

(الجزء العاشر)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من موله القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملك مدينة بهوپال
حالا بالقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الافاق زاخرة

مضيه

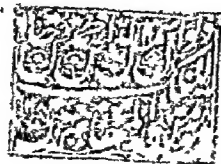
آمين

وبها مشه تفسير الامام الخليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرني الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالا حاديث والآثار مسندة من أصحابها مع الكلام عما يحتاج
اليه جر حاطة ديلا اه من كشف الظنون

*(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية



* (تفسير سورة الطلاق وهي مدينة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي إذا طلقتم النساء

فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة

واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من

بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين

بفاحشة مبينة وتلك حدود الله

ومن يتعد حدود الله فقد ظلم

نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد

ذلك أمراً) خوطب النبي صلى الله

عليه وسلم أولاً تنشيراً وتكريراً

ثم خاطب الأمة تبعاً فقال تعالى

يا أيها النبي إذا طلقتم النساء

فطلقوهن لعدتهن وقال ابن

أبي حاتم ثنا محمد بن ثواب بن سعيد

الهباري ثنا أسباط بن محمد عن

سعيد عن قتادة عن أنس قال طلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة

فأتت أهلها فانزل الله تعالى يا أيها

النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن

لعدتهن فقبل له راجعها فانها

صوامة قوامه وهي من أزواجه

ونسائك في الجنة ورواه ابن جرير

عن ابن بشار عن عبد الأعلى عن

سعيد عن قتادة فذكره مرسل

وقد ورد من غير وجه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم

راجعها وقال البخاري ثنا يحيى

ابن بكير ثنا الليث حدثني عقييل

عن ابن شهاب أخبرني سالم أن

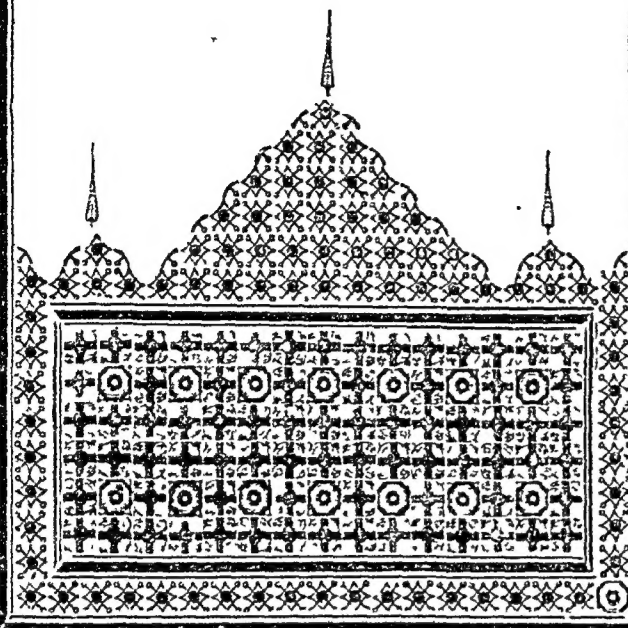
عبد الله بن عمر أخبره أنه طلق

امراً له وهي حائض فذكر عمر

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فتغيط رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه ثم قاله ليراجعها ثم يسكنها



بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة المائد)

وتسمى سورة تبارك والواقعة والمنجية وتدعى في التوراة المانعة وهي ثلاثون آية وهي
مكية قال القرطبي في قول الجميع وعن ابن عباس قال نزات بمكة وعن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل
حتى غفر له تبارك الذي يسهده الملك أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن
الضريس والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب والترمذي وقال هذا حديث
حسن وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة في القرآن خاصمت عن
صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الآية أخرجه الطبراني في الأوسط وابن مردويه والضياء
في المختارة وعن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خبائه على قبر
وهو لا يحسب أنه قبر فاذا قبر إنسان يقرأ سورة المائد حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية من عذاب القبر
أخرجه الحاكم وابن مردويه وابن نصر والبيهقي في الدلائل والترمذي وقال هذا حديث
غريب من هذا الوجه وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك
هي المانعة من عذاب القبر أخرجه ابن مردويه والنسائي وصححه الحاكم وعن رافع بن

حتى تظهر ثم يحض فتطهر فان بدله أن يطلقها فليطلقها طاهر اقبل أن يسها فذلك العدة التي أمر بها الله عز وجل هكذا رواه البخاري ههنا وقد رواه في مواضع من كتابه ومسلم ولفظه فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء ورواه أصحاب الكتب والمسند من طرق متعددة وألفاظ كثيرة وموضع استقصائها كتب الاحكام وأمس لفظ يورد ههنا ما رواه مسلم في صحيحه من طريق ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عتبة يسأل ابن عمر وأبو الزبير يسمعون كيف ترى في الرجل يطلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته حائضا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم لي راجعها

فردها وقال اذا طهرت فليطلق أو يسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن وقال الاعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال الطهر من غير جماع وروى عن

خديجة وأبي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنزلت على سورة تبارك وهي ثلاثون آية جملة واحدة وهي المانعة في القبر وأخرج ابن مردويه وعن ابن عباس انه قال لرجل الا تحفك بحديث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك وعليها أهالك وجميع ولدك وصبيانك وجميعك فأنه المنجية والمجادلة تتجادل يوم القيامة عند ربها القارئات وتطلب له أن ينجيها الله من عذاب النار ويجوبها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دنت انهم في قلب كل انسان من أمي أخرج ابن مردويه جدي في مسنده والطبراني والحاكم وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي بيده الملك) تبارك تفاعل من البركة والبركة التمام والزيادة وقيل تعالى وتعظيم عن صفات المخلوقين وقيل دام فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر له واما وقال الحسن تبارك تقدس وصيغة تفاعل للمبالغة واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء عند المتكلمة وصفة من صفاته عند المحدثين وهو الاولى والملك هو ملك السموات والارض في الدنيا والاخرة فهو يعز من يشاء ويذل من يشاء ويرفع من يشاء ويضع من يشاء وقيل المراد بالملك ملك النبوة وقيل الملك الامر والنهي والسلطان أي التمكن من سائر الموجودات يتصرف فيها كيفما أراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها والاول أولى لان الحمل على العموم أكثر مدحا وأبلغ ثناء ولا وجه للتخصيص (وهو على كل شيء قدير) أي بليغ القدرة لا يعجزه شيء من الاشياء يتصرف في ملكه كيف يريد من انعام وانقام ورفع ووضع واعطاء ومنع قال أبو السعد الجلة معطوفة على الصلة مقرر لمضمونها مفيدة لبيان احكام ملكه تعالى في جلائل الامور ودقائقها وفي الكرخي لما اقترن الشيء بقوله قدير علم ان المراد منه المعلوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره (الذي خلق الموت والحياة) الموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة له والحياة تعلق الروح بالبدن واتصاله به وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وقيل الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل المراد الموت في الدنيا والحياة في الاخرة وفيه بعد وقدم الموت على الحياة لان أصل الاشياء عدم الحياة والحياة عارضة لها وقيل لان الموت أقرب الى التهر وقال مقاتل خلق الموت يعني النطفة والمضغة والعلاقة والحياة يعني خلقه انسانا وخلق فيه الروح وقيل

ابن عمر وعطاء ومجاهد والحسن وابن سيرين وقتادة وميمون بن مهران ومقاتل بن حيان مثل ذلك وهو رواية عن عكرمة والضحاك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال لا يطلقها وهي حائض ولا في طهر قد جامعها فيه ولكن يتركها حتى اذا حاضت وطهرت طلقها تطلقه وقال عكرمة فطلقوهن لعدتهن العدة الطهر والقرء الحبيضة أن يطلقها حبي مستبينا حبلها ولا يطلقها وقد طاف عليها ولا يدرى حبل هي أم لا ومن ههنا أخذ الفقهاء احكام الطلاق وقسموه الى طلاق سنة وطلاق بدعة فطلاق السنة أن يطلقها طاهرة من غير جماع أو حاملا قد

استبان حبلها والبديهي هو أن يطلقها في حال الحيض أو في طهر قد جامعها فيه ولا يدرى أم لا وطلاق ثالث لانه سنة فيه ولا بدعة وهو طلاق الصغيرة والأيسة وغير المدخول بها وتجريير الكلام في ذلك وما يتعلق به مستقصى في كتب النروع والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى وأحصوا العدة أي احفظوها واعرفوا ابتداءها وانتهاءها الثلاث طول العدة على المرأة فتمنع من الازوج واتقوا الله ربكم أي في ذلك وقوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن أي في مدة العدة لها حق السكنى على الزوج مادامت معتدة منه فليس للرجل أن يخرجها ولا يجوز لها أيضا الخروج لانها معتقلة لحق الزوج أيضا وقوله تعالى الا يا تين بقا حشة

مدينة أي لا يخرج من يوتن الآن ترث كعب المرأة فاحشة مدينة فتخرج من المنزل والفاحشة المدينة تشمل الزنا كما قاله ابن
مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي والحسن وابن سيرين ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو قلابه وأبو صالح
والخالد وزيد بن أسلم وعطاء الخراساني والبدوي وسعيد بن أبي شلال وغيرهم وتشمل ما إذا نشزت المرأة أو بدت على أهل الرب
وآذتهم في الكلام والفعال كما قاله أي بن كعب وابن عباس وعكرمة وغيرهم وقوله تعالى وتلك حدود الله أي شرائعه ومحاربه
ومن يتعد حدود الله أي يخرج عنها ويجاوزها (٤) إلى غير ذلك لا يأتمرها فقد ظلم نفسه أي يفعل ذلك وقوله تعالى لا تدري

لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً أي
الحي قاله مقاتل والكلبي وقد ورد في التنزيل قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقوله
اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة وقوله توفته رسلاً وقوله الله يتوفى الأنفس حين موتها وغيرها
ذلك من الآيات وقال النسفي الحياة ما يصح بوجوده الاحساس والموت ضده ومعنى
خلقهما ايجاد ذلك المصحح واعدامه أي خلق موتكم وحياتكم أي المالكفون (ليتلوكم)
أي ليعلمكم معاملته من محبتكم والافعله محيط بكل شيء قال الشهاب الاختبار يقتضي
عدم علم المختبر بالكسر بحال المختبر بالنسخ فلهذا جعلوه اسمة تعارة تمثيلية أو تبعية على
تشبيه حالهم في تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وخلق الموت والحياة لهم وإثباته لهم
وعقوبته بحال المختبر مع من اختبره وجرب به لينظر طاعته وعصيانه فكم مرة أو يمينه
(أيكم أحسن عملاً) فيجازيكم على ذلك وقيل المعنى ليلوكم ربكم أيكم أكثر ذكر الموت
وأحسن استعداداً وأشد منه خوفاً وقيل أيكم أحسن عقلاً وأسرع إلى طاعة الله وأورع
عن محارم الله وقيل أخلص عملاً وأصوبه والخاص إذا كان الله والصواب إذا كان على
السنة وقيل أزهد في الدنيا وأترك لها والعموم أولى قال الزجاج اللام متعلقة بخلق الحياة
لا بخلق الموت وقال الفراء ان قوله ليلوكم لم يقع على أي لأن فيما بين البلوى وأي اضممار
فعل كما تقول بلوتكم لا نظراً أيكم أطوع ومثله قوله سلمهم أي سلمهم ثم
انظر أيهم فأيكم في الآية مبتدأ وخبره أحسن لأن الاسمة تفهم لا يعمل فيه ما قبله ويراد
صيغة التفضيل مع أن الالة شاملة لجميع أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبح لا إلى
الحسن والاحسن فقط للابتنان بان المراد بالذات والمقصد الاصل من الابتلاء هو ظهور
كمال احسان المحسنين (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يغالب ولا يعجز من أساء العمل
(الغفور) لم تاب وأناب والسور الذي لا يأس منه أهل الاساءة والزلل (الذي) نعت لما
قبله أو بيان له أو بدل منه أو خبر مبتدأ المحذوف أو نصب على المدح (خلق سبع سموات)
قيل الاولى من كذا والثانية من كذا إلى السابعة ولم أقف على دليله من الكتاب العزيز
والسنة المطهرة (طباقة) أي مطبقة بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الأخرى وسماء
الدنيا كاقببة على الأرض وهو جمع طبق فنجوبل وجبال أو جمع طبقة فنحورجة ورحاب
أو مصدر طابق يقال طابق مطابقة وطباقة أو على هذا الوصف بالمصدر للمبالغة أو على

لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً أي
انما أبقينا الملائكة في منزل الزرج
في مدة العدة لعل الزرج يندم على
ما لا يقاوم ويخلق الله تعالى في قلبه
رجعته فيكون ذلك أسيراً وأسهل
قال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن فاطمة بنت قيس في قوله تعالى
لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك
أمراً قالت هي الرجعة وكذا قال
الشعبي وعطاء وقتادة والخصائ
ومقاتل بن حيان والثوري ومن
ههنا ذهب من ذهب من السلب
ومن تابعهم كالامام أحمد بن حنبل
رحمهم الله تعالى إلى أنه لا يتب
السكنى للمبتوتة أي المقطوعة
وكذا المتوفى عنها زوجها واعتدوا
أيضا على حديث فاطمة بنت قيس
التهريبية حين طلقها زوجها أبو
عمرو بن حفص آخر ثلاث تطليقات
وكان غائباً عنها باليمن فارسل إليها
بذلك فارسل إليها وكيل بشعير
يعني نفقة نفقة فقال والله
ليس لك علينا نفقة فأتت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس
لك عليه نفقة ولمسلم ولا سكنى
وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك

ثم قال تلك امرأ ذعشتها أفعابى اعتمدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعشى تضعين ثيابك الحديث وقد رواه حذف
الامام أحمد من طريق أخرى بلفظ آخر فقال ثنا يحيى بن سعيد ثنا مجالد ثنا عامر قال قدمت المدينة فأتيت فاطمة بنت قيس فحدثني
ان زوجها اطلقها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية قالت فقال لي أخوه اخبرني
من الدار فقلت ان لي نفقة وسكنى حتى يحل الاجل قال لا قالت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان فلانا طلقني وان
أخا أخرجني ومنعني السكنى والنفقة فقال مالك ولا نسبة آل قيس قال يا رسول الله ان أخى طلقها ثلاثاً فجاءت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم انظرى يا بنت آل قيس انما النفقة والسكنى للمرأة على زوجها ما كانت له عليه اربعة فاذا لم يكن له عليها ربعة فلا نفقة ولا سكنى اخر جى فانزلى على فلانة ثم قال انه يتحدث اليها انزلى على ابن أم مكتوم فانه أعمى لا يرأى وذ كرتما الحديث وقال أبو القاسم الطبراني ثنا أحمد بن عبد الله البزار التستري ثنا اسحق بن ابراهيم الصواف ثنا بكر بن بكار ثنا سعيد بن يزيد الجبلي ثنا عامر الشعبي انه دخل على فاطمة بنت قيس أخت الخصال بن قيس القرشي وزوجها أبو عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي فقالت ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى وهو منطلق في جيش الى اليمن بطلاق (٥) فسألت أولياءه النفقة على والسكنى فقالوا

ما أرسل اليها في ذلك شيئاً ولا أوصانا به فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى بطلاق فطلبت السكنى والنفقة على فقال أولياءه لم يرسل اليها في ذلك شيئاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما السكنى والنفقة للمرأة اذا كان زوجها عليها اربعة فاذا كانت لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فلا نفقة لها ولا سكنى وكذا رواه النسائي عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن سعيد بن يزيد وهو الاصحس الجبلي الكوفي قال أبو حاتم الرازي هو شيخ روى عنه (فاذا بلغن اجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقبوا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ قدراً) يقول تعالى فاذا بلغت المعتدات أجلهن أى شارفن على انقضاء

حذف مضاف أى ذات طباق أو طوبقت طبا قال الباقي طباق بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء من اخرجاعن ذلك (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) صفة ثانية لسبع سموات أو مستأنفقة لتقرير ما قبلها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له ومن مزيدة لتأكيد النفي وإضافة خلق الرحمن من اضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف تقديره لهن أو لغيرهن قرأ الجمهور من تفاوت وقرئ تفوت مشدداً بدون ألف وهما لغتان كالعهدة والعهد والتحمل والحمل والمعنى من تفاوت ولا تبين ولا اعوجاج ولا تخالف بل هي مستقيمة الدالة على خالقها وان اختلفت صورها وصفاتها فقد اتفقت من هذه الحثية وقال ابن عباس من تشقق وقيل من اضطراب وقيل من عيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأن بعض الشئ يفوت بعضاً (فارجع البصر) أى اردد طرفك حتى يتضح لك ذلك بالمعايينة أخيراً ولا بانه لا تفاوت في خلقه ثم أمر ثانية بترديد البصر في ذلك لزيادة التأكيده وحصول الطمأنينة (هل ترى من فطور) قال مجاهد والخصال الفطور الصدوع والشقوق جمع فطر وهو الشق وقال قتادة هل ترى من خلل وقال السدي من خروق وأصل من المتفطر والانفطار وهو التشقق والانشقاق وعن ابن عباس قال الفطور الوهى وعنه قال من تشقق وخلل (ثم ارجع البصر كرتين) أى رجعتين مرة بعد مرة واتصاه على المصدر والمراد بالتثنية التأكيد كما في لبسك وسعديك وحسانك وهذا ذك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التأكيد أى رجعة بعد رجعة وان كثرت واجابة لك بعد أخرى والاتفاض الغرض ووجه الامر بتكرير النظر على هذه انه قد لا يرى ما يظنه من العيب في النظرة الاولى ولا في الثانية ولهذا قال أولاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ثم قال ثانية ارجع البصر كرتين فيكون ذلك أبلغ في اقامة الحجة وأقطع للمعذرة وقيل الاولى ليرى حسناتها واستواءها والثانية ليصبر كواكبها في سيرها وانتهائها (ينقلب اليك البصر خاسئاً) أى يرجع اليك البصر خاسئاً متباعد عن ان يرى شيئاً من ذلك وقيل معنى خاسئاً متباعد مطرود اعن ان يصبر ما التمس من العيب يقال خسأت الكلب أى أبعده وطرده وقال ابن عباس خاسئاً صاغراً ذليلاً قرأ الجمهور ينقلب بالجزم جواباً للامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (وهو حسير) أى كليل لا يرى شيئاً قاله ابن عباس أى منقطع وعنه قال عى مر تجع قال الزجاج

العدة وقارب ذلك ولكن لم تنرغ العدة بالسكنى فينبذ ما ان يعزم الزوج على امساكها وهو رجعتها الى عصمة نكاحها والاستقرار بها على ما كانت عليه عنده بمعروف أى محسناً اليها في صحبتها واما ان يعزم على مفارقتها بمعروف أى من غير مقابحة ولا مشاقة ولا تعنيف بل بطلاقها على وجه جميل وسبيل حسن وقوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم أى على الرجعة اذا عزمتم عليها كما رواه أبو داود وابن ماجه عن عمران بن حصين انه سئل عن الرجل يطلق المرأة ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سبنة وراحت لغير سبنة أشهد على طلاقها ولا تعزم ولا رجعتها وقال ابن جرير كان عطاء يقول وأشهدوا ذوي عدل منكم قال

ان أجمع آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل والإحسان وان أكثر آية في القرآن فرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفي المسند حدثني مهدي بن جعفر ثنا الوليد بن مسلم عن الحكم بن مصعب عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يتق الله يجعل له مخرجا يقول بخيمه من كل كرب في الدنيا والآخرة ورزقه من حيث لا يحتسب وقال الربيع بن خيمه يجعل له مخرجا أي من كل شيء ضايق على (٧) الناس وقال عكرمة من طابق كما أمره الله

يجعل له مخرجا وكذا روى عن ابن عباس والفضالة وقال ابن مسعود ومسروق ومن يتق الله يجعل له مخرجا يعلم ان الله ان شاء أعطي وان شاء منع من حيث لا يحتسب أي من حيث لا يدري وقال قتادة ومن يتق الله يجعل له مخرجا أي من شبهات الأجر والكرب عند الموت ويرزقه من حيث لا يحتسب من حيث لا يرجو ولا يأمل وقال البدي ومن يتق الله يطلع للسنة ويراجع السنة وزعم ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له عوف بن مالك الأشجعي كان له ابن وان المشركين أسروه فكان قيمهم وكان أبوه يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكو اليه مكان ابنه وحاله التي هو بها وحاجته فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره بالصبر ويقول له ان الله سيجعل لك فرجا فلم يلبث بعد ذلك الا يسيرا ان انقلب ابنه من أيدي العدو فخر به من أعوام العدو فاستاقها فجاء بها الى أبيه وجاء معه بغنم قد أصابه من الغنم فنزلت هذه الآية ومن

جهنم وبئس المصير) أي ما يصيرون اليه وهو جهنم (اذألقوا) أي طرحوا (فيها) كما يطرح الخطب في النار (سبعوا لها شهيقا) أي صوتا منكرا كصوت الحمار عند أول نهيقها وهو أقبح الاصوات وتشق اليه سم شهقة البغل للشعير ثم تفر فرقة لا يبقى أحدا لا خاف وقوله لها في محل نصب على الحال أي كأنها لا تاله في الأصل صفة لما قدمت صارت حالا وقال عطاء الشامي هو من الكفار عند القاءهم في النار (وهي تفور) أي والحال انها تغلي بهم غليان المرحل بما فيه (تكاد تميز) أي تميز يعني تنقطع (من الغيط) على الكفار فجعلت كالمغاطة استعارة لشدة غليانهم قال ابن قتيبة تكاد تنشق غيطا على الكفار وقال ابن عباس تميز أي تفرق ويفارق بعضهم بعضا فقرأ الجمهور تميز بباء واحدة مخففة وقرئ بباءين على الأصل وتبشدها بادغام احداهما في الاخرى وقرئ تميز والاصل تميز وتميز من مازميز (كلما ألقى فيها فوج) مستأنفة لبيان حال أهلها والفوج الجماعة من الناس أي كلما ألقى في جهنم جماعة من الكفار (سألهم) أي الفوج والجمع باعتبار معناه (خرنثما) من الملائكة سؤال توبيخ وتقرير (ألم يأتكم) في الدنيا (نذير) نذركم هذا اليوم ويحذركم منه (قالوا بلى) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل لماذا قالوا بهذا السؤال فقالوا بلى (قد جاءنا) أي جاء كدما (نذير) فاندروا وخوفنا وأخبرنا بهذا اليوم أو هذا من كلام الفوج وكل فوج له نذير فلا يحتاج الى التأويل وهذا اعتراف منهم بعدل الله وقرار بانه تعالى أزاح عنهم بيعت الرسل وانداهم ما وقعوا فيه وبعثوا بين حرف الجواب ونفس الجملة المضادة به تأكيد اذ لو اقتصر وعلى بلى لغنم المعنى ولكنهم صرحوا بالمقابلة لي تحسروا زيادة ندم في كفرهم وليعطفوا عليه قولهم (فكذبنا) ذلك النذير في كونه نذير من جهته تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه علينا من الآيات افراطا في التكذيب (ما نزل الله) على أحد (من شيء) من الاشياء فضلا عن تنزيل الآيات على ألسنتكم من الوعد والوعيد وغيرهما (ان أنتم الا في ضلال كبير) أي في ذهاب عن الحق وبعد عن الصواب وخطا عظيم لا يقدر قدره وهذا يحتمل أن يكون من كلام الكفار للنذير أن يكون من كلام الخزنة للكفار على ارادة القول ومراهم بالضلال الهلاك أو سمي اجزاء الضلال باسمه كما يسمى اجزاء السيئة والاعتداء سيئة وهذا يسمى

يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب رواه ابن جرير وروى أيضا من طريق سالم بن أبي الجعد مرسل شواه وقال الامام أحمد ثنا وكيع ثنا سفيان عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ورواه النسائي وابن ماجه عن حديث سفيان وهو الثوري به وقال محمد بن اسحق جاء مالك الأشجعي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أسير ابني عوف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه ان رسول الله يأمرك أن تكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وكانوا قد شدوه بالقد فسقط القيد عنه فخرج فاذا هو

شأنه إياهم فركبها وأقبل فاذا برح القوم الذين كانوا شدوه فصاح بهم فاتبع أولها آخرها فلم يغبأ بويه الا وهو ينادى بالبواب فقال
أبو دعوف ورب الكعبة فقالت أمه واسوأ تادعوف كيف يقدم لها هو وفيه من القذا فاستبقا الباب والخادم فاذا عوف قد ملا
الفناء ابلا فقص على أبيه أمره وأمر الابل فقال أبو دعوف حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله عنهما فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبره بخبر عوف وخبر الابل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع بها ما أحببت وما كنت صانعا بما لك ونزل ومن
يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (٨) رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن علي

ابن الحسن بن سفيان ثنا ابراهيم بن
الاشعث ثنا النضيل بن عباس
عن هشام بن الحسن عن عمران بن
حصين قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من انقطع الى الله
كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث
لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا
وكله اليها وقوله تعالى ومن يتوكل
على الله فهو حسبه قال الامام
أحمد ثنا يونس ثنا ليث ثنا قيس بن
الجراح عن حذش الصنعاني عن
عبد الله بن عباس انه حدثه انه
ركب خلف رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا غلام اني
معلمك كلمات احفظ الله يحفظك
احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت
فاسأل الله واذا استغنت فاستغن
بالله واعلم ان الامة لو اجتمعوا على
ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ قد
كتبه الله لك ولو اجتمعوا على
ان يضروك لم يضروك الا بشئ
قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف وقدره والترمذي
من حديث الليث بن سعد وابن
لهيعة به وقال حسن صحيح وقال

المشاكل في علم البيان وأن يكون من كلام الرسل للكفرة وقد حكود للخزنة والاحتمال
الاول هو الذي استظهره جهور المفسرين ثم حكى الله عنهم مقالة أخرى قالوا بعد تلك
المقالة فقال (وقالوا لو كان سمع) ما خاطبنا به الرسل (أو نفعل) شيئا من ذلك (ما كنا
في أصحاب السعير) أي في عداد أهل النار ومن جلد من يعذب بالسعير وهم الشياطين
كما سلف قال الزجاج لو كان سمع سمع من يعي أو نفعل عقل من يعيزو بنظر ما كان من أهل
النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وانهما يجتان ملتزمان
فلما اعترفوا بهذا الاعتراف قال الله سبحانه (فاعترفوا بذنبهم) الذي استحقوا به عذاب
النار وهو الكفر وتكذيب الانبياء (فصحقا لأصحاب السعير) أي فبعد الهيم من الله
ورجسته قال ابن عباس سحقا بعدا وقال سعد بن جبيرة وأبو صالح هو واد في جهنم يقال له
السحق قرأ الجهور سحقا باسكان الحاء وقرئ بضمة هاء وهما الغتان مثل السحت والرعب
وسحقا منصوب على المفعول به أي الزمهم الله سحقا وقال الزجاج وأبو علي الفارسي
منصوب على المصدر أي أسحقهم الله سحقا وقال أبو علي الفارسي كان القياس اسحقا
فجاء المصدر على الحذف والالام في لأصحاب السعير للبيان كافي هيبت لك ولما فرغ سبحانه
من ذكر أحوال أهل النار شرع في ذكر أحوال أهل الجنة فقال (ان الذين يخشون ربهم
بالغيب) حال من الفاعل أو من المفعول أي غائبين عنه أو غائبا عنهم والمعنى انهم يخشون
عذابه ولم يروه فيؤمنون به خوفا من عذابه ويجوز أن يكون المعنى يخشون ربهم حال
كونهم غائبين عن عين الناس وذلك في خلواتهم فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى
أو المراد بالغيب كون العذاب غائبا عنهم لانهم في الدنيا وهو انما يكون يوم القيامة والباء
على هذا سببية قال ابن عباس في الآية هم أبو بكر وعمر وعلي وأبو عبيدة بن الجراح
أخرجه ابن مردويه (لهم مغفرة) عظمى يغفر الله بها ذنوبهم (وأجر كبير) لا يقادر قدره
وهو الجنة ومثل هذه الآية قوله من خشى الرحمن بالغيب وظاهر الآية العموم ثم عاد
سبحانه الى خطاب الكفار فقال (وأسرأقول لكم أواجهروا به) مستأنفة مسوقة لبيان
تساوي الاسرار والجهر بالنسبة الى علم الله سبحانه والمعنى ان أخفيتم كلامكم أوجهروا
به في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل ذلك يعلمه الله لا تخفي عليه منه خافية وتقديم
السر على الجهر للايدان باقتضاهم ووقوع ما يحذرونه من أقول الأمر والمبالغة في بيان

الامام أحمد ثنا وكيع ثنا بشير بن سلمان عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب عن عبد الله هو ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل به حاجة فأنزلها بالناس كان قننا ان لا تسهل حاجته ومن أنزلها بالله تعالى أناد الله
برزق عاجل أو يموت أجل ثم رواه عن عبد الرزاق عن سفيان عن بشير عن سيار أبي حمزة ثم قال وهو الصواب وسيار أبو الحكم لم
يحدث عن طارق رفته تعالى ان الله بالغ أمره أي منفذ قضاياه وأحكامه في خلقه بما يريد ويشاءه قد جعل الله لكل شئ قدرا
كقوله تعالى وكل شئ عنده بقدر (واللآي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللآي لم يحضن وأولات

الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا) يقول تعالى سينال عدة الآية التي قد انقطع عنها الحيض لكبرها انها ثلاثة أشهر عوضا عن الثلاثة قروء في حق من تحيض كما دلت على ذلك آية البقرة وكذا الصغار اللاتي لم يبلغن سن الحيض ان عدتهن كعدة الآية ثلاثة أشهر ولهذا قال تعالى واللاتي لم يحضن وقوله تعالى ان ارتبتم فيه قولان أحدهما وهو قول طائفة من السلف بكجاهد والزهرى وابن زيد أى ان رأين دما وشككنتم في كونه حيضا أو استحاضة وارتبتم فيه والقول الثاني ان (٩) ارتبتم في حكم عدتهن ولم تعرفوه فهو ثلاثة أشهر وهذا مروى عن سعيد بن

جبير وهو اختيار بن جرير وهو أظهر في المعنى واحتج عليه بمارواه عن أبي كريب وابن السائب قال ثنا ابن ادريس انما طرف عن عمرو بن سالم قال قال أبي بن كعب يا رسول الله ان عددا من عدد النساء لم تذكري في الكتاب الصغار والكبار وأولات الاجال قال فانزل الله عز وجل واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ورواه ابن أبي حاتم بأبسط من هذا السياق فقال ثنا أبي ثنا يحيى بن المغيرة انا جرير عن مطرف عن عمرو بن سالم عن أبي بن كعب قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناسا من أهل المدينة لما أنزلت هذه الآية التي في البقرة في عدة النساء قالوا القديني من عدة النساء عدد لم يذكروا في القرآن الصغار والكبار اللاتي قد انقطع منهن الحيض وذوات الحمل قال فانزلت التي في النساء القصرى واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم

شمل علمه المحيط بجميع المعلومات كان علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يجهرن به مع كونها في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بعلمواته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شئ في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى أولان مرتبة السر متقدمة على مرتبة الجهر إذ ما من شئ يجهر به الا وهو أو مباديه مضمرة في القلب يتعلق به الاسرار غاية ما يتعلق علمه تعالى بحالته الاولى متقدمة على تعلقه بحالته الثانية وقوله (انه عليم بذات الصدور) تعليل للاستواء المذكور وتقرير له وفي صيغة الفعيل وتحملة الصدور بلام الاستغراق ووصف الضمائر بصاحبيتها من الجزالة لا غاية وراءه كأنه قيل انه مبالغ في الاحاطة بضممرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تكاد تفارقها أصلا فكيف يتخفى عليه ما تسرونه وتجهرون به ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب التي في الصدور والمعنى انه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يتخفى عليه سر من اسرارها (ألا يعلم) الاستفهام لا انكار والمقصود في عدم احاطة علمه تعالى بالضممر وانظر والمعنى ألا يعلم السر وضممرات القلوب (من خلق) ذلك وأوجده فالأصول عبارة عن الخلق ويجوز أن يكون عبارة عن الخلق وفي يعلم ضمير يعود الى الله أى ألا يعلم الله الخلق الذي هو من جملة خلقه فان الاسرار والجهر وضممرات القلوب من جملة خلقه وفيه اثبات خلق الأقوال فيكون دليلا على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر ابن حرب من مفعول والنساء لم يضر وهو الله تعالى فاحتال به هذا النفي خلق الافعال (وهو اللطيف الخبير) أى الذى لطف علمه بما في القلوب الخبير بما تسره وتضمره من الامور لا يتخفى عليه من ذلك خافية ثم امن سبحانه على عباده فقال (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) أى سهلته لينة مذللة تستقرون عليها مبنقة لئلا تريدون منها من مشى عليها وزرع وحبوب وغرس وغير ذلك ولم يجعلها خشنة بحيث يمنع عليكم السكون والمشي عليها والذلول في الاصل هو المنقاد الذى يدل لك ولا يستصعب عليك والمصدر الذل وتقديم لكم على مفعولى الجعل مع ان حقه التأخر عنهم مالا تمام بما قدم والتشويق الى ما أخر فان ما حقه التقديم اذا أخر لاسيما عند كون المقدم مما يدل على كون المؤخر من منافع الخاطبين تبقى النفس مترقبة لوروده فيتمكن لديها عند ذكره فضل تمكن (فامشوا في مناكبها) استدلالا واستزادا والفاء لترتيب الامر بالمشي على الجعل المذكور والامر

(٢ - فتح البيان عاشر)

ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وقوله تعالى وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ومن كانت حاملا فعدتهن ابوضعه ولو كان بعد الطلاق أو الموت بفراق ناقة في قول جمهور العلماء من السلف والخلف كما هو نص هذه الآية الكريمة وكما وردت به السنة النبوية وقد روى عن علي وابن عباس رضى الله عنهم انهم اذهبوا في المتوفى عنها زوجها المتأتمدا بعد الاجلين من الوضع والاشهر عملا بهذه الآية والتي في سورة البقرة وقال البخارى ثنا سعد بن حنن ثنا شيبان عن يحيى قال اخبرني أبو سلمة قال جاء رجل الى ابن عباس وأبو هريرة جالسا فقال افتنى في امرأة

ولدت بعد زوجها باربعين ليلة فقال ابن عباس آخر الاجلين قلت أنا وأولات الاجال أنجلهن أن يضعن حملهن قال أبو هريرة أنا مع ابن أخي يعني أبا سلمة فإرسل ابن عباس غلامه كريما إلى أم سلمة يسألها فقالت قتل زوج سبيعة الاسمية وهي حبيلى فوضعت بعد موه باربعين ليلة فخطبت فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو السنا بل فحين خطبها هكذا ورد البخارى هذا الحديث ههنا مختصرا وقد رواه هو ومسلم وأصحاب الكتب مطولا من وجوه أخر وقال الامام أحمد ثنا جابر بن أسامة انا هشام عن أبيه عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسمية توفى عنها (١٠) زوجها وهى حامل فلم تمكث الا لىالى حتى وضعت فلما تعلق من نفاسها

تخطبت فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النكاح فاذن لها أن تنكح فكنحت ورواه البخارى فى صحيحه ومسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه من طرق عنها كما قال مسلم بن الحجاج حدثنى أبو الطاهر ان ابن وهب حدثنى يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثنى عبد الله بن عبد الله بن عتبة ان أباة كتب الى عمر بن عبد الله بن الأرقم الزهرى يأمره أن يدخل على سبيعة بنت الحرث الاسمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته فكتب عمر ابن عبد الله يخبره ان سبيعة أخبرته انها كانت تحت سعد بن خولة وكان من شهد بدرا فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تنشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما تعلق من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكك فقال لها ما لى أراكى متجملة لعلك ترجين النكاح انك والله ما أنت بنا كح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لى ذلك جمعت على ثيابى حين أمسيت

للإباحة قال مجاهد والكلبي ومقاتل منا كهاتر قها واطرافها ونواحيها وجوانبها وقال قتادة وشهر بن حوشب منا كهاتر قها واطرافها وقيل فجأها وبه قال ابن عباس وقال أيضا اطفأها وأصل المنكب الجانب ومنه منكب الرجل ومنه الريح النكباء لانها تأتي من جانب دون جانب (وكلا من رزقه) أى عمار زقكم وخلقه لكم والسموات من نعم الله تعالى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد المؤمن المحترف أخرجه الطبرانى وابن عدى والبيهقى فى الشعب والحكيم الترمذى (والله) لا الى غيره (النشور) من قبوركم للجزاء فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم فبالغوا فى شكر نعمته وآلانه وفى هذا وعيد شديد ثم خوف سبحانه الكفار فقال (أأمنتم من فى السماء) قال الواحدى قال المفسرون يعنى عقوبة من فى السماء وقيل من فى السماء عرشه وقدرته وسلطانه أى محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم العاوى وخسر بالذكروا ان كان كل موجود محلا للتصرف فيه ومقدوره تعالى لان العالم العاوى أعجب وأعرب فالتخويف به أشد من التخويف بغيره وقيل الملائكة وقيل المراد جبريل وقيل هو الله سبحانه وهو الحق لان ظاهر النظم القرآنى يقتضى ان البارئ تعالى فوق السماء وفى معنى على والمعنى من ثبت واستقر فى السماء أى على العالى وهو العرش قرأ الجهور أأمنتم بهمذين وقرئ بالتخفيف وقلب الاولى واوا وقوله (أن يخسف بكم الارض) بدل اشتمال من الوصول أى أأمنتم خسفه أو على حذف من أى من ان يخسف والمعنى يقلبكم امثلة بكم كما فعل بقارون بعد ما جعلها لكم ذلولا تمشون فى منابها (فاذا هم تمور) أى تضطرب وتحرك بكم على خلاف ما كانت عليهم من السكون والاطمئنان وقيل تهوى بهم وقيل تجيى وتذهب والاول أولى قال الرازى ان الله يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تحرك فتعملو عليهم وهم يخسفون فيها فتقلب فوقهم وتخسفهم الى أسفل سافلين ثم كر سبحانه التهديد لهم بوجه آخر فقال (أأمنتم) اضرب عن التهديد بما ذكرنا فقال الى التهديد بوجه آخر أى بل أأمنتم (من فى السماء) وهو الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على علوه ومباينته عن خلقه باستوائه على عرشه (أن يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء كما أرسلها على قرية قوم لوط وأصحاب القليل وقيل سحاب فيها حجارة وقيل ريح فيها حجارة وحصابا كأنها تطلع الحصابا أشدها وقوتها والكلام فيه كالكلام فى أن يخسف بكم

فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عن ذلك فأتانى بأنى قد حلت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزويج الارض ان بدالى هذا اللفظ مسلم ورواه البخارى مختصرا ثم قال البخارى بعد روايته الحديث الاول عنده هذه الآية وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان ثنا جابر بن زيد عن أيوب عن محمد هو ابن سيرين قال كتبت فى حلقة فيها عبد الرحمن بن أبى ليلي وكان أصحابه يعظمونه فذكر آخر الاجلين فحدثت بحديث سبيعة بنت الحرث عن عبد الله بن عتبة قال فضمزلى بعض أصحابى قال محمد ففطنت له فقلت لى بحرى ان أأكذب على عبد الله وهو فى ناحية الكوفة قال فاستحيوا وقال لكن عه لم يقل ذلك فلقيت أبا عطية مالك بن عامر فسألت

فذهب يحدثني بحديث سبعة فقلت هل سمعت عن عبد الله فيها شيئا فقال كما عند عبد الله فقال أتجعلون عليها التخليل ولا تجعلون عليها الرخصة فنزلت سورة النساء القصص بعد الطول وأولات الأجل أن يضعن حملهن ورواه ابن جرير من طريق سفيان بن عيينة واسماعيل بن علية عن أيوب به مختصرا ورواه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد بن الحارث عن ابن عون عن محمد بن سيرين فذكره وقال ابن جرير حدثني زكريا بن يحيى بن أنان المصري ثنا عبد بن أبي حريم ثنا محمد بن جعفر حدثني ابن شبرمة الكوفي عن إبراهيم عن علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود قال من شاء (١١) لأعنته ما نزلت وأولات الأجل أن يضعن حملهن

أن يضعن حملهن الأبعد آية المتوفى عنها زوجها قال وإذا وضعت المتوفى عنها زوجها فقد حلت يريداية المتوفى عنها والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وقد رواه النسائي من حديث سعيد بن أبي حريم به ثم قال ابن جرير ثنا أحمد بن منيع ثنا محمد بن عبيد ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن الشعبي قال ذكر عند ابن مسعود آخر الأجلين فقال من شاء قاسمته بالله أن هذه الآية التي في النساء القصص نزلت بعد الأربعة الأشهر والعشر ثم قال أجل الحامل أن تضع ما في بطنها وقال ابن أبي حاتم ثنا أحمد بن سنان الواسطي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق قال بلغ ابن مسعود أن عليا رضي الله عنه يقول آخر الأجلين فقال من شاء لأعنته أن التي في النساء القصص نزلت بعد البقرة وأولات الأجل أن يضعن حملهن ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي معاوية عن الأعشى

الأرض فهو ما يدل اشتغال أو بتقدير من (فستعملون) عنده عناية العذاب (١) كيف نذير) أي انذاري بالهذاب أي أنه حق قاله المحلى وقيل النذير هنا محمد صلى الله عليه وسلم قاله عطاء والضحك والمعنى ستعلمون رسولي وصدقه والأول أولى (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار الأمم الماضية كفوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وأصحاب الرس وقوم فرعون والاتفات إلى الغيبة لا برازا لاعتراض عنهم (فكيف كان تكذيبك) أي انكاري عليهم بما أصبتم به من العذاب النظيم وهو هذا هو مورد التاكيد القسبي لا تكذيبهم فقط وفيه من المبالغة في تسليط رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه ما لا يخفى (أولم يروا) الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر أي أغفلوا ولم ينظروا ولم يروا وأجمع القراء على قراءته بياء الغيبة لأن السياق للردي المكذبين بخلاف ما في النحل ففيه الغيبة والخطاب (إلى الطير) جمع طائر ويقع على الواحد والجوع وقال ابن الأنباري الطير جماعة وتأنيها أكثر من تكبيرها ولا يقال للواحد طير بل طائر وقيل يقال للأنثى طائرة (فوقهم) في الهواء (صافات) حال أي صافة لا جنحتها في الهواء والجوع تبسطها عند طيرانها (ويقبضن) أي يضممن أجنتهن إلى جنوبهن إذا ضربنهن أحيانا خفيئنا اللاسطة تظهر والاستعانة على التحرك والطيران قال النحاس يقال للطائر إذا بسط جناحه صاف وإذا ضمها قابض كأنه يقبضها وهذا معنى الطيران وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط وانما قال ويقبضن ولم يقل قابضات كما قال صافات لأن القبض يتجدد تارة فتارة وأما البسط فهو الأصل كذا قيل وقيل المعنى قبضهن لا جنحتهن عند الوقوف من الطيران لا قبضها في حال الطيران (مايسكنهن إلا الرحمن) حالية أو مستأنفة إسان كمال قدرة الله سبحانه والثاني أظهر والمعنى أنه مايسكنهن في الهواء عن الوقوع عند الطيران إلا الرحمن القادر على كل شيء والأفان قيل يتسفل طبعها ولا يعلو وكذا لو أمسك حفظه وتدبيره عن العالم لها فتت الأفلاك (أنه بكل شيء بصير) لا يخفى عليه شيء كأنما كان يعلم كيف يتخلق الغرائب وكيف يدبر العجائب فبصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الاستفهام للتوبيخ والتوبيخ والاتفات عن الغيبة إلى الخطاب للتشديد في ذلك التبكيت والمعنى أنه لا جند لكم يمنعكم من عذاب الله والجند الحزب والمنعة قرأ الجمهور وأمن بتشديد الميم على

وقال عبد الله بن الإمام أحمد حدثني محمد بن أبي بكر الملقم أن أبا عبد الوهاب الثقفي حدثني المشي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن قال الحفناوى ظاهر السياق ان المراد العذاب الموعود به وهو خسف الأرض وكذا في قوله لا تنكير فيقتضى ان كفار مكة قد خسف بهم وروى بالاجرام مع انهم لم يقع لهم ذلك فان قيل المراد بقوله فستعملون الخ التخويف بعذاب الآخرة قلنا يصرف الكلام نوع تفكيك خصوصا وقد قال أبو السعد أي بانذاري عند مشاهدتكم للمنذره ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ انتهى وهذا يقتضى ان الكلام في العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم نرم من الشراح من نبه على هذا والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

عبد الله بن عمرو عن أبي بن كعب قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأولات الأجنال أجلهن أن يضعن حملهن المطلقة ثلاثاً أو المتوفى عنها زوجها فتقال هي المطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها هذا حديث غريب جداً بل منكر لأن في أسناده المثنى بن الصباح وهو متروك الحديث بمره ولكن رواه ابن أبي حاتم بسند آخر فقال حدثنا محمد بن داود الحماني ثنا عمرو بن خالد يعني الحراني ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب أنه لما نزلت هذه الآية قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا أدري أم مشتركة أم منهمة قال رسول الله صلى (١٢) الله عليه وسلم أية قال أجلهن أن يضعن حملهن المتوفى عنها والمطلقة قال نعم

وكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن موسى بن داود عن ابن لهيعة به ثم رواه عن أبي كريب أيضاً عن مالك بن اسمعيل عن ابن عيينة عن عبد الكريم بن أبي الحارث أنه حدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وأولات الأجنال أجلهن أن يضعن حملهن قال أجل كل حامل أن تضع ما في بطنها عبد الكريم هذا ضعيف ولم يدرك أيما وقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا أي يسهل له أمره ويسره عليه ويجعل له فرجا قريباً ويخرجها عاجلاً ثم قال تعالى ذلك أمر الله أنزله اليكم أي حكمه وشرعه أنزله اليكم بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجر أي يذهب عنه المحذور ويجزل له الشواب على العمل اليسير (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تناروهن لتضييقوا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن

ادغام ميم أم في ميم من وأم بمعنى بل ولا سبيل إلى تقدير الهمزة بعدها كما هو الغالب في تقدير أم المنقطعة بيل والهمزة لأن ما بعدها همزة من الاستفهامية فاغنت عن ذلك التقدير ومن الاستفهامية مبتدأ واسم الإشارة خبره والموصول مع ضلته صفة اسم الإشارة وينصرف صفة لجنود من دون الرحمن في محل نصب على الحال من فاعل ينصرف والمعنى بل من هذا الحقر الذي هو في زعمكم جند لكم متجاوزانصر الرحمن (أن الكافرون إلا في غرور) معترضة مقررة لما قبلها نافية عليهم ما هم فيه من غاية الضلال والافتات عن الخطاب إلى الغيبة للإيذان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم والاطهار في موضع الاضمار لزمهم بالكفر وتعليل غرورهم به والمعنى ما الكافرون إلا في غرور عظيم من جهة الشيطان يغربهم به (أمن) تكتب أم موصولة في من وكذا يقال فيما تقدم (هذا الذي يرزقكم) الكلام في هذا كالكلام في الذي قبله أي من الذي يدر عليكم الرزق من المطر وغيره (أن أمسك رزقه) أي أسباب رزقه التي ينشأ عنها كالمطر بل لو كان الرزق موجوداً كثيراً سهل التناول فوضع الآكل لقمته فيه فأمسك الله تعالى عنه قوة الزرداد لعجز أهل السموات والأرض عن أن يسوغوا تلك اللقمة وجواب الشرط محذوف دلالة ما قبله عليه أي أن أمسك رزقه فمن يرزقكم غيره وقوله (بل لحوائق عتق ونفور) ينبئ عن مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل اترعاهم التكب والتعجز لم يتأثروا بذلك ولم يدعوا الحق بل تمادوا في عناد واستكبار عن الحق ونفور عنه ولم يعتبروا ولا تفكروا قال الرازي والجاح تقمع الامر مع كثرة الصوارف عنه والعتو العناد والطغيان والنفور الشرود وقال ابن عباس في عتو ونفور أي في ضلال (أفن عشي مكاب على وجهه أهدي) مثل ضرب للمشرك والموحد توضيحاً للحال ما وتحققية الشأن مذمهم ما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخروجهم في مهاوى الغرور وركوبهم من عشواء العتو والنفور وعدم اعتدائهم في مسالك المحاجة إلى جهة يتوهم فيها رشدي الجمل فأن تقدم الهمزة عليها صورة انما هو لاقتضاءها الصدارة وأما مجسب المعنى فالأمر بالعكس كما هو المشهور حتى لو كان مكان الهمزة هل لقل فهل من عشي مكاب الخ والمكب والمنكب الساقط على وجهه يقال كبته فاكب وانكب وقيل هو الذي يكبر رأسه فلا ينظر يمينا ولا شمالا ولا اماما فهو لا يأمن العتور والانكباب على وجهه وقيل أراد به الاعمى الذي لا يهتدي إلى الطريق فلا يزال

واثمروا ينكم بعروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق منه مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا) يقول تعالى أمر اعباده اذا طلق أحدكم المرأة أن يسكنها في منزل حتى تنقضي عدتها فقال أسكنوهن من حيث سكنتم أي عندكم من وجدكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني سعتكم حتى قال قتادة إن لم تجد الاجنب بيتكم فاسكنها فيه وقوله تعالى ولا تناروهن لتضييقا عليهن قال مقاتل بن حيان يعني يضاجرها ليمتددي منه بها لها وتخرج من مسكنه وقال الثوري عن منصور عن أبي الضحى ولا تناروهن لتضييقا عليهن قال يطلقتها فاذا بقي

يوما نراجعها وقوله تعالى وان كن أولات حمل فانهن قوا عليهن حتى يضعن حملهن قال كثير من العلماء منهم ابن عباس وطائفة من السلف وجماعات من الخلف هذه في البائن ان كانت حاملا نفق عليها حتى تضع حملها قالوا بدليل ان الرجعية تجب نفقتها سواء كانت حاملا أو جائلا وقال آخرون بل السياق كله في الرجعية وانما نفق على الانفاق على الحامل وان كانت رجعية لان الحمل تطول مدته غالبا فاحتج الى النص على وجوب الانفاق الى الوضع ثلاثين شهرا منهم انها تجب المفقة بمقدار مدة العدة ثم اختلف العلماء هل النفقة لها بواسطة الحمل أم للحمل وحده على قولين منصوصين عن الشافعي وغيره ويتفرع (١٣) عليها مسائل مذكورة في علم الفروع

وقوله تعالى فان أرضعن لكم أي اذا وضعن حملهن وهن طوائف فقد بنى بانقضاء عدتهن ولها حينئذ ان ترضع الولد ولها ان تمتنع منه ولكن بعد أن تغذيه باللبأ وهو با كورة اللبن الذي لا قوام للمولود غالبا الا بد فان أرضعت استحقت أجر مثلها ولها أن تعاقدا بأه أو وليه على ما يتفقان عليه من أجره وليها قال تعالى فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن وقوله تعالى وانقروا بينكم معروفة أي ولتكن أموركم فيما بينكم بالمعروف من غير اضرار ولا مضاررة كما قال تعالى في سورة البقرة لا تضار والدته بولدها ولا مولود له بولده وقوله تعالى وان تعاسرتن فسترضع له أخرى أي وان اختلف الرجل والمرأة فطلبت المرأة في أجره الرضاع كثيرا ولم يجبهما الرجل الى ذلك أو بذل الرجل قليلا ولم يوافقده عليه فليست رضع له غيرهما فلورضيت الأم بما استوجرت به الاجنبية فهي أحق به وقوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته أي لينفق على المولود والده أو وليه بحسب قدرته ومن قدر عليه رزقه

مشبهه ينكسه على وجهه والمكب اسم فاعل من أكب اللزوم المطاوع ليكبه يقال كبه الله على وجهه في النار فأكب أي سقط وهذا على خلاف القاعدة من ان الهزمة اذا دخلت على اللزوم تصيره متعديا وهنا قد دخلت على المتعدى فصيرته لازما قال قتادة هو الكافر يكب على معاصي الله سبحانه في الدنيا فيحشره الله يوم القيامة على وجهه والهزمة للاستقهام الانكار والمعنى هل هذا الذي يعيش على وجهه أهدي الى المقصد الذي يريد (أمن يعيش سويا) فأعم معتدلا ناظر الى ما بين يديه سالما من الخطب والعتار (على صراط مستقيم) أي على طريق مستوي لا عوجاج به ولا انحراف فيه قال ابن عباس مكبا في الضلالة وسويامهتديا قيل يعني بالمكب أباجهل وبالسوى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل أراد بمن يعيش مكبا من يحشر على وجهه الى النار ومن يعيش سويا من يحشر على قدميه الى الجنة وهو كقول قتادة الذي ذكرناه ومشبه قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم وخبر من مخدوف لدلالة خبر من الاولى وهو أهدي عليه وقيل لا حاجة الى ذلك لان من الثانية معطوف على من الاولى عطف المفرد على المفرد كقولك أريد قائم أم عمرو ووجدنا الخبر لان أم لاحد الشيئين (قل) لهم يا أشرف الخلق مذكر اللهم عاذف عنهم المولى من المفاسد وجع لهم من المصالح ليرجعوا اليه ولا يعولوا في حال من الاحوال الاعليه (هو الذي أنشأكم) انشاء بيعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا به آيات الله وتسمعوا بما فيها من الاوامر والنواهي وتبعضوا بما وعظها (والابصار) لتبصروا بها الى آيات التكوينية الشاهدة بشؤون الله عز وجل ووجه افراد السمع مع جمع الابصار انه مصدر يطاق على الكثير والقليل وقد قدمنا بيان هذا في مواضع مع زيادة البيان (والاقدية) لتفكروا بها في مخلوقات الله وآياته التزيينية والتكوينية وترتقوا في معارج الايمان والطاعة وخصها بالذكر لانها آلات العلم وذكر الله سبحانه ههنا انه قد جعل لهم ما يدركون به السموعات والمبصرات والمعتولات ايضا كاللحجة وقطع الله عذرة ذمالمهم على عدم شكر نعم الله ولهذا قال (قل لا ما تشكرون) أي باستعمال هذه الحواس فيما خلقت لاجلهم من الامور المذكورة وقليلا نعت لخدوف وما يزيد لينا كيد التقليل أي شكر اقله لا أوزمانا قليلا فالقله على ظاهرها وقيل أراد بقله الشكر عدم وجوده منهم ان كان الخطاب للكفرة قال مقاتل يعني انكم لا تشكرون رب هذه النعم فتوحده عن ابن عباس قال قال

فلينفق بما آناه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آناه كقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها روى ابن جرير ثنا ابن جهم ثنا حكام عن أبي سنان قال سأل عمر بن الخطاب عن أبي عبيدة فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب ويأكل أخشن الطعام فبعث اليه بألف دينار وقال للرسول انظر ما يصنع بها اذا هو أخذها فلبث ان لبس اللين من الثياب وأكل أطيب الطعام فجاءه الرسول فاخبره فقال ربه الله تعالى تأول هذه الآية لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما آناه الله وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير ثنا هشيم بن يزيد الطبراني ثنا محمد بن اسمعيل بن عياش أخبرني أبي أخبرني في ضمنهم بن زرعة عن شريح بن عبيد بن أبي

مالك الاشعري واسمه الحرث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر كان لاحدهم عشرة دنانير فتصدق منها بدينار وكان
لاخر عشرة اواق فتصدق منها بوقية وكان لاخر مائة اوقية فتصدق منها بعشرة اواق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في
الاجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته هذا حديث غريب من هذا الوجه وقوله تعالى سيجعل
الله بعد عمر يسرا وعنده من تعالى ووعد حقي لا يخلفه وهذه كقوله تعالى فان مع العسر يسرا وقد روى الامام احمد حديثا يحسن
ان تذكره ههنا فقال حدثنا هاشم بن القاسم (١٤) ثنا عبد الحميد بن بهرام ثنا شهر بن حوشب قال قال ابو هريرة بينما رجل وامرأة

له في السلف الخالي لا يقدرا على
شيء عفا الرجل من سفره فدخل
على امرأته جاءها قد أصابته مسغبة
شديدة فقال لا امرأته عندك
شيء قالت نعم ابشرا تانارزق الله
فاستحسها فقال ويحك استغني ان
كان عندك شيء قالت نعم هنية ترجو
رحمة الله حتى اذا طال عليه الطول
قال ويحك قومي فاستغني ان كان
عندك شيء فأتيني به فاني قد بلغت
وجهدي فقالت نعم الان نفخ
النور فلا تجعل فلما ان سكنت عنها
ساعة وتحييت ان يقول لها قالت
من عند نفسي لوقت فنظرت الى
تنورك فقامت فنظرت الى تنورها
ملا من جنوب الغنم ورحيمها
يطحنان فقامت الى الرحي فنفضتها
واستخرجت ما في تنورها من
جنوب الغنم قال ابو هريرة فوالذي
نفس ابي القاسم بيده هو قول
محمد صلى الله عليه وسلم لو اخذت
ما في رحيمي ولم تنفضها لطحنت الى
يوم القيامة وقال في موضع آخر
ثنا ابو عامر ثنا ابو بكر عن هشام
عن محمد وهو ابن سيرين عن ابي
هريرة قال دخل رجل على أهله

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضرره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هذه الآية هو
الذي أنشأكم الى قوله تشكرون أخرجه الخطيب في تاريخه ولبن الجارود عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضرره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هاتين
الآيتين سبع مرات هو الذي أنشأكم من نفس واحدة فاستقر ومستودع الى قوله
يفقهون وهو الذي أنشأكم الى تشكرون فانه يبرأذن الله أخرجه الدارقطني في الافراد
(قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه ترجعون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم
بان يخبرهم ان الله هو الذي خلقهم في الارض ونشرهم فيها وفرقهم على ظهيرها وبشهم
وأنشأهم بعدما كانوا كالذر وان حشرهم اليه للجزاء الى غير ما اشتراكا واستقلا لافلينوا
أمورهم على ذلك ثم ذكر سبحانه انهم يستعجلون العذاب فقال (ويقولون) من فرط عنوهم
استهزاء وسخرية وتكديبا (متى هذا الوعد) الذي تذكرون من الحشر والقيامة والنار
والعذاب (ان كنتم صادقين) في ذلك والخطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم ولبن معه من
المؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد ولا ولا الآيات المتضمنة له وجواب الشرط
مخذوف والتقدير ان كنتم صادقين فأخبرونا به أوفينوا وقتنا ثم لما قالوا هذا القول
أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يجيب عليهم فقال (قل انما العلم) أي ان وقت
قيام الساعة علمه (عند آت) لا يعلمه غيره ومثله قوله انما علمها عند ربّي ثم أخبرهم انه مبعوث
للاذكار لا لاخبار بالغيب فقال (وانما أنا نذير مبين) أي أنذركم وأخوفكم عاقبة كفركم
وأبين لكم ما أمرني الله ببيانها فامة الادلة حتى يصير ذلك كأنه مشاهد والاذكار يكتفي له
العلم بل الظن بوقوع المحذر منه ثم ذكر سبحانه طالعهم عند معيابة العذاب فقال (فلما رأوه
زانة) الفاء فصيغة معربة عن تقدير جلتين وترتيب الشرطية عليهما كأنه قيل وقد أتاهم
الموعود به فرأوه فلما رأوه الخ وزانة مصدر بمعنى الفاعل أي مزدلفا أو حال من المفعول
أو زانقة وقرب أو رأوه في مكان ذانقة قال مجاهد أي قريبا وقال الحسن عيانا أو أكثر
المفسرين على ان المراد عذاب الآخرة يوم القيامة وقال مجاهد المراد عذاب بدرو قيل
رأوا ما وعدوا به من الحشر قريبا منهم كما يدل عليه قوله واليه تتحشرون وقيل لما رأوا عملهم
السيئ قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وعلتها الكآبة والفترة وغشيتها الذلة
والسواد يقال ساء الشيء يسوء فهو سيئ اذا قبح والا صل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي

فلما رأى ما بهم من الحاجة خرج الى البرية فلما رأته قامت الى الرحي فوضعتها والى التنور فمسجرتة
ثم قالت اللهم ارزقنا فنظرت فاذا الجفنة قد امتلأت قال وذهبت الى التنور فوجدته ممتلئا قال فرجع الزوج فقال أصبتم بعدى
شيئا قالت امرأته نعم من ربنا فأم الى الرحي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم امانه لولم ترفعها لم تزل
تدور الى يوم القيامة (وكان من من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله فاسبناها حسبا بشيدا وعتبناها عدا بانكر اذا قت وبال أمرها
وكان عاقبة أمرها خيرا أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولي الابواب الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم

آيات الله مبینات لیخرج الذین آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الی النور ومن یؤمن بالله ویعمل صالحا یدخله جنتا یمجرى من تحتها الانهار خالدين فیها أبدا قد أحسن الله له رزقا) یقول تعالى متوعدا لمن خالف أمره وكذب رساله وسلك غیر ما شرعه ومخبراعما حل بالامم السالفة بسبب ذلك فقال تعالى وكا من من قریة عمت عن أمر ربها ورساله أى عترت وطغت واستكبرت عن اتباع أمر الله ومتابعة رساله فاسدناها حاسبا بشدید او عذبتنا عذابا بانكرا أى منكر افظیع عافا ذقت وبال أمرها أى غلب مخالفتها وندموا حیث لا ینفعهم الندم وكان عاقبة أمرها خسر أعد الله لهم عذابا بشیدا أى (١٥) فی الدار الاخرة مع ما جعل لهم من العذاب فی الدنیا ثم قال تعالى بعد ما قص من

خبر هؤلاء فاقنوا الله یا ولی الالباب أى الافهام المستقیمة لا تكونوا مثلهم فیصیبکم ما أصابهم یا ولی الالباب الذین آمنوا أى صدقوا بالله ورساله قد أنزل الله الیکم ذکرا یعنى القرآن كقوله تعالى انا نحن نزلنا الذکر وانا الله الحافظون وقوله تعالى رسولنا یتلوعلیکم آیات الله مبینات قال بعضهم رسولنا منصوب علی انه بدل اشتمال وملازمة لان الرسول هو الذی بلغ الذکر وقال ابن جریر الصواب ان الرسول ترجحة عن الذکر یعنى نفسه یراله ولهذا قال تعالى رسولنا یتلوعلیکم آیات الله مبینات أى فی حال کونها بینة واضحة جلیلة لیخرج الذین آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الی النور كقوله تعالى کاب أنزلناه الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور وقال تعالى الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور أى من ظلمات الکفر والجهل الی نور الایمان والعلم وقد سمی الله تعالى الوحی الذی أنزله نورا لما یحصل به من الهدی کما سماء روحا لما یحصل به

حزنها وساعات هنا لیست هی المراد فة لبئس والمقام للضمیر وأتى بالمظهر توصلا لالذمهم بالکفر وتعلیل المساءة به قال الزجاج المعنى تبین فیها السوء أى ساءهم ذلك العذاب فظهر علیهم بسببه فی وجوههم ما یدل علی کفرهم كقوله یوم تبیض وجوه وتسود وجوه قرأ الجهور سینت بکسر السین بدون اشمام وقرئ بالاشمام (وقیل) لهم تو بیخا وتقریعا (هذا) المشاهد الحاضر من العذاب هو العذاب (الذی کنتم به تدعون) فی الدنیا أى تطالبونه وتستعجلون به استهزاء علی ان معنی تدعون الدعاء قال القراء تدعون تفتعلون من الدعاء أى تمنون وتسالون وبهذا قال الاکثر من المفسرین وقال الزجاج تدعون الابطال والاحادیث وقیل معنی تدعون تکذبون هذا علی قراءة الجهور تدعون بالتشدید فهو امان الدعاء کما قال الاکثر ومن الدعوى کما قال الزجاج ومن وافقه والمعنى انهم كانوا یدعون انه لا بعث ولا حشر ولاجنة ولا نار وقرئ تدعون محقة فاعلمنا هذا ظاهرا وهی مؤیدة لقول بانها من الدعاء قال قتادة هو قولهم ربنا جعل لنا قننا وقال الضمک هو قولهم اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا بحجارة من السماء الآية قال النحاس تدعون وتدعون بمعنی واحد کما تقول قدروا قدر وغدو واعتدی الا ان افتعل معناه مضى شیا بعد شى وفعل یقع علی القلیل والکثیر (قل أرأیتم ان أهلکنى الله) بموت أو قتل كقوله وان امرؤ هلاک أو بالعذاب (ومن معی) من المؤمنین (أو رجنا) بتأخیر ذلك الی أجل أو لم یعذبنا (فمن یجیر الکافرین من عذاب أليم) أى فمن یمنعهم ویؤمنهم من العذاب والمعنى انه لا ینجیهم من ذلك أحد سوا أهلک الله رسوله والمؤمنین معه کما کان الکفار یتنونه أو أمهلهم وقیل المعنى اناس عیبا تباين الخوف والرجاء فمن یجیرکم مع کفرکم من العذاب ووضع الظاهر موضع المضمیر للتجلیل علیهم بالکفر و بیان انه السبب فی عدم نجاتهم وتعلیل نفی الاجارة به وأرأیتم معنی اخبرونی کما ذکره بعض المفسرین وانها اذا كانت كذلك تنصب مدعولین الاول مفرد والثانى جملة استفهامیة ولا شى منهما هنا فکان الجملة الشرطیة سدت مسد المفعولین وقوله فمن یجیر الخ جواب الشرط وفى تسبیه علی الشرط بعدد یمکن أن یقال الجواب محذوف تقديره فلا فائدة لکم فی ذلك ولا نفع بعود علیکم لانکم لا تجیر لکم من عذاب الله (قل هو الرحمن) أى الذی أدعوکم الی عبادة مولی النعم کلها (آمنابه) وحده لا شریک به شیا لما علمنا ان کل ما سواہ امانعة أو منعم علیه

من حیاة القلوب فقال تعالى وكذلك أوحینا الیک روحا من أمرنا ما کنت تدری ما الکتاب ولا الایمان ولكن جعلناه نورا نهدی به من نشاء من عبادنا وانک انه یدى الی صراط مستقیم وقوله تعالى ومن یؤمن بالله ویعمل صالحا یدخله جنتا یمجرى من تحتها الانهار خالدين فیها أبدا قد أحسن الله له رزقا قد تقدم تفسیر مثل هذا غیر مرة بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة (الله الذی خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن یتنزل الامر بینهن لتعلموا أن الله على کل شى قدير وأن الله قد أحاط بكل شى علما) یقول تعالى مخبرا عن قدرته التامة وسلطانه العظیم لیكون ذلك باعثة علی تعظیم ما شرع من الدین القويم الله الذی خلق سبع سموات كقوله تعالى اخبرنا

عن نوح انه قال لقومه ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً فوقه تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وقوله تعالى ومن الارض مثلن أى سبعاً أيضاً كما ثبت في الصحيحين من ظلم قيس بن الربيع من الارض طوقه من سبع ارضين وفي صحيح البخاري خشف به الى سبع ارضين وقد ذكرت طرقه وألفاظه وعزوه في أول البداية والنهاية عند ذكر خلق الارض وقوله الحد والمئة ومن حمل ذلك على سبعة آفالم فقد أبعد النجعة وأغرق في النزاع وخالف القرآن والحديث بلا مستند وقد تقدم في سورة الحديد عند قوله تعالى هو الأول والاخر والظاهر والباطن (١٦) ذكر الارضين السبع وبعد ما بينهن وكنافة كل واحدة منهن خمسمائة عام

وهكذا قال ابن مسعود وغيره وكذا في الحديث الاخر ما السموات السبع وما فيهن وما بينهن والارضون السبع وما فيهن وما بينهن في الكرى الاكلقة ملقاة بارض فلاة وقال ابن جرير ثنا عمرو بن علي ثنا وكيع ثنا الاعمش عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى سبع سموات ومن الارض مثلن قال لو حدثتكم بتفسيرها لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بها وحدثننا ابن جريد ثنا يعقوب بن عبد الله بن سعد القسبي الاشعري عن جعفر ابن أبي المغيرة الخزاعي عن سعيد ابن جبيرة قال قال رجل لابن عباس الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن الآية فقال ابن عباس ما يؤمنك ان أخبرتك بها فتكفروا وقال ابن جرير ثنا عمرو بن علي ومحمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن قال عمرو وقال في كل أرض مثل ابراهيم

(وعليه) لا على غيره (وكاننا) أى غرضنا الامور اليه عز وجل لعلمنا بان ما عداه كائننا ما كان بعزل من النفع والضر (فستعلمون) اذ انزل بكم العذاب (من خوفى ضلال مبين) منا ومنكم وفى هذا تهديد شديد مع اخراج الكلام مخرج الانصاف قرأ الجهمور فستعلمون بالفوقية على الخطاب وقرئ بالتحسية على الخبر ثم احتج سبحانه عليهم ببعض نعمه وخوفه سلب تلك النعمة عنهم فقال (قل أرايتم) أى أخبروني (ان أصبح ماؤكم) الذى تعدونه فى أيديكم كانهت عليه الاضافة (غورا) أى غائراً فى الارض بحيث لا يبق له وجود فيها أو صار ذاهباً فى الارض الى مكان بعد بحث لا تناله الدلاء قال غار الماء غورا أى نصب والغور الغائر وصف بالمصدر المبالغة كما يقال رجل عدل وقد تقدم مثل هذا فى سورة الكهف وكان ماؤه من بئر زمزم وبئر معيون قال ابن عباس غورا داخل فى الارض وعنه يرجع فى الارض (نحن يأتىكم بماء معين) أى ظاهر تراه العين وتناله الدلاء وقيل هو من الماء اذا كثروا وقال قتادة والفضاء أى جار وقد تقدم معنى المعين فى سورة المؤمن وقرأ ابن عباس بماء غذب وعنه قال بماء معين أى الجارى وعنه قال معين ظاهر وعنه قال غذب والمقصود من الآية ان يجعلهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويربهم فيهم ما هم عليه من الكفر والعناد والكبر قال المحلى ويستحب أن يقول القارئ عقب معين الله رب العالمين كما ورد فى الحديث وتليت هذه الآية عنه بعد بعض المتجبرين فقال تأتى به الفؤس والماء اول فذهب ماء عينه وعنى نعوذ بالله من انجرأ على الله وعلى آياته

ء (سورة نون)

وتسمى سورة القلم ثنتان وخمسون آية وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وعن ابن عباس وقسادة ان من أولها الى قوله على الخراطوم مكى ومن بعد ذلك الى قوله أكبر لو كانوا يعلمون مدنى ومن بعد ذلك الى قوله فهم يكتبون مكى ومن بعد ذلك الى قوله من الصالحين مدنى وباقيها مكى كذا قال الماوردى وعن ابن عباس قال كانت اذ انزلت فاتحة سورة بكة كتبت بكة ثم يزيد الله فيها ما شاء وكان أول ما نزل من القرآن اقرا باسم ربك ثم نون ثم المزمل ثم المدثر وعنه نزات نون بكة وعن عائشة مثله

ء (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) قرئ بادغام النون الثانية من هجائها فى الواو وقرئ بالاظهار وبالفتح على اضمارة عمل

ونحو ما على الارض من الخلق وقال ابن المثنى فى حديثه فى كل سماء ابراهيم وروى البيهقى فى كتاب الاسماء ويكسرهما والصنات هذا الاثر عن ابن عباس بأبسط من هذا فقال أنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن يعقوب ثنا عيسى بن غنم النخعي أنا علي بن حكيم ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس انه قال قال الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلن قال سبع ارضين فى كل أرض نبى كتبكم وادم كاد ونوح كنوح وابراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى ثم رواه البيهقى من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس فى قول الله عز وجل الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلن قال فى كل أرض

نحو إبراهيم عليه السلام ثم قال البيهقي اسناد هذا عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بجزء لا أعلم لابي الفخري عليه مثابعا والله أعلم قال الامام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي في كتابه التفكير والاعتبار حدثني اسحق بن حاتم المدائني شياحي بن سليمان عن عثمان بن أبي دهرس قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى أصحابه وهم سكوت لا يتكلمون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان هذا المغرب أرض بيضاء نورها بيضاءها أو قال بيضاء نورها مسيرة الشمس أربعين يوما ما خلق من خلق الله تعالى لم يعصوا (١٧) الله طرف عين قط قالوا فان الشيطان

عنهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لم يخلق قالوا آمن ولد آدم قال لا يدرون خلق آدم أم لم يخلق وهذا حديث مرسل وهو منكر جدا وعثمان بن أبي دهرس ذكره ابن أبي حاتم في كتابه فقال روى عن رجل من آل الحكم بن أبي العاص وعنه سفيان بن عيينة ويحيى بن سليم الطائفي وابن المبارك سمعت أبي يقول ذلك آخر تفسير سورة الطلاق والله الحمد والمنة

* (تفسير سورة التحریم وهي مدينة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
تتبعي مرضات أزواجك والله
غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة
أيمانكم والله مولاكم وهو العليم
الحكيم وإذا سر النبي الى بعض
أزواجه حديثا فلما بأت به وأظهره
الله عليه عرفه بعضه وأعرض
عن بعض فلما نبأها به قالت من
أبأ لك هذا قال نبأني العليم الخبير
ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما
وان تظاهرا عليه فان الله هو
مولاكم وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهري عسى

وبكسر هاء على اخمار القسم أو لاجل التقاء الساكنين وبضمها على البناء عن ابن عباس انه قال نون الدواة أخرجه ابن المنذر وعبد بن حميد وأخرج ابن مردويه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النون السمكة التي عليها اقرار الارضين وقال مجاهد والسدى ومقاتل هو الحوت الذي يحمل الارض وبه قال مرة الهمداني وعطاء الخراساني والكلبي وقيل ان نون آخر حرف من حروف الرحمن وقال ابن زيد هو قسم أقسم الله به وقال ابن كيسان هو فاتحة السورة وقال عطاء وأبو العالية هي النون من نصر وناصر وقال محمد ابن كعب أقسم الله بنصره المؤمنين وقيل اسم للسورة وقيل اسم للقرآن وقيل هو حرف من حروف الهجاء كالقوائم الواقعة في أوائل السور المفتحة بذلك وقد اختاره المحلى حيث قال أحد حروف الهجاء وأراد بذلك الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور وقال النسفي الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجم وأما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس انه الحوت الذي عليه الارض واسمه بهموت فمشكل سواء كان اسم جنس أو اسم علم فالسكون دليل على انه من حروف المعجم انتهى وقد عرفت فناء ما هو الحق في مثل هذه الفواتح في أول سورة البقرة (والقلم) الواو والواو والقسم أقسم الله بالقلم لما فيه من البيان وهو واقع على كل قلم يكتب به في الارض والسماء وقال جماعة من المفسرين ومنهم المحلى المراد به القلم الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ أقسم الله به تعظيمه قال قتادة القلم من نعمة الله على عباده وعن عبادة بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فخرى بما هو كائن الى الابد أخرجه الترمذي وصححه وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن مردويه وأخرج ابن جرير من حديث معاوية بن قرة عن أبيه مرفوعا نحوه وعن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهي الدواة وخلق القلم فقال اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وأخرج الحكيم الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا نحوه وعن ابن عباس ان أول شيء خلقه الله القلم فقال الله له اكتب فقال يا رب ما أكتب فقال اكتب القدر فخرى من ذلك اليوم بما هو كائن الى أن تقوم الساعة ثم طوى الكتاب ورفع القلم وكان عرشه على الماء فارتفع بخار الماء ففتقت منه السموات ثم خلق النون فبسطت الارض عليه والارض على ظهر النون فاضطرب النون فادت الارض

(٣ - فتح البيان عاشم) ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تآبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا) اختلاف في سبب نزول صدر هذه السورة فقيل نزلت في شأن مارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرمها فتنزل قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبعي مرضات أزواجك الآية قال أبو عبد الرحمن النسائي أخبرنا إبراهيم بن يونس بن محمد شأني شأنا من سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرما فانزل الله عز وجل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى آخر الآية وقال ابن جرير حدثني ابن عبد الرحمن البرقي

ثنا ابن أبي هريرة عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أبا هريرة في بيت بعض نسائه فقالت أي رسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها عليه حراما فقالت أي رسول الله كيف يحرم عليك الحلال خلف لها بالله لا يصيبها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال زيد بن أسلم فقولته أنت على حرام لغو وهكذا روى عبد الرحمن بن زيد عن أبيه وقال ابن جرير أيضا ثنا يونس ثنا ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال قال لها أنت على حرام والله لا أطولك وقال سفيان الثوري وابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن (١٨) مسروق قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرم فعوتب في التحريم وأمر

بالكفارة في اليمين رواه ابن جرير وكذا روى عن قتادة وغيره عن الشعبي نفسه وكذا قال غير واحد من السلف منهم الغضائقي والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان وروى العوفي عن ابن عباس القصة مطولة وقال ابن جرير ثنا سعيد بن يحيى ثنا أبي ثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قلت لعمر بن الخطاب من المرأتان قال عائشة وحفصة وكان بدء الحديث في شأن أم إبراهيم القبطية أصابها النبي صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة في نوبتها فوجدت حفصة فقالت يا نبي الله لقد جئت إلى شيء ما جئت إلى أحد من أزواجك في نومي وفي دوري وعلى فراشي قال ألا تريين أن أحرمها فلا أقربها قالت بلى فحرمها وقال لها لا تذكري ذلك لاحد فذكرته لعائشة فظاهره الله عليه فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تنبغي مرضات أزواجك الآيات كلها فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر يمينه وأصاب جاريته وقال الهيثم بن

قائمت الجبال فإن الجبال لتفخر على الأرض إلى يوم القيامة ثم قرأون والقلم وما يسطرون أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الاسماء والصفات وأبو الشيخ وغيرهم (وما يسطرون) ما موصولة والضمير عائدة إلى أصحاب القلم المدلول عليهم بذكره لأن ذكر آلة الكتابة تدل على الكاتب والمعنى والذي يكتبون كل ما يكتب أو الحفظة الكاتبون على بن آدم قال ابن عباس يسطرون يكتبون ويجوز أن تكون ما مصدرية أي وسطروهم وقيل الضمير راجع إلى القلم خاصة من باب اسناد الفعل إلى الآلة وأجر أنها تجري العقلاء وعن ابن عباس أيضا قال وما يسطرون ما يعلمون (ما أنت بنعمت ربك بعجنون) جواب القسم وما نافية أي اتقني عنك الجنون بنعمة ربك كما يقال أنت بحمد الله عاقل قيل الباء متعلقة بضمير هو حال كانه قيل أنت بريء من الجنون متلبسا بنعمة الله التي هي النبوة والرسالة العامة وقيل الباء للقسم أي ما أنت ونعمة ربك بعجنون وقيل النعمة هنا الرحمة والآية رد على الكفار حيث قالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكراك الجنون (وانك لا جبر) أي ثوابا على ما تحملت من أثقال النبوة وقاسيت من أنواع الشدائد (غير عجنون) أي غير مقطوع يقال مننت الحبلى إذا قطعتة وقال مجاهد غير محسوب وقال الحسن غير مكدر بالمرء وقال الغضائقي أجزأه غير عمل وقيل غير مقدر وقيل غير ممنون به عليك من جهة الناس وقيل غير منقوص (وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو الاسلام والدين حكاه الواحدي عن الأكثرين قال الحفناوي أقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة أو بسطوهم فلقسم به شيان على ثلاثة أشياء نفي الجنون عنه وثبوت الاجر له وكونه على دين الاسلام وقيل هو القرآن روى هذا عن الحسن والعوفي وقال قتادة هو ما كان يأمر به من أمر الله وينهى عنه من نهى الله قال الزجاج المعنى انك على الخلق الذي أمر الله به في القرآن وقيل هو لرفقه بامتته واكرامه اياهم وقيل المعنى انك على طبع كريم قال الماوردي وهذا هو الظاهر وحقيقة الخلق في اللغة ما يأخذ الانسان نفسه به من الادب عن سعد بن هشام قال أتيت عائشة فقلت يا أم المؤمنين اخبريني بخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن انك لعلى خلق عظيم أخرجه مسلم وابن المنذر والحاكم وغيرهم وعنها قالت ما كان أحدا أحسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال لبيك فلذلك أنزل الله وانك لعلى خلق عظيم أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم

جليب في مسنده ثنا أبو قلابه عبد الملك بن محمد الرقاشي ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا جرير بن حازم عن أيوب عن نافع في عن ابن عمر عن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري أحدا وان أم إبراهيم على حرام فقالت أنت حرام ما أحل الله لك قال فوالله لا أقربها قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة قال فانزل الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وهذا السناد صحيح ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وقد اختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه المستخرج وقال ابن جرير أيضا حدثني يعقوب ابن إبراهيم ثنا ابن علية ثنا هشام الدستوائي قال كتب إلى يحيى يحدث عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيران ابن عباس كان

بقوله في الحرام عين تكثيرها وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم
جاريته فقال الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك انما كان حراما على من كان قبلكم فكنفرت به فمسير الحرام عيننا
ورواه البخاري عن معاذ بن فضالة عن هشام هو الدستواني عن يحيى هو ابن أبي كثير عن أبي جكيم وهو يعلى عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس في الحرام عين تكثيرها وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ورواه مسلم من حديث هشام الدستواني به
وقال النسائي أنا عبد الله بن عبد الصمد بن علي ثنا محمد بن عيسى بن يزيد ثنا (١٩) سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس قال أنا زجل فقال اني
جعلت امرأتى على حراما قال
كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا
هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم
ما أحل الله لك وأغلف الكفارات
عنتي رغبة تفرده النساء من هذا
الوجه بهذا اللفظ وقال الطبراني ثنا
محمد بن زكريا ثنا عبد الله بن رجاء ثنا
اسرائيل عن مسلم عن مجاهد
عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها
النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال
حرم رسول الله صلى الله عليه
وسلم سرته ومن ههنا ذهب من
ذهب من الفقهاء ممن قال بوجوب
الكفارة على من حرم جاريته أو
زوجته أو طعاما أو شرابا أو ملبسا
أو شيئا من المباهات وهو مذهب
الامام أحمد وطائفة وذهب الشافعي
الى انه لا تجب الكفارة فيما عدا
الزوجة والجارية اذا حرم عنهما
أو أطلق التحريم فيه ما في قول فاما
ان نوى بالتحريم طلاق الزوجة أو
عقق الامة نفذ فيه ما قال ابن أبي
حاتم حدثني أبو عبد الله الظهري
انا حفص بن عمر العدني أنا الحكم
ابن أبان أنا عكرمة عن ابن عباس

في الدلائل والواحدى وعن أبي الدرداء قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه
وسلم فمات كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويحفظ لسخطه أخرجه البيهقي في الدلائل
وابن مردويه وابن المنذر وعن أبي عبد الله الحداد قال قلت لعائشة كيف خلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لم يكن فاحشا ولا متفاحشا ولا صخابا في الأسواق ولا
يجزى بالسبيبة السيئة ولكن يعفو ويصفح أخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وصححه ابن
مردويه وقيل غير ذلك مما بطول ذكره وهو في كتب الشمال والسير مستوفى (فستبصر
ويصرون) أى ستبصر يا محمد ربي حصر الكفارات اذا تين الحق وانكشف الغطاء وذلك يوم
القيامة قال ابن عباس أى ستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل
في الدنيا بظهور عاقبة أمرك بغلبة الاسلام واستيلائك عليهم بالقتل والنهب وهذا وعده
ووعيد لهم (يا أيكم المفتون) قال الخطيب ترسم بايكم ههنا يمين انتهى والباء زائدة
للتأكيد أى أيكم المفتون بالجنون كذا قال الاخفش وأبو عبيدة وغيرهما الا أنه ضعيف
من حيث ان الباء لا تزداد في المبتدأ الا في مجيبك فقط وقيل ليست الباء زائدة والمفتون
مصدر جاء على مفعول كالمفتول والميسور والتقدير بايكم الفتون أو الفتنة وقال الفراء
ومجاهد ان الباء بمعنى في فهي ظرفية أى في أيكم المفتون أى الفريق الذى أنت فيه أم في
الفريق الآخر يؤيد هذا قراءة ابن أبي عمير بنى وقيل في الكلام حذف مضاف أى بايكم
فتن المفتون حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه روى هذا عن الاخفش أيضا
وتكون الباء سببية وقيل المفتون المغضب من قول العرب فتبت الذهب بالنار اذا أوجيته
ومنه قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون وقيل المفتون هو الشيطان لانه مفتون في دينه
والمعنى بايكم الشيطان قال ابن عباس كانوا يقولون انه شيطان وانه مجنون وعنه قال
المفتون المجنون وقال قتادة ومقاتل هذا وعيد لهم بعد اب يوم بدر والمعنى ستري
أهل مكة اذا نزل بهم العذاب يدربا أيكم المفتون (ان ربك هو أعلم من ضل عن سبيله)
تعمل للجملة التى قبلها فانها تتضمن الحكم عليهم بالجنون لخالفهم لما فيه نفعهم
في العاجل والآجل واختيارهم ما فيه ضررهم فيما و تأكيدهم لما فيه من الوعد والوعيد
والمعنى هو أعلم من ضل عن سبيله الموصل الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) الى
سبيله الموصل الى تلك السعادة الآجلة والعاجلة فهو مجاز كل عامل بعمله ان خير الخبير

قال نزلت هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك في المرأة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول غريب والجحج
ان ذلك كان في تحريمه العيسل كما قال البخاري عنده هذه الآية ثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف عن ابن جزي عن عطاء
عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ويكث عند هاتوا طأت انا
وحنصة على أيتنا دخل عليها فالتقل له أكلت مغفيرا اني أجد منك ربي مغفيرا قال لا ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش
فلان أعودله وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا تبغى مرضات أزواجك هكذا ورد هذا الحديث ههنا بهذا اللفظ وقال في كتاب

الايان والندور ثنا الحسن بن محمد ثنا الحجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواطأت أنا وحفصة ان أتينا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له اني أجدمند زيج مغافير أكلت مغافير فدخل على احدهما النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فتركت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله تعالى ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لعائشة وحفصة واذا سر النبي الى (٢٠) بعض أزواجه حديثا القوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام

ولن أعود له وقد حلفت فلا تجبري بذلك أحدا وهكذا رواه في كتاب الطلاق بهذا الاسناد ولفظه قريب منه ثم قال المغافير شبيهة بالصمغ يكون في الرمث فيه حلالة أعقر الرمث اذا ظهر فيه واحد ما مغفور ويقال مغافير وهكذا قال الجوهري قال وقد يكون المغفور أيضا للعشر والثام والسلم والطلح قال والرمث بالكسر مرعى من مراعى الابل وهو من الحضر قال والعرفط شجر من العضاء تنضج المغفور وقرى مسلم هذا الحديث في كتاب الطلاق من صحيحه عن محمد بن حاتم عن حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة به ولفظه كما أورده البخاري في الايمان والندور ثم قال البخاري في كتاب الطلاق ثنا فروة بن أبي المغراء ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل وكان اذا انصرف من العصر دخل على نساءه فيدنون احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر ما كان يحتبس

وان شرافسر (ولا تطع المكذبين) الفاء لترتيب النهي على ما ينبغي عنده ما قبله من اعتدائه صلى الله عليه وآله وسلم وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورة وهذا مبيح للتصميم على مبايعة من نهاه سبحانه عن مما يلهي المشركين وهم رؤساء كفار مكة لانهم كانوا يدعون الى دين آباءه فنهاه الله عن طاعتهم وهو تعرض لغيرة عن ان يطيع الكفار والمراد بالطاعة مجرد المدارة باظهار خلاف ما في الضمير فنهاه الله عن ذلك كما يدل عليه قوله (ودوالوتدنه فيدهنون) فان الادهان هو الملاينة والمساخمة والمدارة قال الفراء المعنى لوتلين فيلبنوا لك وكذا قال الكلبي وقال الضحاك والسدي ودوالوتكفر فيمتادوا على البعد وقال الربيع بن أنس ودوالوتكذب فيكذبون وقال قتادة لوتذهب عن هذا الامر فيدهنون معك وقال الحسن لوتصانعههم في دينك فصانعونك وقال مجاهد لوتركن اليهم وترك ما أتت عليه من الحق فيما يلونك قال ابن قتيبة كانوا أرادوه على ان يعبدوا آلهتهم مدة ويعبدوا الله مدة وقال ابن عباس لوترخص لهم فيرخصون وقوله فيدهنون عطف على تدنه داخل في حيز لو وهو خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون قال سيبويه وزعم قالون انها في بعض المصاحف ودوالوتدنه فيدهنون وبغيرون والنصب على جواب التثنية المتشبه من ودوالوتدنه من اللغة في معنى الادهان هو ما ذكرناه أولا (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلاف بالباطل وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف (مهيين) فعيل من المهانة وهي القلة في الرأي والتمييز وقال مجاهد هو الكذاب وقال قتادة المكثاري الشروك وكذا قال الحسن وقيل هو الفاجر العاجز وقيل هو الحقير عند الله وقيل هو الذليل وقيل هو الوضع وأخرج ابن مردويه عن أبي عثمان النهدي قال قال مروان لما بايع الناس ليزيد سنة أبي بكر وعمر فقال عبد الرحمن بن أبي بكر انها ليست بسنة أبي بكر وعمر لكنها سنة هرقل فقال مروان هذا الذي أنزل فيه والذي قال لوالديه أف لكما الآية قال فسمعت ذلك عائشة فقالت انها لم تنزل في عبد الرحمن ولكن نزل في أبيك ولا تطع كل حلاف مهين (هماز) هو الغتاب للناس قال زيد هو الذي همز باخيه وقيل الهماز العياب وقيل الهماز الذي يذكرون الناس في وجوههم والهماز الذي يذكرونهم في مغنيتهم كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن أبي رباح وقال مقاتل عكس هذا وقيل الهماز الذي همز الناس بيده ويضربهم والهماز باللسان وقيل الهمز كالهمز وناو معني وبابه ضرب وهمزات الشيطان خطراته التي

فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة يخطرها فقلت أما والله لأحتمل له فقالت لسودة بنت زمعة انه سيدنوني منك فاذا نأمتك فقولي أكلت مغافير فانه سيقول لك لا فقول ما خذه الريح التي أجد فيه فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقول جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي له أنت يا صفية ذاك قالت تقول لسودة فوالله ما هو الا أن قام على الباب فأردت ان ناديه بجأهر تني فقامت فنادتها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قالت فما خذه الريح التي أجد منك قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دارا لي قلت

قال الجوهري جرس النجل العرفه
تجرس اذا كلمته ومنه قيل للنجل
جوارس قال الشاعر

وَقَالَ الْجُرْسُ وَالْجُرْسُ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ
وَيُقَالُ سَمِعْتُ حَسَّ الطَّيْرِ إِذَا

سمعت صوت مناقيرها على شيء
تأكله وفي الحديث فيسمعون

جرس طير الجنة قال الاصمعي
في مجلس شعبة قال فيسمعون جرس
طير الجنة بالثمين فقلت جرس

فَنظَرَ إِلَى فَقَالَ خَذُوهَا عَنْهُ فَإِنَّهُ
أَعْلَمُ بِهِ مَا نَاوِ الْغَرَضَ أَنَّ هَذَا
الْسياقَ فِيهِ أَنَّ حَفْضَةَ هِيَ السَّاقِيَةُ

للعسل وهو من طريق هشام بن عروة
عن أبيه عن خالته عائشة (وفي
طريق بن جرير عن عطاء عن عبد

ابن عمير عن عائشة ان زينب بنت
جحش هي التي سقته العسل وان
عائشة حنصته ثم اطأها فظهرت

عليه فالتة أعلم وقد يقال انه ما
واقعتان ولا بعد في ذلك الا ان

كونهم ما سبب النزول هذه الآية فيه
نظر والله أعلم وعما يدل على ان عائشة
وحنيفة رضى الله عنهما هما

المتظاهرتان الحديث الذي رواه
عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس قال
لي ان تتوا الى الله فقد صغت قلوبيكما

فقد صغت قلبك فقلوبكم فقال عمرو وأجبالك

الامام أحمد في مسنده حيث قال ثنا عبد الرزاق انامعه عن الزهري عن عبيد الله بن
 لم أنزل حريصا على ان أسأل عمر عن المراءفين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله ته
 حتى حج عمر وحجبت معه فلما كان ببعض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالاداة فتبرزتم أنا في
 المؤمنين من المراءن من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبوا إلى الله
 يا ابن عباس قال الزهري كره والله ما سأله عنه ولم يكتبه قال هي حفصة وعائشة قال ثم أخذت

یہ اس حدیث کا ایک نسخہ ہے جس میں "میں نے" کے الفاظ ہیں۔

ثُغَابُ النَّسَاءِ قَالُوا قَدْ مَاتَ الْمَدِينَةُ وَجَدْنَا قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاؤُهُمْ فَقَطَعْنَا نِسَاءً وَنَايَعْلَمُنَ مِنْ نِسَائِهِمْ قَالَ وَكَانَ مِنْزِلِي فِي دَارِ أُمِّهِ بْنِ زَيْدٍ بِالْعَوَالِي قَالَ فَغَضِبْتُ يَوْمًا عَلَى امْرَأَتِي فَآذَاهِي تَرَا جَعْنِي فَأَنْكَرْتُ أَنْ تَرَا جَعْنِي فَقَالَتْ مَا تَكْتُرُ أَنْ أَرَا جَعْنِي فَوَاتِلَهُ أَنْ أَرَا جَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَرَا جَعْنَهُ وَهَجَرَهُ أَحَدَا هُنَّ الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ قَالَ فَانْطَلَقْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ أَتَرَا جَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ وَهَجَرَهُ أَحَدَا هُنَّ الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ قَدْ حَاطَ مِنْ فَعَلِ ذَلِكَ مَنْ كُنْ وَخَسِرَ أَقْبَاسُنَ أَحَدَا كُنْ أَنْ يَغْضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْغَضَبَ رَسُولُهُ (٢٢)

وسليخ من مالى مابه الك ولا يغرنك
ان كنت جارك هي أو سم أى أوجل
وأحب الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم منك يريد عائشة قال وكان لى
جار من الانصار وكنا نتناوب النزول
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينزل يوما وأترل يوما فأتى بخبر
الوحى وعبره وآتبه بعد ذلك
قال وكنا نتحدث ان غسان تنعل
الحبل لتغزونا فنزل صاحبي يوما
ثم أتى عشاء فضرب يائى ثم نادانى
نخرجت اليه فقال حدث أمر
عظيم فقلت وما ذاك أجأت غسان
قال لا بل أعظم من ذلك وأطول
طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
نساءه فقلت قد حابت حفصة
وخبرت قد كنت أعظن هذا
كأنا حتى اذا صليت الصبح شددت
على ثيابى ثم زلت فدخلت على
حفصة وهي تبكى فقلت أطلقكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال لا أدري شو هذا معتزل فى
هذه المنسربة فأتيت غلاما أسود
فقلت استأذن لعمر فدخل الغلام
ثم خرج الى فقال ذكرك له فصمت
فانطلقت حتى أتت المنسرة فاذا

مجازاً الذم التي حوّل الله من المال والبلين أن كفر به وبرسوله وقرئ بهم من تين مخففتين
وقرأ نافع في رواية عنه بكسر الهمزة على الشرط وجوابه مقدر أي أن كان كذا يكفر
ويجحدل عليه ما بعده (إذا تلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال) هي (أساطير) أي أكذوبة
(الاولين) والجملة مستأنفة جارية مجرى التعليل للنهي (سنسمه على الخرطوم) أي
سنكويه بالكى على أنفقه من أهله وعلامة يعير بها ما عاش قال أبو عبيدة وأبو زيد والمبرد
الخرطوم الأنف وتخصيص الانقباض كزان الوسم عليه أبشع وفي التعبير عن الأنف
بالخرطوم استهجان واستهزاء بالعين لأن الخرطوم أنف السباع وغالب ما يستعمل
في أنف الفيل والخنزير وفي القاموس الخرطوم كزبور الأنف أو مقدمة أو ما ختمت
عليه الحشكين كالخرطم كقنفذ وفي السمين هو هنا عبارة عن الوجه كله من التعبير عن
الكل باسم الجزء لأنه أظهر ما فيه وأعلامه الاول وأولى وقد جرح أنف هذا اللعين يوم
بدر فبني أثر الجرح في أنفه ببقية عمره وقال مقاتل سنسمه بالسواد على الأنف وذلك أنه
يسود وجهه قبل دخول النار وقال الزجاج سنجعل له في الآخرة العلم الذي يعرف
به أهل النار من أسوداد وجوههم وقال قتادة سنلحق به شيئاً لا يفارقه واختار هذا ابن
قتيبة قال والعرب تقول قد وسمه بسم سوير بدون ألحق به عارا لا يفارقه فالعني أن الله
ألحق به عارا لا يفارقه كإوسم على الخرطوم وقيل معنى سنسمه سنخطمه بالسيف وقال
النضر بن شميل المعنى سنخده على شرب الخمر وقد يسمى الخمر بالخرطوم ومنه قول الشاعر
تظل يوسك في ليون وفي طرب * وأنف بالليل شراب الخراطيم

(أنا بلونا هم) يعنى كفار مكة فان الله ابتلاهم بالجوع والتقبط بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أشكوا الجيف والرم والابتداء الاختبار والمعنى أعطيناهم الاموال ليشكروا والليبطروا فلما بطروا وعادوا محمد صلى الله عليه وسلم ابتليناهم بآية ذرية (كنا بلونا أصحاب الجنة) المعروف خبرهم عندهم وذلك انها كانت بأرض اليمن على فرسخين من صنعاء لم يزل يودى حق الله منها فأتت وصارت الى أولاد فدمغوا الناس خبرها وبتخلوا بحق الله فيها قال الواحدى هم قوم من ثقيف كانوا باليمن مسلمين ورثوا من آتيتهم ضبيعة فيها جنان وزرع ونخيل وكان أبوههم يجعل مما فيها من كل شئ حظا للساكنين عند الحصاد والصرام فقالت بنوه المال قليل والعيال كثير ولا يسعنا أن نفعل كما كان يفعل أبونا

عنده رط جانوس يكي بعضهم خلست عنده قليلا ثم غلبني ما أجد فأبى الغلام فقلت استأذن لعمر قد دخل وعزموا
ثم خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت فخرجت خلست الى المنبر ثم غلبني ما أجد فأبى الغلام فقلت استأذن لعمر قد دخل ثم
خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت فقلت مبرا فإذا الغلام يدعوني فقال ادخل قد أذن لك قد دخلت فسلمت على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فإذا هو متكئ على رمال خصر قال الامام أحمد وجدته يعقوب في حديث صالح قال رمال حصير قد أترقي جنبه فقلت
أطلعت يا رسول الله النساء فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله أكبر لورأيت يا رسول الله وكأني معشر قريش قوم ما يقلب النساء فلما قدمنا

المدينة وجدنا قومنا عليهم نسأؤهم فطفق نسأؤنا فعلن من نسأؤهم فغضبت علي أمر أتي يومافاذاهي تراجعني فأنكرت أن تراجعني
فقلت ما تبرأ أن أراجعك فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتم جره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد حاب
من فعل ذلك منك ومن خسرنا أفتأمن احدا كن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله فاذا هي قد هلك فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي أو سم وأجب الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم منك فتبسم أخرى فقلت أستأنس يا رسول الله قال نعم جلست فرفعت (٢٣) رأسي في البيت فوالله ما رأيت في البيت شيئا
يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت

وعزموا علي حرمان المساكين فصارت عاقبتهم الى ما قص الله في كتابه وقال الحسن كانوا
كفار اقال النسفي والجهمي وعلی الاول وقال الكبي كان بينهم وبين صنعاء فرنجان
استلاههم الله بان حرق جنتهم وقيل هي جنة كانت بصروان وصروان بالصاد المهملة على
فراخ من صنعاء وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى بن مريم عليه السلام قاله انزرقاني في
شرح المواهب وذكره القرطبي أيضا ومثله في حواشي البيضاوي وقال ابن عباس هم ناس
من أهل الجنة كان لا يهيم جنة وكان يطعم منها المساكين فبات أبوهم فقال بنوه ان كان
أبونا لا يحق كان يطعم المساكين (اذ أقسموا) أي حلف معظمهم والا فالأوسط قال لهم
لا تفعلوا واضنعوا من الإحسان ما كان يصنعه أبوكم قال البقاعي وكأنه تعالى طواه لانه
مع الدلالة عليه بما أتى لم يؤثر شيئا (ليصر منها صحين) أي ليقطعنها داخلين في وقت
الصباح قبل انتشار النقاء والصرام القطع للثمر والزرع يقال صرم العنق عن النخلة
وأصرم النخل أي جان وقت صرامه والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم
التقطع واذ تعليمية أو ظرفية بنوع تسمح لان الاقسام كان قبل ابتلائهم وليصرم منها
جواب القديم (ولا يستثنون) يعني ولا يقولون ان شاء الله وسمى استثناء وهو الشرط
لان معنى لا يخرج ان شاء الله ولا يخرج الا ان يشاء الله واحد قاله الزخشي وهذه
الجملة متبناة لبيان ما وقع منهم أو حال وقيل المعنى ولا يستثنون للمساكين من جملة ذلك
القدر الذي كان يدفعه أبوهم اليهم قاله عكرمة وقيل المعنى لا يثنون عزيمهم عن الحرمان
(فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون) أي فنزل على تلك الجنة طائف من جهة الله
سبحانه أي هلاك أو بلاء في حال نومهم والطائف غلب في الشر قال الفراء هو الامر الذي
يأتي ليلاد وعليه بقوله تعالى اذا هم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار
وقرى طيف والطائف قيل هو نار احرقهم حتى صارت سوداء كذا قال مقاتل وقيل
الطائف خبر بل اقلعها وقال ابن عباس طائف أي أمر من الله وأخرج عبد بن حميد وابن
أبي حاتم وابن من دويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اباكم
والمعصية فان العبد ليدنب الذنب الواحد فينسى به الباب من العلم وان العبد ليدنب
الذنب فيحرم به قيام الليل وان العبد ليدنب الذنب فيحرم به رزق اقد كان هي له ثم تلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف عليها الاية قد حرموا خير جنتهم بدنبهم وفي هذه

وحفصة ثم ساق الحديث بطوله ومنهم من اختصره وقال مسلم أيضا حدثني زهير بن حرب ثنا عمر بن يونس الحنفي ثنا عكرمة بن
عمار عن سماعة بن الوليد أبي زميل حدثني عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزلني الله صلى الله عليه وسلم نسائه
دخلت المسجد فاذا الناس نكثون بالخصي ويقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نسائه وذلك قبل ان يؤمر بالخباب فقلت
لا علم ذلك اليوم فذكر الحديث في دخوله علي عائشة وحفصة ووعظه اياهما الى ان قال قد دخلت فاذا انا برناح غلام رسول الله
صلى الله عليه وسلم علي أسكفة المشربة فناديت فقلت يا رباح استأذن لي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو ما تقدم الى أن

قال فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من أمر النساء فان كنت تطلقن فان الله معك ولا ينزلكه وجبريل وميكال وأبو بكر
والمؤمنون معك. ولما تكلمت وأجد الله بكلام الارجوت أن يكون الله يصدق قولي فقلت هذه الآية التحير عسى ربه أن
تطلقن أن يبدله أزواجا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا فقلت
أطلقن قال لا فقامت على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه وزلت هذه الآية واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف
إذا عوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر (٢٤) منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر وكذا قال

الآية دليل على أن العزم مما يؤخذ به الإنسان لانهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل
فعلهم وتطيره قوله تعالى ومن يرد فقهه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وفي الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل
يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال أنه كان حريصا على قتل صاحبه وهذا محمول
على العزم المصمم اما ما يخاطر بالبال من غير عزم فلا يؤخذ به قاله القرطبي (فأصبحت
كالصريم) فعيل بمعنى منعول أي صارت كالشيء الذي صرمت ثمارة أي قطعت وقال
الفراء كالصريم كالليل المظلم والمعنى انها حرقت فصارت كالليل الأسود قال والصريم
الرماد الأسود بلغة خزيمه وقال الاخفش أي كالصريح الصريم من الليل يعني انها ليست
وأيضت بلا شجر وقال المبرد الصريم الليل والصريم النهار أي صرمت هذا عن هذا وذلك
عن هذا وقيل سمى الليل صريما لانه يقطع بظلمته عن التصرف وقال المورج الصريم
الرملة لانها لا ينبت عليها شيء ينتفع به وقال الحسن صرم منها الخير أي قطع (فتنادوا
مصبحين) أي نادى بعضهم بعضا داخلين في الصباح معظوف على أقصموا وما بينهم ما
اعتراض لبيان ما نزل بتلك الجنة قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم لبعض (أن اغدوا)
ان هي المفسرة لان في التنادي معنى القول أو هي المصدرية أي بان اغدوا والمراد اخرجوا
غداوة (على حركتهم) وأقبلوا عليه بكرين والغداوة تعبدى بالى وعلى فلا حاجة الى تضمينه
معنى الاقبال كما قيل والمراد بالحرق الثمار والزروع والعنب (ان كنتم صارمين) أي قاصدين
للصرم وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم صردين صرامه فاغدوا وقيل معنى صارمين
ماضين في العزم من قولك سيف صارم (فانطلقوا) أي ذهبوا الى جنتهم (وهم يتخافتون)
أي يسرون الكلام بينهم لئلا يعلم أحد بهم يقال خفت يخفت اذا سكن ولم ينبس قال
ابن عباس الخفت الاسرار والكلام الخفي وقيل المعنى يخفون أنفسهم من الناس حتى
لا يروههم فيقصدهم كما كانوا يقصدون أباهم وقت الحصاد والاول أولى لقوله (أن
لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) فان أن هي المفسرة للتخافت المذكور لما فيه من معنى
القول والمعنى يسرون بعضهم الى بعض هذا القول وهو لا يدخل هذه الجنة اليوم عليكم
مسكين فيطلب منكم ان تعطوه منها ما كان يعطيه أبوكم ووقع النهي على دخول المساكين
لأنه بلغ لان دخولهم أعينهم أن يكون يداخلهم أو يدونه (وغدوا) أي ساروا اليها غداوة

سعيد بن جبيرة وعكرمة ومقاتل بن
حيان والضحالك وغيرهم وصالح
المؤمنين أبو بكر وعمر زاد الحسن
البصري وعثمان وقال بشر بن أبي
سليم عن مجاهد وصالح المؤمنين
قال علي بن أبي طالب وقال ابن أبي
حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد
ابن أبي عمر ثنا محمد بن جعفر بن
محمد بن الحسين قال أخبرني رجل
ثقة يرفعه الى علي قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
وصالح المؤمنين قال هو علي بن أبي
طالب اسناده ضعيف وهو منكر
جدوا وقال البخاري ثنا عمرو بن
عون ثنا هشيم عن حميد عن أنس
قال قال عمر اجتمع نساء النبي صلى
الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت
لهن عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله
أزواجا خيرا منكن فترلت هذه
الآية وقد تقدم انه وافق القرآن
في أماكن منها في نزول الحجاب ومنها
في أسارى بدر ومنها قوله لو اتخذت
من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله
تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي
حدثنا الانصاري ثنا حميد عن أنس

قال قال عمر بن الخطاب بلغني شيء كان بين أمهات المؤمنين وبين النبي صلى الله عليه وسلم فاستقر يتن أقول (على
لتكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوليبدلته الله أزواجا خيرا منكن حتى أتيت على آخر أمهات المؤمنين فقالت يا عمر أمان
رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن فاستكت فانزل الله عز وجل عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات
مؤمنات قانتات تآيات عابدات ساجدات ثيبات وأبكارا وهذه المرأة التي ردتها عما كان فيه من وعظ النساء هي أم سلمة كما ثبت ذلك
في صحيح البخاري وقال الطبراني ثنا ابراهيم بن نايلة الاصبهاني ثنا اسمعيل الجلي ثنا أبو عوانة عن أبي سنان عن الضحالك عن

ابن عباس في قوله وإذا سر النبي الى بعض أزواجه حديثا قال دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وهو يطأ مارية فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبري عائشة حتى أبشرك بشارته أن أباك يلى الامر من بعد أبي بكر إذا أنامت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أنباءك هذا قال نبأني العليم الخبير فقالت عائشة لا أنظر اليك حتى تحرم مارية فخرمها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم اسناده فيه نظر وقد تبين مما أوردناه تفسير هذه الآيات الكريكات ومعنى قوله مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات ظاهر وقوله تعالى (٢٥) سائحات أى صائمات قاله أبو هريرة وعائشة

وابن عباس وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء ومحمد ابن كعب القرظي وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو مالك وأبراهيم التيمي والحسن وقتادة والضحاك والريبع ابن أنس والسدي وغيرهم وتقدم فيه حديث هرفوع عند قوله السائحون في سورة براءة ولنظنه سياحة هذه الامة الصيام وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن سائحات أى مهاجرات وتلاعبد الرجن السائحون أى المهاجرون والقول الاول أولى والله أعلم وقوله تعالى ثيبات وأبكارا أى منهن ثيبات ومنهن أبكارا ليكون ذلك أشهى الى النفس فان التنوع يبسط النفس ولهذا قال ثيبات وأبكارا وقال أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير ثنا أبو بكر بن صدقة ثنا محمد بن محمد بن مرزوق ثنا عبد الله ابن أبي أمية ثنا عبد القدوس عن صالح بن حيان عن ابن يزيد عن أبيه ثيبات وأبكارا قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن يزوجه فالثيب آسية امرأة فرعون وبالأبكار مريم بنت

(على حرد) الحرد يكون بمعنى المنع والغضب والقصد قال قتادة ومقاتل والكلبي والحسن ومجاهد الحرد هنا بمعنى القصد لان القاصد الى الشيء حارديقال حرد يحرذ اذا قصد تقول حردت حردك أى قصدت قصدك وبابه ضرب وقال أبو نصر صاحب الاصحى هو محقق فعلى هذا بابه فهم وقال ابن السكيت وقد يحرزك فعلى هذا بابه طرب فهو حارذ وحردان انتمسى وقال أبو عبيدة والمبرد والقيتي على حرد على منع من قولهم حردت الابل حردا اذا قلت البانها والخروء من النوق هى القليلة اللبن وقال السدي وسفيان والشعبي على حرد على غضب وعن قتادة ومجاهد أيضا على حرد على حسد وقال الحسن أيضا على حاجة وفاقة وقيل على حرد على انفراد يقال حرد يحرذ حردا وحردا اذا تخشى عن قومه ونزل منفردا عنهم ولم يخالطهم وبه قال الاصحى وغيره وقد فسرت الآية الكريمة بجميع ما ذكرت وقال الازهرى حرد اسم قريبتهم وقال السدي اسم جنتهم قرأ الجمهور حرد يسكون الراء وقرئ بفتحها قال الفراء ومعنى (قادرين) قد قدروا أمرهم وبنوا عليهم في ظنهم وأما في الواقع فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء ففي نفس الامر لم يمنعهم منه وقال قتادة قادرين على جنتهم عند أنفسهم وقال الشعبي يعنى قادرين على المساكين وقال ابن عباس ذوو قدرة أو من التقدير وهو التصديق أى مضيقين على المساكين (فلمارأوها) أى جنتهم وشاهدوا ما قد حل بها من الآفة التي أذهبت ما فيها (قالوا اننا الضالون) أى قال بعضهم لبعض بدية وصولهم قبل التأمل قد ضلنا طريق جنتنا وليست هذه قال ابن عباس أى أضلنا مكان جنتنا وقيل معنى قولهم اننا الضالون انهم ضلوا عن الصواب وعاووق منهم ثم لما تأملوا وعلموا انها جنتهم وان الله سبحانه قد عاقبهم باذهاب ما فيها من الثمر والزرع قالوا مضربين اضربا باطلا لكونهم ضالين (بل نحن محرومون) أى حرمانا جنتنا بسبب ما وقع منا من العزم على منع المساكين من خبزها فأضربوا عن قولهم الاول الى هذا القول قيل ان الحق الذي منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم (قال أوسطهم) أى أمثلهم وأعقلهم وخيرهم رأيا وعقلا ونفسا وقال ابن عباس أعد لهم وقيل أفضلهم فأناكر عليهم بقوله (ألم أقل لكم) ان ما فعلتموه لا ينبغي وان الله لبار صا لمن حاد وغير ما في نفسه (لولا تبجحون) أى هلا تستمنون وسمى الاستثناء تسبيحا لانه تعظيم لله

(٤ - فتح البيان عاشر) عمران وذكر الحافظ بن عساكر في ترجمة مريم عليها السلام من طريق سويد بن سعيد ثنا محمد بن صالح بن عمر عن الضحاك ومجاهد عن ابن عمر قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرت خديجة فقال ان الله يقرئها السلام ويشرها ميت في الجنة من قصب بعيد من اللهب لانصب فيه ولا صخب من لؤلؤة جوفاء بين بيت مريم بنت عمران وبيت آسية بنت مزاحم من حديث أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهى في الموت فقال يا خديجة اذا لقيت ضرائك فاقريهن منى السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلى قال لا ولكن الله زوجنى

مریم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكلثم أخت موسى ضعيف أيضا وقال أبو يعلى ثنا إبراهيم بن عريرة ثنا عبد النور بن عبد الله ثنا يونس بن شعيب عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت أن الله زوجني في الجنة مریم بنت عمران وكلثم أخت موسى وآسية امرأة فرعون فقلت هنالك يا رسول الله وهذا أيضا ضعيف وروى مرسل عن ابن أبي داود (بأبيها) الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليهم الله غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا (٢٦) اليوم انما يحجزون ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا بوأى الله توبة نصوحا

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اآتم لنا نورا واغفر لنا أنك على كل شئ قدير قال سفيان الثوري عن منصور عن رجل عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً يقول آذوبهم وعلوهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوا أنفسكم وأهليكم ناراً يقول اعملوا بطاعة الله واتقوا معاصي الله وأمر وأهليكم بالذكور ينحسكم الله من النار وقال مجاهد قوا أنفسكم وأهليكم ناراً قال اتقوا الله وأوصوا أهليكم بتقوى الله وقال قتادة تأمرهم بطاعة الله وتنههم عن معصية الله وأن تقوم عليهم بأمر الله وتأمرهم به وتساعدهم عليه فإذا رأيت لله معصية قد عتتهم عنها وزجرتهم عنها وهكذا قال الضحاك ومقاتل حق على المسلم أن يعلم أهله من قرابته وامائه وعبيده ما فرض الله عليهم وما نهاهم الله

واقرار به وهذا يدل على أن أوسطهم كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه وقال مجاهد وأبو صالح وغيرهما كان استثناءهم تسبيحا قال النحاس أصل التسبيح التزيين لله عز وجل فجعل التسبيح في موضع أن شاء الله لانه يزد عن أن يحجر في ملكه ما لا يريد وقيل المعنى هلا تستغفرون الله من فعلكم وتوبون اليه من هذه النية التي عزمتم عليها وكان أوسطهم قد قال لهم ذلك وقيل المعنى هلا تتركون شيئا للمساكين من غريختكم والاول اولى فلما قال لهم ذلك بعد ما هدتهم الجنة على تلك الحالة (قالوا سبحان ربنا) أي تزيها لله عن أن يكون ظالما في ما صنع بجنتنا ثم أكدوا قباحتهم فعلمهم هضما لأنفسهم وتحققا لتوبتهم بقولهم (انا كنا ظالمين) أي أن ذلك بسبب ذنبنا الذي فعلناه قيل معنى تسبيحهم الاستغفار أي نستغفر ربنا من ذنبنا انا كنا ظالمين لأنفسنا في منعنا للمساكين (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضا في منعهم للمساكين وعزمهم على ذلك يقول هذا لهذا أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذاك لهذا أنت خوفتنا الفقر ويقول الثالث لغيره أنت رغبتني في جمع المال ثم نادوا على أنفسهم بالويل حيث (قالوا يا ويلنا) هذا وقت حضورك النيا ومناذمتك لنا فانه لا ندع لسا الا أن غسرك (انا كنا طاغين) أي عاصين متجاوزين حدود الله بمنع الفقراء وترك الاستئذان قال ابن كيسان أي طغيانهم الله فلم نشكرها كما شكرها أبو نومان قبل ثم رجعوا الى الله وسألوه أن يعوضهم بخير منها ففعلوا (عسى ربنا أن يبدلنا خير منها) قيل انهم تعاقدوا فيما بينهم وقالوا ان أبدلنا الله خير منها لنصنعن كما صنع أبو نوافدعو الله وتضرعوا فأبدلهم من ليلتهم ما هو خير منها بان أمر الله جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزرع (١) من أرض الشام ويأخذ من الشام حبة فيجعلها بمكانها قرأ الجوهري يدلنا بالتخفيف وقرئ بالتشديد واما الغتان وقرآن سبعتان والتبديل تغيير ذات الشئ أو تغيير صفته والابدال رفع الشئ بجملة ووضع آخر مكانه كما مضى في سورة سبأ (انا الى ربنا راجعون) أي طالبون منه الخير راجعون لعفوه راجعون اليه وعدى بالي وهراغما يتعدى بعن أو بفي لتضمينه معنى الرجوع عن ابن مسعود بلغني أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بهاجنة تسمى الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني أبو خالد دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل القائم الاسود قال الحسن قول أهل الجنة انا الى ربنا

عنه وفي معنى هذه الآية الحديث الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث عبد الملك بن الربيع ربنا ابن سبرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين فاذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها هذا اللفظ أبي داود وقال الترمذي هذا حديث حسن وروى أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك قال الفقيهاء وهكذا في الصوم ليكون ذلك ترمياله على العبادة لكي يبلغ وهو مستمر على العبادة (١) زغر بالزاي والغين المعجمة بلدة بالشام لانهارت بها وبها عين غور مائها علامة خروج الدجال اه منه

والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر والله الموفق وقوله تعالى وقودها الناس والحجارة وقودها أي حطبها الذي يلقى فيها جثث بني آدم والحجارة قليل المراد بها الاصنام التي تعبد لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال ابن مسعود ومجاهد وأبو جعفر الباقر والسدي هي حجارة من كبريت زاد مجاهد آت من الجنة وروى ذلك ابن أبي حاتم رحمه الله ثم قال ثنائي ثنا عبد الرحمن بن سنان المنقري ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي رواد قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة وعند بعض أصحابه (٢٧) وفيهم شيخ فقال الشيخ يارسول الله حجارة

جهنم كحجارة الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لصخرة من صخر جهنم أعظم من جبال الدنيا كلها قال فوقع الشيخ مغشياً عليه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على فؤاده فإذا هو حي فناداه قال يا شيخ قل لا اله الا الله فقال لها فبشره بالجنة قال فقال أصحابه يارسول الله آمن بيننا قال نعم يقول الله تعالى ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد هذا حديث مرسل غريب وقوله تعالى عليهم الاثكة غلاظ شداد أي طباعهم غليظة قد نزلت من قلوبهم الرحمة بالكافرين بالله شدد أي تركبهم في غاية الشدة والكثافة والمنظر المزعج قال ابن أبي حاتم ثنائي ثنا سليمان بن شبيب ثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان ثنا أي عن عكرمة انه قال اذا وصل أول أهل النار إلى النار وجدوا على الباب أربعمائة ألف من خزنة جهنم سود وجوههم كالحة آتيا بهم قد نزع الله من قلوبهم الرحمة ليس في قلب واحد منهم مثقال ذرة من الرحمة لو طير الطير من منكب

ربنا راغبون لا أدري أكان إيمانهم أم على حد ما يكون من المشركين اذا أصابته السدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعباً والمعظم يقولون انهم تابوا وأخلصوا حكماء القشيري (كذلك العذاب) أي مثل ذلك العذاب الذي يلوناهم به وبلونا أهل مكة عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة أكبر) أي أشد وأعظم من عذاب الدنيا (لو كانوا) أي المشركون (يعلمون) انه كذلك ولكنهم لا يعلمون ولما فرغ سبحانه من ذكر حال الكفار وتشبيه آتائهم بآتائهم أصحاب الجنة المذكورة ذكر حال المتقين وما أعد لهم من الخير فقال (ان للمتقين) ما يوجب سخطه من الكفر والمعاصي (عند ربهم) عز وجل في الدار الآخرة (جنات النعيم) الخالص الذي لا يشوبه كدر ولا ينغصه خوف زوال كما يشوب جنات الدنيا (أفجعل المسلمين كالمجرمين) الاستفهام للتقريع والتوبيخ للكفار على هذا القول الذي قالوه وقد وجحوا وقرعوا باستفهامات سبعة أولها هذا والسابع أم لهم شركاء والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أن تخفف في الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين وكأن العبارة مقالوبة والاصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لانهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل لانه كان صناديد كفار قريش يرون وفور حظهم في الدنيا وقوله حظوظ المسلمين فيها فما سمعوا بذلك إلا آخرة وما يعطى الله المسلمين فيها قالوا ان صح ما يزعمه محمد لم يكن حالنا وحالهم الا مثل ما هي في الدنيا فقال الله مكذب بالهم راد عليهم ثم أفجعل الآية والمعنى أفجعل المجرمين مساوين للمسلمين في العطاء لا كما ذكر في آية أخرى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله على القاري وبعد ذلك ليس في الآية الا نفي المساواة والكفار ادعوا الافضية والمساواة الآن يقال اذا انتفت المساواة انتفت الافضية بالاولى ثم قال سبحانه على طريقة الالتفات (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج كان أمر الجزاء مفوض اليكم تحكمون فيه بما شئتم (أم لكم كتاب فيه تدرسون) أي تقرؤون فيه فوجدون المطيع كالعاصي ومثل هذا قوله تعالى أم لكم سلطان مبين فأبوا بكتابكم ثم قال سبحانه (ان) قرأ الجهور بالكسر على انها مغمولة لتدرسون أي تدرسون في الكتاب ان (لكم فيه لما تنخرون) فلما دخلت اللام كسرت الهمزة أو على الحكاية للمدروس وقيل قد تم الكلام عند قوله تدرسون ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس لكم

أحد هم اطار شهرين قبل ان يبلغ منكبه الآخر ثم يجدون على الباب التسعة عشر عرض صدر أحدهم سبعون خريفاً ثم يرون من باب الى باب خمسمائة سنة ثم يجدون على كل باب منها مثل ما وجدوا على الباب الاول حتى ينتهوا الى آخرها وقوله لا يعصون الله ما أمرهم ولا يعفلون ما يؤمرون أي مهمما أمرهم به تعالى يادروا اليه لا يتأخرون عنه طرفة عين وهم قادرون على فعله ليس بهم عجز عنه وهو لا يهتم الزبانية عما إذا بالله منهم وقوله يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون أي يقال للكفرة يوم القيامة لا تعتذروا فإنه لا يقبل منكم وانما تجزون اليوم باعمالكم ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله توبة نصوحاً

توبة صادقة جازمة تعموا قبلها من السيئات ولم شعث التائب وتجمعه وتكفنه عما كان يتعاطاه من الذنابات قال ابن جرير ثنا ابن منفي ثنا محمد ثنا شعبة عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير يخطب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة تصوحا قال يذنب الذنب ثم لا يرجع فيه وقال الثوري عن سماك عن النعمان عن عمر قال التوبة النصوح ان يتوب من الذنب ثم لا يعود فيه أو لا يريد أن يعود فيه وقال أبو الاحوص وغيره عن سماك عن النعمان سئل عمر عن التوبة النصوح فقال ان يتوب الرجل من (٢٨) العمل السيئ ثم لا يعود اليه أبدا وقال الاعمش عن أبي اسحق عن أبي

الاحوص عن عبد الله توبة نصوحا قال يتوب ثم لا يعود وقد روى هذا مرفوعا قال الامام أحمد ثنا علي بن عاصم عن ابراهيم النخعي عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة من الذنب ان يتوب منه ثم لا يعود فيه تفرد به أحمد من طريق ابراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف والموقوف أصح والله أعلم ولهذا قال العلماء التوبة النصوح هو أن يقلع عن الذنب في الحاضر ويندم على ما سلف منه في الماضي ويعزم على ان لا يفعل في المستقبل ثم ان كان الحق لا دعى رده اليه بطريقه قال الامام أحمد ثنا سفدان عن عبد الكريم أخبرني زياد بن أبي مريم عن عبد الله بن معقل قال دخلت مع أبي علي عبد الله بن مسعود فقال أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة قال نعم وقال مرة نعم سمعته يقول الندم توبة ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان بن عيينة عن عبد الكريم وهو ان

ذلك وقرئ بفتح ان على ان العامل فيه تدرسون مع زيادة لام التأكيدي ومعنى تخبرون تختارون وتشتهون ثم زاد سبحانه في التوب يخ فقال (أم لكم أيمان علمنا بالغه) أي عهد مؤكدة بالايان موثقة متناهية اذ العهد كلام مؤكدا بالقسم فاطلق الجزء وأريد الكل والمعنى أم لكم أيمان على الله استوثقتم بها في ان يدخلكم الجنة ثابتة لكم (الي يوم القيامة) لا يخرج عن عهدها حتى يحكمكم يومئذ قرأ الجمهور بالغه بالرفع على النعت لايمان وقرئ بنصبها على الحال من ايمان لانهم اقد تخصصت بالعمل أو بالوصف أو من الضمير في لكم أو في علمنا وجواب القسم قوله (ان لكم لما تحكمون) به لانفسكم لان معنى أم لكم ايمان أم أقسمنا لكم وقيل قد تم الكلام عند قوله الي يوم القيامة ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس الامر كذلك (سليم) موخا لهم ومقرعا (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن الصواب (زعيم) أي كفيل لهم بان لهم في الآخرة ما للمسلمين فيها وقال ابن كيسان الزعيم هنا القائم بالحق والدعوى وقال الحسن الزعيم الرسول (أم لهم شركاء) غيرهم يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم فيه ويذهبون مذهبهم فيه وقيل معناه شهداء يشهدون بصدق ما دعوه وقيل المراد بهم الاصنام والاول أولى وأظهر وقيل المعنى أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين في الآخرة (فليأثروا بشركائهم ان كانوا صادقين) فيما يقولون اذ لا أقل من التقليد وهو أمر تعجيز وجواب الشرط محذوف قال القاضي وقد نبه سبحانه في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن ان يتشبثوا به لدعواهم من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيه على مراتب النظر وتزييف لما لا سند له (يوم) ظرف لقوله فليأثروا أي فليأثروا بها يوم (يكشف عن ساق) ويجوز أن يكون ظرفا للفعل مقدرا أي اذ كرم يوم يكشف قال الواحدي قال المفسرون في قوله عن ساق عن شدة من الامر وصعوبة الخطب قال ابن قتيبة أصل هذا ان الرجل اذا وقع في أمر عظيم يحتاج الى الجدي فيه شعر عن ساقه فيستعار الكشف عن الساق في موضع الشدة قال وتأويل الآية يوم يشتد الامر كما يشتد ما يحتاج فيه الى أن يكشف عن ساق قال أبو عبد الله اذا اشتد الحرب والامر قليل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه من وقع في شيء يحتاج فيه الى الجدي شعر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عن موضع الشدة وهكذا قال غيره من أهل اللغة وقد استعملت ذلك العرب في اشعارها وكثرت في كلامهم حتى صار كالمثل للامر

مالك الجزري به وقال ابن أبي حاتم ثنا الحسن بن عرفة حدثني الوليد بن بكير أبو خباب عن عبد الله بن العظيم محمد العبدي عن أبي سنان البصري عن أبي قلابه عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قيل لنا أشياء تكون في آخر هذه الامة عند اقتراب الساعة منها نكاح الرجل امرأته أو أمته في دبرها وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح الرجل الرجل وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح المرأة المرأة وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله وليس لهؤلاء صلاة مأفوا على هذا حتى توبوا الى الله توبة نصوحا قال زرقة قلت لابي بن كعب فالتوبة النصوح

فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال هو التدم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله بندا منك منته عند
الحاضر ثم لا تعود إليه أبدا وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا عمرو بن علي ثنا عبد بن عمر ثنا أبو عمرو بن العلاء سمعت الحسن يقول
التوبة النصوح ان تغض الذنب كما أحببته وتستغفر منه اذا ذكرته فأما اذا جرم بالتوبة وصمم عليها فانها تجب ما قبلها من
الخطيئات كما ثبت في الصحيح الاسلام يجب ما قبله والتوبة تجب ما قبلها وهل من شرط التوبة النصوح الاستمرار على ذلك الى
المات كما تقدم في الحديث وفي الاثر ثم لا يعود فيه أبدا أو يكفي العزم على ان (٢٩) لا يعود في تكفير الماضي بحيث لو وقع منه
ذلك الذنب بعد ذلك لا يكون ذلك

ضارا في تكفير ما تقدم لعدم
قوله عليه السلام التوبة تجب
ما قبلها ولا أول ان يحتاج عاين
في الصحيح أيضا من أحسن في
الاسلام لم يؤخذ بما عمل في
الجاهلية ومن أساء في الاسلام
أخذ بالاول والاخر فاذا كان هذا
في الاسلام الذي هو أقوى من
التوبة فالتوبة بطريق الاولى والله
أعلم وقوله تعالى عسى ربكم أن
يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم
جنات تجري من تحتها الانهار
وعسى من الله موجبة يوم لا يحزى
الله النبي والذين آمنوا معه أى ولا
يحزى بهم معه يعنى يوم القيامة نورهم
يسعى بين أيديهم وبأيمانهم كما تقدم
في سورة الحديد يقولون ربنا آتهم لنا
نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير
قال مجاهد ذو النجاة والحسن
البصري وغيرهم هذا يقوله
المؤمنون حين يرون يوم القيامة
نور المناقين قد طفي وقال الامام
أحمد ثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني
ثنا ابن المبارك عن يحيى بن حسان
عن رجل من بني كنانة قال صليت

العظيم الشديد فهذا التركيب من قبيل الكفاية أو الاستعارة التيميلية قال الزخشي
الكشف عن الساق والابداع عن الحزام مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وقيل ساق
الشيء أصله وقوامه كساق الشجرة وساق الانسان أى يوم يكشف عن ساق الامر فتظهر
حقائقه وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل هو عبارة عن القرب
وقيل يكشف عن ساق الرب سبحانه عن نوره وقال النسفي لا كشف ثمة ولا ساق ولكن
كنى به عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وأما من شبه فضيق عطنه
وقله نظره في علم البيان ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان تعرف لانها
ساق معهوده عنده انتهت وسألت ما هو الحق قرأ الجمهور يكشف بالكسفة مبنيا للمفعول
وقرأ ابن مسعود وابن عباس وغيرهما بالنون وقري بالنونية مبنيا للفاعل أى الشدة أو الساعة وقري
بالنونية مبنيا للمفعول وقري بالنون وقري بالنونية المضمومة وكسر الشين من أكشف
الامر أى دخل في الكشف عن أى هزيمة في الآية قال يكشف الله عز وجل عن ساقه
وعن ابن مسعود قال يكشف عن ساقه تبارك ونعالى وعن ابن عباس قال يكشف عن
أمر عظيم وقال قال ابن مسعود يكشف عن ساقه فيسجد كل مؤمن ويقسم وظهر الكافر
فيصير عظما واحدا وعن ابن عباس انه سئل عن قوله يوم يكشف عن ساق قال اذا خفي
عليكم شئ من القرآن فاتبعوه في الشعر فانه ديوان العرب أما سمعتم قول الشاعر
* وقامت الحرب بنا على ساق * قال ابن عباس هذا يوم كرب شديد وروى عنه نحوه هذا
من طرق أخرى وعنه هو أشد ساعة يوم القيامة وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية
بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أخرج البخاري وغيره عن أبي سعيد قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن
ومؤمنة فيبقى من كان يسجد في الديار ياء وسبعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا
واحدا وهذا الحديث ثابت من طرق في الصحيحين وغيرهما وله ألفاظ في بعضها اطول وهو
حديث مشهور معروف وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال عن
نور عظيم فيخرون له يسجد أخرجه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي
في الاسماء والصفات وضعفه واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وذلك لا يستلزم تجسيمه ولا
تشبيهه بفليس كمثل شئ

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فسمعه يقول اللهم لا تحزني يوم القيامة وقال محمد بن نصر المروزي ثنا محمد بن مقاتل
المروزي ثنا ابن المبارك أنا ابن لهيعة حدثني يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير انه سمع أبا ذر وأبا الدرداء قالا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يؤذن له في السجود يوم القيامة وأول من يؤذن له برقع رأسه فأنظر بين يدي فاعرف
أمتي من بين الامم وأنظر عن يميني فاعرف أمتي من بين الامم وأنظر عن شمالي فاعرف أمتي من بين الامم فقال رجل يا رسول الله
وكيف تعرف أمتك من بين الامم قال غر محجلون من آثار الطهور ولا يكون أحد من الامم كذلك غيرهم وأعرفهم

بإيمانهم وأعرفهم بسيماهم في وجوههم من أثر السجود وأعرفهم بنورهم يسبح بين أيديهم (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وأمر أن تلوط كاتاً تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بجياد الكفار والمنافقين هؤلاء بالسلاح والقتال وهؤلاء بأقامة الحدود عليهم واغلق عليهم أي في الدنيا ومأواهم جهنم وبئس المصير أي في الآخرة ثم قال تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا (٣٠) أي في مخالطتهم المسلمين ومعاشرتهم لهم أن ذلك لا يجزى عنهم شيئا ولا ينفع عند

الله أن لم يكن الإيمان حاصل في قلوبهم ثم ذكر المثل فقال امرأة نوح وأمر أن تلوط كاتاً تحت عبيدين من عبادنا صالحين أي نبين رسولين عندهما في صحبتهم إلى الأونهارا بواكلا منهما وبضا جمعنا ما ويعاشرانها أشد العشرة والاختلاط فخانتاهما أي في الإيمان لم يوافقاهما على الإيمان ولا صدقا في الرسالة فلم يجد ذلك كله شيئا ولا دفع عنهم محذورا ولهذا قال تعالى فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي لكفرهما وقيل أي للمؤمنين ادخلا النار مع الداخلين وليس المراد بقوله فخانتاهما في فاحشة بل في الدين فإن نساء الأنبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة لحرمة الأنبياء كما قدمنا في سورة النور قال سفبان الثوري عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان ابن قتة سمعت ابن عباس يقول في هذه الآية فخانتاهما قال ما زنتا أما امرأة نوح فكانت تخبر أنه مجنون وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على اضافته وقال العوفي عن ابن عباس قال

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن في دينه كخاطر وهكذا تهب القول فيه شيوخ الاسلام فاجروا على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه والتأويل هو مذهب معظم المتكلمين ومنهم النسفي في المدارك والبيضاوي في أنوار التنزيل قال الشيخ أجدولي الله المحدث الدهلوي في كتابه حجة الله البالغة واستطال هؤلاء الخائفون على معشر أهل الحديث وسبواهم مجسمة ومشبهة وقالواهم المستترون بالبلكة وقد وضع على وضوحا ينافي استطالهم هذه ليست بشيء وإنهم مخطئون في مقالهم رواية ودراية وخاطئون في طعنهم أئمة الهدى (ويدعون إلى السجود) قال الواحدى قال المفسرون يسجد الخلق كلهم لله سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون أن يسجدوا (فلا يستطيعون) لأن أصلا بهم تيسر فلا تلبس للسجود وقال الربيع ابن أنس يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن بالله في الدنيا فيسجدون له ويدعى الآخرون إلى السجود فلا يستطيعون لأنهم لم يكونوا آمنوا بالله في الدنيا والدعاء إلى السجود يكون امتحانا لإيمانهم لا تكليفا بالسجود إذ ذلك الدار ليست دار تكليف (خاشعة أبصارهم) حال من ضمير يدعون ونسبة الخشوع إلى الإبصار وهو الخشوع والذلة لظهور أثره فيهم (ترهقهم) أي تغشاهم (ذلة) شديدة وحسرة وندامة وصغار (وقد كانوا) في الدنيا (يدعون إلى السجود) دعوة تكليف (وهم سالمون) أي معافون عن العلل متمكنون من الفعل فلا يجيبون قال إبراهيم التيمي يدعون بالآذان والاقامة فيأبون وقال سعيد ابن جبيرة سمعوا عن علي الفلاح فلا يجيبون قال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات وقال ابن عباس هم الكفار يدعون في الدنيا وهم آمنون فالיום يدعون وهم خائفون وعنه قال الرجل يسمع الأذان فلا يجيب الصلاة أخرجه البيهقي في الشعب (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) تسليما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتمديد لهم أي خل بيني وبينه وكل أمره إلى قانأ كفيكة قال الزجاج معناه لا تشغل به قلبي بل كله إلى قانأ كفيك أمره والناء لترتيب ما بعدهما من الأمر على ما قبلها من أحوالهم المحكية والمراد بالحديث القرآن قاله السدي وقيل يوم القيامة (سنستدرجهم) مستأنفة لبيان كيفية التعذيب لهم المستفاد من قوله فذرني الخ والضمير عائذ إلى من باعتبار معناها والمعنى سنأخذهم بالعذاب على غفلة ونسوقهم

كانت خيانتاهما كأنهما كانتا على غير دينهما فكانت امرأة نوح تطلع على سر نوح فاذا آمن مع نوح أحد أخبرت إليه الجبارة من قوم نوح به وأما امرأة لوط فكانت إذا أضاف لوط أحد أخبرت به أهل المدينة عن يعمل السوء وقال الضحاك عن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط انما كانت خيانتها في الدين وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وغيرهم وقد استدلل بهذه الآية الكريمة بعض العلماء على ضعف الحديث الذي يأتى به كثير من الناس من أن كل مع مغفور له غفر له وهذا الحديث لأصل له وانما يروى هذا عن بعض الصالحين أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله أنت قلت من أكل مع

مغفوره غفر له قال لا ولكني الآن أقول (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة وصحني
من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين) وهرم ابنه عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها
وكتبه وكانت من القاتنين) وهذا مثل ضربه الله للمؤمنين أنهم لا تضربهم مخالطة الكافرين إذا كانوا محتاجين إليهم كما قال تعالى
لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم نفاقا قال قتادة كان
فرعون أعتى أهل الأرض وأكفرهم فوالله ما ضربه الله إلا أن كفر زوجته حين أطاعت (٣١) ربها يعلموا إن الله تعالى حكم عدل

لا يؤاخذ أحدا إلا بذنبه وقال ابن
جرير ثنا اسمعيل بن حفص الایلی
ثنا محمد بن جعفر عن سليمان التيمي
عن أبي عثمان النهدي عن سلمان
قال كانت امرأة فرعون تعذب
في الشمس فإذا انصرفت عنها أظلمت
الملائكة باجنتها وكانت ترى
بيتها في الجنة ثم رواءه عن عبيد بن
محمد المحاربي عن أسباط بن محمد
عن سلمان التيمي به ثم قال ابن جرير
حدثني يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن
عليه عن هشام الدستوائي ثنا
القاسم بن أبي برة قال كانت امرأة
فرعون تسأل من غلب فيقال غلب
موسى وهرون فتقول أنت رب
موسى وهرون فارسل اليها فرعون
فقال انظروا أعظم صخرة تعبدونها
فان مضت على قولها فالقوها عليها
وان رجعت عن قولها فهى امرأة
فلما أتوها رفعت بصرها إلى السماء
فابصرت بيتا في الجنة فضت على
قولها وانتزعت روحها وألقيت
الصخرة على جسد ليس فيه روح
فقولها رب ابن لي عندك بيتا في
الجنة قال العلماء اختارت الجار قبل
الدار وقد ورد شيء من ذلك في حديث

اليدرجة فدرجة حتى توقعهم فيه (من حيث لا يعلمون) ان ذلك استدراج لانهم يظنون
انعاما ولا يفكرون في عاقبته وما سيلقون في نهايته قال سفيان الثوري نسخ عليهم النعم
ونسبهم الشكر وقال الحسن كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مفتون بالثناء عليه
وكم من مغرور بالاستر عليه والاستدراج ترك المعاجلة وأصله النقل من حال الى حال ويقال
استدرج فلان فلانا أي استخرج ما عنده قليلا قليلا ويقال درجه الى كذا واستدرجه
يعنى أدناه الى التدرج قدر ج هو ومعنى الكيد والمكر والاستدراج هو الاخذ من
جهة الامن ولا يجوز أن يسمى الله سبحانه كائدا أو ما كرا ومستدرجاً ثم ذكر سبحانه انه يعهل
الظالمين فقال (وأملئ لهم) أي أمهلهم ليزدادوا غمًا وقدمضى نفسه يرهض في سورة
الاعراف والطور وأصل الملاوة المدة من الدهر يقال أملئ الله له أي أطال له المدة والملا
مقصورا الأرض الواسعة سميت به لامتدادها (أن كيدى متين) أي قوى شديد فلا يقوى
شيء وسعى سبحانه احسانه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد باعتبار عاقبته
ووصفه بالمسألة لقوة أثره في التسبب للهلاك (أم تسألهم أجرا) أعاد سبحانه الكلام
الى ما تقدم من قوله أم لهم شركاء أي أم تلمس منهم ثوبا على ما تدعوهم اليه من الايمان
بالله (فهم من مغرم) المغرم الغرامة أي فهم من غرامة ذلك الاجر (متقاون) أي يشغل
عليهم حله اشغالهم يبدل المال فأعرضوا عن اجابته لهذا السبب والاستفهام للتقريع
والتوبيخ لهم والمعنى انكم تسألهم ذلك ولم تطلبه منهم (أم عندهم الغيب) أي اللوح
المحفوظ عند الجهور أو كل ما غاب عنهم (فهم) من ذلك الغيب (يكتبون) ما يريدون
من الخلق التي يزعمون انها تدل على قولهم ويخاصمونك بما يكتبونه من ذلك ويحكمون
لأنفسهم بما يريدون ويستغنون بذلك عن الاجابة لك والامتنال لما تقول (فاصبر لحكم
ربك) أي لقضائه الذي قد قضاه في سابق علمه وقيل الحكم هم هنا هو امهالهم وتأخير
نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم لانهم ان أمهالوا لم يمهلوا وقيل هو ما حكم به
عليه من تبليغ الرسالة قبل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تكن كصاحب الحوت)
يعنى يونس عليه السلام أي لا تكن مثله في الغضب والضجر والعجلة حتى لا تبلى يلائه
(اذا نادى) أي لا يكن حاله أوقصصك كقصته في وقت نداءه ويدل على المحذوف ان
الذوات لا ينصب عليها النهى وانما ينصب على أحوالها وصفاتها (وهو مكظوم) مملوء

مرفوع ونجني من فرعون وعمله فاني أبرأ اليك من عمله ونجني من القوم الظالمين وهذه المرأة هي آسية بنت مزاحم
رضي الله عنها وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن أبي العالية قال كان ايمان امرأة فرعون من قبل ايمان امرأة خازن
فرعون وذلك انها جلست تمشط انة فرعون فوق المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت لها بنت فرعون ولك رب غير
أبي قالت نعم ربى وربك ورب كل شيء الله فلطمته ابنت فرعون وضربتها وأخبرت أباها فارسل اليها فرعون فقال تعبدن بياغرى
قالت نعم ربى وربك ورب كل شيء الله وياها أعبد فعذب فرعون وأوتد لها وأتاد فشد يديها وأرسل عليها الحيات فكانت

كذلك فأتى عليها يوماً فقال لها ما أنت منتهية فقالت له ربي وربك ورب كل شيء الله فقال لها اني ذابح ابنك في فيك ان لم تفعل فقلت له اقض ما أنت قاض فذبح ابنها في فيا وان روح ابنها بشرها فقال لها البشري يا أمه فان لك عند الله من الثواب كذا وكذا فقصرت ثم أتى عليها فرعون يوماً آخر فقال لها مثل ذلك فقالت له مثل ذلك فذبح ابنها في فيا فبشرها روحه أيضاً وقال لها اصبري يا أمه فان لك عند الله من الثواب كذا وكذا قال وسمعت امرأة فرعون كلام روح ابنها الا كبر ثم الا صغراً فآمنت امرأة فرعون وقبض الله روح امرأة خازن فرعون وكشف الغطاء (٣٢) عن ثوابها ومنزلتها وكرامتها في الجنة لا امرأة فرعون حتى رأت فازدادت ايماناً

وبقينا وتصديقاً فاطلع الله فرعون على ايمانها فقال للملائكة ما تعلمون من آسية بنت مزاحم فأتوا عليها فقال لهم انهم اتبعوا غيري فقالوا له اقتلها فأتوها أو تادأ فشد يديها وربجلها فادعت آسية ربه فقالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة فوافق ذلك ان حضرها فرعون فضحكت حين رأت بيتها في الجنة فقال فرعون ألا تتجبنون من جنونها اننا نعذبها وهي تضحك فقبحض الله روحها في الجنة رضى الله عنها وقوله تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها أي حفظته وصاته والاحسان هو العفاف والحرية فنحنخافه من روحنا أي بواسطة الملك وهو جبريل فان الله بعنه اليها فتمثل لها في صورة بشر سوى وأمره الله تعالى أن ينفخ فيه في جيب درعها فنزلت النفخة فوجلّت في فرجها فكان منه الحمل بعيسى عليه السلام ولهذا قال تعالى فنحنخافه من روحنا وصدقت بكلمات ربه وكتبه أي بقدره وشرعه وكانت من القاتنين قال الامام أحمد شيبون

غظا وكرها وقيل غما قال الماوردي والفرق بينهما ان الغم في القلب والكرب في الانفاس قال قتادة ان الله يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم وأمره بالصبر وان لا يعجل كما يعجل صاحب الحوت وقد تقدم بيان قصته في سورة الانبياء ويونس والصفات وكان النداء منه بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل ان المكطوم المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد وقيل هو المحبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غمظه أي يحبس غضبه قاله ابن حجر والاقول أولى والجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور انتهى لا على النداء لانه أمر مستحسن (ولو أن تداركه) أي صاحب الحوت (نعمة من ربه) وهي توفيقه للتوبة فتاب الله عليه قال الضحاك ان النعمة خنا النبوة وقال سعيد بن جبير عبادة التي سلفت وقال ابن زيد هي ندائه بقوله لا اله الا انت وقيل اخراجه من بطن الحوت قاله ابن حجر وقيل الرحمة قرأ الجهور بتداركه على صيغة الماضي وقرئ بتشديد الدال وهو مضارع أدغمت التاء في الدال والاصل تداركه بتاءين وهذه على حكاية الحال الماضية وقرئ تداركته بتاء التانيث وهو خلاف المرسوم وتداركه فعل ماض مذ كرجل على معنى النعمة لان تأنيث النعمة غير حقيقي وتداركته على لفظها (للبذعرا) أي لا لتي من بطن الحوت على وجه الارض الخالية من النبات والاشجار والجبال (وهو مذموم) أي يذم ويلام بالذنب الذي أذنبه ويطرد من الرحمة وقيل مذموم مبعود من كل خير وقيل مذنب وقيل معاتب قال الرازي مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب ان كلمة لولا دالة على ان هذه المذمومية لم تحصل أو المراد منه ترك الافضل فان حسنات الابراسيات المقربين وهذه الواقعة كانت قبل النبوة لقوله تعالى (فاجتنباه ربه) أي استخلصه واصطفاه لدعائه وعذره واختاره لنبوته وهذا مبني على انه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وانما نبى بعد ما هو أحد قولين للمفسرين والثاني انه كان نبيا ومعنى اجتنباه انه رد عليه الوحي بعد أن كان قد انقطع عنه (فجعله من الصالحين) أي من الكاملين في الصلاح وعصمه من الذنب وقيل رد اليه النبوة وشفعه في نفسه وفي قومه وقبل نبوته وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون بسبب صبره كما تقدم (وان يكاد الذين كفروا ليرزقونك) أي ينتدنونك قاله ابن عباس وان هي الخففة من الثقلية قرأ الجهور بضم الياء من أرزله أي أرزله يقال أرزله عن موضعه اذا انجاء وقرأ نافع وأهل المدينة بفتحها من رزق عن

داود بن أبي الفرات عن علياء عن عكرمة عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض موضعه أربعة خطوط وقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وقد ثبت في الصحيحين من حديث شعبة عن عمرو ابن مرة عن مرة الهمداني عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل من الرجال كنبير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وان فضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام وقد ذكرنا

طريق هذه الاحاديث وألفاظها والكلام عليهم في قصة عيسى بن مريم عليهم السلام في كتابنا البداية والنهاية والله الحمد والمنة وذكرنا ما ورد من الحديث من أنها تكون هي وأسرة بنت مراح من أزواجه عليه السلام في الجنة عند قوله ثيبات وأبكارا آخر تفسير سورة التحريم والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الملك وهي مكية) * قال الامام أحمد حدثنا حجاج بن محمد وابن جعفر قال احداثا شعبة عن قتادة عن عياش الجشمي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة في القرآن ثلاثين آية شفعت لصابها حتى غفر له تبارك الذي يهدي المالك ورواه أهل السنن الاربعة من حديث شعبة به (٣٣) وقال الترمذي هذا حديث حسن وقدرى

الحافظ بن عساكر في تاريخه في ترجمة أحمد بن نصر بن زياد أبي عبد الله القرشي النيسابوري المقرئ الزاهد الفقيه أحد الثقات الذين روى عنهم البخاري ومسلم لكن في غير الصحيحين وروى عنه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وعليه تنقح في مذهب أبي عبيد بن حريبه وخلق سواهم ساق بسنده من حديثه عن فوات بن السائب عن الزهري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من كان قبلكم مات وليس معه شيء من كتاب الله لا تبارك فلما وضع في حفرته اتاه الملك فذارت السورة في وجهه فقال لها انك من كتاب الله وأنا أكره مساءتك وإني لأملك لك ولاله ولا لنفسي ضرا ولا نفعا فان أردت هذا به فانطلقى الى الرب تبارك وتعالى فاشفعى له فتسلى الى الرب تبارك وتعالى فتقول يا رب ان فلانا عبد الى أي قصد من بين كتابك فعملنى وتلانى أفحرقه أنت بالنار وتعدبه وأنا في جوفه فان كنت فاعلا ذلك به فاحنى من كتابك فيقول ألا أراك غضبت فتقول وحق لى ان أغضب

موضعه اذا اتخى وهما سبعيتان قال الهروي أى يغفلونك بعيونهم فيزلقونك عن مكانك الذى أقامك الله فيه عداؤك وقرأ ابن عباس وابن مسعود وغيرهما يزلقونك أى يهلكونك وقال الكلبي يزلقونك أى يصرفونك عما أنت عليه من تليخ الرسالة وكذا قال السدي وسعيد بن جبيرة قال النضر بن شميل والاختف يفتنونك وقال الحسن وابن كيسان ليقتلونك (بأبصارهم) أى ينظرون اليك نظر اشديد يكاد أن يصرعك ويسقطك عن مكانك والباء اما للتعدي كالأخذ على الآلة أى جعلوا أبصارهم كالآلة المزلة لك كما تقول عملت بالعدوم واما للسببية أى بسبب عيونهم قال الزجاج فى الآية مذهب أهل اللغة والتأويل انهم من شدة بغضهم وعداوتهم يكادون ينظرونهم نظر البغضاء أن يصرعوك وهذا مستعمل فى الكلام يقول القائل نظرا الى نظرا يكاد يصرعنى ونظرا يكاد يأكلنى قال ابن قتيبة ليس يريد الله انهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وانما أراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظر اشديد بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك كما قال الشاعر

يتقارضون اذا التقوا فى مجلس * نظرا ينزل مواطئ الاقدام

وقيل أرادوا ان يصيدوه بالعين فنظر البد قوم من قريش المجربة اصابتهم فعهمة الله وجاه من أعينهم فلم تؤثر فيه فقرات هذه الآية وذكر الماوردي أن العين كانت فى بنى أسد من العرب وفيه دليل على أن العين حق وقدر رواه أبو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ والحديث متفق عليه وأخذ بنظر الحديث جواهر العلماء وقالوا انه حق وانه ليدخل الرجل القبر والجل القدر وأتكره طوائف من المبتدعة ولا اعتد بهم بعد ما ورد فى كلام النبوة وضح قال الحسن رقة العين هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أى وقت سماعهم القرآن لكرهاتهم ان ذلك أشد كراهة ولما ظرفية منصوبة بيزلقونك وقيل هى حرف وجوابها محذوف لدلالة ما قبلها عليه أى لما سمعوا الذكر كادوا يزلقونك (ويقولون) حسدا وتنفيرا عنه (الجنون) أى ينسبونهم الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن فرد الله عليهم بقوله (وما هو الا ذكر للعالمين) لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان أكمل الناس عقلا وامتنهم رأيا والجملة مستأنفة أو فى محل نصب على الحال من فاعل يقولون أى والحال أنه تذكير ويبيان لجميع ما يجتاجون اليه أو شرف لهم كما قال سبحانه وان ذلك لركل ولقومك

(٥ - فتح البيان عاشر) فيقول انه هب فتدو بهت لك وشفعة فيه قال فتجيب فتزجر الملك فيخرج خاسف البال لم يحل منه بشئ قال فتجيب فتضع فاه على فيه فتقول مر حيا بهذا اللهم فرحمتنا فى مر حيا بهذا الصدر فرحمتنا وعانى ومر حيا بهاتين القدمين فرحمتنا وباتى وتونسه فى قبره مخافة الوحشة عليه قال فلما حدث بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق صغير ولا كبير ولا حرو ولا عبدا لا تعلمها وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم المنجية قلت وهذا حديث منكر جدا وفوات بن السائب هذا ضعفه الامام أحمد ويحيى بن معين والبخاري وأبو حاتم والدارقطني وغير واحد وقد ذكره ابن عساكر من وجه آخر عن الزهري من قوله

مختصر اوروى البيهقى في كتاب اثبات عذاب القبر عن ابن مسعود ووقفا ومرقوما ما يشهد له ذلك وقد كتبناه في كتاب الجفائز من الاحكام الكبرى والله الحمد والمثمة وقد روى القزويني والحافظ الضياء المقدسي من طريق سلام بن مسكين عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة في القرآن خاصة عن صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الذي بيده الملك وقال الترمذي حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك المنكري عن أبيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (٣٤) خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا انسان يقرأ سورة الملك تبارك حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية نتيجة من عذاب القبر ثم قال هذا حديث غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي هريرة ثم روى الترمذي أيضا من طريق ليث بن أبي سليم عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك وقال ليث عن طاوس يفسلان كل سورة في القرآن بسبعين حسنة وقال الطبراني حدثنا محمد بن الحسن بن محمد بن عجلان الاصبهاني حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا ابراهيم بن الحكم بن ابان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت انما في قلب كل انسان من أمي يعني تبارك الذي بيده الملك هذا حديث غريب وابراهيم ضعيف وقد تقدم مثله في سورة يس وقد روى هذا الحديث عبد بن حميد في مسنده باب من هذا فقال حدثنا ابراهيم بن الحكم عن

وقال الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه مذكور للعالمين أو شرف لهم
* (سورة الحاقة هي احدى أو اثنتان وخمسون آية وهي مكية) *

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في القبر بالحاقة ونحوها أخرجه الطبراني

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحاقة) هي القيامة لان الامر يحق فيها وهي تحقق في نفسها من غير شك قاله الطبري كأنه جعلها من باب ليل فأنم ونهار صائم فالاسناد مجازي قال الازهري يقال حاقته خفقتة أحقه غالبته فغالبته أغلبه فالقيامة حاقة لانها تحاق كل محاق في دين الله بالباطل ويخصم كل مخاصم وقال في الصحاح حاقه أى خاصمه في صغار الاشياء ويقال ماله فيها حق ولا حقاق ولا خصومة والحق التخاصم والحاقة والحقة والحق ثلاث لغات بمعنى قال الواحدى هي القيامة في قول كل المفسرين وسميت بذلك لانها ذات الحواق من الامور وهي الصادقة الواجبة الصدق وجميع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود قال الكسائي والمؤرج الحاقة يوم الحق وقيل سميت بذلك لان كل انسان فيها حقيق بأن يجزي بعمله وقيل سميت بذلك لانها أحقت لقوم النار وأحققت لقوم الجنة وقال ابن عباس الحاقة من أسماء يوم القيامة وهي مبتدأ وخبرها قوله (ما الحاقة) على ان ما الاستفهامية مبتدأ ثان وخبره الحاقة والجملة خبر للمبتدأ الاول والمعنى أى شئ هي في حالها وأوصافها لا تحيط بها العبارة وما يستلزم به عن الصفة والحال والمقام للضمير أى ما هي فوضع الظاهر موضعها كيد هو لها وزيادة تقطيعه وقيل هذه الجملة وان كان لا تظلمها لفظ الاستفهام فعنها التعظيم والتفخيم لشأنها كما تقول زيد ما زيد وقد قدمنا تحقيق هذا المعنى في سورة الواقعة ثم زاد سبحانه في تقطيع شأنها وتفخيم أمرها وتمويل حالها فقال (وما أدراك ما الحاقة) أى أى شئ أعلمك ما هي أى كأنك لست تعلمها اذ لم تعانها وتساها ما فيها من الاحوال فكأنها خارجة عن دائرة علم الخلقين لا تبلغها ادراية أحد منهم ولا وهمه والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن لا علم له بكنهها وصفها فقيل له ذلك كأنه ليس عالمها ارا قال يحيى بن سلام بلغنى ان كل شئ في القرآن وما أدراك فقد أدراه اياه وعلمه صلى الله عليه وسلم وكل شئ قال فيه وما يذكرك فانه ما أخبر به وقال

أبيه عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال لرجل الا تحف بحديث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك سفیان وعلمها أهلك وجميع ولدك وصبيان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل أو تخصم يوم القيامة عند ربها الفارها وتطلب له أن ينجيه من عذاب النار وينجيها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت أنما في قلب كل انسان من أمي (بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شئ قدير الذي خلق الموت والحياة ليسبواكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير ولقد زينا السماء الدنيا بصايب وجعلنا هارجا من الشياطين واعلم انهم عذاب السعير)

يحييهم ويحييهم الكريمة ويحييهم الله أي هو المتصرف في جميع المخلوقات بما يشاء لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل
لغيره وحكمته وعدله ولهذا قال تعالى وهو على كل شيء قدير ثم قال تعالى الذي خالق الموت والحياة واستدل بهذه الآية من قال ان
الموت أمر وجودي لانه مخلوق ومعنى الآية انه أوجد الخلاق من العدم ليسألهم أي يختبرهم أيهم أحسن عملا كما قال تعالى
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم فمهي الحال الاول وهو العدم وموتوا وسمي هذه النشأة حياة ولهذا قال تعالى ثم
يميتكم ثم يحييكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان (٣٥) حدثنا الوليد حدثنا خليل عن قتادة في قوله

تعالى الذي خلق الموت والحياة
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان الله أذل بني آدم
بالموت وجعل الدنيا دار حمة ثم دار
موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم
دار بقاء ورؤاه معمر عن قتادة
قوله وقوله تعالى ليسألهم أيكم
أحسن عملا أي خير عملا كما
قال محمد بن عجلان ولم يقل أكثر
علا ثم قال تعالى وهو العزيز
الغفور أي هو العزيز العظم
المنيع الجباب وهو مع ذلك غفور
لن تاب اليه واناب بعد ما عصاه
وخالف أمره وان كان تعالى عزيزا
هو مع ذلك يغفر ويرحم ويصفح
ويتجاوز ثم قال تعالى الذي خلق
سبع سموات طباقا أي طبقة بعد
طبقة وهل هن متواصلات بمعنى
انهن علويات بعضهن على بعض
أو متفاصلات بينهما خلا فيه قولان
أصحهما الثاني كما دل على ذلك
حديث الاسراء وغيره وقوله تعالى
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
أي بل هو مصطبح مستو ليس
فيه اختلاف ولا تفاوت ولا مخالفة
ولا نقص ولا عيب ولا خلل ولهذا
قال تعالى فارجع البصر هل ترى

سفيان بن عيينة كل ما في القرآن قال فيه وما أدراك فانه صلى الله عليه وسلم أخبر به وكل
شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به ذكره الخطيب وما مبتدأ وخبره أدرالك وما الحاقه جلة
من مبتدأ وخبر محلهما النصب باسقاط الخافض لان أدرى يتعدى الى المفعول الثاني بالباء
كافي قوله ولا أدرأكم به فلما وقعت جلة الاستفهام معلقة له كانت في موضع المفعول
الثاني وبدون الهمزة يتعدى الى مفعول واحد بالباء نحو دريت بكذا وان كان بمعنى العلم
تعدى الى مفعولين والجملة معطوفة على جملة ما الحاقه (كذبت ثمود عاد بالقارعة)
أي بالقارعة وسميت بذلك لانها تفرع قلوب الناس بشدة أهوالها وتؤثر فيها خوفا وفزعا
كأثير القرع المحسوس فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو اساس جسم لجسم
بعنف وفي المصباح وقرعت الباب من باب نفع طريقته ونفرت عليه وقال المبرد عن القارعة
القرآن الذي نزل في الدنيا على أنبيائهم وكانوا يخوفونهم بذلك فيكذبونهم وقيل القارعة
مأخوذة من القرعة لانها ترفع أقواما وتحت آخرين والاول أولى ويكون وضع ضمير
الحاقه للدلالة على عظيم هولها وقطاعة حالها والجملة مستأنفة لبيان بعض أحوال الحاقه
(فأما ثمود) هم قوم صالح وكانت منازلهم بالجعرين الشام والحجاز وقال ابن اسحق هو
وادي القرى والمقصود من ذكر هذه القصص زجر هذه الامة عن الاقتداء بهم هؤلاء الامم
في المعاصي لما يحل بهم ما حل بهم (فأهلكوا بالطاغية) هي الصيحة التي جاوزت
الحد وهي صيحة جبريل وقيل الزحفة أي الزلزلة وقيل هي الفرقة التي عقرت الناقة
فأهلك قوم ثمود بسببهم وقال ابن زيد الطاغية عاقر الناقة أي أهلكوا بما أقدم عليه طاغيهم
من عقر الناقة وكان واحدا وانما أهلكوا جميعا لانهم علموا بفعله ورضوا به وقيل له
طاغية كما يقال فلان راوية الشعر وداهمة وعلامة ونسابة وقيل الطاغية مصدر
كالعافية أي بطغيانهم وكفرهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما عاد) هم قوم هود وقد تقدم
بيان هذا وذكر منازلهم وأين كانت في غير موضع وهي الاحقاف وهو رمل بين عمان
وحضر موت باليمن وقد ذكر ثمود لان بلادهم أقرب الى قريش وواعظ القريب أكبر
ولان اهلا كههم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور (فأهلكوا بريح) أي بالدبور
(صرصر) هي الشديدة البرد مأخوذة من الصر وهو البرد وقيل الشديدة الصوت وقال
مجاهد الشديدة السهموم (عاتية) عن الطاعة فكأنها عاتت على خزائنها فلم تطعمهم

من فطور أي انظر الى السماء فتمأملها هل ترى فيها عيبا أو نقصا وخطا او فطورا قال ابن عباس ومجاهد والنخيل والثور
وغيرهم في قوله تعالى فارجع البصر هل ترى من فطور أي شقوق وقال السدي هل ترى من فطور أي من خروق وقال ابن عباس
في رواية من فطور أي من فطور أي هل ترى خلايا ابن آدم وقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين قال قتادة
مرتين ينقلب اليك البصر خاسئا قال ابن عباس ذليلا وقال مجاهد وقتادة صاغرا وهو حسير قال ابن عباس يعني وهو كليل وقال
مجاهد وقتادة السدي الحسير المنقطع من الاعياء ومعنى الآية انك لو كررت البصر مرهما كررت لانقلب أي لرجع اليك البصر

خاسئا اي عن ان يرى عيباً وخللاً وهو حسيراي كليل وقد انقطع من الاعيان كثرة التكرار ولا يرى نقصاً ولما انفي عنها في خلقها
النقص بين كمالها وزينة انزال ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وهي الكواكب التي وضعت فيها من السدائر والثوابت وقوله
تعالى وجعلنا من نار جوماً للشياطين عاد الضمير في قوله وجعلنا ما على جنس المصابيح لا على عينها لانه لا يرى بالكواكب التي في السماء
بل يشبه من دونها وقد تكون مسددة منها والله اعلم وقوله تعالى واعتدنا لهم عذاب السعيراي جعلنا للشياطين هذا الخزي في
الدنيا واعتدنا لهم عذاب السعير في الاخرى (٢٦) كما قال تعالى في أول الصافات انا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب

وحفظاً من كل شيطان مارد
لا يسمعون الى الملا الاعلى
ويقذفون من كل جانب دحوراً
ولهم عذاب واصب الا من خطف
الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب قال
قتادة انما خلقت هذه النجوم
اشارات خصال خلقها الله زينة
للسماء ورجوماً للشياطين
وعلامات يهتدى بها من تأول فيها
غير ذلك فقد ابلأه واخطأ
خطئة نصيبه وتكاف ما لا علم له به
رواه ابن جرير وابن أبي حاتم (وللذين
كفروا بربههم عذاب جهنم وبئس
المصير اذا ألقوا فيها وهموا لعلها
شبه ما وهى تفور تكاد تميز من
الغيط كلما ألقى فيها فوج سألهم
خزنتها ألم يا نذير قالوا بلى قد
حاء ناذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله
من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير
وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في
أحساب السعير فاعترفوا بذنبهم
فسحقنا أحساب السعير) يقول
تعالى واعدنا للذين كفروا بربههم
عذاب جهنم وبئس المصير أي بئس
المآل والمنقلب اذا ألقوا فيها
هموا لعلها شبه ما قال ابن جرير

ولم يقدر واعلى رد هالدة هوبها أوعت على عاد فلم يقدر واعلى رد هابل أهلكتهم قال
ابن عباس ما أرسل الله شياً من ريح الا بمكالم ولا قطرة من ماء الا بمكالم الا يوم عاد ويوم
قوم نوح فأما يوم نوح فان الماء طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأنا لما طغى
الماء واما يوم عاد فان الريح عتت على خزانه فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأنا برح صرصر
عاتية وعنه قال عاتية غالبية وعن علي بن أبي طالب نحوه وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور وعن
ابن عمر مرفوعاً قال ما أمر الخزان على عاد الا بمثل موضع الخاتم من الريح فعتت على
الخزان فخرجت من نواحي الابواب فذلك قوله برح صرصر عاتية قال عتوها عتت على
الخزان أخرجه ابن أبي حاتم (سخرها عليهم سبع ليال) أي سيطها كذا قال مقاتل وقيل
أرسلها وقال الزجاج أقامها عليهم كإشاء والتسخير استعمال الشيء بالاعتدال وفيه رد على
من قال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب فتنى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم
وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وعيسته لا باتصال الكواكب ذكره الخازن والجلية
مستأنفة لبيان كيفية احلاكهم ويجوز أن تكون صفق لريح وان تكون حالاً منها
لتخصيصها بالصفة وأمن الضمير في عاتية (وعتية أيام حسوما) معطوف على سبع ليال
واتصاب حسوما على الحال أي ذات حسوم أو على المصدر لفعل مقدر أي تحسبهم
حسوماً وعلى انه مفعول له أو على انه نعت لسبع ليال الخ ويتضح ذلك بقول الخنجرى
الحسوم لا يخلو من ان يكون جمع حاسم كشاهد وشهود أو مصدراً كالشكور والكفور
فان كان جماعته في قوله حسوماً فحسومات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متباعدة
هوب الريح ما خفت ساعة تمثيلاً لتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكى على الداء كره
بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدراً فاما ان ينصب بقول مضمر أي تحسبهم حسوماً
أي تستأصلهم استئصالاً أو يكون مفعولاً لآى سخرها عليهم للاستئصال قال الشهاب
حسوماً أي متابعات فهو مجاز مرسل من استعمل المقيد وهو الحسم الذي هو متابع
الكى لمطلق المتابع أو استعارة بتشبيه متابع الريح المستأصل بتتابع الكى القاطع للداء
انتهى والحسوم المتابع فاذا تابع الشيء لم ينقطع أوله عن آخره قيل له الحسوم قال الزجاج
الذى توجهه اللغة في معنى قوله حسوماً أي تحسبهم حسوماً تنقيهم وتذهبهم قال النضر بن

يعنى الصياح وهى تفور قال النورى تعالى بهم كما يغلى الحب القليل في الماء الكثير وقوله تعالى تكاد تميز من
الغيط أي تكاد يتفصل بعضها من بعض من شدة غيظها عليهم وحنقها بهم كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يا نذير قالوا بلى
قد جاء ناذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان له عذاباً أليماً لا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معدين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم
يا نذير قالوا بلى قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان له عذاباً أليماً لا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معدين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم
يا نذير قالوا بلى قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان له عذاباً أليماً لا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معدين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم

وهكذا عادوا على أنفسهم بالملامة وندموا حيث لا تنفعهم الندامة فقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أي لو كانت لنا عقول لننفع بها أو نسمع ما أنزل الله من الحق لما كنا على ما كنا عليه من الكفر بالله والاعتذار به ولكن لم يكن لنا فهم نفعي به ما جاءت به الرسل ولا كان لنا عقل يرشدنا إلى اتباعهم قال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجبتي الطائي قال اخبرني من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من تلك الناس حتى يعض ذروا من أنفسهم وفي حديث آخر لا يدخل أحد النار (٣٧) الا وهو يعلم أن النار أولى به من الجنة (إن الذين

يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وأسروا قلوبكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) يقول تعالى مخبرا عن يخاف مقام ربه فيما بينه وبينه اذا كان غابا عن الناس فينكشف عن المعاصي ويقوم بالطاعات حيث لا يراه أحد الا الله تعالى بأنه له مغفرة وأجر كبير أي يكفر عنه ذنوبه ويجازي بالثواب الجزيل كما ثبت في الصحيحين سبعة يظلهم الله تعالى في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ذكركم منهم رجلا دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجلا تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حديثنا طالت بن عباد حدثنا عباد حدثنا الحرث بن عبيد عن ثابت عن أنس قال قالوا يا رسول الله اننا نكون عندك على حال فاذا فارقتك كاعلى غيره قال

شميل حسمتهم قطعتهم وأهلكتهم وقال الفراء الحسوم الاتباع من حسم الداء وهو الكي لان صاحبه يكيى بالمكواة ثم يتابع ذلك عليه وقال المبرده من قولك حسمت الشيء اذا قطعته وفصلته عن غيره وبه قال عبد العزيز بن زرارة السكلابي وقيل الحسوم الاستئصال ويقال للسيف حسام لانه يحسم العدو عمار يده من بلوغ عداوته وقال ابن زيد حسمتهم فلم يبق منهم أحد وروى عنه انه قال حسمت الايام والليالي حتى استوفت الانه ابدأت بطولع الشمس من أول يوم وانقطعت بغروب الشمس من آخر يوم وقال الليث الحسوم هي الشؤم أي تحسم الخبير عن أهلها كقوله في أيام نحسات وقال ابن مسعود حسوما متتابعات وقال ابن عباس تباعا وفي لفظ متتابعات واختلاف في أولها فقيل غداة الاحد وقيل غداة الجمعة وقيل غداة الاربعاء قال وهب وهذه الايام هي التي تسمى بالعرب أيام العجوز كان فيه ابرد شديد وربيع شديد وكان أولها يوم الاربعاء وآخرها يوم الاربعاء وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الاخير منه (فترى) الخطاب لكل من يصلح له أول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكلام على سبيل الفرض والتقدير أي انه لو كان حاضرا حينئذ لرأى (القوم) والضمير في (فيها) يعود الى الليالي والايام وقيل الى مهاب الريح أي الى البيوت والاول أولى وأظهر و (صرعى) جمع صريع يعني موقى وهو حال وقوله (كانهم أعجاز نخل خاوية) حال من القوم أو مستأنف أي أصول نخل بلا رؤس ساقطة أو بالية وقيل خالية لاجوف فيها وقال ابن عباس أعجاز نخل هي أصولها والنخل يذكر ويؤنث ومثله كانهم أعجاز نخل منقعر وقد تقدم تفسيره وهو اخبار عن عظم أجسامهم قال يحيى بن سلام انما قال خاوية لان أبدانهم خلت من أرواحهم مثل النخل الخاوية وان الريح كانت تدخل من أفواههم فتخرج مافي أجوافهم من الحشوم أدبارهم (فهل ترى لهم من باقية) أي من فرقة باقية أو نفس باقية أو من بقية على ان باقية مصدر كالعاقبة والعافية ومن زائدة في المفعول قال ابن جرير أقاموا سبع ليال وثمانية أيام احياء في عذاب الريح فلما أمسوا في اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فألقته في البحر (وجاء فرعون ومن قبله) قرأ الجمهور بفتح القاف وسكون الباء أي ومن تقدمه من القرون الماضية والامم الخالية وقرئ بكسر القاف وفتح الباء أي ومن هو في جهته من اتباعه واختار أبو حاتم وأبو عبيد الثانية لقراءة ابن مسعود وأبي ومن معه ولقراءة أبي

كيف أنتم وربكم قالوا الله ربنا في السر والعلانية قال ليس ذلكم النفاق لم يروه عن ثابت الا الحرث بن عبيد فيما نعلمه ثم قال تعالى منها على أنه مطلع على الضمائر والسرائر وأسروا قلوبكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور أي بما يحيط طرفي القلوب ألا يعلم من خلق أي ألا يعلم الخالق وقيل معناه ألا يعلم الله مخلوقه والاول أولى لقوله وهو اللطيف الخبير ثم ذكر نعمته على خلقه في تسخير له الأرض وتذليله اياها لهم بأن جعلها قارة ساكنة لا تعيد ولا تضرب بما جعل فيها من الجبال وانبع فيها من العيون وسلك فيها من السبل وهيأ فيها من المنافع ومواضع الزرع والثمار فقال تعالى هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها أي

فسافروا حديث ششم من اقطارها وترددوا في اقاليمها وارجائها في انواع المكاسب والتجارات واعلموا ان سعيكم لا يجدي عليكم شيئا الا ان يسره الله لكم ولهذا قال تعالى وكلوامن رزقه فالسعي في السبب لا ينفي التوكل كما قال الامام اجد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا حيوة اخبرني بكر بن عمر وانه سمع عبد الله بن هبيرة يقول انه سمع ابا سفيان يقول انه سمع عمر بن الخطاب يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافا وتروخ بطانا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث (٣٨) ابن هبيرة وقال الترمذي حسن صحيح فابقيت لهارا وحاوغدو الطلب الرزق مع

توكلها على الله عز وجل وهو المسخر المسير السبب والله الشورأى المرجع يوم القيامة قال ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة منا کہا اطرافها وخججها ونواحيها وقال ابن عباس وقتادة منا کہا الجبال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمرو بن حكام الأزدي حدثنا شعبة عن قتادة عن يونس بن جببر عن بشير بن كعب انه قرأ هذه الآية فامشوا في منا کہا فقال لام ولد له ان علت مامنا کہا فانت عسقة فقالت هي الجبال فسأل ابا الدرداء فقال هي الجبال (أأمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض فاذا هي غورا أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شيء بصير) وهذا ايضا من لطفه ورحمته بخلقه انه قادر على تعذيبهم بسبب كفر بعضهم به وعبادتهم معه غيره وهو مع هذا يعلم ويصنع ويوجب ولا يجعل كما قال تعالى ولويؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها

موسى ومن تلقاه (والمؤتفكات) قرأ الجمهور بالجمع وقرى بالافراد واللام للجنس فهي في معنى الجمع وهي قرى قوم لوط وكانت خمسة صنعة وصعرة وعمرة ودود وما وسدوم وهي القرية العظمى قاله القرطبي وقيل يريد الامم الذين ائتفكوا والمعنى وجاءت المؤتفكات أي المنقلبات من ائتفك أي انقلب أي التي اقلعها جبريل على جناحه ورفعها الى أقرب السماء ثم قلبها أي أهلها (بالخاطئة) أي بالفعلة الخاطئة أو الخطاء على أنهم أصدر أوقات الخطا والمراد انها جاءت بالشرك والمعاصي قال مجاهد بالخطايا وقال الجرجاني بالخطا العظيم (فقصوا رسول ربهم) أي قصصت كل أمة رسولها المرسل اليها قال السكبي هو موسى وقيل لوط لانه أقرب وقيل ورسول هنا بمعنى رسالة (فأخذهم) الله سبحانه (أخذة راية) أي نامية زائدة على أخذات الامم كما قاله الزجاج وقال مجاهد شديدة والمعنى انها بالغة في الشدة الى الغاية يقال ربنا الشيء ربوا اذا زاد وتضاعف ومنه الربا اذا أخذ وزاد في الذهب أو الفضة أكثر مما أعطى (انالماطغي الماء) أي تجاوز حده في الارتفاع والعلو وزاد على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا وذلك في زمن نوح لما أصر قومه على الكفر وكذبوه وقيل طغى على خزانة من الملائكة غضبا لربه فلم يقدر واعي حبسه قاله على قال قتادة زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا قال ابن عباس طغى على خزانة فنزل ولم ينزل من السماء ماء الا بكمال أو ميزان الا زمن نوح فانه طغى فنزل بغير كيل ولا وزن (جلناكم في الجارية) أي في أصلاب آبائكم أو جلناهم وجلناكم في أصلابهم تغلبا للخطاطين على الغائبين والجارية سفينة نوح وسميت جارية لانها تجري في الماء وهو أول من صنع السفن وكان يعلمه جبريل صنعتها فالتخذها على هيئة صدر الطائر ليكون ما يجري في الماء مقاربا لما يجري في الهواء ومحمل في الجارية النصب على الحال أي رفعا لكم فوق الماء حال كونكم في السفينة ولما كان المقصود من ذكر قصص هذه الامم وذكر ما حل بهم من العذاب زجر هذه الامة عن الاقتداء بهم في معصية الرسول قال (انجعلها) أي هذه الامور المذكورة (لكم) يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم (تذكرة) أي عبرة وموعظة تستدلون بها على عظيم قدرة الله سبحانه وبديع صنعه أو لتجعل هذه الفعلة التي هي عبارة عن انجاء المؤمنين واغراق الكافرين لكم تذكرة وهذه السفينة حتى أدرکها أوائل هذه الامة قال ابن جرير كانت ألوا حها على الجودي والمعنى أبقيت لكم تلك

من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا وقال ههنا أأمنت من في السماء ان يخسف بكم الأرض فاذا هي غورا أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا أي ربحا فيها حصابا تدعكم كما قال تعالى أأأمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكية لا وهكذا أو عدمهم ههنا بقوله فستعلمون كيف نذير أي كيف يكون انذارى وعاقبة من تخلف عنه وكذب به ثم قال تعالى ولقد كذب الذين من قبلهم أي من الامم السالفة والقرون الخالية فكيف كان نكير أي فكيف كان انكارى عليهم ومعاقبتى لهم أي عظيم شديد اثمهم قال تعالى أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن أي تارة يصفقن أجنحتهم في الهواء وتارة تجتمع جناحا وتشتت جناحا ما يمسكهن أي في الجو

الارخن أى بما سخر له من الهوا ومن رحمته واطقه انه بكل شىء بصير أى بما يصلح كل شىء من مخلوقاته وهذه كتوبه تعالى ألم
يروالى الطير مسخرات فى جوا السماء ما يسكنهن الا الله ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون (آمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم
من دون الرحمن ان الكافرون الا فى غرور آمن هذا الذى يرزقكم ان آمنك رزقه بل لجوا فى عتو ونفور آمن عشى مكا على وجهه
أهدى آمن عشى سوا على صراط مستقيم قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذى
ذراكم فى الارض واليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (٣٩) قل انما العلم عند الله وانما نأذير مبين فلما رآوه

زلفه سبنت وجوه الذين كفروا
وقيل هذا الذى كنتم به تدعون
يقول تعالى للمشركين الذين عبدوا
معهم غيرهم يتبعون عندهم نصرا
ورزقا منكرا عليهم فيما اعتقدوه
وخبر الهم انه لا يحصل لهم ما أمالوه
فقال تعالى آمن هذا الذى هو جند
لكم ينصركم من دون الرحمن أى ليس
لكم من دونه من ولى ولا واق
ولا ناصر لكم غيره ولهذا قال
تعالى ان الكافرون الا فى غرور ثم
قال تعالى آمن هذا الذى يرزقكم
ان آمنك رزقه أى من هذا الذى
اذا قطع الله عنكم رزقه يرزقكم
بعده أى لا أحد يعطى ويمنع
ويخلق ويرزق وينصر الا الله عز
وجل وحده لا شريك له أى وهم
يعلمون ذلك ومع هذا يعمدون غيره
ولهذا قال تعالى بل لجوا أى استمروا
فى طغيانهم وافتهم وضلالهم فى عتو
ونفور أى فى معاندة واستكبار
ونفور على اديارهم عن الحق
لا يسمعون له ولا يتبعونه ثم قال
تعالى آمن عشى مكا على وجهه
أهدى آمن عشى سوا على صراط
مستقيم وهذا مثل ضربه الله
للمؤمن والكافر قال الكافر مثله

فما هو فيه كمثل من عشى مكا على وجهه أى عشى مخنيا لا مستويا على وجهه أى لا يدرى أين يسلك ولا كيف يذهب بل تائه حائر
ضال أهذا أهدى آمن عشى سوا أى منتصب القائمة على صراط مستقيم أى على طريق واضح بين وهو فى نفسه مستقيم وطريقه
مستقيمة هذا مثلهم فى الدنيا وكذلك يكونون فى الآخرة فالؤمن يحشر عشى سوا على صراط مستقيم مفوض به الى الجنة الفتيحة
واما الكافر فانه يحشر عشى على وجهه الى نار جهنم احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى
صراط الجحيم الايات أزواجهم أشباههم قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا ابن عمر حدثنا سمعنا عن نعيم قال سمعت أنس بن مالك
يقول قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم فقال الذى أمشاهم على أرجلهم فادرا أن عشيهم على وجوههم وهذا الحديث

الخشب حتى تذكر (وتعيا أذن واعية) أى تحفظها بعد سماعها أذن حافظة لما سمعت
قال الزجاج يقال أوعيت كذا أى حفظته فى نفسى أعينه وعيا ووعيت العلم ووعيت
ما قلته كما بعيت وأوعيت المتاع فى الوعاء ويقال لكل ما وعيته فى غير نفسك أو وعيته
بالألف ولما حفظته فى نفسك وعيته بغير ألف قال قتادة فى تفسير هذه الآية أذن سمعت
وعقلت ما سمعت قال القراء المعنى التحفظها كل أذن عظمت بل يأتى بعد وتعيها بكسر العين
بإتفاق القراء السبعة وقرئ بأسكانها تشبيها لهذه الكلمة برحم وشهد وان لم تكن من
ذلك وجعل الأذن حافظة ومستقيمة ومتميزة مكررة ومفكرة وعامله تجوز لان الفاعل لذلك
صاحبها ولا ينسب اليها غير السمع وانما ألقى به مشاكلة لقوله واعية عن على فى الآية قال
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن يجعلها أذنك يا على فقال على ما سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فأنسيته أخرجه سعيد بن منصور وأبو نعيم وغيرهما
قال ابن كثير وهو حديث مرسل وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل
ان الله أمرنى أن أذنبك ولا أقصيك وان أعلمك وان تعي وحق لك أن تعي فترت هذه الآية
وتعيها أذن واعية فأنت أذن واعية لعل أخرجه ابن جرير وغيره قال ابن كثير ولا يصح
وعن ابن عمر قال أذن عقلت عن الله ولما ذكر الله سبحانه القيامة وهول أمرها بالتعجب
بالخافه وغيره اشرع فى تفاصيل أحوالها وبأيدى كرم قدماتها فقال (فاذا انفخ فى الصور
نفخة واحدة) قال عطاء بن ريد النفخة الاولى وبه قال القاضى كالكشاف أى التى عندها
خراب العالم وقال الكلبى ومقاتل بن ريد النفخة الاخيرة ولم يؤت الفعل وهو نفخ لان
التأنيث مجازى وحسنه الفصل قرأ الجهور بالرفع فيه ما على ان نفخة مرتفعة على
النيابة وواحدة تأكيدها وقرئ بنصبها على أن النائب هو الجار والمجرور وقال الزجاج
قوله فى الصور يقوم مقام ما لم يسم فاعله (وجلت الارض والجبال) أى رفعت من أماكنها
وقلعت عن متارها بجبرد القدرة الالهية أو بتوسط الزلزلة أو بالريح العاصفة أو الملائكة
وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم قرأ الجهور بالتحفيف وقرئ بتثنية الميم
للتكثير والتعدي (فد كاد كة واحدة) أى فكسرتا كسرة واحدة لازيادة عليها أو ضربتا
ضربة واحدة بعضهم ما ببعض حتى صارنا كنياسا مهيلا وهباء منبثا فلم يميز شىء من أجزائها
عن الآخر وقيل بسطة بسطة واحدة فصارتا عاصفة صفا لا ترى فيها جوعا ولا أمتانا

مخرج في الصحيحين من طريق (١)

وقوله تعالى قل هو الذي أنشأكم أي ابتدأ خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا من كورا
وجعل لكم السمع والابصار والافئدة أي العقول والادراك فبما تسلمون هذه القوى التي أنعم الله بها
عليكم في طاعته واستئصال أوصاره وترك زواجره قل هو الذي ذرأكم في الأرض أي بشكم ونشركم في أقطار الأرض وأرجأكم مع
اختلاف ألسنتكم في لغاتكم وألوانكم حلاكم وأشكالكم وصوركم واليه تنشرون أي تجتمعون بعد هذا التفرق والشتات بجمعة
كم كفركم ويعيدكم كابدكم ثم قال تعالى (٤٠) يخبر عن الكفار المنكرين للعقاد المتبعدين وقوعه ويقولون متى هذا الوعد

ان كنتم صادقين أي متى يقع هذا
الذي يخبرنا بكونه من الاجتماع بعد
هذا التفرق قل إنما العلم عند الله
أي لا يعلم وقت ذلك على التعيين
الا الله عز وجل لكنه أمرني أن
أخبركم أن هذا كائن وواقع
لا محالة فأحذروه وانما أنا نذير
مبين أي وانما على البلاغ وقد
أدبته اليكم قال الله تعالى فلما رأوه
زلفة سيئت وجوه الذين كفروا أي
لما قامت القيامة وشاهدوا
الكفار ورأوا أن الأمر كان قريبا
لان كل ما عوأت آت وان طال
زمنه فلما وقع ما كذبوا به ساء لهم
ذلك لما علموا ما لهم هنالك من
النيران فأحاط بهم ذلك وجاءهم
من امر الله ما لم يكن لهم في بال
ولا حساب وبداهتهم سيئات
ما عملوا وحق بهم ما كانوا به
يستهنون ولهذا يقال لهم على
وجسه التفرع والتوبيخ هذا
الذي كنتم به تدعون أي تستعجلون
(قل أرايتم ان اهلكني الله ومن
معي اورجنا فمن يجير الكافرين
من عذاب أليم قل هو الرحمن أتنا
به وعليه توكلنا فستعلمون من هو
في ضلال مبين قل أرايتم ان أصب

قولهم ان ذلك سنام البعير اذ تنقرش على ظهره وبعير أدك وناقدة كالمؤمنه ان كان وهذه الذكة
كأنزلته قال أبي بن كعب في الآية نصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين
وذلك قوله وجوه يومئذ عليهم غيرة ترهقها قرة قال الفراء ولم يقبل ذلك ككن لانه جعل
الجبال كلها كالجبل الواحد ومثله قوله تعالى أن السموات والأرض كانتا رتقا ففلقناهما
(فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت (١) القيامة (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) أي
انشقت جنسها وانصدعت وتفتطرت بنزول ما فيها من الملائكة فهي في ذلك اليوم ضعيفة
مسترخية ساقطة القوة من هول ذلك اليوم بعدما كانت محكمة قال الزجاج يقال لكل
ما ضعف جدا قد وهى فهو واه وقال الفراء وهى انشقتها وقال ابن عباس واهية متخرقة
أي متساقطة خفيفة لا تتماص كالعين المنقوش (والملك على أرجائها) أي جنس الملك
واقفون على أطرافها وجوانبها التي لم تسقط وهؤلاء من جلة المستثنى بقوله الامن شاء
الله وقال القاضي لعل هلاك الملائكة اثر ذلك وقيل يحبون بالنفخة الثانية ويقفون على
أرجائها الباقية وهي جمع ربي مقصود وتنبه رجوان مثل قفي وقفوان والمعنى انهم لما
انشقت السماء وهي مساكنهم لجأوا الى أطرافها قال الفصالح اذا كان يوم القيامة أمر
الله السماء الدنيا فانشقت وتكون الملائكة على حافات حتى يأمرهم الرب فينزلون الى
الأرض ويحيطون بها ومن عليها وقال سعيد بن جبيرة المعنى والملك على حافات الدنيا
أي ينزلون الى الأرض وقيل اذا صارت السماء قطعا ينف الملائكة على تلك القطع التي
ليست متشقة في أنفسهم وقال ابن عباس على حافات أعلى ما لم يهب منها (ويحمل عرش
ربك فوقهم) أي فوق رؤسهم (يومئذ) أي يوم القيامة (غمانية) أي غمانية أملاك وقيل
غمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله عز وجل قاله ابن عباس وقيل غمانية
أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة قاله الكلبي وغيره وقال ابن عباس أيضا غمانية أملاك
على صورة الاوعال رؤسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم في الأرض السفلى
ولهم قرون قد ترون الوعدة ما بين أصل قرن أحدهم الى منتهى جسمائة عام واليوم تحمله
اربعة وعن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء
وأرض خمسمائة عام وقضاء كل سماء وأرض خمسمائة عام وما بين السماء السابعة
والكرسي خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش على الماء والله على

ماؤكم غور افن ياتسكم عا معين) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الجاحدين نعمته أرايتم ان اهلكني الله العرش
ومن معي اورجنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم أي خلصوا أنفسهم فانه لا منقذ لكم من الله الابانة والتوبة والابانة والرجوع الى
دينه ولا ينفعكم وقوع ما تتمنون لتأمين العذاب والنكال فسوا عذابنا الله اورجنا فلا مناص لكم من نكاله وعذابه الا ايم الواقع
بكم ثم قال تعالى قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا أي آمناب العالين الرحمن الرحيم وعليه توكلنا في جميع أمورنا كما قال تعالى
(١) أشار المؤلف دام مجده بهذا الى أن قوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم في عدم الافادة فلا بد من تأويل حتى يفيد تأويله
أن الواقعة صارت علما بالعلية على القيامة فلم يلاحظ فيما معني الاسماء سيد ذو الفقار أحمد (١) بياض بأضله

فأعبدوه وثوكل عليه ولهذا قال تعالى اظنار الرحمة في خلقه فستعلمون من هو في ضلال مبين أي منا ومنكم ولما تكون العاقبة في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى قل أرايتم أن أصبح ماؤكم غورا أي ذاهبا في الأرض إلى أسفل فلا ينال بالفتوس الحداد ولا السواعد الشداد والغير عكس النابح ولهذا قال تعالى فمن يأتكم بماء معين أي نابح سائح جار على وجه الأرض أي لا يقدر على ذلك إلا الله عز وجل فمن فضله وكرمه أن أتبع لكم المياه واجرا إذا في سائر أقطار الأرض بحسب ما يحتاج العباد إليه من القلة والكثرة فقلته الحمد والمنة آخر تفسير سورة الملك ولله الحمد * (تفسير سورة وهي مكية) * (٤١) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بجنون وان لك لأجرا غير ممنون وانك لعلى خلق عظيم فتبصروا تبصروا بآيكم المفقون ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) قد تقدم الكلام على حروف الهجاء في أول سورة البقرة وان قوله ن كقوله ص ق ونحو ذلك من الحروف المقطعة في أوائل السور وتحرير القول في ذلك بما أغنى عن اعادته ههنا وقيل المراد بقوله ن حوت عظيم على تيار الماء العظيم المحيط وهو حامل للأرضين السبع كما قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا سفيان هو الثوري حدثنا سليمان هو الاعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله القلم قال اكتب قال وماذا اكتب قال اكتب القدر فخرى بما يكون من ذلك اليوم إلى قيام الساعة ثم خلق النون ورفع بخار الماء ففقت منه السماء وبسطت الأرض على ظهر النون فاضطرب النون فادت الأرض فاثبتت بالجبال فانهم التفخروا على الأرض وكذا رواه

العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود وفي الباب أحاديث كثيرة صحيحة (يؤمنون تعرضون) أي تعرض العباد على الله لحسابهم ومثله وعرضوا على ربك صفا وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به ما لم يكن عالما به وانما هو عرض الاختيار والتوبيخ بالأعمال عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان خدال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطاير الصحف في الأيدي فآخذ بيمينه وآخذ بشماله أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم وأخرج ابن جرير والبيهقي في البعث عن ابن مسعود نحوه وجملة (لا تخفى منكم خافية) في محل نصب على الحال من ضمير تعرضون أي تعرضون حال كونه لا يخفى على الله سبحانه من ذواتكم أو أقوالكم وأفعالكم وسرائركم التي كنتم تخفونها في الدنيا خافية كائنت ما كانت والتقدير أي نفس خافية أو فعلة خافية قري بالثاء والياء وهما سبعتان ولما ذكر سبحانه العرض ذكر تفصيل ما يكون فيه فقال (فأما من أوفى كتابه بيمينه) أي أعطى كتابه الذي كتبه الحفظة عليه من أعماله (فيقول) خطا بالجماعة لما سر به أولا هله واقربائه (هاؤم) اقرؤا كتابه قال ابن السكيت والكسائي العرب تقول ها يا رجل وللاثنين هاؤما يا رجلان وللجمع هاؤم يا رجال قيل والاصل هاؤم فأبدلت الهمزة من الكاف قال ابن زيد ومعنى هاؤم تعالوا وقال مقاتل هلم وقيل خذوا والذي صرح به النحاة أنهم اجمعون خذتقول ها بمعنى خذوها وما معنى خذوهاؤم بمعنى خذوا وهي اسم فعل وقد يكون فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها وفيها ثلاث لغات كما هو معروف في علم الأعراب والهاء في كتابيه وحسابيه وساطانيه وماليه هي هاء السكت وقرأ الجمهور في هذه بابيات الهاء وقفا وصلامطابقة لرسم المصحف ولولا ذلك لحدفت في الوصل كما هو شأن هاء السكت واختار أبو عبد الله أن يعتمد الوقف عليها الموافقة في اللغة في الحاق الهاء في السكت ووافق الخط يعني خط المصحف وقرأ جماعة بخذفها وصلامطابقا في جميع هذه الألفاظ واختار أبو حاتم هذه اتباعا للغة وقرئ بخذفها وصلامطابقا تنازع في كتابيه هاؤم وقرأوا فاعمل الأول عند الكوفيين والثاني عند البصريين وأضمر في الآخر أي هاؤموه قرؤا كتابيه أو هاؤم اقرؤه كتابيه (اني ظننت اني ملاق حسابيه) أي علمت وأيقنت في

(٦ - فتح البيان عامر) ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن أبي معاوية عن الاعمش به وهكذا رواه شعبة ومحمد بن فضيل وكيع عن الاعمش به وزاد شعبة في روايته ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون وقد رواه شريك عن الاعمش عن أبي ظبيان أو مجاهد عن ابن عباس فذكر نحوه ورواه معمر عن الاعمش ان ابن عباس قال فذكره ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون ثم قال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا جابر عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس قال ان أول شيء خلق ربى عز وجل القلم ثم قال اكتب فكتب ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ثم خلق النون فوق الماء ثم كبس الأرض عليه وقد روى الطبراني ذلك من فروع عاف قال حدثنا أبو حبيب

زيد بن المهدي المروزي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا جاد بن زيد عن عطاء بن السائب عن أبي
 الضحى مسلم بن صبيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما خلق الله القلم والحوت قال ما أكتب قال كل شيء
 كائن الى يوم القيامة ثم قرآن والقلم وما يسطرون فالتون الحوت والقلم والقلم (حديث آخر) في ذلك رواه ابن عساكر عن أبي عبد الله
 مولى بني أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون وهي
 الدواة ثم قال له اكتب قال وما أكتب (٤٢) قال اكتب ما يكون أو ما هو كائن من عمل أو رزق أو أثر أو أجل فكتب ذلك الى يوم

القيامة فذلك قوله ن والقلم وما
 يسطرون ثم ختم على القلم فلم يتكلم الى
 يوم القيامة ثم خلق العقل وقال وعزني
 لا تكلم فيمن أحيت ولا تصنع ممن
 أبغضت وقال ابن أبي شيبة ان ابراهيم
 ابن أبي بكر أخبره عن مجاهد قال
 كان يقال النون الحوت الذي تحت
 الارض السابعة وقد ذكر البغوي
 وجاعة من المفسرين ان على ظهر
 هذا الحوت صخرة سمكها كغظ
 السموات والارض وعلى ظهرها
 ثور له أربعون ألف قرن وعلى
 منته الارضون السبع وما فيها
 وما بينهما والله أعلم ودين العجب
 ان بعضهم جعل على هذا المعنى
 الحديث الذي رواه الامام أحمد
 حدثنا اسمعيل حدثنا جاد عن
 أنس ان عبد الله بن سلام بلغه
 مقدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة فأتاه فسلمه عن أشياء
 قال اني سألتك عن أشياء لا يعلمها
 الانبي قال ما أول اشراط الساعة
 وما أول طعام يأكله اهل الجنة
 وما بال الولدين يزعم الى أبيه والولد
 ينزع الى أمه قال أخبرني بهن
 جبريل آتفا قال ابن سلام فذلك
 عدو اليهود من الملائكة قال اما أول

الدنيا اني أحاسب في الآخرة وقيل المعنى اني ظننت أن يؤخذني الله بسبب ما أتى فقد تفضل
 علي بعفوه ولم يؤخذني قال الضحاك كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين ومن
 الكافر فهو شك قال مجاهد ظن الآخرة يقين وظن الدنيا شك قال الحسن في هذه
 الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل للآخرة وان الكافر أساء الظن بربه
 فأساء العمل قيل والتعبير بالظن هنا للاشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما بهجس في
 النفس من الخطرات التي لا تنفذ عنها العلوم النظرية غالباً قال ابن عباس ظننت أي
 أيقنت قال النسفي وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في
 العبادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد قلباً يخفى عن الوسواس والخواطر وهي
 تفضي الى الظنون فجاز اطلاق لفظ الظن عليها لما لا يخلو عنه (فهو في عيشة راضية) أي
 مرضية لا مكرهه أو ذات رضاء رضى به اصحابها لا يضجر منها ولا يعلها ولا يسأها قال
 أبو عبيدة والقراء راضية أي مرضية كقوله ماء دافق أي مدفوق فقد أسند الى العيشة
 ما شول صاحبها فكان ذلك من المجاز في الاسناد والعرب لا تعبر عن أكثر السعادات بأكثر
 من العيشة الراضية والمعتبر في كمال اللذة الرضا وقيل المعنى أن لو كان للمعيشة عقل
 لرضيت لنفسها بما فيها (في جنة عالية) أي مرتفعة المكان لانها في السماء السابعة
 أو مرتفعة المنازل والمباني أو عظيمة في النفوس وهو خبر بعد خبر (قطوفها دانية)
 القطوف جمع قطف بكسر القاف ما يقطف من الثمار والقطف بالفتح مصدر والقطف
 بالفتح والكسر وقت القطف والمعنى أن ثمارها قريبة ممن يتناولها من قائم أو قاعد أو
 مضطجع أو متكئ عن البراءين عازب دانية قريبة يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم
 (كلوا واشربوا) أي يقال لهم كلوا واشربوا في الجنة وجع الضمير مرعاة للمعنى وهذا
 أمر امتنان لأمر تكليف (هنيئاً) أي كلاً طيباً لذيذاً وشرباً هنيئاً شامهاً بالالتكدير
 فيه ولا تنغيص (بما أسلفتم في الأيام الخالية) أي بسبب ما قدمتم من الاعمال الصالحة في
 الدنيا وقال مجاهد هي أيام الصيام (وأما من أوتي كتابه بشماله) قيل تكون يده اليسرى
 خلف ظهره ثم يعطى كتابه أو قيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره (فيقول)
 حرنا وكر بالمارأى فيه من سيئاته وسوء عاقبته التي كشفت عنها الغطاء (بالتين لم أوت)
 أي لم أعط (كتابيه) لما يرى فيه من النضائح (ولم أدر ما حسابه) أي لم أدر أي شيء

اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأول طعام يأكله اهل الجنة زيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق حسابي
 ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد اذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع ور رواه البخاري من طرق عن حميد ورواه مسلم أيضاً وله من حديث
 ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو هذا وفي صحيح مسلم من حديث أبي أسماء الرحي عن ثوبان ان حبراً سأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن مسائل فكان منها ان قال فاتحفتهم يعني اهل الجنة حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد الحوت قال فاعذا أو هم على
 اثرها قال ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من اطرافها قال فاشربهم عليه قال من عين فيها تسمى سلسيلاً وقيل المراد بقوله ن

حسابي لان كاه عليه والاسم ففهم العظيم والتهويل الى بل اسمر ي جاهد ذلك
كنت في الدنيا (باليتمها) أي لبت الموتة التي منها (كانت القاضية) ولم أحي بعد ما ومعنى
القاضية القاطعة للحياة والمعنى انه تمى دوام الموت وعدم البعث لما شاهد من سوء عمله
وما يصير اليه من العذاب الضمير في ليتهما يعود الى الموتة التي قد كان ماتها وان لم تكن
مذكورة لانها الظهورها كانت كالمذكورة قال قتادة تمى الموت ولم يكن في الدنيا شيء
عنده كره من الموت وشمر من الموت ما يطلب منه الموت وقبل الضمير يعود الى الحالة
التي شاهد ما عنده طاعة الكتاب والمعنى ياليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضيت على
لانها رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من مرارة الموت (ما أغنى عن ماليه) أي لم يدفع
عني من عذاب الله شيئاً على أن ما نافية أو استغفامية والمعنى أي شيء أغنى عني مالي الذي
منعت منه حق النفعاء وتعظمت به على عباد الله وصنيع الخطيب يقتضى أن مالي
كلمة واحدة بمعنى المال وفي أبي السعد ما كان لي من اليسار (هلاك عني سلطانيه) أي
هلكت وضلت وغابت عني حتى كذا قال مجاهد وعكرمة والسدي والضمك وقال
ابن زيد يعني سلطاني الذي في الدنيا وهو الملك لم أجده الا نفعاً وبقية حقير اذ لا
وقيل تسلط على جوارحي قال مقاتل يعني حين شهدت عليه الجوارح بالشرك
وحينئذ يقول الله عز وجل (خذوه فغلو) أي اسعوا يده الى عنقه بالاغلال والخطاب
لخزنة جهنم أي زبانيته وسيأتي في سورة المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل ملكا وقيل
صفوا وقيل صنفا حكى الثلاثة الرازي (ثم الخليم صلو) أي ادخلوه الخليم والمعنى لا تضلوه
الا الخليم وهي النار العظيمة والترتيب بهم في الزمان فان ادخله النار بعد غلوه وكذلك ادخله
في السلسلة كما يأتي بعد ادخاله النار والتراتب في المقادير التي تفاوتت في الرتب فكل واحد من
المعطوفين بها أشد في العذاب وأعلى محاقبه وفي الخطيب صلو أي بالغوا في تصلبته اياها
وكرر بها نغمسه في النار كالشاة المصلية مرة بعد مرة لانه كان يتعاطم على الناس فناسب
أن يصل الى أعظم النيران (ثم في سلسلة) عظيمة جدا والسلسلة حلق منتظمة كل حلقة منها
في حلقة (ذرعها) أي طولها (سبعون ذراعاً) قال الحسن الله أعلم بأى ذراع هو وقيل
بذراع الملك قال نوف الشامي كل ذراع سبعون باعاً كل باع أربع مائة ذراعاً وبين مكة وكان
نوف في رحبة الكوفة قال مقاتل لو أن حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب

وعلى والقلم الطاهر انه جنس القلم الذي يكتب به كقوله اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وهو قسم منه تعالى وتبيين خلقه على ما انعم به عليهم من تعليم الكتاب التي بها اتت العلوم ولهذا قال وما يسطرون قال ابن عباس ومجاهد قتادة يعني وما يكتبون وقال أبو الضحى عن ابن عباس وما يسطرون أى وما يعملون وقال السدى وما يسطرون يعنى الملائكة وما تكتب من اعمال العباد وقال آخرون بل المراد ههنا بالقلم الذى أجزاه الله بالقدرة حين كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرضين بخمسين ألف عام وأوردوا فى ذلك الأحاديث الواردة فى ذكر القلم فقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن

سعيد القطن ويونس بن حبيب قال احدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الواحد بن سليم السلمي عن عطاء هو ابن أبي رباح حدثني الوليد بن عباد بن الصامت قال دعاني أبي حين حضره الموت فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال يارب وما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى الابد وهذا الحديث قد رواه الامام أحمد من طرق عن الوليد بن عباد عن أبيه به وأخرجه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي به وقال حسن صحيح غريب ورواه أبو داود في كتاب السنة من سننه عن جعفر بن مسافر (٤٤) عن يحيى بن حسان عن أبي رباح عن ابراهيم بن أبي عبلة عن أبي خفصة

الراضن وقال ابن جرير لا يعرف قدرها الا الله وهذا العبد حقيقة أو بمبالغة ومعنى (قاسد كوه) فاجعه لوه فيه بحيث يكون كانه السالك أي الحبيل الذي يدخل في ثقب الخرزات بعسر اضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجمع يدنه بأن تلف عليه يقال سلكته الطريق اذا أدخلته فيه ولم تمنع الغاء من تعلق الفعل أي الدخلة عليه بالطريق المتقدم وهو في سلسلة وتقدمها كتقديم الخيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع ما يعذبون به وثم لتفاوت ما بينها في الشدة للدلالة على تراخي المدة قال سفيان بلغنا انها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه قال السكبي نسلك الخيط في اللؤلؤ وقال سويد بن أبي نجيح بلغني أن جميع أهل النار في تلك السلسلة قال ابن عباس السلسلة تدخل في استه ثم تخرج من فيه ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد في العود ثم يشوى وجهه (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) لتعليل لما قبلها على طريق الاستئناف وذكر العظيم للاشعار بأنه هو المستحق للعظمة فن لا يعظمه فقد استوجب ذلك (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يبحث ولا يحرض نفسه على اطعامه من ماله أو لا يبحث الغير على اطعامه ووضع الطعام موضع الاطعام كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والاضافة للمفعول ويجوز أن يكون في الكلام حذف المضاف أي على بدل طعام المسكين والاضافة له لكونه مستحقه وآخذة فهي لادنى ملائسة فالخض البعث والحث على الفعل والحرص على وقوعه ومنه حروف التخصيص المبوب له في الخولا لانه يطلب به وقوع الفعل وايجاده وفيه اشارة الى أنه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون على المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم وفي جعل هذا قرينة الترتيب بالبعث في التغيب في التصديق على المساكين وسد فافتهم وحث النفس والناس على ذلك ما يدل على بلوغ دلالته ويقيد كل فائدة على أن منعه من أعظم الجرائم وأشد المآثم وعن أبي الدرداء قال ان الله سلسلة لم تزل تغلي منها امر اجل النار منذ خلق الله جهنم الى يوم تلقى في أعناق الناس وقد نجحنا بالله من نصيبها بايماننا بالله العظيم فحضى على طعام المسكين يأثم الدرداء أخرجه أبو عبيد وعبد بن حديد وابن المنذر وقال الحسن أدركت أقواما يعزمون على أهلهم أن لا يردوا سائلا ولا وكان بعضهم يأمر أهلهم بكثير المرقاة لاجل

اسمه حينئذ بن شريح الحبشي السامعي عن عباد بن ذكره وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله الطوسي حدثنا علي بن الحسن ابن شقيق أن أبا عبد الله بن المبارك حدثنا رباح بن زيد عن عمرو بن حبيب عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أول شيء خلقه الله القلم فأمره فكتب كل شيء غريب من هذا الوجه ولم يخرجوه وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد والقلم يعني الذي كتب به الذكرو قوله تعالى وما يسطرون أي يكتبون كما تقدم وقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون أي است والله الحمد بمجنون كما يقوله الجهلة من قومك والمكذبون بما جنتهم به من الهدى والحق المبين فنسبوا فيه الى الجنون وان لك لاجر غير ممنون أي بل ان لك الاجر العظيم والثواب الجزيل الذي لا يقطع ولا يبيد على ابلاغك رسالة ربك الى الخلق وصبرك على آذاهم ومعنى غير ممنون أي غير مقطوع كقوله

عطاء غير مجذوذ فلهم أجر غير ممنون أي غير مقطوع عنهم وقال مجاهد غير ممنون أي غير محسوب وهو يرجع الى ما قلناه وقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم قال العوفي عن ابن عباس وانك لعلى دين عظيم وهو الاسلام وكذلك قال مجاهد وأبو مالك والسيدي والريعي بن أنس والضحاك وابن زيد وقال عطية بن علي أدب عظيم وقال معمر عن قتادة سئل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن يقول سعيد كما هو في القرآن وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله وانك لعلى خلق عظيم ذكرنا أن سعيد بن هشام سأل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألت

تقرأ القرآن قال بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن زرار بن أي أوفى عن سعيد بن هشام قال سألت عائشة فقالت أخبريني بأثم المؤمنين عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أتقرأ القرآن فقالت نعم فقالت كان خلقه القرآن هذا مختصر من حديث طويل وقد رواه الامام مسلم في صحيحه من حديث قتادة بطوله وسيأتي في سورة المزمل ان شاء الله تعالى وبه الثقة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يونس عن الحسن قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن (٢٥) وقال الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا

شريد بن عيسى عن قيس بن وهب عن رجل من بني أسود قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن وانك لعلى خلق عظيم قال قلت حدثيني عن ذلك قالت صنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فقلت لجارية اذهبي فان جاءت هي بالطعام فوضعتي قبل فاطمى الطعم قالت فجاءت بالطعام قالت فألقت الجارية فوقعت القصعة فانكسرت وكان نطع قالت فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقتصوا أو اقصدوا شك أسود ظرفا مكان ظرفك قالت فما قال شيئا وقال ابن جرير حدثنا عبيد بن آدم بن أبي اياس حدثنا أبي حدثنا المباركة بن فضالة عن الحسن بن سعيد بن هشام قال أتيت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فقلت لها أخبريني بخلق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن أما تقرأ وانك لعلى خلق عظيم وقد روى أبو داود

المسكين ويقول خلعتان نصف السلسلة بالايمن أفلا تفلح النصف الثاني بالطعام وقيل لعمل وجهه التخصيص لهذين الاخرين بالذكر أن أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل الجبل وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا) أي يوم القيامة في الآخرة (حجيم) أي قريب ينفعه أو يشفع له ويحرق له قلبه لانه يوم يفترقه القريب من قريبه ويهرب عنه الحبيب من حبيبه (ولا طعام الا من غسلين) أي وليس له طعام يأكله الا من صديداهل النار وما يغسل من أبدانهم من القيح والصد يد وغسلين فعلى من الغسل أو الغسالة فمنه وبأوه زائدان قال أهل اللغة هو ما يجري من الجراح اذا ما غسلت وقال الضحاك والربيع بن أنس هو شجريا كاهل النار وقال قتادة هو شر الطعام وقال ابن زيد لا يعلم ما هو ولا ما الرقوم الا الله تعالى وعن ابن عباس قال الغسلين الدم والماء والصد يد الذي يسيل من لحومهم وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن دلو من غسلين يهرق في الدنيا لانت أهل الدنيا أخرجه الحاكم وصححه وعن ابن عباس أيضا قال الغسلين اسم طعام من أطمعه أهل النار وقال سبحانه في موضع آخر ليس لهم طعام الا من ضريع فيجوز أن يكون الضريع هو الغسلين وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى فليس له اليوم ههنا حجيم الا من غسلين على ان الحجيم هو الماء الحار ولا طعام أي ليس لهم طعام يأكلونه قاله أبو البقاء ولا ملجئ لهذا التقديم والتأخير والتوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضريع وفي موضع آخر ان شجرت الرقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر ما يأكلون في بطونهم الا النار انه يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك وأن العذاب أنواع والمعدبين طبقات فلهذا كلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يأكله الا الخطائون) المراد بهم أصحاب الخطايا وأرباب الذنوب قال الكلبي المراد أهل الشرك قرأ الجمهور الخطائون مؤموزا وهو اسم فاعل من خطئ يخطئ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمدا او مخطئ من نفسه غير متعمد وقرئ الخطايون بالياء المضمومة بدل الهمزة وقرئ بالطاء المضمومة بدون همزة (فلا أقسم بما بصرور) من الخلوقات (وما لا تبصرون) منها قال قتادة أقسم بالاشياء كلها ما يصير منها وما لا يصير فيدخل في هذا جميع الخلوقات والاقسام بغير الله انما انتهى عنه في حقنا وما هو تعالى فيقسم بما

والنساء من حديث الحسن بنحوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبيرة بن نسير قال حججت فدخلت على عائشة رضي الله عنها فسألتها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وهكذا رواه أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي ورواه النسائي في التفسير عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح به ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام صار امثال القرآن أمر او نهيما سبحانه له وخلقنا تطبعه وتركه طبعه الجلي فلهذا أمره القرآن فعلمه ومنها ما تركه ههنا مع ما جباله الله عليه من الخلق العظيم من الحياء والكرم والشجاعة

والصنيع والحلم وكل خلق جليل كما ثبت في الصحيحين عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي أف قط ولا قال لي شيء ففعلته ولم فعلته ولا شيء لم أفعله ولا شيء لم أفعله وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً ولا لمست خيراً ولا حراً ولا شيئاً كان أئين من كنف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شئتم مسكوا ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البخاري حدثنا اسحق بن منصور وحدثنا إبراهيم بن يونس عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً (٤٦) وأحسن الناس خلقاً ليس بالطويل ولا بالقصير ولا خادراً ولا في هذا كثيرة ولا في

عيسى الترمذي في هذا كتاب الشمائل وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادماً له قط ولا ضرب امرأه ولا ضرب بيده شيئاً قط الآن يجاهد في سبيل الله ولا خير بين شيئين قط الا كان أحبهما إليه أيسرهما حتى لا يكون اثماً فاذا كان اثماً كان أبعد الناس من الاثم ولا اتقم لنفسه من شيء يؤتى اليه حتى تنتهك حرمات الله فيكون هو ينتقم لله عز وجل وقال الامام أحمد حدثنا سعيد بن منصور حدثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعثت لائم صالح الاخلاق تفرد به وقوله تعالى فتبصروا وبصرون بأيكم المفتون أي فستعلم يا محمد وسيعلم مخالفوكم ومكذبوكم من المفتون الضال منك ومنهم وهذه كقوله

شاعلي ما شاء وهذا رد لكلام المشركين كأنه قال ليس الامر كما تقولون ولا زائدة والتقدير فأقسم بما شاهدته وما لا تشاهدونه وقيل ان لا ليست بزيادة بل هي أصلية لنفي القسم أي لا احتاج الى قسم لوضوح الحق في ذلك والاول أولى وقال البيضاوي فلو أقسم لظهور الامر واسـ تغنائهم عن التحقيق بالقسم أو فلا رد لانكارهم البعث وأقسم مستأنف قال الكرخي وما حمله على معنى نفي الاقسام لظهور الامر فيرده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون الخ اه (انه لقول رسول كريم) أي ان القرآن لتلاوة رسول كريم على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنه لتول يبلغه رسول كريم قال الحسن والكلبي ومقاتل يريد به جبريل دليله قوله انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين وعلى كل حال فالقرآن ليس من قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا من قول جبريل عليه السلام بل هو من قول الله عز وجل فلا بد من تقدير التلاوة أو التبليغ وفي لفظ الرسل ما يدل على ذلك فاقـ تنفي به عن ان يقول عن الله تعالى (وما هو بقول شاعر) كما تزعمون لانه ليس من أصناف الشعر ولا مشابهاها والشاعر هو الذي يأتي بكلام مقفى موزون بقصد الوزن (قليل ما تؤمنون) أي ايماناً قليلاً تؤمنون وتصدىقا يسيراً تصدقون وقال البغوي أراد بالقليل نفي ايمانهم وتذ كرم أصلاً كقولك ان لا يزورك قلماً تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلاً (ولا يقول كاهن) كما تزعمون فان الكهانة أمر آخر لا جامع بينها وبين هذا (قليل ما تذكرون) قرئ بالتاء وقرئ بالياء التقانا عن الخطاب الى الغيبة أي تذكرا قليلاً أو زماناً قليلاً لا تذكرون وما زائدة في الموضعين وذكرا لا ايمان مع نفي الشعر والتذ كرم مع نفي الكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بين لا ينكره الامعان كافر بخلاف ما بينه لكهانة فانها تتوقف على تذ كراحواله صلى الله عليه وآله وسلم وتذ كرمه في القرآن المسامية لطريقة الكهانة ومعاني أقوالهم قال أبو جهل ان محمد اصلي الله عليه وآله وسلم شاعر وقد الوليد بن المغيرة ساحر وقال عقبة كاهن فنزلت هذه الآية كذا قال مقاتل (تنزيل من رب العالمين) أي هو تنزيل منه على لسانه (ولو تقول علينا بعض الأقاويل) قرأ الجهور تقول مبنياً للفاعل وقرئ مبنياً للمفعول مع رفع بعض وقرئ ولو تقول على صيغة المضارع والتقول تكلف القول وسمى الافتراء تقول لانه قول مكلف وكل كاذب

تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الا شرو وكقوله تعالى وانأ واياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين قال ابن جريج يتكلم قال ابن عباس في هذه الآية ستعلم ويعلمون يوم القيامة وقال العوفي عن ابن عباس بأيكم المفتون أي المجنون وكذا قال مجاهد وغيره وقال قتادة وغيره بأيكم المفتون أي أولى بالشيطان ومعنى المفتون ظاهر أي الذي قد افتتن عن الحق وضل عنه وانما دخلت الباء في قوله بأيكم لتدل على تضمين الفعل في قوله فتبصروا وبصرون وتقدر فتستعلم ويعلمون أو فتستجبر ويخبرون بأيكم المفتون والله أعلم ثم قال تعالى ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين أي هو يعلم تعالى أي القرينين منكم ومنهم هو المهتدي ويعلم

الحزب الضال عن الحق (فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين هما زمشاء بنميم مناع الخير معتداً ثم
عقل بعد ذلك زعيم أن كان ذامال وبين ذاتي عليه أياتنا قال أساطير الأولين سنسمه على الخرطوم) يقول تعالى كما أنعمنا
عليك وأعطيناك الشرع المستقيم والخلق العظيم فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون قال ابن عباس لو ترخص لهم
في رخصون وقال مجاهد ودوا لوتدهن تركن إلى آلهتهم وترك ما أنت عليه من الحق ثم قال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين وذلك
أن الكاذب يضعفه ومهايته انما يتق بايمانه الكاذبة التي يجترئ بها (٤٧) على أسماء الله تعالى واستعمالها في كل وقت

في غير محلها قال ابن عباس
المهين الكاذب وقال مجاهد هو
الضعيف القلب وقال الحسن
كل حلاف مكابر مهين ضعيف
وقوله تعالى هما زمشاء بنميم
وقدة يعنى الاغتياب زمشاء بنميم
يعنى الذى عشى بين الناس ويحرس
بينهم وينقل الحديث لنفسه اذ ذات
البين وهى الخالقة وقد ثبت في
الصحيحين من حديث مجاهد عن
طاوس عن ابن عباس قال مر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقبرين فقال انهما ليعذبان وما
يعذبان فى كبرهما أحد هما
فكان لا يستتر من البول وما
الاخر فكان عشى بالنميمة الحديث
وأخرجه بقية الجماعة فى كتبهم
من طرق عن مجاهد به وقال
الامام أحمد حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
همام أن حذيفة قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات رواه الجماعة
الا بن ماجه من طرف عن ابراهيم

يتكلف ما يكذب به والا قويل جمع أقوال جمع قول فهو تطير أبايت جمع أيات جمع بيت
وسميت الأقوال المنقولة أقاويل تصغير الهاوت تحقيرا كقولك الاعاجيب والاضاحك
كانهم اجمع أقولة من القول والمعنى ولو تقول ذلك الرسول وهو محمد صلى الله عليه وآله
وسلم أو جبريل عليه السلام على ما تقدم وجاء به من جهة نفسه وادعى علينا شيئا لم نقله
(لا تخذنا منه باليمين) أى بيده اليمين قال ابن جرير ان هذا الكلام خرج مخرج الاذلال
على عادة الناس فى الأخذ به من يعاقب وقال القراء والمبرد والزجاج وابن قتيبة باليمين
أى بالقوة والقدرة وبه قال ابن عباس وقال ابن قتيبة انما أقام اليمين مقام القوة لأن
قوة كل شئ فى ميامنه وقيل المعنى لقتلناه صبرا كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم
معاجلة بالسخط والانتقام وقيل المعنى لاذلناه وأهاناه (ثم لقطعهما من الوتين) هو عرق
يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب وهو مناطه اذا قطع مات صاحبه قال الواحدى
والمفسرون يقولون انه يئط القلب وقال ابن عباس عرق القلب وعنه قال يئط القلب
وعن مجاهد هو جبل القلب الذى فى الظهر وهو الخناج وقال محمد بن كعب انه القلب
وهو اقبوم يلميه وقال السكبي انه عرق بين العلماء والخلق وهو العلاء عصب العنق وهما
علاء وان بينهما العرق قال ابن قتيبة لم يردنا ناطعه بعينه بل المراد منه انه لو كذب علينا
لا نبتناه فكان كمن قطع وتينه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى ليس منكم أحد
يحجزنا عنه ويدفعنا عنه فكيف يتكلف الكذب على الله لا جلدكم مع علمه انه لو تكلف
ذلك لعاقبناه ولا تقدر ان على الدفع عنه وانما قال حاجزين بلنظ الجمع وهو وصف أحد
ردا على معناه (وانه لذكر للمؤمنين) أى ان القرآن لذكر لاهل التقوى لانهم المستفيعون
به لا فبالهم عليه اقبال مستفيد والظاهر أن هذا وما بعده معطوف على جواب القسم
السابق فهو من جملة المقسم عليه وما بينهما اعتراض (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) أى
ان بعضكم يكذب بالقرآن فنحن نجازيهم على ذلك بما يليق به اظهار العدل وفى هذا وعيد
شديد (وانه) أى القرآن (لحسرة) وندامة (على الكافرين) يوم القيامة عند مشاهدتهم
لثواب المؤمنين وقيل هى حسرتهم فى الدنيا حين لم يقدر واعلى معارضته عند تحديدهم
بأن يأتوا بسورة من مثله (وانه) أى القرآن (لحق اليقين) أى عينه ومحضه لكونه من
عند الله فلا يحول حوله ريب ولا يتطرق اليه شك وهو من اضافة الصفة للموصوف أى

به وحدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات يعنى غاما وحدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا أبو سعيد الاحول عن الاعمش حدثنا ابراهيم منذ فحوستين
سنة عن همام بن الحرث قال مر رجل على حذيفة فقيل ان هذا يرفع الحديث الى الامراء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال أحمد حدثنا هشام حدثنا مهدي عن واصل الاحدب
عن أبي وائل قال بلغ حذيفة عن رجل انه يسم الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قتات

وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق ان ابا نعيم عن ابن خنيس عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاخيركم بخياركم قالوا بلى يا رسول الله قال الذين اذا راوا ذا كرا لله عز وجل ثم قال الاخيركم بنسراكم المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العنت ورواه ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن سليم عن ابن خنيس به وقال الامام احمد حدثنا سفيان عن ابن ابي حنيس عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم خيار عباد الله الذين اذا راوا ذا كرا لله (٤٨) وشرا عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العنت

للمقين الحق وحق اليقين فوق علم اليقين وقيل هو كقولك عين اليقين ويخص اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزهه عما لا يليق به وقيل فصل ربك والاول اولى وقيل هو قوله سبحانه الله

(سورة سأل ويقال سورة المعارج هى اربع وأربعون آية وشى مكية)

قال القرطبي بالاتفاق عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) قرأ الجهور سأل بالهمزة من السؤال وهى اللغة الفاشية وهو امام من معنى الدعاء فلذلك عدى بالباء كما تقول دعوت بكذا والمعنى دعاد على نفسه (بعذاب واقع) ويجوز ان يكون على أصله والباء بمعنى عن كقوله فاسأل به خبيراً وقرئ بغير همزة وهو امام باب التخفيف بقلب الهمزة الفاق فيكون معناها معنى قرأ من همزاً أو يكون من السيلان والمعنى سأل وادى جهنم يقال له سائل كما قال زيد بن ثابت ويؤيده قراءة ابن عباس سأل أى اذفع واد بعذاب واقع وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه وقيل ان سأل بمعنى التمس والمعنى التمس ملتس عذاباً (الكافرين) فتكون الباء زائدة كقوله ثبت بالدهن والوجه الاول هو الظاهر قال الاخفش يقال خرجنا نسأل عن فلان وبفلان قال أبو على الفارسي واذا كان من السؤال فأصله ان يعدى الى مفعولين ويجوز الاقتصار على أحدهما ويعدى اليه بحرف الجر فيكون التقدير سأل سائل الله أو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن عذاب وهذا السائل هو النضر ابن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم وهو من قتل يوم بدر صبراً وعن ابن عباس من له وقال الربيع هو أبو جهل وقيل هو الحرث بن النعمان الفهري وقيل انه نزلت في جماعة من كفار قريش والاول اولى وقرئ وسأل سأل مثل مال على ان الاصل سائل فحذفت العين تخفيفاً كما قيل سأله في شأن السلاح وقيل السائل هو نوح عليه السلام سأل العذاب للكافرين وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بالعباقاب عليهم والمراد بالعذاب الواقع اما في الدنيا كيوم بدر أو في الآخرة وهو عذاب النار وقوله للكافرين صفة أخرى لعذاب أى كائن لهم أو متعلق بواقع واللام للعبادة أو بسأل على تضمينه معنى دعا وفى محل رفع

وقوله تعالى مناع الخير معناه أئيم أى يمنع ما عليه وما لديه من الخير معناه فى تناول ما أحل الله له يتجاوز فيها الحد المشروع أئيم أى يتناول المحرمات وقوله تعالى عتل بعد ذلك زعيم اما العتل فهو النط الغليظ الصحيح الجوع النوع وقال الامام احمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن بن سفيان عن سعيد بن خالد عن جارية بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره الا أنبئكم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر وقال وكيع كل جواظ جعظري مستكبر آخر جاء فى الصحيحين وبقيصة الجماعة الا اباد أود من حديث سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن سعيد بن خالد به وقال الامام احمد أيضاً حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي قال سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عند ذكر أهل النار كل جعظري جواظ

مستكبر جماع منع تفرد به احمد قال أهل اللغة الجعظري الفظ الغليظ والجواظ الجوع المتنوع وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتل الزنيم فقال هو الشديد الخلق المصحح الاكول الشروب الواحد للطعام والشراب الظاوم للناس رحيب الخوف وبهذا الاسناد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الجواظ الجعظري والعتل الزنيم وقد أرسله أيضاً غير واحد من التابعين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا أبو ثور عن معمر بن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكى السماء من عذاب الله

جسمه وأرحب جوفه وأعظمه من الدنيا مقضي فكان للناس ظاهراً ما قال فذلك العتس الزنيم وهما كذا رواه ابن أبي حاتم من طريقين من سليمان ونص عليه غير واحد من السلف منهم مجاهد وعكرمة والحسن وقادة وغيرهم أن العتس هو المصح الخلق الشديد القوى في المأكل والمشرب والمنسك وغير ذلك وأما الزنيم فقال البخاري حدثنا محمود حدثنا عبد الله عن أسرايل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس عتل بعد ذلك زنيم قال رجل من قريش له زنمة مثل زنمة الشاة ومعنى هذا أنه كان مشهوراً بالشرك شهرة الشاة ذات الزنمة من بين أخواته وأما الزنيم (٤٩) في لغة العرب هو الذي في القوم قاله ابن جرير وغير واحد من الأئمة قال ومنه قول حسان بن ثابت يعني يذم بعض كفار قريش

وأنت زنيم يظ في آل هاشم

كأنه خلف الراكب القدح الفرد

وقال آخر

زنيم ليس يعرف من أبوه

بني الأم ذو وحسب أنيم

وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمار بن خالد الواسطي حدثنا أسباط

عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس في قوله زنيم قال الذي

الفاحش التميمي ثم قال ابن عباس

زنيم تداعاه الرجال زيادة

كما زندي عرض الأديم الكارع

وقال العوفي عن ابن عباس الزنيم

الذي ويقال الزنيم رجل كانت

به زنمة يعرف بها ويقال هو

الأخنس بن شريق الثقفي حليف

بني زهرة وزعم أناس من بني

زهرة أن الزنيم الأسود بن عبيد

يغوث الزهري وليس به وقال

ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن

عباس أنه زعم أن الزنيم الملقب

النسب وقال ابن أبي حاتم حدثني

يونس حدثنا ابن وهب حدثني سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن حرمله عن سعيد بن

المسيب أنه سمعه يقول في هذه الآية عتل بعد ذلك زنيم قال سعيد هو الملقب بالقوم ليس منهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد

الاشجعي حدثنا عقبه بن خالد عن عاصم بن قدامة قال سئل عكرمة عن الزنيم قال هو ولد الزنا قال الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله

تعالى عتل بعد ذلك زنيم قال يعرف المؤمن من الكافر مثل الشاة الزنما والزنا من الشاة التي في عنقها همتان مطلقتان في حلقة

وقال الثوري عن جابر عن الحسن عن سعيد بن جبسر قال الزنيم الذي يعرف بالشاة كما تعرف الشاة بنتمها والزنيم الملقب برواه

على تقدير هو للكافرين أو اللامعنى على ويؤيده قراءة أبي على الكافرين قال الفراء التقدير بعد ذاب للكافرين واقع بهم فالواقع من نعت العذاب وجه له (ليس له دافع) ضقة أخرى لعذاب أو حال منه أو مسأله والمعنى أنه لا يدفع ذلك العذاب الواقع به أحد وقوله (من الله) متعلق بواقع أى واقع من جهته سبحانه ولم يمنع النفي من ذلك لأن ليس فعل لا حرف فصيح أن يعمل ما قبلها فيما بعدها أو متعلق بدافع أى ليس له دافع من جهته تعالى إذا جاء وقته (ذى المعارج) أى ذى الدرجات التى تصعد فيها الملائكة وقال ابن عباس ذى العلو والفواضل وقال الكلبي هى السموات وسماها معارج لأن الملائكة تعرج فيها وقيل المعارج مراتب نعم الله سبحانه على الخلق وقيل المعارج العظمة وقيل هى الغرف وقيل الاعمال الصالحة فانها تتفاوت بحسب اجتماع الآداب والسنن وخلوص النية وحضور القلب وقرأ ابن مسعود ذى المعارج يقال معارج ومعارج مثل منفتح ومفتاح معرج بفتح الميم وهو موضع الصعود لا بكسر هاء لأنه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام (تعرج الملائكة والروح إليه) أى تصعد فى ذلك المعارج التى جعلها الله لهم قرأ الجهور وتعرج بالوقفة وقرئ بالتحية والروح جبريل أفرد بالذكر بعد الملائكة لشرفه ويؤيده ما قبله نزل به الروح الأمين وقيل الروح هنا ملك آخر عظيم غير جبريل وقال أبو صالح أنه خالق من خلق الله سبحانه كهية الناس وليسوا من الناس وقال قبيصة بن ذؤيب أنه روح الميت حين يقبض والاول أولى ومعنى إليه الى المكان الذى ينتهون اليه وقيل الى عرشه وقيل الى مهبط أمره من السماء وقيل هو كقول إبراهيم انى ذاهب الى ربى أى الى حيث أمرنى ربى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال ابن اسحق والكلبي وذهب بن منبه أى تعرج الملائكة الى المكان الذى هو محلها فى وقت كان مقداره على غيرهم لوصد خمسين ألف سنة وبه قال مجاهد وقال عكرمة وروى عن مجاهد أن مدة عمر الدنيا هذا المقدار لا يدرك أحدكم مضى ولا كم بقي ولا يعلم ذلك الا الله والكلام على مدة عمر الدنيا ما مضى وما بقيه مبسوط فى كتابنا لقطعة العجلان مما أسس اليه حاجة الانسان وقال قتادة والكلبي ومحمد بن كعب ان المراد يوم القيامة يعنى ان مقدار الامر فيه لو تولاها غيره سبحانه خمسون ألف سنة وهو سبحانه يفرغ منه فى ساعة وقيل ان مدة موقف العباد للحساب هى هذا المقدار ثم يستقر بعد ذلك

(٧ - فتح البيان عاشر)

يونس حدثنا ابن وهب حدثني سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن حرمله عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول في هذه الآية عتل بعد ذلك زنيم قال سعيد هو الملقب بالقوم ليس منهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشجعي حدثنا عقبه بن خالد عن عاصم بن قدامة قال سئل عكرمة عن الزنيم قال هو ولد الزنا قال الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم قال يعرف المؤمن من الكافر مثل الشاة الزنما والزنا من الشاة التي في عنقها همتان مطلقتان في حلقة وقال الثوري عن جابر عن الحسن عن سعيد بن جبسر قال الزنيم الذي يعرف بالشاة كما تعرف الشاة بنتمها والزنيم الملقب برواه

ابن جرير قروي أيضا من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في الزنيم قال نعت فلم يعرف حتى قيل زين
قال وكانت له زنة في عنقه يعرف بها قال وقال آخرون كان دعيا وقال ابن جرير حديثا أبو كريب حديثا ابن ادريس عن أبيه
عن أصحاب التفسير قالوا هو الذي تكون له زنة مثل زنة الشاة وقال الضحالة كانت له زنة في أصل اذنه ويقال هو اللثم الملقق
في النسب وقال أبو اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هو المريب الذي يعرف بالشرو وقال مجاهد الزنيم يعرف بهذا الوصف
كما تعرف الشاة وقال أبو رزين الزنيم (٥٠) علامة الكفر وقال عكرمة الزنيم الذي يعرف باللؤم كما تعرف الشاة برنمها

والاقوال في هذا كثيرة وترجع
الى ما قلناه وهو أن الزنيم هو
المشهور بالشرو الذي يعرف به من
بين الناس وغالبا يكون دعيا ولد
زنا فانه في الغالب يتسلط الشيطان
عليه ما لا يتسلط على غيره كما جاء
في الحديث لا يدخل الجنة ولد زنا
وفي الحديث الآخر ولد الزنا شر
الثلثة اذا عمل بعمل أبيه
وقوله تعالى ان كان ذاملا ومنين
اذا أتى عليه آياتنا قال أساطير
الاولين يقول تعالى هذا مقابلة
ما أنعم الله عليه من المال والبنين
ككفر بآيات الله عز وجل
واعرض عنها وزعم انها كذب
ما خوذ من أساطير الاولين كقوله
تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا
وجعلت له مالا ممدودا ومنين
شهودا ومهددت له تمهيدا ثم
يطمع ان أزيد كلاله كان
لا يتناغم هذا سارقه صعدا
انه فكر وقد فقتل كيف قدر
ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس
وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان
هذا الاستخبر يؤثر ان هذا الاقول

أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقيل ان مقدار يوم القيامة على الكافر من
خسوف ألف سنة وعلى المؤمنين مقدار ما بين الظهر والعصر وقيل ذكر هذا المقدار مجرد
التمثيل والتخييل لغاية ارتضاع تلك المعارج وبعد مدداها وأطول يوم القيامة باعتبار
ما فيه من الشدايد والمكاره كما نصف العرب أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر
ويشبهون اليوم القصير بأهلام القطاة والطويل بظل الرمح وحينئذ لا تنافي بين هذه الآية
وبين آية السجدة في يوم كان مقداره ألف سنة لانه أيضا مسوق على سبيل التشديد على
الكافرين وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي ليس له دافع من الله ذي المعارج في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح اليه وقال ابن عباس في الآية منتهى
أمره من أسفل الارض الى منتهى أمره من فوق سبع سموات مقدار خمسين ألف سنة
وقوله في يوم كان مقداره ألف سنة قال يعني بذلك ينزل الأمر من السماء الى الارض
ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة لان ما بين السماء والارض
مسيرة خمسمائة عام وعنه قال غلط كل أرض خمسمائة عام وغلظ كل سماء خمسمائة عام
وبين كل أرض الى أرض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك أربعة
عشر ألف عام وبين السماء السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك قوله
في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وعنه في قوله في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون
قال هذا في الدنيا تعرج الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وفي قوله مقداره
خمسين ألف سنة فهذا يوم القيامة جعله الله سبحانه على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة
وعنه قال لو قدر عمره لكان خمسين ألف سنة من أيامكم يعني يوم القيامة وعن أبي سعيد
الخدري قال قيل يا رسول الله يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال
والذي نفسي بيده انه لا يخفف عن المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة
يصليها في الدنيا أخرجه أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وفي
استناده دراج عن أبي الهيثم وهما ضعيفان وعن أبي هريرة مرفوعا قال ما قدر طول
يوم القيامة على المؤمنين الا كقدر ما بين الظهر الى العصر أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم
والبيهقي في البعث ولو كان المراد حقيقة العدد لم يعقل ان الزمان الواحد يكون مقداره
خمسين ألف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره قدر صلاة ركعتين وقيل العدد

البشر قال الله تعالى سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر لواحدا للبشر عليها تسعة عشر
وقال تعالى ههنا سنسمه على الخرطوم قال ابن جرير سنين أمره بياننا واوضحا حتى يعرفوه ولا يخفى عليهم كما لا يخفى النعمة على الخراطيم
وهكذا قال قتادة سنسمه على الخرطوم شين لا يشاركه آخر ما عليه وفي رواية عنه سيما على انفه وكذا قال السدي وقال
العوفي عن ابن عباس سنسمه على الخرطوم بقاتل يوم بدر فيخطم بالسيف في القتال وقال آخرون سنسمه سنة أهل النار يعني
يسود وجهه يوم القيامة وعبر عن الوجه بالخرطوم حكى ذلك كله أبو جعفر بن جرير ومال الى أنه لا مانع من اجتماع الجميع

عليه في الدنيا والآخرة وهو متجه وقد قال ابن أبي حاتم في سورة عم يسألون حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثني خالد
ابن سعيد عن عبد الملك بن عبد الله عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
ان العبد يكتب مؤمناً أحقاباً ثم يموت والله عليه سخط وان العبد يكتب كافراً أحقاباً ثم يموت والله عليه
راض ومن مات هماً ما زال ما قبلنا للناس كان علامته يوم القيامة ان يسمه الله على الخراطوم من كلال الشفتين (انا بلوناهاهم
كما بلونا أصحاب الجنة اذ قسموا البصر منهن اصبحن ولا يسنثنون (٥١) فطاف عليهما طائف من ربك وهما ناعون

فأصبحت كالصريم فتنادوا

مصبحين ان اغدوا على حرثكم

ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم

يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم

عليكم مسكين وغدوا على حرث

قادرين فلما رأوها قالوا انا الضالون

بل نحن محرومون قال أو سطهم ألم

أقل لكم لو لا تسبحون قالوا سبحان

ربنا انا كنا ظالمين فأقبل بعضهم

على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا

انا كنا طاغين عسى ربنا أن يبدلنا

خيرامننا انا الى ربنا راغبون

كذلك العذاب والعذاب الآخرة

أكبر لو كانوا يعلمون) هذا مثل

ضربه الله تعالى لكفار قريش فيما

أهدى اليهم من الرحمة العظيمة

وأعطاهم من النعمة الجسيمة

وهو بعثة محمد صلى الله عليه

وسلم اليهم فقا بلوا بالكذب

والردو والماربة ولهذا قال تعالى

انا بلوناهاهم أي اختبرناهم كما بلونا

أصحاب الجنة وهي البستان

المشتق على أنواع الثمار والقواكه

اذ قسموا البصر منهن اصبحن أي

على حقيقة فان يوم القيامة خمسون موطناً كل موطن ألف سنة والله أعلم بمراده بذلك
وقد قيل في الجمع ان من أسفل العالم الى العرش خمسين ألف سنة ومن أعلى سماء الدنيا الى
الارض ألف سنة لان غلظ كل سماء خمسمائة عام وما بين أسفل السماء الى قرار الارض
خمسمائة عام كما تقدم فالعنى ان الملائكة اذا عرجت من أسفل العالم الى العرش كان
مسافة ذلك خمسين ألف سنة وان عرجوا من هذه الارض التي نحن فيها الى باطن هذه
السماء التي هي سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة وقد تقدم ما يؤيد هذا عن ابن
عباس وقد قدمنا الجمع بين هذه الآية وآية السجدة في سورة السجدة فتذكر ثم أمر الله
سجانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (فأصبر) يا محمد على تكذيبهم لك
وكفرهم عما جئت به (صبراً جليلاً) لاجز ع فيه ولا شكوى الى غير الله وهذا معنى الصبر
الجميل وقيل هو ان يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري بأنه مصاب قال ابن زيد
وعنه هي منسوخة بآية السيف قال ابن عباس في الآية لا تشكوا الى أحد غيري
(انهم يرونه) أي يرون العذاب الواقع بهم ويعتقدونه أو يرون يوم القيامة أو يرون يوماً
كان مقداره خمسين ألف سنة (بعيداً) أي غير كائن لانهم لا يؤمنون به فعنى بعيد أي
مستبعد محال وليس المراد انهم يرونه بعيداً غير قريب قال الاعشى يرون البعث بعيداً
لانهم لا يؤمنون به كأنهم يستبعدونه على جهة الاستحالة كما تقول لمن تناظره هذا
بعيداً أي لا يكون (وزراه قريباً) أي نعلمه كائنات قريباً لان ما هو أقرب وقيل
المعنى وزراه في قدرتنا غير متعسر ولا متعذر والجملة تعليل للامر بالصبر ثم أخبر سبحانه
متى يقع بهم العذاب فقال (يوم تكون السماء كالمهل) أي يقع بهم العذاب يوم كذا
والمهل ما أذيب من الخحاس والرصاص والفضة وقال مجاهد هو القيح من الصديد والدم
وقال عكرمة وغيره هو زردى الزيت وبه قال ابن عباس وقد تقدم نفسه في سورة
الكهف والدخان (وتكون الجبال كالعهن) أي كالصوف المصبوغ ولا يقال للصوف
عهن الا اذا كان مصبوغاً قال الحسن تكون الجبال كالصوف الاخضر وهو أضعف
الصوف وقيل العهن الصوف ذو الالوان فشمه الجبال به في تكونها الوانا كما في قوله جدد
بيض وجر وغر ايب سود فاذا بست وطيرت في الهواء أشبهت العهن المنفوش اذا طيرته
الريح وهذه الأقوال في معنى العهن في اللغة وأول ما تغير الجبال تصير ملامها ثم عهنا

حلقوا فيما بينهم ليحذرن ثم هال السلائل لا يعلم بهم فقبر ولا سائل ليتوفر غرها عليهم ولا تصدقوا منه بشئ ولا يستثنون أي فيما
حلقوا به ولهذا احتشمهم الله في آياتهم فقال تعالى فطاف عليهما طائف من ربك وهما ناعون أي أصابتها آفة مما وية فأصبحت
كالصريم قال ابن عباس أي كالليل الاسود وقال الثوري والسدي مثل الزرع اذا حصد أي هشيما يساو قال ابن أبي
حاتم ذكر عن أحمد بن الصباح أنباءً بن بشر بن زاذان عن عمر بن صبيح عن ليث بن أبي سليم عن عبد الرحمن بن سابط عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والمعاصي ان العبد ليدب الذنب فيحرم به رزقا وقد كان هنيئاً ثم تلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فطاف عليها طائف من ربه وهم ياتون فأصاحت كالصرير قد حرموا خير جمعة منهم بذنوبهم فقتلوا مصعبين أي لما
كان وقت الصبح نادى بعضهم بعضا ليذهبوا إلى الجذأ ذى القطع ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارتم من أي تريدون الصبر ام
قال مجاهد كان حرثهم عباء فانطلقوا وهم يتخافتون أي يتناجون فيما بينهم بحيث لا يسمعون أحدا كلامهم ثم فسر الله سبحانه
وتعالى عالم السرو النجوى ما كانوا يتخافتون به فقال تعالى فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلهم اليوم عليكم مسكين أي
يقول بعضهم لبعض لا تمكنوا اليوم فقيرا (٥٢) يدخلها عليكم قال الله تعالى وغدوا على حرث أي قوة وشدة وقال مجاهد

وغدوا على حرث أي جدوا وقال
عكرمة على غيظ وقال الشعبي
على حرث على المساكين وقال
السدي على حرث أي كان اسم
قريتهم حرث فأبعد السدي في قوله
هذا قادرين أي عليها فيما يزعمون
ويرمون فلما رأوها قالوا انا
لضالون أي فلما وصلوا إليها
وأشرفوا عليها وهي الحالة التي
قال الله عز وجل قد استحالنا عن
ذلك النضارة والزهرة وكثرة الثمار
إلى أن صارت سوداء مدلهمة
لا ينفع بشئ منها فاعتقدوا أنهم
قد أخطأوا الطريق ولهذا قالوا انا
لضالون أي قد سلكنا اليها غير
الطريق فتهنأ عنها قاله ابن عباس
وغیره ثم رجعوا عما كانوا فيه
وتيقنوا أنهم هاهنا فقالوا بل نحن
محر ومون أي بل هي هذه ولكن
نحن لاحظنا ولا نصيب قال
أوسطهم قال ابن عباس ومجاهد
وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومحمد
ابن كعب والربيع بن أنس
والخضالك وقتادة أي أعداءهم
وخبرهم ألم أقل لكم لولا تسبحون

منفوشا ثم هباء منثورا (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قرب قريبه عن شأنه في ذلك
اليوم لما نزل بهم من شدة الأهوال التي أذلت القرب عن قريبه والتخليل عن خليله كما
قال سبحانه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقبل المعنى لا يسأل جيم عن جيم لشدة غم
خذف الحرف ووصل الفعل قرأ العامة يسأل مبنيا للفاعل والمفعول الثاني مخذوف أي
لا يسأله نصره ولا شفاعته لعله أن ذلك مفقود. وقيل لا يسأل شيئا من حل أو زار. وقرئ
على البناء للمفعول والمعنى لا يسأل جيم احضار جيمه وقيل هذه القراءة على اسقاط حرف
الجر أي لا يسأل جيم عن جيم بل كل إنسان يسأل عن نفسه وعن عمله وقيل لا يطلب به
ولا يؤخذ بذنبه وحلة (يصرونهم) مستأنفا وصفة لقوله جيم أي يصرون كل جيم جيم
لا يخفى منهم أحد عن أحد وليس في القيامة مخلوق الا وهو نصب عين صاحبه ولا يتسلمون
ولا يكلم بعضهم بعضا لا اشتغال كل أحد منهم بنفسه وقال ابن زيد يصرونهم الكفار في
النار الذين أضلواهم في الدنيا وهم الرؤساء المتبوعون وقيل ان قوله يصرونهم يرجع إلى
الملائكة أي يعرفون أحوال الناس لا يخفون عليهم وانما جاع الضمير في يصرونهم
وهو اللعميين جملة على معنى العموم لأنهم ما كانوا في سياق النبي قاله السمين
والرحمشرى قال الطبري وفيه دليل على ان الفاعل والمفعول الواقعي في سياق النبي
يعمان كما التزم في قوله والله لا أشرب ماء من ادواقانه يع في المياه والادوى خلافا لبعضهم
في الادوة قال ابن عباس يصرونهم يعرف بعضهم بعضا ويعارفون ثم يصر بعضهم من
بعض قرأ الجمهور يصرونهم بالتشديد وقرئ بالتخفيف (يود الحزم) أي الكافر أو كل
مذنب يذنب ذنبا يستحق به النار (لو) بمعنى أن (يفتدى من عذاب يومئذ) أي العذاب
الذي ابتلوا به يومئذ قرأ الجمهور بإضافة العذاب وكسر الميم من يومئذ وقرئ بالسوین
وقطع الاضافة وفتح الميم (بنيته وصاحبه) زوجته (وأخيه) فان هؤلاء أعز الناس عليه
وأكرمهم لديه فلو قبل منه الفداء لفدى بهم نفسه وخلص مما نزل به من العذاب والجله
مستأنفا لبيان ان اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ مجديود الافتداء من العذاب عن ذكر وقيل
حال من الضمير المرفوع أو المنصوب من يصرونهم (وفصلته التي ترويه) أي عشرين
الأقربين الذين يضمونه في النسب أو عند الشدايد أو يأوى اليهم قال أبو عبيد القسطل دون
القبيلة وقال نعلبهم آبائهم الادنون قال المبرد الفصلية القطيعة من أعضاء الجسد

قال مجاهد والسدي وابن جرير لولا تسبحون أي لولا تسبحون في ذلك الزمان وصحت
تسبحوا قال ابن جرير هو قول القائل ان شاء الله وقيل معناه قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون أي هل لا تسبحون الله وتشكروه
على ما أعطاكم وأنعم به عليكم قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين أو بالطاعة حيث لا تنفع وندموا واعتفروا حيث لا ينفع ولهذا قالوا انا
كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون أي يلوم بعضهم بعضا على ما كانوا أصروا عليه من منع المساكين من حق الجذأ
كان جواب بعضهم لبعض الاعتراف بالخطيئة والذنب قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين أي اعترفنا وبغينا وطغينا جاوزنا الحد حتى

أصابعنا أصابعنا عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إننا إلى ربنا راجعون قبل رغبوا في بذلها لهم في الدنيا وقيل احتسبوا الوابها في الدار الآخرة والله أعلم ثم قد ذكر بعض السلف أن هؤلاء قد كانوا من أهل اليمن قال سعيد بن جبير كانوا من قرية يقال لها نضر وان على ستة أميال من صنعاء وقيل كانوا من أهل الحبشة وكان أبوههم قد خلف لهم هذه الجنة وكانوا من أهل الكتاب وقد كان أبوههم يسير فيها سيرة حسنة فكان ما يستغل منها يرد فيها ما محتاج اليه ويدخل لعماله قوت سنتهم ويتصدق بالفاضل فلما مات وورثه بنوه قالوا لقد كان أبونا أحق أن يكون له نصيب من هذه شيئا (٥٣) للفقراء ولو أنامعناهم لتوفر ذلك علينا فلما

عزموا على ذلك عوقبوا بقتيل قصدهم فأذهب الله ما بأيديهم بالكلية رأس المال والربح والصدقة فلم يبق لهم شيء قال الله تعالى كذلك العذاب أي هكذا عذاب من خالف أمر الله وبجّل بما آتاه الله وأنعم به عليه ومنع حق المسكين والفقير وذوى الحاجات وبذل نعمته الله كفرا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون أي هذه عقوبة الدنيا كما سمعتم وعذاب الآخرة أشق وقد ورد في حديث رواه الحافظ البيهقي من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجذاذ بالليل والحصاد بالليل (أن للمتقين عند ربهم جنات النعيم أقبح عمل المسلمين كالجحيم من مالكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه ما تحبون أم لكم أيمان علينا بالغية إلى يوم القيامة أن لكم

وسميت عشيرة الرجل فصيلة تشبها بها بالبعض منه وقال مالك إن الفصيلة هي التي تربيته (ومن) أي ويود الجحرم لو افتدى بمن (في الأرض جميعا) من الثقلين وغيرهما من الخلائق وقوله (ثم نجيحه) معطوف على يقتدى أي يود لو يقتدى ثم نجيحه الافتداء وكان العطف بـ ثم لا لئلا على استبعاد النجاة وقيل ثم نجيحه جواب يود والاول أولى (كلا) ردع للجحرم عن تلك الودادة وبيان امتناع ما وده من الافتداء وكلا يأتي بمعنى حقا ومعنى لا النافية مع نفيها المعنى الزجر والردع وهي هنا تحت حمل الأمرين (إنما الظلي) الضمير عائدا إلى النار المدلول على ما بذكر العذاب أو هو ضمير مهم يفسره ما بعده ويرجم عنه الخبر قاله الزمخشري وظلي علم جهنم واشتقاقها من الظلي في النار وهو التلهب ولذلك منع من الصرف للعلمية والتأنيث وقيل أصله لفظ بمعنى دوام العذاب فقلت إحدى الظائنين أنما وقيل لظلي هي الدركة الثانية من طباق جهنم (نزاعة للشوى) قرأ الجمهور نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن أواخر ميمته المحذوف أو تكون لظلي بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبر ثان أو على أن نزاعة صفة للظلي على تقدير عدم كونها علما أو يكون الضمير في أنها القصيدة ويكون لظلي مبتدأ ونزاعة خبره والجملة خبران وقرئ بالنصب على الحال وقال أبو علي الفارسي جملة على الحال بعيد لأنه ليس في الكلام ما يعمل في الحال وقيل العامل فيها ما دل عليه الكلام من معنى الظلي أو النصب على الاختصاص والشوى الأطراف أو جمع شواة كنوى ونواة وهي جلدة الرأس وقال الحسن وثابت البناني للشوى أي لمكارم الوجه وحسنه وكذا قال أبو العالية وقتادة وقال قتادة تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك فيه شيئا وقال الكسائي هي المفاصل وقال أبو صالح هي أطراف اليدين والرجلين وقال ابن عباس تنزع أم الرأس وقيل الشوى الأعضاء التي ليست بمقتل وقيل هو جلد الإنسان (تدعو) لظلي (من أدبر) عن الحق في الدنيا (وتولى) أي أعرض عنه قيل أنه أتى قول إلى يا مشرك إلى يا منافق ثم تلتقطهم النقاط الطير للعب وقيل معنى تدعو تلك تقول العرب دعاك الله أي أهلكك وقيل ليس هو الدعاء باللسان ولكن دعاؤها أي أياهم تمكنها من عذابهم وقيل المراد أن خزنة جهنم تدعو الكافرين والمنافقين فاسناد الدعاء إلى النار من باب اسناد ما هو للحال إلى المحل وقيل هو تمثيل وتخيل ولادعاء في الحقيقة والمعنى أن مصيرهم إليها والاول أولى لقوله وتقول هل من مزيد

لما يحكمون سلمهم أيهم بذلك رعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) لما ذكر تعالى حال أهل الجنة الدنيوية وما أصابهم فيها من النعمة حين عصوا الله عز وجل وخالفوا أمره بين أن من اتقاه وأطاعه في الدار الآخرة جنات النعيم التي لا تبذل ولا تنزع ولا ينقضى نعمها ثم قال تعالى أفنجعل المسلمين كالجحيم أي أفنسأوى بين هؤلاء وهؤلاء في الجزاء كلا ورب الأرض والسماء ولهذا قال مالكم كيف تحكمون أي كيف تطالبون ذلك ثم قال تعالى أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه ما تحبون يقول تعالى أفبأيديكم كتاب منزل من السماء تدرسونه وتحفظونه وتتسداؤونه بنقل الخلف عن السلف متضمن حكما مؤكدا

كانه عزه ان لكم فيه لما تخبرون أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون أي أمعكم عهد منا ومواثيق
مؤكدة ان لكم لما تحكمون أي انه سيحصل لكم ما تريدون وتشتهون سلمهم أيهم بذلك زعيم أي قل لهم من در التماس
المتكدر بهذا قال ابن عباس يقول أيهم بذلك كفيلا أم لهم شركاء أي من الاصنام والانداد فقلوا بأشركا بهم ان كانوا صادقين
(يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود ٥٤) فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلك وقد كانوا يدعون الى السجود

وهم سالمون فذرفي ومن يكذب
بهذا الحديث سند صحيح من
حيث لا يعلمون وأمسلي لهم ان
كيدى متين أم تسألهم أجزافهم
من مغرم متسألون أم عندهم
الغيب فهم يكتبون) لما ذكر تعالى
ان لامة متقين عند ربهم جنات النعيم
بين متى ذلك كائن واقع فقال
تعالى يوم يكشف عن ساق
ويدعون الى السجود فلا
يستطيعون يعني يوم القيامة
وما يكون فيه من الاله وال
والزلزال والسلا والامتحان
والامور والنظام وقد قال
البخاري ههنا حدثنا آدم حدثنا
الليث عن خالد بن زيد عن سعيد
ابن أبي هلال عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا
عن ساقه فيسجد له كل مؤمن
ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في
الديار ياء ومعة فيذهب يسجد
فيعود نظيره طبقا واحدا وهذا

ولا موجب للصرف عن الظاهر والله على كل شيء قدير (وجمع فأوحى) أي جمع المال بفعل
في وعاء ولم يؤد حق الله منه وفي هذا من جمع المال فأوعاده وكثره ولم ينفعه في سبيل الخير
أو لم يؤد زكاته (ان الانسان) أي الجنس عبر به لما له من الانس لنفسه والروية غاشما
والنسيان لربوبه (خلق هلوعا) قال في الصحاح الهلع في الغة أشد الحرص وسوأ
الجزع وأخشه يقال هلع بالكسر فهو هلع وهلوع وقال عكرمة هو الضجور وقال ابن
عباس هو الشرة قال الواحدى والمفسرون يقولون تفسير الهلع ما بعده يعني قوله (إذا
مسه الشرج وعاءوا إذا مسه اخير منوعا) وبه قال ابن عباس أي إذا أصابه الفقر والحاجة
أو المرض أو نحو ذلك فهو كثير الجزع وإذا أصابه الخير من الغنى والخصب والسعة ونحو
ذلك فهو كثير المنع والامساك وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلبا عن الهلع فقال قد فسره
الله ولا يكون تفسير أي من تفسيره وهو الذي إذا أصابه شر اظهر شدة الجزع وإذا مسه
الخير يخل به ومنعه الناس والعرب تقول ناقة هلو ع وهلو ع إذا كانت سريرة السير
خفيفة وقال أبو عبيدة الهلو ع هو الذي إذا مسه الخير لم يشكر وإذا مسه الشر لم يبصر
واتصاب هلو عا وجرعوا ومنوعا على انه أحوال مقدره لانه ليس متصفا بالصفات
المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته أو محتملة لكونها طبائع جبل الانسان عليها
والظرفان معمولا نجزوعا ومنوعا وقوله (الامسليين) من قبيل استثناء الجمع من
الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع أي المؤمنين المقيمين للصلاة لان الصلاة
الشرعية تستلزم الايمان يعني انهم ليسوا على تلك الصفات من الهلع والجزع والمنع
وانهم على صفات محمودة وخلال مرضية لان ايمانهم وماتسكوا به من التوحيد بدوين
الحق بجزهم عن الانصاف بتلك الصفات ويحملهم على الانصاف بصفات الخير ثم يبين
سببانه فقال (الذين هم على صلاتهم دائنون) أي مواظبون أي لا يشغلهم عنها شغل
ولا يبصر فيهم عنها صارف ولا يتركونها اداء ولا قضاء أي يفعلونها ولو قضا وليس المراد
بالدوام انهم يصلون أبدا قال الزجاج هم الذين لا يزالون وجودهم عن سمات القبلة وقال
الحسن وابن جرير هو التطوع منها قال النخعي المراد بالمصلين الذين يؤدرون الصلاة
المكتوبة وقال ابن مسعود الذين يصلونها الوقتها وعن عمران بن حصين قال الذي لا يلتفت
في صلاته وعن عتبة بن عامر قال هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا والمراد بالجميع

الحديث يخرج في الصحيحين وفي غيرهما من طرق وله الفاظ وهو حديث طويل مشهور وقد قال
عبد الله بن المبارك عن أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس يوم يكشف عن ساق قال هو يوم كرب وشدة واد ابن جرير
قال حدثنا ابن حبان عن حماد بن عمار عن سفيان عن المغيرة بن ابراهيم عن ابن مسعود وأبى عباس الشاذلي عن ابن جرير يوم يكشف
عن ساق قال عن أمر عظيم كقول الشاعر * شالت الحرب عن ساق * وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد يوم يكشف عن ساق
قال شدة الامر وقال ابن عباس هي أشد ساعة تكون في يوم القيامة وقال ابن جرير عن مجاهد يوم يكشف عن ساق

قال شذو الامر وحده وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق هو الامر الشديد الفظيع من الهول يوم القيامة وقال العوفي عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق يقول حين يكشف الامر وتبدو الاعمال وكشفه دخول الآخرة وكشف الامر عنه وكذا روى الضحاك وغيره عن ابن عباس أو رد ذلك كما أبو جعفر بن جرير ثم قال حدثني أبو زيد عمر بن شينة حدثنا هر و بن عمر الخزومي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو سعيد روي عن جناح عن مولى لعمر بن عبد العزيز عن أبي زرقة عن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (٥٥) يوم يكشف عن ساق يعني عن نور عظيم يخزون له

سجدا ورواه أبو يعلى عن القاسم بن يحيى عن الوليد بن مسلم به وفيه رجل منهم والله أعلم وقوله تعالى خاشعة أبصارهم تركهم ذلة أى فى الدار الآخرة باجرامهم وتكبرهم فى الدنيا فعوقبوا بنقيض ما كانوا عليه ولما دعوا الى السجود فى الدنيا فامتنعوا منه مع صحتهم وسلامتهم كذلك عوقبوا بعدم قدرتهم عليه فى الآخرة اذا تجلى الرب عز وجل فميجدله المؤمنون ولا يستطيع أحد من الكافرين ولا المنافقين أن يسجد بل يعود ظهرا جدهم طبة واحدا كلما أراد أحدهم أن يسجد خرقه عكس السجود كما كانوا فى الدنيا بخلاف ما عليه المؤمنون ثم قال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث يعنى القرآن وهذا حديث شديد أى دعنى وإياه منى ومنه أنا أعلم به كيف استدرجه وأمته فى غيه وأنظره ثم أخذه أخذ عزيز مقتدر ولهذا قال تعالى سنستدرجهنهم من حيث لا يعلمون أى وهم لا يشعرون بل يعتقدون أن ذلك من الله كرامة

المؤمنين وقيل الصلابة خاصة ولا وجه لهذا التخصيص لا تصاف كل مؤمن بأنه من المصلين (والذين فى أموالهم حق معلوم) قال قتادة ومحمد بن سيرين المراد الزكاة المفروضة وقال مجاهد سوى الزكاة وقيل صلة الرحم وحل الكل والظاهر أنه الزكاة المفروضة لوصفه بكونه معلوما ولعله قرىنا للصلاة (للسائل) أى الذى يسأل الناس (والمحروم) أى الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم على حديثهم الجاهل أغنياء من التعفف وقد تقدم تفسير السائل والمحروم فى سورة الذاريات وفى سورة المؤمنين مستوفى (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يوم الجزاء وهو يوم القيامة لا يشكون فيه ولا يجحدونه وقيل يصدقونه بأعمالهم فيستعجبون أنفسهم فى الطاعات لان التصديق به يستلزم الاستعداد له بالأعمال الصالحة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون وجلون مع ما لهم من أعمال الطاعة استحقاقا لأعمالهم واعترافا بما يجب لله سبحانه عليهم وجلة (أن عذاب ربهم غير مأمون) مقرر لمضمون ما قبله آمينة أن ذلك مما لا ينبغي أن يأمنه أحد لجوار أن يحل به وان بلغ فى الطاعة ما بلغ وان حق كل أحد أن يخافه ويكون مترجما بين الخوف والرجاء (والذين هم لقرو جهنم حافظون الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من الاما والاشبههم فى جريان التصرف عليهم عبر عنهم بما التى لغير العاقل (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (فن ابتغى) أى طلب منكحما (وراء ذلك) أى غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) أى المتجاوزون عن الحلال الى الحرام والمتعدون ما حذرهم وهذه الآية تدل على حرمة المتعة وطء الذكران والبهائم والزنا والاسقام بالكف وقد تقدم تفسيرها فى سورة المؤمنين مستوفى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) أى لا يجلون بشئ من الامانات التى يؤتمنون عليها ولا ينقصون شيئا من العهد التى يعقدونها على أنفسهم قرأ الجمهور لاماناتهم بالجمع وقرئ بالافراد وهم ماسع بيتان والمراد الجنس وهى تتناول امانات الشرع وامانات العباد ويدخل فيها عهود الخلق والنذور والامان وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهود ما أتى بها الرسول (والذين هم بشهاداتهم قانعون) أى يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الاداء ويقومونها عند الحكام على من كانت عليه من قريب أو بعيد أو ربيع أو وضع بلا ترجيح للقوى على الضعيف ولا يكتمونها ولا يغيرونها اظهارا

وهو فى نفس الامر اهانة كما قال تعالى أيتحسبون انما نعتدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسبوا ما ذكروا به فجننا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أتوا وأخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ولهذا قال ههنا وأمل لهم ان كيدى متين أى وأوخرهم واطهرهم وأمدهم وذلك من كيدى ومكرى بهم ولهذا قال تعالى ان كيدى متين أى عظيم لمن خالف أمرى وكذب رسلى واجترأ على معصيتى وفى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه أليم شديد وقوله تعالى أم نساء لهم

أجر أقيم من مغرم مثلهن أم عندهم الغيب فيم يكسبون تقدم نفسه ربهما في مورد النور والمعنى في ذلك أنك يا محمد تدعوهم إلى الله عز وجل بلا أجر تأخذ منهم بل ترجون أن ذلك عند الله تعالى وهم يكذبون بما جحدتهم به تجرد الخيل والكفر والله خاد فأمر لكهم بذلك ولا تكن كصاحب الخوت إذ نادى وهو ما ظنهم لو أن تداوكة نعمة من ربه لنسبوا لعراء وشرد مذموم فأجبتهم ربه بغيره من الصالحين وإن يكاد الذين كفروا ليرتدوا بك بالبصار هم لما سمعوا الذكروا يشككون أنه يخشون وما هو إلا ذكر للعالمين يقول تعالى فأصبر يا محمد على أذى قومك لك وتكذيبهم (٥٦) فإن الله سيحكم بينهم ويجعل العاقبة لك ولا تباعد في الدنيا ولا آخرة

للمسألة في الدين ورغبة في أحياء حقوق المسلمين وقد تقدم القول على الشهادة في سورة البقرة قرأ الجيود بشهادتهم بالافراد وقرئ بالجمع قال الواحدي والافراد أولى لأنه مصدر ومن جمع ذهب إلى اختلاف الشهادات قال القرطبي يدل على قراءة التوحيد قوله تعالى وأقيموا الشهادة لله وقيل أراد بالشهادة الشهادة بكلمة التوحيد والاولى أولى (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أي على أذكارها وأركانها وشرائطها لا يخلون بشئ من ذلك قال قتادة على وضوئها وركوعها وسجودها وقال ابن جرير المراءد التطوع وكرر ذكر الصلاة للدلالة على فضيلتها وانافتها على غيرها ولاختلاف ما وصفهم به أولا وما وصفهم به ثانيا فإن معنى الدوام هو أن لا يشتغل عنها بشئ من الشواغل كما سلف ومعنى المحافظة أن يراعى الأمور التي لا تكون صلاة بنوعها وقيل المراد يحافظون عليها بعد فعلها من أن يفعلوا ما يحبطها أو يبطل ثوابها أو كرر الموصولات للدلالة على أن كل وصف من تلك الأوصاف لجلالة يستحق أن يستقل بموصوف منزه وقال الكرخي وفي هذه الصلاة مبالغات لا تحصى وهي تقديم الضحية وبناء الجلالة عليه وتقديم الجار والجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فاعلية مفيدة للاستمرار والتجديدي (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات مستقرون (في جنات مكرمون) بأنواع الكرامات وهما خبران (فقال للذين كفروا قبلك مهطعين) أي أي شئ أتيت لهم حوليك مسرعين قال الاخفش منقطعين مسرعين وقيل المعنى ما بالهم يسرعون اليك ويجلسون حوليك ولا يعملون بما تأمرهم وقيل ما بالهم مسرعين إلى التكذيب وقيل ما بال الذين كفروا يسرعون إلى السماع اليك فيكذبونك ويستهزئون بك وقال الكلبي إن معنى مهطعين ناظرين اليك وقال قتادة عامدين وقيل مسرعين اليك مادي أعناقهم مديني النظر اليك (عن العيين وعن الشمال عزين) أي عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم وعن شماله جماعات متفرقة وعزين جمع عزة وهي العصبة من الناس وقيل أصلها عزة من العزوة وكان كل فرقة تعتزى إلى غير من تعتزى إليه الفرقة الأخرى قال في الصحاح العزة الفرقة من الناس والهاء عوض عن الباء والجمع عزي وعزوز قال ابن عباس عز من العصب من الناس معرضين يستهزئون به وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ونحن خلق متفرقون فقال مالي أراكم عزين (أبطع كل امرئ

ولا تمكن كصاحب الخوت يعني ذا النون وهو يؤنس برمي عليه السلام حين ذهب مغاضبا على قومه فكان من أمره ما كان من ركوبه في البحر والقيام الخوت له وشروء الخوت في البحار وظلمات غمرات السيم وجماعة تسبح البحر بما فيه للعلي التقدير الذي لا يرد ما أنشد من التقدير فيمنذ نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين قال الله تعالى فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نبى المؤمنين وقال تعالى ذلوا لأنه كان من المذبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون وقال هينا إذ نادى وهو مكشوم قال ابن عباس ومجاهد والسدي وهو معصوم وقال عطية الخراساني وأبو مالك مكروب وقد قدمنا في الحديث أنه لما قال لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين خرجت الكلمة من حول العرش فقات الملائكة يارب هذا صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة فقال الله تبارك وتعالى أمان تعرفون هذا قالوا لا قال هذا يؤنس قالوا

يارب عبدك الذي لا يزال يرفع له عمل صالح ودعوة مجابة قال نعم قالوا أفلا ترحمهم ما كان يعمل في الرخاء فنجيه منهم من البلاء فأمر الله الخوت فألقاها لعراء وليذا قال تعالى فأجبتهم ربه فجعلهم من الصالحين وقد قال الإمام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يؤنس مني ورواه البخاري من حديث سفيان الثوري وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة وقوله تعالى وإن يكاد الذين كفروا ليرتدوا بك بالبصار هم لما سمعوا الذكروا يشككون أنه يخشون وما هو إلا ذكر للعالمين يقول تعالى فأصبر يا محمد على أذى قومك لك وتكذيبهم (٥٦) فإن الله سيحكم بينهم ويجعل العاقبة لك ولا تباعد في الدنيا ولا آخرة

لبعضهم اليك لولا وقاية الله لك وجايتهم اليك منهم وفي هذه الآية دليل على أن العين اصابتهما وتأثيرها حق بأمر الله عز وجل كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال أبو داود حدثنا سليمان بن داود العمكي حدثنا شريك ح وحدثنا العباس العنبري حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا شريك عن العباس بن ذريح عن الشعبي قال قال العباس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية إلا من عين أو وجه أو دم لا يرقيهم إلا من غير حدثنا اسحق بن حديث بريدة بن الحبيب رضي الله عنه قال أبو عبد الله بن ماجه (٥٧) حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا اسحق بن

سليمان عن أبي جعفر الرازي عن حصين عن الشعبي عن بريدة بن الحبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية إلا من عين أو وجه هكذا رواه ابن ماجه وقد أخرجه مسلم في صحيحه عن سعيد ابن منصور عن هشيم عن حصين ابن عبد الرحمن عن عامر الشعبي عن بريدة موقوفا وفيه قصة وقد رواه شعبه عن حصين عن الشعبي عن بريدة قاله الترمذي وروى هذا الحديث الامام البخاري من حديث محمد بن فضيل وأبو داود من حديث مالك بن مغول والترمذي من حديث سفيان بن عيينة ثلاثتهم عن حصين عن عامر الشعبي عن عمران بن حصين موقوفا حديث أبي ذر جندب بن جنادة قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا ابراهيم بن محمد بن عرعرة ابن اليزيد السامي حدثنا ديلم بن غزوان حدثنا وهب بن أبي دبي عن أبي حرب عن مجنون عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العين تلوع الرجل باذن الله فيصاعدها لقا ثم يتردى منه اسناده

منهم أن يدخل الجنة نعم) كل مؤمنين المسلمين قال المفسرون كان المشركون يقولون لنن دخل هؤلاء الجنة لندخل قبلهم فزالت الآية قرأ الجمهور ويدخل مبني للمفعول وقرئ مبني للفاعل ثم رد الله سبحانه عليهم فقال (كلانا خلقناهم مما يعلمون) أي من القدر الذي يعلمون به يعني من النطفة المذرة وأبهم اشعارا بأنه من نصب يستحي من ذكره فلا ينبغي لهم هذا التكبر وهذا استدلال بالنشأة الاولى على امكان النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها افرضا محال اعندهم بعد ردعهم عنه وقيل المعنى اننا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو امتثال الامر والنهي وتكميل النفس بالعلم والعمل وتعريضهم للنواب والعقاب كما في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أخرج أجدوا ابن ماجه وابن سعد وابن أبي عاصم والباوردي وابن قانع والحاكم والبيهقي في الشعب والضياء عن بشر ابن جحاش قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين كفروا الى قوله مما يعلمون ثم برز رسول الله صلى الله عليه وسلم على كفه ووضع عليها أصبعه وقال يقول الله ابن آدم أتى تجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يدي وللارض منك ويبدخمت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت وأتني أرا ان الصدقة قال ابن العربي في الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة أقسام قسم لامن ذكر ولا من أتى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أتى فقط وهو عيسى عليه السلام وقسم من ذكر وأتى وهو بقية الناس (فلا أقسم) لازائدة كما تقدم قريبا والمعنى فأقسم (رب المشارق والمغارب) قرأهما الجمهور بالجمع يعني مشرق كل يوم من أيام السنة ومغربها وقال ابن عباس للشمس كل يوم مطلع تطلع فيه وكل يوم مغرب تغرب فيه غير مطلعها بالامس وغير مغربها بالامس وقيل مشرق كل نجم ومغربها وقرئ بالافراد وقوله (انا لقادرون على أن نبذل خير امنهم) جواب القسم والمعنى انا لقادرون على أن نخلق أمثلا منهم واطوع لله حين عصوه ونملك هؤلاء أو نبذلهم بتحويل الوصف فيكونوا أشد بطشا في الدنيا وأكثر أموا والأولاد أو أعلى قدرا وأكثر حشما وجاهها وخدم ما فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل مل هؤلاء من الهز والتصفيق والتصفير وكل ما يضيق به صدرك وقد فعل سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين لهم

(٨ - فتح البيان عاشر) غريب ولم يخرجوه حديث حابس التميمي قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني حبة بن حابس التميمي ان أباه أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاشئ في الهام والعين حق وأصدق الطيرة النفال وقد رواه الترمذي عن عمرو بن علي عن أبي غسان يحيى بن كثير عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير به ثم قال غريب قال وروى شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن حبة بن حابس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت كذلك رواه الامام أحمد عن حسين بن موسى وحسين بن محمد عن شيبان بن أبي حبة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم قال لا بأس في الهام والعين حق وأصدق الطيرة الفأل حديث ابن عباس رضي الله عنه قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن الوليد عن سفيان عن دويد حدثني اسمعيل بن نوبان عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق العين حق تستزل الخالق غريب طريق أخرى قال مسلم في صحيحه حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبق العين واذا استعسلم فاعملوا انقرد به (٥٨) دون البخاري وقال عبد الرزاق عن شفيان الثوري عن منصور عن المنهال بن

عمر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين يقول أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة يقول هكذا كان ابراهيم يعوذ اسحق واسماعيل عليهما السلام أخرجه البخاري وأهل السنن من حديث المنهال به حديث أبي أمامة أسعد ابن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال عامر ابن ربيعة سلم بن بن حنيف وهو يغتسل فقال لم أرك اليوم ولا جلد حنجة فالبث ان لبطية فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له أدركه سلم لا صريعا قال من تهمون به قالوا عامر بن ربيعة قال علام يقتل أحدكم أخاه اذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة ثم دعا بماء فأمر عامر أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين وركبتيه ودخله أزاره وأمره أن يصب عليه قال سفيان قال معمر عن الزهري

بالاحسان مع السعة في الرزق بأخذ أموال الجبارين من كسرى وقيصر والتمكن في الأرض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا في مرضاته الانفس والأموال ومن حله المقسم عليه قوله (وما نحن بمسبوقين) أي بمغلوبين ان أردنا ذلك بل نفعل ما أردنا لا بقوتنا شيء ولا يمحزننا أمر ولكن مشيئتنا وسابق علمنا اقتضينا تأخير عقوبة هؤلاء وعدم سديهم بخلق آخر (فدرهم) أي دعهم واتركهم (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم واشتغل بما أمرت به ولا يعظم عليك ما هم فيه فليس عليك الا البلاغ وهذا تمديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) هو يوم كشف الغطاء الذي أوله عند الغررة وتناهيها النخعة الثانية ودخول كل من القريتين في داره ومحل استقراره وقيل هو يوم القيامة وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قال البقاعي وان عادل قرأ الجمهور يلاقوا وقرئ يلقوا وفيه اشارة الى أن التفاعل ليس على يابه (يوم يخرجون من الاجداث سراعا) يوم يدل من يومهم بدل بعض من كل على ما يقتضيه تفسير يومهم بما ذكر قرأ الجمهور يخرجون على البناء الفاعل وقرئ على البناء للمفعول والاجداث جمع جداث وهو القبر والسراع جمع سريع واتصاه على الحال من ضمير يخرجون (كانهم الى نصب يوفضون) قرأ الجمهور نصب بفتح النون وسكون الصاد وهو اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص فتحوه وقال أبو عمر وهو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انقلابه وقرئ بضمة ما وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب للعبادة وثانيها انه جمع نصاب ككتب في كتاب وثالثها انه جمع نصب كرهن في رهن وسقط في سقطت وجمع الجمع أنصاب وقرئ بفتحين ففعل بمعنى أي منصوب كالقبض وقرئ بضم فسكون وهي تخفيف من الثانية وقال النحاس نصب ونصب بمعنى واحد قيل معنى الى نصب الى غاية وهي التي تنصب اليها بصرك وقال الكلبى الى شيء منصوب كعلم أو راية أي كأنهم الى علم يدعون اليه أو راية تنصب لهم يوفضون قال الحسن كانوا يمددون اذا طلعت الشمس الى نصبهم التي كانوا يمدونها من دون الله لا يولوا أولهم على آخرهم قيل معنى يوفضون يسرعون اسراع من ضل عن الطريق الى اعلامها والافاض الاسراع يقال أوفض

وأمر أن يكفأ الآباء من خلفه وقدرناه التسانى من حديث سفيان بن عيينة ومالك بن أنس كلاهما أيضا عن الزهري به ومن حديث سفيان بن عيينة به أيضا عن معمر عن الزهري عن أبي أمامة ويكفأ الآباء من خلفه ومن حديث ابن أبي ذئب عن الزهري عن أبي أمامة أسعد بن سهل بن حنيف عن أبيه به ومن حديث مالك أيضا عن محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه به حديث أبي سعيد الخدري قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عمار عن الحريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ من أعين الجان وأعين الانس فلما نزل المعوذتان أخذهما وترك ما سوى ذلك ورواه الترمذي والنسائي من حديث سعيد بن أبي بن ابياس أبي منسعد عن الحريري به وقال الترمذي حسن

الجريري عن مضارب بن حزم عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ألم العين حق تفرد به
ورواه أحمد عن أبي سعيد بن علي
عن سعيد الجريري به وقال الإمام
أحمد حدثنا ابن غير حدثنا ثور
يعني ابن يزيد عن مكحول عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ألم العين حق ومحضها
الشيطان وحسد بن آدم وقال أحمد
حدثنا خلف بن الوليد حدثنا ابن

(إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ) وَكَانُوا جَمِيعٌ أَهْلَ الْأَرْضِ مِنَ الْأَدَمِيِّينَ أَهْلَ عَصْرِهِ وَلِذَلِكَ إِنَّا كَفَرُوا وَأَغْرَقَ اللَّهُ أَهْلَ الْأَرْضِ جَمِيعًا وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ نُوحًا أَوَّلُ رَسُولٍ أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِالنَّبِيِّ عَنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ لِأَنَّ عِبَادَةَ غَيْرِهِ انْتِهَاجَتْ فِي زَمَنِ نُوحٍ وَالْإِفْنُ الْمَعْلُومُ أَنَّ قَبْلَهُ رَسُلًا آدَمَ وَشِيثَ وَادْرِيسَ وَهُوَ نُوحُ بْنُ لَامُكَ بْنِ مَتُوشَلُحَ بْنِ أَخْنُوحَ بْنِ قَيْنَانَ بْنِ شِيثَ بْنِ آدَمَ وَكَانَ أَطْوَلَ الْأَنْبِيَاءِ عَمْرًا بَلْ أَطْوَلَ النَّاسَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ شَرَعْتَ لَهُ الشَّرَائِعَ وَأَوَّلُ رَسُولٍ أَتَىٰ مِنَ الشَّرِّ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَدَّةَ بَلْسُهُ فِي قَوْمِهِ وَبَيَّانُ جَمِيعِ عَمْرِهِ وَبَيَّانُ السَّنِ الَّتِي أَرْسَلَ اللَّهُ فِيهَا فِي سُورَةِ الْعَنْكَبُوتِ قِيلَ النَّوحُ مَعْنَاهُ بِالسَّرِيانَةِ السَّاكِنُ (أَبْ أَنْذَرُ قَوْمَكَ) أَيُّ بَأْسٍ أَنْذَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمْ صُدْرِيَّةٌ أَوْ هِيَ الْمَفْسَرَةُ لِأَنَّ فِي الْأَرْسَالِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنْذَرُ بَدُونِ إِنْ أَيُّ فَقَلْنَا لَهُ أَنْذَرُ (مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أَيُّ شَدِيدِ الْأَلَمِ وَهُوَ عَذَابُ النَّارِ عَلَىٰ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْمَالِ الْحَيْثُ وَقَالَ الْكَلْبِيُّ هُوَ مَا نَزَلَ بِهِمْ مِنَ الطُّوفَانِ (قَالَ

حدث في المسكن والفرس والمرأة قال
الميقول أصدق الطيرة القائل والعين
فأمر عن عبيد بن رفاعه الزرقى قال
سبقتة العين وكذا رواه الترمذي
رفعة و يرفع النون ان حذف الياء

وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به وقال الترمذي أيضا والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعه عن أسماء بنت عيسى به وقال الترمذي حسن صحيح حديث عائشة رضي الله عنها قال ابن ماجه حديث ثعالب بن أبي الحبيب حدثنا وكيع عن سفيان ومسرور عن معبد بن خالد عن عبد الله بن شداد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تسترق من العين ورواه البخاري عن محمد بن كثير عن سفيان عن معبد بن خالد به وأخرجه مسلم من حديث سفيان ومسرور (٦٠) كلاهما عن معبد به ثم قال ابن ماجه حديثنا محمد بن بشير حدثنا أبو حاتم

الخزوي حدثنا وهيب عن أبي واقد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعدوا بالله فان النفس حتى تفرد به وقال أبو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كان يؤمر العاين فيتوضأ ويفعل منه المعين قلت كذلك رواه أحمد عن حسن بن موسى وحسين ابن محمد عن سنان أن ابن حنبل حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا (١) الهام والعين حق وأصدق الطيرة فقال حديث سهل بن حنيف قال الإمام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا أبو أيوب حدثنا الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وسار وابعه نحو مكة حتى إذا كانوا بشعب الخراز من الخفجة اغتسل سهل بن حنيف وكان رجلا أبيض حسن الجسم والجلد فنظر إليه عامر بن ربيعة أحد بني عدى ابن كعب وهو يغتسل فقال ما رأيت كالיום ولا جلد مخبأة

(يا قوم) أضافهم الى نفسه اظهار الشفقة والجلالة مستأنفة استئنافاً يائياً على تعذيب سؤال (انني لكم تنذير) من عقاب الله ومحوف لكم (مبين) أي بين الانذار وبين ما فيه نجاتكم بلغة تعرفونها أو أخرى بين في نفسه بحيث صار في شدة وضوح كما به مظهر لما يتضمنه مناديه للقررب والبعيد والظن والغبي (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا) ان هي التفسير به التذير وهي المصدرية كاختها السابقة أي بان اعبدوا الله ولا تشركوا به غيره واجتنبوا ما يوقعكم في عذابه وأطيعوا في أمركم به فاني رسول اليكم من عند الله وانما أضاف الطاعة الى نفسه لان الطاعة قد تكون لغیر الله بخلاف العبادة (يقفر لكم من ذنوبكم) هذا جواب الاوامر الثلاثة ومن للتبعض أي بعض ذنوبكم وهو ما سلف منها قبل طاعة الرسول واجابة دعوته وقيل المراد بالبعض ما لا يتعلق بحق العبادة فانها لا تغفر بالاسلام وهذا كلام ظاهري اذا حق أنها تغفر من حيث المؤاخاة الاخرية تبعني انهم لا يعاقبون عليها في الآخرة وان كنت من حيث المؤاخاة عليها في الدنيا لا تغفر قيطاب الكافر اذا أسلم بالحدود كذا نقد وبالمال الذي ظلم به في الكفر تأمل وقيل هي كيان الجنس وقيل رائدة قاله السدي فان الاسلام يغفر ما قبله وهذا على رأى الاخفش الذي لا يشترط في زيادتها تقدم في ولا تكبير الجور وبها والاولى هو الوجه الاول وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرت عنه منها (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي يؤخر موتكم الى الامد الاقصى المعلوم المعين الذي قدره الله لكم لا يزيد ولا ينقص بشرط الايمان والطاعة فوق ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر والعصيان وقيل التأخير بمعنى البركة في أعمارهم ان آمنوا وعدم البركة فيها ان لم يؤمنوا قال مقاتل يؤخركم الى منتهى أجل لكم وقال الزجاج أي يؤخركم عن العذاب فتقربوا غفر منية المستأصلين بالعذاب فالمؤخر انما هو العذاب فلا يخالف هذا قوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لان المني تأخير وفيه هو الاجل نفسه فلا يخالف بين هذين الخلقين وقال الترمذي المعنى لا يميتكم غير قوا ولا حرقوا ولا قتلا (ان أجل الله) أي ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر من العذاب (اذا جاء) وأنتم بقرون على الكفر (لا يؤخر) بل يقع لا يميت فبادروا الى الايمان والطاعة وقيل المعنى ان أجل الله هو الموت اذا جاء لا يميتكم الايمان وقيل المعنى اذا جاء الموت لا يؤخر سواء كان بعذاب أو بغير عذاب واصله

قلبت سهل فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له يارسول الله هل للنبي سهل والله ما يرفع رأسه ولا يفتق قال هل لهم موتون فيه من أحد قالوا نظر اليه عامر بن ربيعة قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم عامر فقتله عليه وقال علام يقتل أحدكم أخاه فلا اذا رأيت ما يحبون بركت ثم قال له اغتسل فغسل وجهه ويديه وركبته وأطراف رجله ودأبته ازاره في قدح ثم صب ذلك الماء عليه فصبه رجل على رأسه وظاهر من خلفه ثم بكى القدح وراءه ففعل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به يأس حديث عامر بن ربيعة قال الإمام أحمد في مسند عامر حدثنا وكيع حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عيسى عن أمية بن هند بن سهل بن حنيف عن عبيد الله بن عامر قال انطلق عامر بن ربيعة وسهل بن حنيف يريدان الغسل قال فاطلعا يلتسان (١) ياصن بأصله

الجر قال فوضع عامر جبهة كانت عليه من صوف فتطربت اليه فأصبته بعيني ففزل المياه يغتسل قال فسمعت له في الماء فرقة فأنبته
فناديته ثلاثاً فلم يجيني فأبى الله عليه وسلم فأخبرته قال فجاء عيشي فخاض الماء فكان لي أن تطرأ لي بياض ساقيه قال فضرب
صدره بيده ثم قال اللهم اصرف عنه حرها ويردوها ووصيها قال فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأي أحدكم من أخيه
أوهن نفسه أو من ماله ما يعجبه فليتركه فإن العين حق حديث جابر قال الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حديثنا محمد بن معمر حدثنا
أبو داود حدثنا طالب بن حبيب بن عمرو بن سهل الأنصاري ويقال له ابن الخبيص (٦١) جميع جزرة رضى الله عنه حديثنا عبد الرحمن

ابن جابر بن عبد الله عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب
الله وقضائه وقدره بالانفس قال
البرازي عن العيني قال ولا تعلم يروي
هذا الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم إلا بهذا الاسناد قلت
بل قدر يروي من وجه آخر عن جابر
قال الحافظ أبو عبد الرحمن محمد بن
المعذر الهروي المعروف بشكر في
كتاب العجائب وهو مشتمل على
فوائد جليلة له وغريبة حدثنا
الرمادي حدثنا يعقوب بن محمد
حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي
حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر
ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال العين حق أتورد
الرجل القبر والجل القدر وان
أكثر هلاك أمتي في العين ثم رواه
عن شعيب بن أيوب عن معاوية
ابن هشام عن سفيان عن محمد بن
المنكدر عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد يدخل الرجل
العين في القبر وتدخل الجمل القدر
وهذا الاسناد رجاله كلهم ثقات ولم
يجز جوه حديث عبد الله بن عمرو
قال الإمام أحمد حديثنا قتيبة

الاجل اليه سبحانه لانه هو الذي أنبته وقد يضاف الى القوم كقوله اذا جاء أجلهم لانه
مضروب لهم (لو كنتم تعلمون) شيأ من العلم اسارعتم الى ما أمرتكم به ولعلم ان أجل
الله اذا جاء لا يؤخر هذا وقد مثل الشوكاني رحمه الله تعالى عما ورد في الآيات الكريمة
الدالة على أن العمر لا يزيد ولا ينقص والاحاديث الدالة على أن صلة الرحم تزيد في العمر
فأجاب بما لفظه قد طال الكلام في هذا البحث وقد وقفت قبل الآن بنحو ثمان سنين
على مؤلف بسيط لبعض الجنبات في خصوص هذه المسئلة وقد غاب عن اسم الكتاب
واسم صاحبه والاحاديث القاضية بأن صلة الرحم تزيد في العمر أحاديث صحيحة كثيرة
منها ما أخرجه البخاري والترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ من سره ان يبسط
له في رزقه وان ينسأ له في أثره فليصل رحمه وعند الترمذي تعلموا من أنسابكم ما تصلون
به أرحامكم فان صلة الرحم محبة في الأهل مثراة في المال منسأة في الأثر والأثر الأجل
وانسأؤه تأخير وأخرج أحمد في مسنده والبيهقي في شعب الایمان ورمز السيوطي
في الجامع الحفظة من حديث عائشة مرفوعاً صله الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار
يعمرن الديار ويزدن في الأعمار وأخرج القاضي من حديث ابن مسعود مرفوعاً
صلة الرحم تزيد في العمر وصدقة السر تطفئ غضب الرب وأخرج الطبراني في الاوسط
من حديث عمرو بن سميل مرفوعاً صله الرحم مثراة في المال محبة في الأهل منسأة في
الأجل اذا تقرر هذا فالعمر محدود ومعلوم لا يتقدم ولا يتأخر الا اذا وصل الرجل رحمه
مستد الله في عمره وزاده وهكذا حكم سائر الامور التي وردت الأدلة بأنها تزيد في العمر
أو تنقص منه لانها خاصة والخاص مقدم على العام والمقام يحتمل البسط وفي هذا
كفاية والله أعلم (قال رب) أي قال نوح مناجياً لربه وحاكماً له ما جرى بينه وبين قومه
وهو أعلم به منه (اني دعوت قومي) الى ما أمرني بان أدعواهم اليه من الايمان (لئلا
ينهارا) أي دعاء دائماً دائماً بلا فتور في الليل والنهار من غير تقصير (فلم يردهم دعائي) شيأ
من أحوالهم التي كانوا عليها (الافرا) اعراضاً دعوتهم اليه وبعد اعنه قال مقاتل
يعني تباعدوا من الايمان كانوا هم حرم مستنفرة واسناد الزيادة الى الدعاء لكونه سببها كما
في قوله زادتهم ايماناً قرأ الجهور دعائي بفتح الباء وقرئ بأسكانها والاستثناء مفرغ
(والى كعادعتهم) الى سبب المغفرة وهو الايمان بك والطاعة لك (لتغفر لهم) أي

حدثنا رشدين بن سعد عن الحسن بن ثوبان عن هشام بن أبي ربيعة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا حسد والعين حق تفرد به أحمد حديث عن علي روى الحافظ بن عيسى كرم من طريق خزيمة بن سلمة
الحافظ حدثنا عبد بن محمد الكشوري حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عبد ربه البصري عن أبي رضاء عن شعيب عن أبي اسحق عن
الحارث عن علي رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه معتمداً فقال يا محمد ما هذا الغم الذي أرا في وجهك قال
الحسين والحسين أصابته ماعين قال صديق بالعين فان العين حق أقلا عوذتهم ما به ولا اليكلمات قال وما هن يا جبريل قال قل اللهم
ذا السلطان العظيم ذا المن القديم ذا الوجه الكريم ولي الكلمات التامات والدعوات المستجابات عاف الحسين والحسين من أنفس

الخن وأعين الانس فقالها النبي صلى الله عليه وسلم فقاما يلعبان بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعوذوا أنفسكم ونساءكم
وأولادكم بهذا التعوذ فانه لم يعوذ المتعوذون بعمله قال الخطيب البغدادي تفرد بروايته أبو جعفر محمد بن عبيد الله الحنظلي من أهل
نستزد كره ابن عساكر في ترجمة طراد بن الحسين من تاريخه وقوله تعالى ويقولون انه لخنون أي يزدرونه بأعينهم ويؤذونه بالسهم
ويقولون انه لخنون أي عجمته بالقرآن قال الله تعالى وما هو الاذ كر للعالمين آخر تفسير سورة ن ولله الحمد والملة
* (تفسير سورة الحاقة رهي مكية) * (٦٢) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الحاقة ما الحاقة وما أدر الـ

ما الحاقة كذبت ثمود وعاد
بالقارعة فأما ثود فأهلكوا
بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح
صرصر عاتية سخرها عليهم سبع
أيام وثمانية أيام حسوما ففري
القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل
خاوية فهل ترى لهم من باقية
وجاء فرعون ومن قبله والموتى تنفكات
بالخاطئة فعصوا رسول ربهم
فأخذهم أخذة رابية أنالما طغا
الماء جلنا كم في البحارية لتجعلها
لهم تذكرة ونعيها أذن واعية
الحاقة من أسماء يوم القيامة لان
قيما يتحقق الوعد والوعيد ولهذا
عظم الله تعالى أمرها فقال وما
أدر الـ ما الحاقة ثم ذكر تعالى
اهلا كذا الامم المكذبين بها فقال
تعالى فأما ثود فأهلكوا بالطاغية
وهي الصيحة التي أسكنتهم والزلا
التي أسكنتهم هكذا قال قتادة
الطاغية الصيحة وهو اختيار ابن
جرير وقال مجاهد الطاغية الذنوب
وكذا قال الربيع بن أنس وابن
زيد أنها الطغيان وقرأ ابن زيد
كذبت ثمود بطغواها وقال
السدي فأهلكوا بالطاغية قال

لاجل مغفرتك لهم أو اللام للتعدي ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم
للتوبة التي هي سبب في الغفران فأطلق الغفران وأريد به التوبة (جعلوا أصابعهم
في آذانهم) لئلا يسمعو أصواتي وقال ابن عباس اثنا عشر مائة يقول (واسمعو
ثيابهم) أي غطواهم بوجوههم لئلا يروى وقيل جعلوا ثيابهم على رؤسهم لئلا
يسمعو كلامي فيكون استغشاء الثياب على هذا زيادة في سد الآذان وقيل هو كناية عن
العداوة يقال لبس فلان ثياب العداوة وقيل استغشوا ثيابهم لئلا يعرفهم فبعد عوهم
وقال ابن عباس ليمسكروا فلا يعرفهم وعنه قال غطوا وجوههم لئلا يروى وأما ما لا يسمعو
كلامه وقد أفادت هذه الآية بالتصريح أنهم عصوا وخالقوه مخالفة لا أقبح منها إظهار
بمعطيل الأسماع والأبصار واطنابا بالأصرا والاستكبار كما قال تعالى (وأصروا) أي
استمروا على الكفر ولم يقلعوا عنه ولا تابوا عنه (واستكبروا) عن قبول الحق وعن امتثال
ما أمرهم به (استكبارا) شديد اؤذ كر المصدر دليل على فط استكبارهم قال ابن عباس
تركوا التوبة (ثم ان دعوتهم جهارا) أي مظهر الهمة الدعوة بمجاهر الهمة وأما تصاب
جهارا على المصدرية لان الدعاء يكون جهارا ويكون غير جهار فالجهار نوع من الدعاء
كتولهم قعد القرفصاء ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف أي دعاء جهارا وان يكون
مصدرا في موضع الحال أي مجاهرا أو ذاهرا وجعل نفس المصدر مبالغة ومعنى ثم
الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار اعظم من السر والجمع بين الامرين أعظم من
أحدهما قرأ الجهوراني بسكون الياء وقرئ بفتحها (ثم اني أعلنت لهم) أي دعوتهم
معلنناهم بالدعاء (وأسررت لهم) الدعوة (أسرارا) كثير اقليل المعنى أنه يدعوا الرجل بعد
الرجل يكلمه سرا فيباينه ويبينه والمقصود أن دعاهم على وجوه مخالفة وأساليب
متفاوتة فلم يخرج ذلك فيهم وهكذا يفعل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يتبدئ
بالحسن ثم بالشد فالشد قال مجاهد معني أعلنت صحت وقيل معني أسررت أنيتهم في
منزلهم فدعوتهم فيها (فقلت استغفروا ربكم) أي سلوه المغفرة من ذنوبكم بالسالف
أعيانها وآثارها باخلاص النية (أنه كان عفارا) أي كثير المغفرة للمذنبين وقيل المعنى
توبوا عن الكفر انه كان عفارا للتائبين (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي يرسل ماء
السماء عليكم فقيه اضممار (١) وقيل المراد بالسماء المطر والمدار الدور وخر الغلب

بالمطر
يعني عقر الناقة وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر أي باردة قال قتادة والسدي والربيع بن
أنس والثوري عاتية أي شديدة الهبوب قال قتادة عنت عليهم حتى نعبت عن أفئدتهم وقال الضحاک صرصر باردة عاتية
عنت عليهم بغير رجة ولا بركة وقال علي الخزنعة فخرجت بغير حساب سخرها عليهم أي سلطها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما
أي كوامل متتابعات مشائيم قال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة والثوري وغيرهم حسوما متتابعات وعن
عكرمة والربيع مشائيم عليهم لقوله تعالى في أيام نحسات قال الربيع وكان أولها الجمعة وقال غيره الاربعاء ويقال انها
(١) كما في قول الشاعر
اذ انزل السماء بأرض قوم * رعيته وان كانوا غضايا

التي تسميها الناس الاجحاز وكان الناس اخذوا ذلك من قوله تعالى فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقيل لانها تكون في عجز الشتاء ويقال أيام العجوز لان عجوزا من قوم عاد دخلت سر بافتقها الريح في اليوم الثامن حكاها البغوى والله أعلم قال ابن عباس خاوية خربة وقال غيره بالسية أى جعلت الريح تضرب بأحدهم الارض فيخزميتا على أم رأسه فينشدخ رأسه وتبقى جنته كأنها قائمة النخلة اذا خربت بلا أغصان وقد ثبت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نصرت بالصبا وأهلك عادا لدبور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن يحيى (٦٣) بن الضريس العبدى حدثنا ابن فضيل عن

مسلم عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح الله على عاد من الريح التي هلكوا بها الا مثل موضع الخاتم فمرت بأهل البادية فحلمتهم ومواشيهم وأموالهم فجعلتهم بين السماء والارض فلما رأى أهل الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا هذا عارض ممطرنا فالتفت أهل البادية ومواشيهم على أهل الحاضرة وقال الثوري عن ليث عن مجاهد الريح لها جناحان وذب فهل ترى لهم من باقية أى هل تحس منهم من أحد من بقاياهم أو ممن يتسبب اليهم بل يادوا عن آخرهم ولم يجعل الله لهم خلفا ثم قال تعالى وجاء فرعون ومن قبله قريء بكسر القاف أى ومن عنده ممن فى زمانه من أتباعه من كفار القبط وقروا آخرون بفتحهم أى ومن قبله من الامم المشبهين له وقوله تعالى والمؤمنات

بالمطر واتصاه اما على الحال من السماء ولم يوثق لان مفعلا لا يوثق بل يستوى فيه المذكر والمؤنث تقول امرأه ممتناث ومذكرا وعلى انه نعت لمصدر محذوف أى ارسلنا مدرارا وقد قدم الكلام عليه في سورة الانعام وجزم يرسل لكونه جواب الامر وفي هذه الآية دليل على ان الاستغفار من أعظم أسباب المطر وحصول أنواع الارزاق ومن لازم الاستغفار جعل الله لمن كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ولهذا قال (ويعدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات) أى بساكن الدنيا ليكون مساوعدوا به عاجلا (ويجعل لكم أنهارا) جارية قال عطاء المعنى يكثر أموالكم وأولادكم وكانوا يحبونهم ما فخر كوابهم ذا على الايمان وأعلمهم نوح عليه السلام ان ايمانهم بالله يجمع لهم مع الحظ الوافر في الآخرة الخصب والغنى في الدنيا وأعاد فعل الجعل ولم يقل وأمنار التغيرات ما فان الاول مما فعلهم فيه مدخل بخلاف الثانى وعن الحسن أن رجلا شكك اليه الجذب فقال استغفر الله وشكك اليه آخر الفقر وأخر قلة النسل وأخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أنك رجل يشكون أبويا ويسألونك أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فملا هذه الآية ولله درهم ما أفقهه قال القشيري من وقعت له حاجة الى الله لم يصل الى مراده الا بتقديم الاستغفار قال الشهاب وليس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير الالسة والقلوب (مالككم لا ترجون لله وقارا) أى أى عذر لكم فى ترك الرجاء والرجاء هنا الخوف أى مالككم لا تخافون الله والوقار العطمة من التوقير وهو التعظيم والمعنى لا تخافون حق عظمته فتوحدونه وتطيعونه وقيل المعنى مالككم لا تؤمنون من الله توقير الكرم بأن تؤمنوا به فتصبروا موقرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوى أولا وقال أبو السعود انكار لان يكون لهم سبب مافى عدم رجائهم لله تعالى وقارا على ان الرجاء بمعنى الاعتقاد انتهى وهذا حث على رجاء الوفا لله والمراد الحث على الايمان والطاعة الموجبين لرجاء ثواب الله فهو من الكفاية التلويفية لان من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره اياه آمن به وعبدوه وعمل صالحا ومن عمل الصالحات رجاء ثواب الله وتعظيمه اياه فى دار الثواب فان الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الكرخى أى انكم اذا قرئتم نوحا وقرئتم استغفاره كان ذلك لاجل الله فالكلم لا ترجون لله وقارا وقال

بالخطايا ولهذا قال تعالى فاعصوا رسول ربهم وهذا جنس أى كل كذب رسول الله اليهم كما قال تعالى ان كل الاكاذب الرسل فحق وعبدوا من كذب برسول فقد كذب بالجميع كما قال تعالى كذبت قوم نوح المرسلين كذبت عاد المرسلين كذبت ثمود المرسلين وانما جاء الى كل أمة رسول واحد ولهذا قال ههنا فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذ عزيزة أى عظيمة شديدة تألمة قال مجاهد راية شديدة وقال السدي مهلكة ثم قال تعالى انما لما طغى الماء أى زاد على الحد باذن الله وارتفع على الوجود وقال ابن عباس وغيره طغى الماء كثر وذلك بسبب دعوة نوح عليه السلام على قومه حين كذبوه وخالفوه فعبدا غير الله فاستجاب الله له وعم أهل الارض

والخوفان الامن كان مع نوح في السفينة فالتاس كلهم من سلالة نوح وذريته قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا سمعان عن
أبي سنان - عبيد بن سنان عن غير واحد عن علي بن أبي طالب قال لم تنزل قطرة من ماء الابدكيل على يدي ملك فلما كان يوم نوح اذن
للماء دون الخزان وطفغا الماء على الخزان فخرج فذلك قوله تعالى انما لما طغى الماء أي زاد على الحد ما بذن الله حملناكم في الجارية ولم
ينزل شيء من الریح الابدكيل على يدي ملك الا يوم عاد فانه اذن له ابدون الخزان فخرجت فذلك قوله تعالى بریح صرصر عاتية أي عتت
على الخزان واه - هذا قال تعالى تمتاعا على (٦٤) الناس انما لما طغى الماء حملناكم في الجارية وهي السفينة الجارية على

وجه الماء لتبعها الهالكهم تذكرة عاد
الغمة - بر على الجنس لادالة المين
عامه أي وأبقيت لكم من جنسها
ما تركبون على تيار الماء في البحار
كما قال ويجعل لكم من الفلك والانعام
ما تركبون لتستروا على ظهوره
ثم تذكر وانعمت بركم اذا استويتم
عليه وقال تعالى وآية لهم انما حملنا
ذريتهم في الفلك المشهون وخلقنا
لهم من مثله مايركبون قال قتادة
أبقى الله السفينة حتى أدركها
أوائل هذه الامة والاول أظهر ولهذا
قال تعالى وتعيها اذن راعية أي
وتفهم هذه النعمة وتذكرها اذن
واعية قال ابن عباس حافظة
سامعة وقال قتادة اذن واعية
عقبت عن الله فاتفعت بما سمعت
من كتاب الله وقال الضحاك وتعيها
اذن واعية سمعتها اذن ووعت أي
من له سمع صحيح وعقل راجح وهذا
عام في كل من فهم ووعى وقد
قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
الدمشقي حدثنا العباس بن الوليد
ابن صبيح الدمشقي حدثنا زيد بن
يحيى حدثنا علي بن حوشب سمعت
مكحول يقول لما نزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتعيها اذن واعية

سعيد بن جبيرة وأبو العباس وعطاء بن أبي رباح مالكم لا ترجون الله ثوابا ولا تخافون منه
عقابا وقال مجاهدوا الضحاك مالكم لا تسألون الله عظمة قال قطرب هذه لغة حجازية وهذيل
ونخاعة ومضري يقولون لم أبل وقال قتادة مالكم لا ترجون الله عاقبة الايمان وقال
ابن كيسان مالكم لا ترجون في عبادة الله وطاعة الله أن ينيبكم على توقيركم خيرا وقال ابن
زيد مالكم لا تؤدبون الله طاعة وقال الحسن مالكم لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له
نعمة وقال ابن عباس لا تعلمون الله عظمة وعننه قال لا تخافون الله عظمة ولا تخشون له
عقابا ولا ترجون له ثوابا وعن علي بن أبي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم رأى ناسا
يغتسلون عراة ليس عليهم أزرفوقف فنادى يا على صوته مالكم لا ترجون الله وفاراً أخرجه
عبد الرزاق في المصنف (وقد خلقكم أطواراً) أي والحال انه سبحانه قد خلقكم على
أطوار مختلفة وأحوال متنافسة لما أنتم عليه بالكلية فخلقكم تارة عناصر ثم اغذية ثم
اخلاط ثم نطفات ثم مضغات ثم علقات ثم عظاما وحواماً ثم أنشأكم خلقاً آخر والطور في اللغة
المررة وقال ابن الانباري الطور الحال والهيئة وجمعه أطوار وقيل أطوار أصدا انهم شبانهم
شيوخا وقيل الأطوار اختلافهم في الافعال والاقوال والاخلاق والمعنى كيف تقصرون
في توقيركم من خلقكم على هذه الأطوار البديعة تارات وكرات فهذا مما لا يكاد يصدر عن
العاقل ثم لما نبههم سبحانه وتعالى أولاً على النظر في أنفسهم لانها أقرب نهيهم ثانياً على
النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الدالة على الصانع الحكيم فقال (ألم تروا كيف
خلق الله سبع سموات طباقاً) الخطاب لمن يصلح له واما اراد الاسم تدلال بخلق السموات
على كمال قدرته وبديع صنعه وأنه الخالق بالعبادة والطباق المتطابقة بعضها فوق
بعض كل سماء مطبقة على الاخرى كالقباب من غير عناية قال الحسن بن خلق الله سبع
سموات على سبع أرضين بين كل سماء وسماء وأرض وأرض خلق وأمر وقد تقدم تحقيق
هذا في قوله ومن الأرض مثلهن واتصاب طباقاً على المصدرية تقول طباقه طباقاً
ومطابقة أحوال بمعنى ذات طباق خذف ذات وأقام طباقاً مقامه وأجاز القراء في غير
القرآن بحر طباق على النعت (وجعل الله سبع سموات) أي من نور الوجه الأرض
وجعل الله سبع السموات مع كونه في سماء الدنيا لانه اذا كان في احداهن فهو فيهن كذا
قال ابن كيسان وأبو السعود قال الاخفش كما تقول أنا بنو نعيم والمراد بعضهم هم أولاد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي أن يجعلها اذن على قال مكحول فكان على يقول ما سمعت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئاً قط فنسيته وهكذا رواه ابن جرير عن علي بن سهل عن الوليد بن مسلم عن علي بن حوشب عن مكحول به وهو حديث
مرسل وقد قال ابن أبي حاتم أيضاً حدثنا جعفر بن محمد بن عامر حدثنا بشر بن آدم حدثنا عبد الله بن الزبير أبو أحمد يعني والد أبي
أحمد الزبيرى حدثني صالح بن هشيم سمعت بريدة الاسلمى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى أنى أمرت أن أدنك ولا أقصرك
وان أعلمك وان تعي وحق لك ان تعي قال فترأت هذه الآية وتعيها اذن واعية ورواه ابن جرير عن محمد بن خلف عن بشر بن آدم به ثم

رواه ابن جرير عن طريق آخر عن داود الاعمى عن يريده ولا يصح أيضا (فإذا انفخ في الصور نفخة واحدة وحملت الأرض والجبال
فد كذا مرة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملاك على أرجائها يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) يقول تعالى مخبراً عن أهوال يوم القيامة وأول ذلك نفخة الفزع ثم يعقبها نفخة الصعق
حين يصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم بعدها نفخة القيام لرب العالمين والبعث والنشور وهي هذه النفخة
وقد أ كدها ههنا بأنها واحدة لأن أمر الله لا يخالف ولا يمانع ولا يحتاج إلى تكرار (٦٥) ولأن كيد وقال الريح هي

النفخة الأخيرة والظاهر ما قلناه
ولهذا قال ههنا وحملت الأرض
والجبال فد كذا مرة واحدة أي قدت
منذ الأديم العكاظي وتبدلت
الأرض غير الأرض فيومئذ
وقعت الواقعة قال سماك عن شيخ
من بني أسد عن علي قال تنشق
السماء من الجحرة واد ابن أبي حاتم
أي قامت القيامة وانشقت السماء
فهى يومئذ واهية وقال ابن جرير
هي كقوله وفتحت السماء فكانت
أبواباً وقال ابن عباس متفرقة
والعرش بحذاءها والملاك على
أرجائها الملك اسم جنس أي
الملائكة على أرجاء السماء قال ابن
عباس على ما لم يه منها وكذا
قال سعيد بن جبيرة والأوزاعي
وقال الضحاك أطرافها وقال
الحسن البصري أبوابها وقال
الريبع بن أنس في قوله والملاك على
أرجائها يقول على ما امتد من
السماء ينظرون إلى أهل الأرض
وقوله تعالى ويحمل عرش ربك
فوقهم يومئذ ثمانية أي يوم القيامة
يحمل العرش ثمانية من الملائكة
ويحتمل أن يكون المراد بهذا
العرش العرش العظيم أو العرش

كل واحدة منها شأنها لا تتجرب ما وراءها فيرى الكل كأنه سماء واحدة ومن ضرورة
ذلك أن يكون ما في كل واحدة منها كأنه في الكل وقال قطرب فيمن بمعنى معهن أي خلق
الشمس والقمر مع خلق السموات والأرض قال ابن عباس وجهه في السماء إلى العرش
وقد أ إلى الأرض وعنه قال خلق فيمن حين خلقهن ضياء لاهل الأرض وليس من ضوئه
في السماء شيء (وجعل الشمس) فيمن (سراجاً) أي كالمصباح لاهل الأرض ليسوا
بذلك إلى التصرف فيما يحتاجون إليه من المعاش عن ابن عمر وقال الشمس والقمر
وجنوهما ما قبل السماء وأقفيتهما قبل الأرض وأنا أقول بذلك عليكم آية من كتاب الله
يعني هذه الآية وعن ابن عمر قال في الآية تضيئ لاهل السموات كما تضيئ لاهل الأرض
وعن شهر بن حوشب قال اجتمع عبد الله بن عمرو بن العاص وكعب الأحبار وكان بينهما
بعض العتب فتعاثا فذهب ذلك فقال ابن عمر والكمب سألني عما شئت فلانساناً عن
شيء إلا أخبرتك بتصديق قولي من القرآن فقال له أ رأيت ضوء الشمس والقمر أهو في
السموات السبع كما هو في الأرض قال نعم ألم تر إلى قول الله يعني هذه الآية قال النسي
وأجمعوا على أن الشمس في السماء الرابعة وضوءها أقوى من نور القمر وقال الخطيب
وقيل في الخامسة وقيل في السادسة في الرابعة وفي الصيف في السابعة (والله أنبتكم من
الأرض نباتاً) يعني آدم خلقه الله من آدم الأرض والمعنى أنشأكم منها أنشاء فاستعير
الانبات للانشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين من الأرض ونباتاً امام صدر لانبث
على حذف الزوائد ويسمى اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدر النبت مقدر أرى أنبتكم
فنبتم نباتاً فيكون منصوباً بالمطالع المقدر وقال الخليل والزجاج هو مصدر محمول على
المعنى لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتاً وقيل المعنى والله أنبت لكم من الأرض
النبات فنبتنا على هذا مفعول به قال ابن جرير أنبتهم في الأرض بالكسر بعد الصغر
وبالطول بعد القصر (ثم يعيدكم) في الأرض بعد الموت مقبورين (فيها ويخرجكم)
منها بالبعث يوم القيامة (أخرجاً) حقاً لا محالة (والله جعل لكم الأرض بساطاً) أي
فرشاً وبسطها لكم تتقلبون عليها تنلبكم على بسطكم في بيوتكم ولم يجعلها مسجدة
(لتسلكوا منها سلاخاً فاجاً) أي طرقاً واسعة وقال ابن عباس طرقاً مختلفة والفجاج جمع
فج وهو الطريق الواسع كذا قال الفراء وغيره وقيل هو المسلك بين الجبلين وقدمضى

(٩ - فتح البيان عاشر) الذي يوضع في الأرض يوم القيامة لفصل القضاء والله أعلم بالصواب وفي حديث عبد الله بن عمر عن
الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب في ذكر حلة العرش أنهم ثمانية أوعال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد يحيى بن سعيد
حدثنا يزيد بن خباب حدثني أبو السمع البصري حدثنا أبو قبيس حي بن هاني أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول حلة العرش ثمانية ما بين
موق أحدهم إلى مؤخر عينه مسيرة مائة عام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي قال كتب إلى أحمد بن حنبل عن عبد الله النيسابوري
حدثني أبي حدثنا إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي

أن أحدثكم عن ملك من حلة العرش بعدما بين شجرة أذنه وعنقه بخفق الطير سبع مائة عام وهذا اسناد جدير جاله كلهم ثقتان
 وقد رواد أبو داود وفي كتاب السنة من سننه حدثنا أحمد بن حفص بن عبد الله حدثنا أبي حدثنا إراهم بن طهمان عن موسى بن عقبة
 عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى
 من حلة العرش أن ما بين شجرة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبع مائة عام هذا اللفظ أي داود وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى
 ابن المغيرة حدثنا جابر بن شعث عن (٦٦) جعفر عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال

ثمانية صفوف من الملائكة قال
 وروى عن الشعبي وعكرمة
 والضحاك وابن جرير مثل ذلك
 وكذا روى السدي (١)
 عن مالك عن ابن عباس ثمانية
 صفوف وكذا روى المعري عنه
 وقال الضحاك عن ابن عباس
 الكروبيون ثمانية أجزاء كل جزء
 منهم بقعة الانس والجن والشياطين
 والملائكة وقوله تعالى يومئذ
 تعرضون لا تخفى منكم خافية أي
 تعرضون على عالم السر والنجوى
 الذي لا يخفى عليه شيء من أموركم
 بل هو عالم بالظواهر والسرائر
 والضاير ولهذا قال تعالى لا تخفى
 منكم خافية وقد قال ابن أبي الدنيا
 أخبرنا الحق بن اسمعيل أخبرنا
 سفيان بن عيينة عن جعفر بن برقان
 عن ثابت بن الخياط قال قال عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه حاسبوا
 أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنا
 أنفسكم قبل أن توزنوا فإنه أخف
 عليكم في الحساب غدا أن تحاسبوا
 أنفسكم اليوم وتزينوا للعرض
 الأكبر وقوله تعالى يومئذ تعرضون
 لا تخفى منكم خافية وقال الامام
 أحمد حدثنا وكيع حدثنا علي بن

تحقيق هذا في سورة الانبياء وفي سورة الحج مستوفى وفي الانبياء تقدم الفجاءة فقال
 فجاء سبلا تناسب التواصل هنا (قال نوح) بعد تأسيسه من ايمانهم (رب انهم عصوني)
 أي كاهم استمروا على عصياني ولم يجيبوا دعوتي شكاهم الى الله عز وجل وأخبرهم بأنهم
 عصوه ولم يتبعوه وهو أعلم بذلك (واتبعوا من لم يردمه ماله وولده الاخسار) أي اتبع
 الا صاغروا رؤساءهم وأهل الثروة منهم الذين لم تردهم كثرة المال والولد الا ضلالا وطمعانا
 وكفرا في الدنيا وعقوبة في الآخرة واستمروا على اتباعهم لا انهم أحدثوا الاتباع قرئ
 ولده بفتح الواو واللام وبضم الواو وسكون اللام وهو ما سبعتان وفتح الاول وسكون
 الثاني وهي لغة في الولد ويجوز أن يكون جمعاً وقد تقدم تحقيقه (وسكروا) أي الرؤساء
 (مكرا بكرا) قرأ الجمهور بالتشديد أي كبيراً عظيماً جداً يقال كبير وكبار وكبار مثل عجب
 وعجاب وعجاب وحبل وحبال وحال وقال المبرد بكراً بالتشديد للمبالغة ومثل بكار قراء
 لكثير القراءة وقرئ بالضم والتخفيف وهو بناء مبالغة أيضاً دون الاول وقرئ بكسر
 الكاف وتخفيف الباء قال أبو بكر هو جمع كبير كأنه جعل مكراماً كان ذنوباً أو أفاعيل
 فلذلك وصفه بالجمع وقال عيسى بن عمر في لغة ثمانية قبل جمع الضمير جلا على معنى من
 بعد جلا على لفظها في قوله من لم يردمه ماله وولده قاله السمين واختلف في مكرهم هذا
 ما هو فقيل هو تحريشهم سفاهتهم على قتل نوح وأذاه وصد الناس عن الايمان به والميل
 اليه والاستماع منه وقيل هو تغريهم على الناس بما أتوا من المال والولد حتى قال
 الضعفة لولا انهم على الحق لما أتوا هذا النعم وقال الكلبي هو ما جعله الله من الصاحبة
 والولد وقال مقاتل هو قول كبرائهم لا تباعهم لا تذرنا آلهتكم وقيل مكرهم كفرهم
 وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رساله (وقالوا لا تذرنا آلهتكم) أي لا تتركوا عبادته
 آلهتكم وهي الاصنام والصور التي كانت لهم ثم عبدتها العرب من بعدهم وبعثنا قال
 الجمهور (ولا تذرنا دوالا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) أي لا تتركوا عبادته هذه
 الاوثان قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فنشأ بعدهم قوم
 يقتدون بهم في العبادة فقال لهم ابلis لوصورهم صورهم كان أشط لكم وأشوق الى
 العبادة ففعلوا ثم نشأ قوم من بعدهم فقال لهم ابلis ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم
 فاعبدوهم فأنشأ عبادته الاوثان كان من ذلك الوقت وسميت هذه الصور بهذه الاسماء

علي بن رفاعه عن الحسن عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث لا ينهم
 عرضات فاما عرضتان جداول ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه واخذ بشماله ورواه ابن ماجه
 عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع به وقد رواه الترمذي عن أبي كريب عن وكيع عن علي بن علي عن الحسن عن أبي هريرة به وقد روى
 ابن جرير عن مجاهد بن موسى عن يزيد بن سليمان بن حبان عن مروان الاصغر عن أبي واثل عن عبد الله قال يعرض الناس يوم
 القيامة ثلاث عرضات عرضتان معاذير وخصومات والعرضة الثالثة تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه (١) بياض بالاصل

وأخذ يشمه له ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة من سلاسله (فأما من أوتي كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت انى ملاق حسابه فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) يخبر تعالى عن سعادة من أوتي كتابه يوم القيامة يمينه وفرحه بذلك وانهم من شدة فرحه يقول لكل من لقيه هاؤم اقرؤا كتابه أى خذوا اقرؤا كتابه لانه يعلم أن الذى فيه خير وحسنات محضة لانه ممن بدل الله سيئاته حسنات قال عبد الرحمن بن زيد معنى هاؤم اقرؤا كتابه أى ها اقرؤا كتابه وأما زائدة كذا قال والظاهر أنهما معنى هاكم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا بشر بن (٦٧) مطر الواسطي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عاصم

الأحول عن أبي عثمان قال المؤمن يعطى كتابه في ستر من الله فيقرأ سيئاته فكلاماً قرأ أسدته تغبر لونه حتى يمر بحسناته فيقرأها فيرجع إليه لونه ثم ينظر فإذا سيئاته قد بدت حسنات قال فعند ذلك يقول هاؤم اقرؤا كتابه وحديثنا أنى حدثنا إبراهيم الوليد بن سلمة حدثنا روح بن عبادة حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني عبد الله بن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة قال ان الله يوقف عبده يوم القيامة فيبدي أى يظهر سيئاته في ظهره حتى يفتحه فيقول له أنت عملت هذا فيقول نعم أى رب فيقول له انى لم أفتحك به وانى قد غفرت لك فيقول عنه ذلك هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت انى ملاق حسابه حين نجاة من فضيحه يوم القيامة وقد تقدم في الصحيح حديث ابن عمر حين سئل عن النجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنى الله العبد يوم القيامة فيقرره بذنوبه كأنها حتى اذا رأى انه قد هلك قال الله تعالى انى سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم

لأنهم صوروها على صور أولئك القوم وقال عروة بن الزبير وغيره ان هذه كانت أسماء أولاد آدم وكان وداً كبيرهم وكانوا عباداً فأتى رجل منهم فخرنوا عليه فقال الشيطان أنا أصوركم مثله اذا نظرتم إليه ذكرتموه قالوا افعل فصوره في المسجد من صفه وورصاته ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقدم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم لا تعبدون شيئاً قالوا وما نعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترون انهم انما في مصلاكم فعبدوا من دون الله حتى بعث الله نوحاً عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم الآية قال الماوردي غاموذك فهو أول صنم معبود سمي ودا لودهم له وكان بعد قوم نوح لكعب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل وفيه يقول شاعرهم

حباله ودفاناً لا يحل لنا * أهو النساء وان الدين قد غربا

وأما سواع فكان له ذيل بساحل البحر وأما يغوث فكان لغطيف من مراد بالحرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدي مرادهم لغظان وأما يعوق فكان له ممدان في قول قتادة وعكرمة وعطاء وقال الثعلبي كان لكهلان بن سبأ ثم توارثوه حتى صار في همدان وفيه يقول مالك بن عطاء الهمداني

بريش الله في الدنيا يبري * ولا يبري يعوق ولا يريش

وأما نسر فكان بذي الكلاع من جبر في قول قتادة ومقاتل قال ابن عباس هذه الاصنام كانت تعبد في زمن نوح قال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذا أنهم صوروا لناس صالحين لان تصويرهم لهم يمكن أن يكون مشتركاً من معانيهم فكان ود كمالاً في الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العبادة وكان يغوث شجاعاً وكان يعوق سابقاً قويا وكان نسر عظيم طويل العمر ومثل في القرطبي أخرج البخاري وابن المنذر وابن جرير ودويه عن ابن عباس قال صارت الاوثان التي كانت تعبد في قوم نوح في العرب اما ود فكانت لكعب بدومة الجندل واما سواع فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطفان واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لجبر لا لذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى

يعطى كتاب حسناته وبيمينه وأما الكافرون والمنافق فيقول الا شهداء هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقوله تعالى انى ظننت انى ملاق حسابه أى قد كنت موقفاً في الدنيا ان هذا اليوم كائن لا محالة كما قال تعالى الذين يظنون انهم ملاق ربهم قال الله تعالى فهو في عيشة راضية أى مرضية في جنة عالية أى رفيعة قصورها حسان حورها نعيم دورها دائم حبورها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عبيدة الحسن بن علي بن مسلم السكري حدثنا اسمعيل بن عباس عن سعيد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الأسود قال سمعت أبا أمامة قال سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتراوأهل الجنة قال نعم انه ليبيط

أهل الدرجة العليا إلى أهل الدرجة السفلى فيحيونهم ويسلمون عليهم ولا يستطيع أهل الدرجة السفلى يصعدون إلى الأعلى فيقصرون
 بهم أعمالهم وقد ثبت في الصحيح أن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقوله تعالى قطوفها دانية قال البراء بن
 عازب أي قريبة يتناولها أحدهم وهو قائم على مريره وكذا قال غير واحد قال الطبراني عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري
 عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عطاء بن يسار عن سلمان النازي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة
 إلا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا (٦٨) كتاب من الله لفلان بن فلان أدخلوه الجنة قطوفها دانية وكذا رواه الضياء

في صفة الجنة من طريق سعدان بن
 سعيد عن سليمان التيمي عن أبي
 عثمان النهدي عن سلمان عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 يعطى المؤمن جوازاً على الصراط
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب
 من الله العزيز الحكيم لفلان
 أدخلوه الجنة عالية قطوفها دانية
 وقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً
 بما أسلفتم في الأيام الخالية أي
 يقال لهم ذلك تفضلاً عليهم
 وامتناناً وانعاماً واحساناً ولا فقد
 ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه قال أعلموا
 وسددوا وقاربوا واعلموا أن
 أحدنا منكم إن يدخله عمله الجنة
 قالوا ولأنت يا رسول الله قال
 وأنا لا أن يغمدني الله بدرجة
 منه وفضل (وأما من أوتى كتابه
 بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه
 ولم أدر ما حسابه باليتها كانت
 القاضية ما أغنى عني ماليه هالك عني
 سلطانيه خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه
 ثم في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً
 فاسلكوه أنه كان لا يؤمن بالله
 العظيم ولا يحض على طعام
 المسكين فليس له اليوم ههنا جحيم

قومهم أن انصبوا إلى مجلسهم الذي كانوا يجلسون فيه أنصاباً وسموها بأسمائهم فقبلوا
 فلم تعب حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت وفي الصحيحين من حديث عائشة أن أم
 حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة رأينها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أولئك كان إذا مات الرجل
 الصالح منهم بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله
 يوم القيامة قرأ الجمهور وذافتح الواو وقرئ بضمة قال الليث وذبضم الواو وضم
 اقريش وفتحها صم كان لقوم نوح وبه سمى عربن وقد قال في الصحاح والودبا فتح
 الود في لغة أهل نجد كأنهم سكنوا التاء وأدغموها في الدال وقرأ الجمهور يغوث ويغوث
 بغير تنوين فان كانا عربيين فالمنع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وان كانا غميين
 فالجعة والعلمية وقرئ يغوثاويغوثا بال نصب مصر وفتحين لاميرين أحدهما أنه صرفهما
 للتناسب إذ قبلهما اسمان منصرفان وبعدهما اسم منصرف كما صرف سلاسل والثاني
 أنه جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقاً وهي لغة حكامها الكسائي ذكره السهين
 وقال ابن عطية وذلك وهم ووجه تخصيص هذه الأسماء بالذ كرمع دخولها تحت
 الآلهة إنما كانت أكبر أصنامهم وأعظمها ولم يذكر النبي مع يعوق ونسر لكثرة التكرار
 وعدم الابس (وقد أضلوا كثيراً) أي وقال نوح قد أضل كبراً وهم ورؤساً وهم كثير من
 الناس وقيل الضمير راجع إلى الأصنام أي ضل بسببها كثير من الناس كقول إبراهيم
 رب انهن أضلان كثير من الناس وأجرى عليهم صيغة من يعقل لاعتقاد الكفار الذين
 يعبدونها أنها تعقل (ولا ترد الظالمين الاضلالاً) معطوف على رب انهم عصوفي ووضع
 الظاهر موضع المضمر نسجياً عليهم بالظلم وقال أبو حيان أنه معطوف على قد أضلوا
 ومعنى الاضلال الاغتيال كذا قال ابن جبر واستدل على ذلك بقوله ان الجرمين في ضلال
 وسعرو قيل الاخسرانا وقيل الاقتة بالمال والولد وقيل الضياع وقيل ضلالاً في مكرهم
 وخذادعاء عليهم من نوح بعد ان أعلمه الله أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن (بما) ما
 مزيدة للتأكيد والمعنى من (خطيئتهم) قرأ الجمهور على جمع السلامة وهي سبعة وقرئ
 خطاياهم على جمع التكسير وخطيئتهم على الافراد والمعنى من أجلها وبسببها (أعرقوا)
 بالطوفان قرأ الجمهور من أعرق وقرئ غرقوا بالتشديد (فادخلوا) عقب الاغراق (نارا)

ولا طعام الا من غسلي لا يأكله الا الخاطئون وهذا الخبر عن حال الاشقياء اذا أعطى أحدهم كتابه في العرصات وهي
 بشماله فينبذ به ثم غاية الندم فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه باليتها كانت القاضية قال الضحاك يعني مونة
 لاحياة بعدها وكذا قال محمد بن كعب والربيع والسدي وقال قتادة تنى الموت ولم يكن شيء في الدنيا أكره اليه منه ما أغنى عني ماليه
 هالك عني سلطانيه أي لم يدفع عني مالي ولا جاهي عذاب الله وبأسه بل خاض الامر إلى وحدي فلا معين لي ولا مجير فعند هذا يقول الله
 عز وجل خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه أي يأمر الربانية ان تأخذ عناق من المشركين فقل أي تضع الاغلال في عنقه ثم تورد إلى جهنم

فصله اياها أي نعمة فيها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن عمرو بن قيس عن المنهال بن عمرو قال إذا قال الله تعالى خذوه بتدريسه سبعون ألف ملك أن الملك منهم ليقول هكذا فيلقي سبعين ألفا في النار وروى ابن أبي الدنيا في الاحوال انه يتدبره أربع مائة ألف ولا يتي شي الا ذقه فيقول مالي رلك فيقول ان الرب عليك غضبان فكل شي غضبان عليك وقال الفضيل هو ابن عباس اذا قال الرب عز وجل خذوه فغلوا بتدريسه سبعون ألف ملك أيهم يجعل الغل في عنقه ثم الخيم صلوه أي اغمره فيها وقوله تعالى ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكوه قال كعب الاحبار كل حلقة منهم اقدر (٦٩) حديد الدنيا وقال العوفي عن ابن عباس

وابن جريج بذراع الملك وقال ابن جريج قال ابن عباس فاسلكوه تدخل في استه ثم يخرج من فيه ثم يظلمون فيها كما يظلم الحراد في العود حنين يشوي وقال العوفي عن ابن عباس يسلك من دبره حتى يخرج من مخبره حتى لا يقوم على رجله وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق أخبرنا عبد الله أخبرنا سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رصاصة مثل هذه وأشار الى جمجمة أرسلت من السماء الى الأرض وهي مسير خمسمائة سنة لم بلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة أسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل ان تبلغ قمرها وأصلها وأخرج الترمذي عن سويد بن سعيد عن عبد الله ابن المبارك به وقال هذا حديث حسن وقوله تعالى انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين أي لا يقوم بحق الله عليه من طاعته وعبادته ولا ينفع خلقه ويؤدي حقهم فان الله على

وهي نار الآخرة وهذا من التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه نحو أي أمر الله وقيل عذاب القبر وعلى هذا هو على بابه كقوله في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) أي لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله ويدفعه عنهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) يعني لما أس نوح عليه السلام من إيمانهم وإقلاعهم عن الكفر دعا عليهم بالهلاك قال قتادة دعا عليهم بعد أن أوحى اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قدامي فأجاب الله دعونه وأغرقهم وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع بن أنس وابن زيد وعطية انما قال هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نساءهم وأعقم أرحام النساء وأصلاب الآباء قبل العذاب بسبعين سنة وقيل بأربعين قال قتادة لم يكن فيهم صبي وقت العذاب وقال الحسن وأبو العالية لو أهلك الله أطقا لهم معهم كان عذابا من الله وعد لا فيهم ولكن أهلك ذريتهم وأطقا لهم بغير عذاب ثم أهلكهم بالعذاب ومعنى ديار من يسكن الديار ويدور في الأرض وأصله ديار على فيعال من دار يدور فقلت الواو ياء وأدغمت احد احمافي الاخرى مثل القيام أصله قبوام وقال القتيبي أصله من الدار أي نازل بالدار يقال ما بالدار ديار ويدور أي أحد كقيام وقبوم وهو من الاسماء المستعملة في النفي العام وقيل الديار صاحب الديار والمعنى لا تدع أحدا منهم الا أهلكته وقيل هو مأخوذ من الدوران وهو التحرك قال سليمان الجلي أنظر ما الحكمة في تأخيرهم عن قوله مما خطيئاتهم أغرقوا مع ان مقتضى الظاهر تقديمه عليه لكونه سببا لآغراقهم تأمل ثم رأيت أبا السعود قال هذا عطف على نظيره السابق وقوله مما خطيئتهم اعتراض وسط بين دعائه عليه السلام لا الذين من أول الامر بأن ما أصابهم من الاغراق والاحراق لم يصبهم الا لاجل خطاياهم التي عددها نوح وإشارة الى أن استحقاقهم للاهلاك لاجلها اه كلام الجلي (انك ان تذرمهم) أي ان تركتهم على الأرض (يضلوا عبادك) عن طريق الحق (ولا يلدوا الا فاجرا) بترك طاعتك (كنارا) لنعمتك أي كثير الكثران لها والمعنى الامن سيفجر ويكفر في الكلام مجاز الاول لانهم لم يفجروا وقت الولادة بل بعد هزبان طويل وقال عليه السلام هذا القول لعلمه بالتجربة من أحوالهم ان اولادهم يكونون مثلهم ثم لما دعا على الكافر من أتبعه بالدعاء لنفسه والديه وللمؤمنين فقال (رب اغفر لي ولوالدي) قرأ

العباد أن يوحده ولا يشركوا به شيئا وللعباد بعضهم على بعض حق الاحسان والمعاونة على البر والتقوى ولهذا أمر الله باتام الصلاة وإيتاء الزكاة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم وقوله تعالى فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام الا من غسلين لا يأكله الا الخاطئون أي ليس له اليوم من يتقدمه من عذاب الله تعالى لاجيم وهو القريب ولا شفيع بطاع ولا طعام له ههنا الا من غسلين قال قتادة هو شر طعام أهل النار وقال الربيع والضحاك هو شجرة في جهنم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا أبو سعيد المؤدب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس قال ما أدري ما الغسلين

ولكنني أظنه الزقوم وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال الغالبين الدم والماء يسيل من غوهم وقال علي بن أبي طلحة عنه الغسلين صديداً هل النار (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون أنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) بقول تعالى مقبلاً خلقه بما يشاهدونه من آياته في مخلوقاته الدالة على كماله في أسماؤه وصفاته وما غاب عنهم مما لا يشاهدونه من المغيبات عنهم أن القرآن كلامه ووحيه وتنزيله على عبده ورسوله الذي اصطفاه لتبليغ الرسالة وإداء الأمانة فقال (٧٠) تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون أنه لقول رسول كريم يعني محمداً

صلى الله عليه وسلم أضافه إليه على معنى التبليغ لأن الرسول من شأنه أن يبلغ عن المرسل ولهذا أضافه في سورة التكوين إلى الرسول الملقى أنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وهذا جبريل عليه السلام ثم قال تعالى وما صاحبكم بمجنون يعني محمداً صلى الله عليه وسلم ولقد دراهم بالافق المبين يعني أن محمداً رأى جبريل على صورته التي خلقه الله عليها وما هو على الغيب بضمين أي يتمم وما هو بقول شيطان رجيم وهكذا قال فهنا وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون فأضافه تارة إلى قول الرسول الملقى وتارة إلى الرسول البشري لأن كلامهم ما يبلغ عن الله ما استأمنه عليه من وحيه وكلامه وهذا قال تعالى تنزيل من رب العالمين قال الإمام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثنا شريح بن عبيد قال قال عمر بن الخطاب خرجت أنعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم فوجدته قد سبقتني إلى المسجد فتحدث خلقه فاستفتح

العامه بكسر اللام وفتح الدال على أنه تنبيه والدريد أي به وكاناً مؤمنين وأبوه لأمك أولئك بنفحين أو يفتح فكون ابن متوشلح بن أخنوخ وجواد ريس وأمه شحناوزن سكرى بنت أنوش وقيل أراد آدم وحواء والأول أولى وقال عبد بن جبريل أراد به آباء وجده وقرى ولولدي بكسر الدال على الأفراد وعلى التنبيه يعني ابنه سام أو حاماً وقرى ولولدي بكسر الدال يعني آباء فيجوز أن يكون أراد آباء الأقرب الذي ولده وخصه بالدكر لأنه أشرف من الأم وإن يريد جميع من ولد من ابن آدم إلى من ولده (ولن دخل بيتي) قال الضحاك والكبي يعني مسجده وقيل منزله الذي دوسا كن فيه وقيل سفينة وقيل لمن دخل فوديه واتصاف (موسى) على الحال أي لمن دخل بيتي متصاف بصفة الإيمان فيخرج من دخله غير متصف بهذه الصفة كما مر أنه وولده الذي قال سألني إلى جبل بعضني من الماء ثم هم الدعوة فقال (وللمؤمنين والمؤمنات) أي واغفر لكل متصف بالإيمان من الذكور والاناث ثم عاد إلى الدعاء على الكافرين فقال (ولا تزد الظالمين إلا تباراً) مغفول ثان والاستثناء مفرغ أي لا تزد المتصفين بانظالم إلا خلا كما وخسرا نودما رافا هلكوا وغرق معهم صبيانهم أيضاً لكن لا على وجه العقاب ليم بل لتشد يد عذاب آباءهم وأمهاتهم بآراءه خلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم وفي الحديث يهلكون مهلكاً واحداً بصدد درون مصادرتي وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله برأيتهم فاهلكهم بغير عذاب وقد شمل دعاؤه هذا كل ظالم إلى يوم القيامة كما شمل دعاؤه للمؤمنين والمؤمنات كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة

﴿سورة الجن ثمان وعشرون آية وهي مكية قال القرطبي في قول الجميع﴾

عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وتسمى سورة قول أوحي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) يا محمد للناس (أوحي إلى) لي عرفوا بذلك وأنك سمعوت إلى الجن كالانس ولتعلم قريش أن الجن مع تروهم لمأسمه والقرآن وعرفوا الجملة آمنوا قرأ الجوه وأوحي رباعياً وقرى وحي ثانياً وهما العتقان والمعنى أخبر بالوحي من الله (أنه استمع نفر من الجن) واختلاف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لم يرههم فظاهر القرآن أنه لم يرههم لأن المعنى قل يا محمد لا تسمع أوحي إلى علي إسان جبريل بل أنه استمع نفر من الجن ومثله قوله وأذصر فنا لك نضرا

سورة الحاقة فجعلت أعجب من تأليف القرآن قال نقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش قال فقرأ أنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون قال فقلت كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين ولولتقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه بالبين ثم أقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجز إلى آخر السورة قال فوقع الاسلام في قاي كل موقع فهذا من جملة الاسباب التي جعلها الله تعالى مؤثرة في هداية عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما أوردنا كيفية إسلامه في سيرته المفردة لله الحمد والمنة (ولوتقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه بالبين ثم أقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه

حاجزين وانه اتذكرة للمتقين وانا نعلم ان منكم تكذابين وانه لحسرة على الكافرين وانه لحق اليقين فسيح باسم ربك العظيم يقول تعالى ولوقت قول علينا أي محمد صلى الله عليه وسلم لو كان كما يزعمون مفتر يا علينا فزاد في الرسالة أو نقص منها أو قال شيأ من عنده فتنسبه اليه ولس كذلك لما جلتها بالعقوبة ولهذا قال تعالى لاخذنا منه باليمين قبل معناه لا تنقمنا منه باليمين لانها أشد في البطش وقيل لاخذنا بيمينه ثم لقطعنا منه الوتين قال ابن عباس وهو سباط القلب وهو العرق الذي القلب معلق فيه وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والحاكم وقتادة والضحاك ومسلم البطين وأبو صخر جندب بن زياد (٧١) وقال محمد بن كعب هو القلب وممر اقدوم ايميه وقوله تعالى فامسككم من أحد عنه

حاجزين أي فما يقدر أحد منكم على أن يجزي بيننا وبينه إذا أردنا به شيأ من ذلك والمعنى في هذا بل هو صادق بار راشد لان الله عز وجل مقدر له ما يبلغه عنه ومؤيد له بالمعجزات الباهرات والدلالات القاطعات ثم قال تعالى وانه تذكرة للمتقين يعني القرآن كما قال تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وهم قرو وهو عليهم عي ثم قال تعالى وانا نعلم ان منكم مكذبين أي مع هذا البيان والوضوح سيوجد منكم من ينسب يكذب بالقرآن ثم قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين قال ابن جرير وان التكذيب لحسرة على الكافرين يوم القيامة وحكامه عن قتادة عنه وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك وانه لحسرة على الكافرين يقول لندامة ويحتمل عود الضمير على القرآن أي وان القرآن والايان به لحسرة في نفس الامر على الكافرين كما قال تعالى كذلك سلكنا في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقال تعالى

من الجن يستمعون القرآن ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيح قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم وروى ابن مسعود انه رآهم ويرجعه العلماء والحق صحت ما وان الاول وقع أو لا ثم زلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم قال عكرمة والسورة التي كان يقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اقرأ باسم ربك الذي خلق وقد تقدم في سورة الاحقاف ذكر ما يزيد في هذا والتفراسم للجماعة ما بين الثلاثة الى العشرة قال المغوى كانوا تسعة وقيل سبعة وقد اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأكثر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف به جمع منهم وهو أنهم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية الا أنهم أضعف وأما جهور أرباب المال وهم اتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجودهم لكن اختلفوا في ماهيتهم وقد نطق الكتاب العزيز والسنة المطهرة بوجودهم فلا اعتداد بمكبريهم وإذا جاءهم الله بطل نهر معقل قال الضحاك والجن ولد الجن وليسوا بشياطين وقال الحسن انهم ولد ابليس وقيل لهم اجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية وقيل نوع من الارواح الجردة وقيل هي النفوس البشرية المفارقة لابنائها وقد اختلف أهل العلم في دخول مؤمن الجن الجنة كما تدخل عصاتهم النار لقوله في سورة تبارك وجعلنا هار جوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير وقول الجن فيما سمي أي في هذه السورة وأما القاسطون فكانوا يلجهم خطبا وغير ذلك من الآيات فقال الحسن يدخلون الجنة وقال مجاهد لا يدخلونها وان صرفوا عن النار والاول أولى لقوله في سورة الرحمن لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وفي سورة الرحمن آيات غير هذه تدل على ذلك فراجعها وقد قدمنا ان الحق انه لم يرسل الله اليهم رسلا منهم بل الرسل جميعا من الانس وان أشعر قوله قد أرسلنا اليكم رسلا منكم بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة في الكتاب العزيز دالة على ان الله سبحانه لم يرسل الرسل الا من بني آدم وهذه الاجسام الكلام فيها بطول والمراد الاشارة باختصار عبارة قال ابن مسعود في الآية كانوا من جن نصيبين وقد أخرج أحمد والخضاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقتلوا ما لكم فقيل حيل بيننا وبين

وحيل بينهم وبين ما يشتهون ولهذا قال ههنا وانه لحق اليقين أي الخبر الصادق الحق الذي لا مرية فيه ولا شك ولا ريب ثم قال تعالى فسيح باسم ربك العظيم أي الذي أنزل هذا القرآن العظيم آخر تفسير سورة الحاقة والله الخلد والمنة

* (تفسير سورة سأل سائل وهي مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره ستين ألف سنة فاصبر صبرا جليلا انهم يرونه بعيدا وراة قريبا) سأل سائل بعذاب واقع فيه تضمين دل عليه حرف الباء كأنه بقدر استعجل سائل بعذاب واقع كقوله تعالى ويستجلبونك بالعذاب وان يخلف الله وعده أي وعذابه واقع لا محالة قال التستائي يحدثنا بشيئين خالده

عن ثناء أو أسامة عن ثناء سفيان عن الأعشى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع قال النضر بن الحارث بن كعدة وقال العوفي عن ابن عباس سأل سائل بعذاب واقع قال ذلك سؤال الكفار عن عذاب الله وهو واقع بهم وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى سأل سائل دعاء بعذاب واقع يقع في الآخرة قال وهو قولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ابن زيد وغيره سأل سائل بعذاب واقع أي واد هذا هو الحق من عندك وهذا القول ضعيف بعيد عن المراد والصحيح الأول دلالة السياق (٧٢)

في جهنم يسيل يوم القيامة بالعذاب عليه وقوله تعالى واقع للكافرين أي من صد معتد للكافرين وقال ابن عباس واقع جاء ليس له دافع أي لا دافع له إذا أراد الله كونه وله إذا قال تعالى من الله ذي المعارج قال الثوري عن الأعشى عن رجل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى ذي المعارج قال ذو الدرجات وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ذي المعارج يعني العلو والفواصل وقال مجاهد ذي المعارج معارج السماء وقال قتادة ذي الفواصل والنعم وقوله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة تعرج تصعد وأما الروح فقال أبو صالح هم خلق من خلق الله يشبهون الناس وليسوا ناسا قلت ويحتمل أن يكون المراد به جبريل ويكون من باب عطف الخاص على العام ويحتمل أن يكون اسم جنس لأن روح بني آدم فانها إذا قبضت يصعد بها إلى السماء كما دل عليه حديث البراء كما في الحديث الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث المنهال عن

خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شي حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها التعريف وما هذا الامر الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصل بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له قالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمن به وان نشرك ربنا أحد افانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه اسمع نفرا من الجن وانما أوحى اليه قول الحق (فقالوا) لقومهم لما رجعوا اليهم (انا سمعنا قرآنا) أي كلاما مقروا (عجبا) في فصاحتها وبلاغتها وغزارة معانيه وغير ذلك وقيل عجبا في مواعظه وقيل في بركته وعجبا مصدر وصف به للمبالغة وعلى حذف المضاف أي داعج بالمصدر بمعنى اسم الفاعل أي مجعبا (يهدي الى الرشدا) أي الى مرشد الامور وهي الحق والصواب والايمان وقيل الى معرفة الله والتوحيد والجملة تصفة أخرى للقرآن (فآمن به) أي صدقنا بأنه من عند الله (ولن نشرك) بعد اليوم (ربنا أحد) من خلقه ولا نتخذ معه الهة أخرى لانه المتفرد بالربوبية وفيه دليل على ان أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا وقيل نصاري وقيل مجوسا ومشركين وفي هذا توخي للكفار من بني آدم حيث آمنت الجن بسماع القرآن مرة واحدة واتفقوا بسماع آيات يسيرة منه وأدركوا بعقولهم انه كلام الله وآمنوا به ولم ينتفع كفارا الانس لاسيما رؤسائهم وعظمائهم بسماعه مرارا متعددة وتلاوته عليهم في أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم يتلوهم عليهم بلسانهم لاجرم صرعتهم الله أذل مصرع وقتلهم أفتج مقتل وعذاب الآخرة أشد لو كانوا يعلمان (وأنه تعالى حذرنا) قرئ بفتح أن وكذا فيها بعدها وذلك أحد عشر موضعا الى قوله وأنه لما قام عبد الله وقرئ بالكسر في هذه المواضع كلها الا في قوله وان المساجد لله فانهم اتفقوا على الفتح أما من قرأ بالفتح في هذه المواضع فعلى العطف على محل الجار والمجرور وفي فآمن به كأنه قيل فصدقناه وصديقنا أنه تعالى حذرنا الخ وأما من قرأ بالكسر في هذه المواضع فعلى العطف على اننا سمعنا أي فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا وآمنوا به وأبو حاتم وأبو عبيدة قراءة الكسر لانه كما من كلام الجن وعما هو محكي عنهم بقوله فقالوا انا سمعنا وقرئ بالفتح في ثلاثة مواضع

زاذان عن البراء عن فروع الحديث بطوله في قبض الروح الطيبة قال فيه فلا يزال يصعد بها من سماء الى سماء حتى ينتهي وهي بها الى السماء السابعة والله أعلم بصحتها فقد تكلم في بعض رواه ولكنه مشهور ورواه شاهد في حديث أبي هريرة فيما تقدم من رواية الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من طريق ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عنه وهذا السناد رجاله على شرط الجماعة وقد بسطنا لفظه عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فيه أربعة أقال * أحدها أن المراد بذلك مسافة ما بين العرش العظيم الى أسفل السافلين وهو قرار الارض السابعة وذلك مسيرة خمسين ألف سنة هذا ارتفاع العرش عن المركز الذي في وسط الارض

السابعة وكذلك اتساع العرش من قطر الى قطر مسيرة خمسين ألف سنة وانه من ياقوتة جرداء كما ذكره ابن أبي شيبة في كتاب
صفة العرش وقد قال ابن أبي حاتم عنده هذه الآية حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا حكماء عن عمرو بن معمر بن
معروف عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال منتهى أمر من أسفل الارضين
الى منتهى أمر من فوق السموات مقدار خمسين ألف سنة ويوم كان مقداره ألف سنة يعني بذلك تنزل الامر من السماء الى
الارض ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقداره ألف سنة لان ما بين (٧٣) السماء والارض مسيرة خمسمائة عام

وقد رواه ابن جرير عن ابن جهم عن
حكماء بن سالم عن عمرو بن معمر
عن ليث عن مجاهد قوله لم يذ كر ابن
عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
حدثنا ابراهيم بن منصور حدثنا
نوح المعروف عن عبد الوهاب
ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس
قال غلط كل أرض خمسمائة
عام وبين كل أرض الى أرض
خمسمائة عام فذلك سبعة آلاف
عام وغلظ كل سماء خمسمائة عام
وبين السماء الى السماء خمسمائة
عام فذلك أربعة عشر ألف عام
وبين السماء السابعة وبين العرش
مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك
قوله تعالى في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة القول الثاني أن
المراد بذلك مدة بقاء الدنيا منذ
خلق الله هذا العالم الى قيام
الساعة قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة أخبرنا ابراهيم بن موسى
أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جريج
عن مجاهد في قوله تعالى في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا
عمرها خمسون ألف سنة وذلك
عمرها يوم سماها الله عز وجل

وهي وانه تعالى جدر بنا وانه كان يقول سقيم بنا وانه كان رجال من الانس لانه من الوحي
وكسر ما بقي لانه من كلام الجن وقرأ الجهور وأنه لما قام عبد الله بالفتح لانه معطوف على
قوله أنه استمع وقرئ بالكسر في هذا الموضع عطف على قائمنا به بذلك التقدير السابق
واتفقوا على الفتح في أنه استمع كما اتفقوا على الفتح في أن المساجد وفي أن لو استقاموا
واتفقوا على الكسر في فقالوا اناسمنا وقال انما ادعوا ربى وقل ان أدري وقل انى لأملك
لكم والجد عند أهل اللغة العظمة والجلال يقال جدنى عني أى عظم فالمعنى ارتفع
عظمة ربنا وجلاله وبه قال عكرمة ومجاهد وقال الحسن المراد تعالى غناؤه ومنه قيل
للخط جدور جل مجدود أى محفوظ وفي الحديث ولا ينفع ذا الجدم منك الجد قال ابو عبد
والخليل لانه لا ينفع ذا الغنى منك الغنى أى وانما ينفعه الطاعة وقال القرطبي والضمالة
جده آلاؤه ونعمه على خلقه وقال ابن عباس آلاؤه وعظمته وأمره وقدرته وقال أبو
عبيدة والاحفش ملكه وسلطانه وقال السدى أمره وقال سعيد بن جبير وانه تعالى جد
ربنا أى تعالى ربنا وقيل جده قدرته وقال محمد بن علي بن الحسين وابنه جعفر الصادق
والربيع بن أنس ليس لله جد وانما قالت به الجن للجهالة والجد أيضاً أبو الاب قرأ الجهور
جد بفتح الجيم وقرئ بكسر ها وهو ضد الهزل وقرئ جدى ربنا أى جدوه ومنفعته وقرئ
بتنوين جدور رفع ربنا على انه يدل من جد (ما اتخذ صاحبة ولا ولداً) هذا بيان لتعالى جده
سبحانه قال الزجاج تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولد الان صاحبة
تتخذ للباحة والولد للاستئناس به والله تعالى منزوع عن كل نقص وكان الجن نهوا به هذا على
خطا الكفار الذين ينسبون الى الله صاحبة والولد ونزهوا الله سبحانه عنهما (وانه كان
يقول سقيم بنا) أى جاهلنا (على الله شططا) أى غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة
والولد والضمير في انه الحديث أو الامر وسقيمنا يجوز أن يكون اسم كان ويقول الخبر
ويجوز أن يكون سقيمنا فاعل يقول والجلد خبر كان واسمها ضمير يرجع الى الحديث
أو الامر ويجوز أن تكون كان زائدة ومراهم بسقيمهم عصاتهم ومشركوهم وقال
مجاهد وابن جريج وقتادة أرادوا به ابليس عن أبي موسى الأشعري مرفوعا قال ابليس
أخرجني من ديوه والديلمي قال السيوطي بسندوا والشطط الغلوفى الكسر وقال أبو
مالك الجور وقال الكلبي الكذب وأصله البعد عن القصد ومجازة الخلد (واناظننا أن

(١٠ - فتح البيان عاشر) تعرض الملائكة والروح اليه في يوم قال اليوم لدينا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن الحكم بن أبان عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا من أولها الى آخرها مقدار
خمسين ألف سنة لا يدري أحد كم مضى ولا كم بقي الا الله عز وجل القول الثالث أنه اليوم الفاصل بين الدنيا والآخرة وهو قول
غريب جدا قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا هلال بن المورق حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني
محمد بن كعب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم الفصل بين الدنيا والآخرة القول الرابع أن المراد بذلك يوم

القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال يوم القيامة واسناده صحيح ورواه الثوري عن سماعة بن حرب عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يوم القيامة وكذا قال الضحاك وابن زيد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى نعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم القيامة جعله الله تعالى على الكافر من مقدار خمسين ألف سنة وقد وردت أحاديث في معنى ذلك قال الامام (٧٤) أحمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن

أبى سعيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به الآن دراجا وشيخه أبا الهيثم ضعيفان والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبى عمر العداني قال كنت عند أبى هريرة فمر رجل من بني عامر بن صعصعة فقبل له بهذا أكثر مما عارى ما لا فقال أبو هريرة زدوه الى فردوه فقال نبئت انك ذو مال كثير فقال العامري اى والله انى لمائه نجر او مائة أدم حتى عد من ألوان الابل وأفتان الرقيق ورباط الخيل فقال أبو هريرة يا أبا واخفاف الابل واظلاف النعم يزد ذلك عليه حتى جعل لون العامري يتغير فقال ما ذاك يا أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى

لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أى انا حسبن ان الانس والجن كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا وصاحبة وولدا فلذلك صدقناهم في ذلك حتى سمعنا القرآن فعلمنا بطلان قولهم وبطلان ما كانوا يظنونهم من الصدوق والتصاب كذبا على انه مصدر مؤن كدليقول لان الكذب نوع من القول أو صفة لمصدر محذوف أى قولنا كذبا وقرئ ان لن تقول من لتقول فعلى هذا كذبا مقول به (وانه كان رجال) فى الجاهلية (من الانس يعوذون) أى يستعيذون (برجال من الجن) حين ينزلون فى سفرهم يخوف قال الحسن وابن زيد وغيرهما كان العرب اذا نزل الرجل بوادى قال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فسيئت فى جواره حتى يصبح فزلت هذه الآية قال مقاتل كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن ثم من بنى حنيفة ثم فساد ذلك فى العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وعن عكرمة بن أبى السائب الانصارى قال خرجت مع أبى الى المدينة فى حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكمة فأنا والميليت الى رأى غنم فلما انصف الليل جاء دئب فأخذ من الغنم فوثب الرأى فقال يا عامر الوادى أنا جارك فنادى مناد يا سرحان أرسله فأتى الجمل يشتم حتى دخل فى الغنم وأرسل الله على رسوله بحكمة وأنه كان رجال الآية وذكره ابن الجوزى فى تفسيره بغير سند (فزادوهم) أى زاد رجال الجن من يعوذ بهم من رجال الانس أو زاد المستعيذون من رجال الانس من استعاذوا بهم من رجال الجن (رهقا) لان المستعاذ بهم كانوا يقولون سدا الجن والانس وبالأول قال مجاهد وقتادة والثانى قال أبو العالسة وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد والرهمى فى كلام العرب الاثم وغشيان المحارم ورجل رهق اذا كان كذلك ومنه قوله ترهقهم ذلة أى تغشاهم وقيل الرهق الخوف أى ان الجن زادت الانس بهذا التعوذ بهم خوفا منهم وقيل كان الرجل من الانس يقول أعوذ بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى ويؤيد هذا ما قبل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجن فيكون قوله رجال وصفا لمن يستعيذون به من رجال الانس أى يعوذون بهم من شر الجن وهذا فيه بعد واطلاق لفظ رجال على الجن على تسليم عدم صحته لغة لا مانع من اطلاقه عليهم هنا من باب المشاكلة قال ابن عباس كان القوم فى الجاهلية اذا نزلوا بالوادى قالوا نعوذ بسيد هذا الوادى من شر ما فيه فلا يكون شئ أشد ولا عامنهم بهم فذلك قوله فزادوهم رهقا (وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا) أى

اللہ علیہ وسلم بقول من کانت له ابل لا يعطى حقها في نجاتها ورسولها قلنا يا رسول الله ما نجدتها ورسولها وان
قال في عسرها ويسرها فانها تأتي يوم القيامة كأغذا كانت وأكبره وأسمه وأشره حتى يبطخ لها بقاع قرقر فتطوى باحنافها
فإذا جاوزته آخرها أعيدت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فري سبيلها وإذا كانت
له بقرة لا يعطى حقها في نجاتها ورسولها فانها تأتي يوم القيامة كأغذا كانت وأكبره وأسمه وأشره ثم يبطخ لها بقاع قرقر فتطوى كل
ذات ظلف بظلفها ومنطقه كل ذات قرن بقرن النيس فيها عقصاء ولا عصباء إذا جاوزته آخرها أعيدت عليه أولاها في يوم كان

مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله وإذا كانت له غنم لا يعطى حقها في نجدتهم وأورسلها فانها تأتي يوم القيامة كأن غنما كانت وأسمنه وأشمر حتى يطبخ لها بقاع قرقر فتطوّه كل ذات ظلف تظفها وتنطعه كل ذات قرن بقرنم اليس فيها عقصاء ولا عصابة إذا جاوزته آخرها أعتدت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله فقال العامري وما حق الابل يا بَاهِرَة قال ان تعطى الكريمة وتمتخ العزيرة وتفقر الظهر وتسقى الابل وتطرق الفحل وقدر واده أبو داود من حديث شعبة والنسائي من حديث سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن (٧٥) قتادة به طريق أخرى لهذا الحديث

قال الامام أحمد حدثنا أبو كامل حدثنا جاد عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدى حقه الا جعل صفائح يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جبهته وجنبه وظهره حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وذو كبرية الحديث في الغنم والابل كما تقدم وفيه الخيل لثلاثة لرجل أبحر ورجل ستر وعلى رجل وزير الى آخره ورواه مسلم في صحيحه بتمامه منقداً به دون البخاري من حديث سهل عن أبيه عن أبي هريرة وموضع استقصاء طريقه وألفاظه في كتاب الزكاة من كتاب الاحكام والغرض من ايراده ههنا قوله حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد روى ابن جرير عن يعقوب عن ابن عيينة وعبد الوهاب عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال سأل رجل ابن عباس عن قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة

وان الجن ظنوا كما ظنتم أيها الناس أنه لا بعث بعد الموت فتكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به وقيل المعنى وان الانسان ظنوا كما ظنتم أيها الجن على أنه كلام بعض الجن لبعض والمعنى أنهم لا يؤمنون بالبعث كما انكم لا تؤمنون به وهذا القولان من كلام الله تعالى معترضان في خلال كلام الجن المحكي عنهم عند بعض المفسرين وعند بعضهم هما من جملة كلام الجن وعليه فلا اعتراض في الكلام تأمل (وانا لنسنا السماء) هذا من قول الجن أيضاً أي طلبنا خبرها كما جرت به عادتنا والسمس فاستمعير للطلب لان المس طالب معروف (فوجدناها ملئت حرساً شديداً) أي جمعاً أقوياء من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع والحرس جمع حارس وهو الرقيب والمصدر الحراسة وقيل اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذا وصف بشديد ولو نظر الى معناه لقل شداً ووشماً باجمع شهاب وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدم بيانه في تفسير قوله وجعلناها رجوماً للشياطين (وانا كنا نعد منها مقاعد للسمع) أي وانا كنا نعد من الجن قبل هذا نعد من السماء موضح تقعدي مثلها الاستماع الاخبار من السماء والسمع متعلق بنقعد أي لاجل السمع أو بضمير هو صفة لمقاعد أي مقاعد كآلة السمع والمقاعد جمع مقعد اسم مكان وذلك ان مرقة الجن كانوا يفعلون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونها الى الكهنة فحرسها الله سبحانه يبعثه رسوله صلى الله عليه وسلم بالشهب الخارقة عن ابن عباس قال كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً فاما الكلمة فتكون حقاً وأما ما زادوا فيكون باطلاً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليل ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم ما هذا الا من أمر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلين بمكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث في الارض أخرجه أجدوا الترمذي وصححه والنسائي وغيرهم (فن يستمع الآن يجده شهاباً رصداً) أي أرصده ليرى به أولاً لجله لمنعه من الاستماع وقوله الآن هو ظرف للحال واستمع ههنا الاستقبال لانهم لا يريدون به وقت قولهم فقط وانصاب رصداً أي انه صفة لشهاباً ومفعول له وهو مفرد ويجوز ان يكون اسم جمع كالخرس وقد اختلف أهل العلم هل كانت الشياطين ترمى بالشهب وتنفذ في قبيل المبعث أم لا فقتل قوم لم يكن ذلك

قال فايهم (٣) فقال ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقال انما سألتك لتحديثي قال هما يومان ذكرهما الله أعلم بهما وكره ان أقول في كتاب الله بما لا أعلم وقوله تعالى فاصبر صبراً جميلاً أي اصبر يا محمد على تكذيب قومك لك واستمع اللهم العذاب استبعاداً لوقوعه كقوله يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ولهذا قال انهم يرونه بعيداً أي وقوع العذاب وقيام الساعة يراه الكفرة بعيداً الوقوع بمعنى استحصال الوقوع وزاد أي المؤمنون يعتقدون كونه قريباً وان كان له أمد لا يعلمه الا الله عز وجل لكن كل ما هوات فهو قريب وواقع لا محالة (يوم تكون السماء كالمهل وتكون

(٣) قوله قال فايهم فقال ما الى آخر الاثر هكذا في النسخ التي بأيدينا وحرر اه

الجبال كالعن ولا يسأل جيم جيماء عنهم يومئذ من عذاب يومئذ يئس وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن
في الأرض جيماء بنجيه كلاً منهم النلى نزاعة للشوى يدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى) يقول تعالى العذاب واقع بالكافرين يوم
تكون السماء كالبازل قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي وغير واحد أى كدردى الزيت وتكون
الجبال كالعن أى كالصوف المنفوش قاله مجاهد وقتادة والسدي وهذه الآية كقوله تعالى وتكون الجبال كالعن المنفوش
وقوله تعالى ولا يسأل جيم جيماء عنهم أى (٧٦) لا يسأل القريب قريبه عن حاله وهو يراد في أسوأ الأحوال فتشغل نفسه

وحكى الراصدى عن معمر قال قلت للزهري أكلن يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت
أفرأيت قوله وأنا كنا نقعد منها الآية قال غلط وشدد آخرها حين بعث محمد صلى الله عليه
وسلم قال ابن قتيبة إن الرجم قد كان قبل بعثه ولكنه لم يكن مثلاً في شدة الحراسة بعد
بعثه وكانوا يستقرون السمع في بعض الأحوال فلما بعث معمر من ذلك أصلاً وقال
عبد الملك بن سائر لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد مد عليهم ما الصلاة
والسلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم حرس السماء ورمت الشياطين
بالشهب ومنعت من الدنوا إلى السماء وقال نافع بن جبيرة كانت الشياطين في الفترة تسمع
فلا ترمى فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رمت بالشهب قال الرمحشري
والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث صلى الله عليه وآله وسلم كثرت الرجم وازدادت زيادة ظاهرة
حتى تنبهوا الأنس والجن ومنع الاستراق أصلاً وقد تقدم البحث عن هذا (وأنا لا ندري
أشترأريد من في الأرض) بسبب هذه الحراسة للسماء وارتفاع الشرع على الاشتغال أو على
الابتداء وخبره ما بعده والاولى أولى لتقدم طالب الفعل وهو أداة الاستفهام وأطال
السمين في بيان ذلك (أم أراد بهم ربههم رشداً) أى خيراً قال ابن زيد قال ابليس لا ندري
أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذاباً أو يرسل إليهم رسولاً والجملة سادة
مسندة على ندرى والاولى أن هذا من قول الجن فيما بينهم وليس من قول ابليس كما قال
ابن زيد (وأنا من الصالحون) أى قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بعبد
صلى الله عليه وآله وسلم وأنا كنا قبل استماع القرآن من الموصوفون بالصلاح (ومنادون
ذلك) أى قوم دون الموصوفين بالصلاح وقيل أراد بأهل الصلاح المؤمنين ومنهم
دون ذلك الكافرين والاولى أولى وقال ابن عباس يقول منا المسلم ومنا المشرك (كنا
طرائق قديداً) أى جماعات متفرقة وفرقاً شتى وأصنافاً مختلفة وذوى مذاهب متباينة
والقصة القطعة من الشئ وصار القوم قديداً إذا تفرقت أحوالهم واستعمال القديداً
في الفرق مجاز والمعنى كاذوى طرائق قديداً وكانت طرائقنا طرائق قديداً أو كنا مثل طرائق
قديداً أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة وقال السدي والفعال أدماً
مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة وقال ابن عباس أهواء شتى وقال سعيد بن المسيب
كانوا مسلمين ويهوداً ونصارى ومجوساً وكذا قال مجاهد قال الحسن بن الحسن أنا لكم

عن غيره قال العوفي عن ابن عباس
يعرف بعضهم بعضاً ويتعارفون
بينهم ثم يشر بعضهم من بعض بعد
ذلك يقول الله تعالى لكل امرئ
منهم يومئذ شأن يغنيه وهذه الآية
الكريمة كقوله تعالى يا أيها الناس
اتقوا ربكم وأخشوا يوماً لا يجزى
والدعن ولده ولا مولد هو حازن
والده شيئاً أن وعد الله حق وكقوله
تعالى وإن تدع مثقلة إلى حملها
لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى
وكقوله تعالى فإذا انفخ في الصور فلا
أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون
وكقوله تعالى يوم يفر المرء من أخيه
وأمة وأبيه وصاحبه وبنيه لكل
امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقوله
تعالى يؤذ الجرم لو يقتدى من
عذاب يومئذ يئس وصاحبه
وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن
في الأرض جيماء بنجيه كلاً أى
لا يقبل منه فداء ولو جاء بأهل
الأرض وبأعز ما يجده من المال ولو
جمل الأرض ذهباً أو من ولده الذى
كان في الدنيا حشاشة كبده يؤذيهم
القيامة إذا رأى الأحوال أن يقتدى
من عذاب الله به ولا يقبل منه قال

مجاهد والسدي فصيلته قبيلته وعشيرته وقال عكرمة فخذ الذى هو منهم وقال أشهب عن مالك
فصيلته أمه وقوله تعالى إنه الظى يصف النار وشدة حرها نزاعة للشوى قال ابن عباس ومجاهد جلدة الرأس وقال العوفي عن ابن
عباس نزاعة للشوى الجلود واليافى وقال مجاهد ما دون العظم من اللحم وقال سعيد بن جبيرة العصب وقال أبو صالح نزاعة
للشوى يعنى أطراف اليدين والرجلين وقال أيضاً نزاعة للشوى لحم الساقين وقال الحسن البصري وثابت البناني نزاعة
للشوى أى مكارم وجهه وقال الحسن أيضاً تحرق كل شئ فيه ويبقى فؤاده يصيح وقال قتادة نزاعة للشوى أى نزاعة لها من

ومكارم وجهه وخلقه وأطرافه وقال الضحاك تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك منه شيئاً وقال ابن زيد الشوى الأراب العظام فقوله نزاعة قال تقطع عظامهم ثم تبدل بجلودهم وخلقهم وقوله تعالى تدعون أدبر وتولى وجمع فأوعى أى تدعو النار إليها أن شاء الله الذين خلقهم الله لها وقد رلهم أنهم فى الدار الدنيا يعملون عملها فقد عوهم يوم القيامة بلسان طلق ذاق ثم تلتقطهم من بين أهل المحشر كما يلتقط الطير الحب وذلك أنهم كما قال الله عز وجل كانوا من أدبر وتولى أى كذب بقلبه وترك العمل بحوارحه وجمع فأوعى أى جمع المال بفضه على بعض فأوعاه أى أوكاه ومنع

(٧٧)

قدرية ومصر جئة وخوارج ورافضة وشيعة وسنية وكذا قال السدى (واناظننا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أى واناعلمنا وتيقنا بالتفكر والاستدلال فى آيات الله (أن لن نجزع الله فى الأرض) أى كما فهم أولى نفوته بهرب ولا غيره أن أراد بنا أمراً (وان نجزه هرباً) مصدر فى موضع الحال أى ولن نجزه هاربين منها إلى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم (وانالما سمعنا الهدى) بعون القرآن (أمانابه) وصدقنا أنه من عند الله ولم نكذب به كما كذبت به كفره الانس (فن يؤمن من ربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً) أى لا يخاف نقصاً فى عمله وثوابه ولا ظالماً ومكروهاً يغشاهم والجنس النقصان والرهق العدوان والطغيان والمعنى لا يخاف أن ينقص من حسناته ولأنه يراعى سيئاته وقد تقدم تحقيق الرهق قريراً أقرأ الجمهور بخساً بسكون الخاء وقرئ بفتحها وقرئ فلا يخف جزماً على جواب الشرط ولا وجه له هذا بعد دخول النفاء والتقدير فهو لا يخاف والامر ظاهر وفى الآية دليل على أن العمل ليس من الايمان قاله النسفى (وانا ما المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أى الجائرون الكافرون الطالمون الذين حادوا عن طريق الحق ومالوا إلى طريق الباطل يقال قسط اذا جار وأقسط اذا عدل قال ابن عباس القاسطون العادلون عن الحق وعن سعيد بن جبیر أن الخجاج قال له حين أراد قتله ما تقول فى قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبه وانما يصفه بالقسط والعدل فقال الخجاج يا جهلة انه سمانى ظالم مشرك وتلاهم قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وقوله ثم الذين كفروا ببرهم يعدلون ذكره الخطيب (فن أسلم فأولئك تحروا رشداً) أى قصدوا طريق الحق وتوخدوا بجاهتاد ومنه البحرى فى الشئ قال الراغب حرى الشئ يحريه أى قصده حراً أى جانبه ويحراه كذلك وقال الفراء أموا الهدى قال النسفى تحرى طلب الأحرى أى الأولى وفيه دليل على أن الجن يثاب بالجنة (واما القاسطون فكانوا فى علم الله لجهنم حطباً) أى وقوداً للنار يوقد بهم كما يوقد بكفرة الانس وفيه دليل على أن الجنى الكافر يعذب فى النار وانهم وان خلقوا منها لكنهم تغيروا عن تلك الكيفية فصاروا الحماؤد ما هكذا قيل وأيضاً النار قويه اقدياً كل ضعيفها فيكون الضعيف حطباً للقوى (وان لوالاستقاموا على الطريقة) قرأ الجمهور بكسر الواو ومن لولا لبقاء الساكنين وقرئ بضمها تشبيهاً بالواو الضمير وهذا ليس

ومن أخرج الزكاة وقد ورد فى الحديث ولا تؤتى فيوعى الله عليك وكان عبد الله بن عكيم لا يربطه كسباً ويقول سمعت الله يقول وجمع فأوعى وقال الحسن البصرى بالبن آدم سمعت وعبد الله ثم أوعيت الدنيا وقال قتادة فى قوله وجمع فأوعى قال كان جوعاً ممنوعاً الحديث (ان الانسان خلق هلوياً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير ممنوعاً) الاصلين الذين هم على صلاتهم داعون والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لقروجههم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فن ابهى وراف ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قاعون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك فى جنات مكرمون يقول تعالى مخبراً عن الانسان وما هو مجبول عليه من الاخلاق الدنيئة ان الانسان

خلق هلوياً ثم فسره بقوله اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير ممنوعاً أى اذا أصابه الضر فزع وجزع وانفزع قلبه من شدة الرعب وأيس ان يحصل له بعد ذلك خير واذا مسه الخير ممنوعاً أى اذا حصلت له نعمة من الله بخل بها على غيره ومنع حق الله تعالى فيها وقال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي بن رباح سمعت أبا يعقوب عن عبد العزيز بن مروان بن الحكم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف ما فى رجل شح هالغ وجبن خالغ ورواد بوداود عن عبد الله ابن الجراح عن أبي عبد الرحمن المقرئ به وليس لعبد العزيز عنده سواه ثم قال تعالى الا المصلين أى الانسان من حيث هو متصف

بعضات الذم الامن عنده الله ووقفه وهداه الى الخير ويسر له أسبابه وهم المصلون الذين هم على صلاتهم دائمون قبل معناه يحافظون على أوقاتهم وأجبتهم قاله ابن مسعود ومسروق وابراهيم النخعي وقيل المراد بالوام هيئنا السكون والخشوع كقوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون قاله عتبة بن عامر ومنه الماء الدائم وهو الساكن الراكد وهذا يدل على وجوب الطسأينة في الصلاة فان الذي لا يطمئن في ركوعه وسجوده ليس بدارهم على صلاته لانه لم يسكن فيها ولم يدم بل ينقرها نقر الغراب فلا يبلغ في صلاته وقيل المراد (٧٨) بذلك الذين اذا عملوا عملا دأبوا عليه وأتبعوه كما جاء في الصحيح عن عائشة رضي

الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل وفي لفظ ما دأبوا عليه صاحبه قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل عملا دأبوا عليه وفي لفظ أتبعته وقال قتادة في قوله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون ذكرنا أن دأبوا عليه السلام نعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال يصلون صلاة لواصلها قوم نوح ما غرقوا أو قوم عاد ما أرسلت عليهم الريح العقيم أو ثودما أخذتهم الصيحة فعليكم بالصلاة فانها خلق للمؤمنين حسن وقوله تعالى والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم أي في أموالهم نصيب مقرر لذوي الحاجات وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الذاريات وقوله تعالى والذين يصعدون يوم الدين أي يوقنون بالمعاد والحساب والجسراء فهم يعملون عمل من يرجو الثواب ويخاف العقاب ولهذا قال تعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون أي خائفون وجلون ان عذاب ربهم غير مأمون أي لا يأمنه أحد ممن

من قول الجن بل هو معطوف على انه استمع نقر من الجن والمعنى وأوحى الى أن الشأن لو استقام الجن والانسان أو كلاهما على الطريقة وهي طريقة الاسلام وقد قدمنا ان القراء اتفقوا على فتح ان ههنا قال ابن الاباري والفتح ههنا على ضم اريسين تأويلها والله ان لو استقاموا على الطريقة كما يقال في الكلام والله لو تفتت قال أو على أوحى الى انه استمع وان لو استقاموا أو على أمنابه أي أمنابه وبأن لو استقاموا أو على هذا يكون جميع ما تقدم معترضين المعطوف والمعطوف عليه قال ابن عباس لو أداموا على ما أمروا به (لا سقناهم ماء غدقا) وليس المراد خصوص السقيا بل المراد لو سقنا عليهم في الدنيا وبسطنا اليهم في الرزق وقال ابن عباس معينا وقال مقاتل ماء كثير من السماء وذلك بعد ما رفع عنهم المنظر سبع سنين وقال ابن قتيبة المعنى لو آمنوا جعلا لوسعنا عليهم في الدنيا وضرب الماء الغدق مثلالا لخير الرزق كله بالمطر وهذا كقوله ولو أن أهل الكتاب آمنوا اتقوا الآية وقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله استغفر واربكم انه كان غنا رابى رسل السماء عليكم مدرار أو يجدكم بأموال وبنين الآية وقيل المعنى وان لو استقام أنوهم على عبادته وسجد لا دم ولم يكفر وتبعه وادع على الاسلام لانعمنا عليهم واختار هذا الزجاج والماء الغدق هو الكثير في لغة العرب قرأ العامة غدقا بفتح غين وقرئ بفتح الغين وكسر الدال وهما الغتان في الماء الغزير ومنه الغيداق للماء الكثير وللرحل الكثير العدو والكثير النطى ويقال غدقت عينه تغدق أي حطل دمعها وفي المصباح غدقت العين غدا قمن باب تعب كثر ماؤها فهي غدقة وأغدقت اغدقا كذلك (لنفقنهم فيه) أي لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم على تلك النعم علم ظهور للخلائق والافقود تعالى لا يخفى عليه شيء وقال الكلبي المعنى وان لو استقاموا على الطريقة التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لا وسعنا أرزاقهم مكرامهم واستدرأ حاجتي يقتضوا بها فنعذبهم في الدنيا والآخره وبه قال الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمال ويمان بن ريان وابن كيسان وأبو مجلز واستدلوا بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقوله ولو لان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة الآية والاول أولى وقال عمر في الآية حينما كان الماء كان المال وحيمما كان المال كانت الفتنة وقال ابن عباس لتبليهم به (ومن يعرض

عقل عن الله أمره الا بامان من الله تبارك وتعالى وقوله تعالى والذين هم لربهم حافظون أي يكتفون بها عن الحرام ويمنعونها أن توضع في غير ما أذن الله فيه ولهذا قال تعالى الاعلى أزواجهم وأما ملكة أيانهم أي من الاماء فانهم غير ملومين فغن ابني وراء ذلك فأولئك هم العادون وقد تقدم تفصيل هذا في أول سورة قد أفلح المؤمنون بما اعني عن اعادته ههنا وقوله تعالى والذين هم لا مآئتهم وعهدهم راعون أي اذا اتقنوا لم يخونوا واذا عاهدوا لم يبعدوا وهذه صفات المؤمنين وضدها صفات المنافقين كما ورد في الحديث الصحيح آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية اذا حدث كذب

وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وقوله تعالى والذين هم بشهادتهم قائلون أي يحافظون عليها لا يزيدون فيها ولا ينقصون منها ولا يكتفونهم أو من يكتفها فإنه أتم قلبه ثم قال تعالى والذين هم على صلاتهم يحافظون أي على مواقيتها وأركانها وأجباتها ومستحباتها فافتتح الكلام بهذا كراهة فضل على الاعتناء بهم والتشويه بشرفها كما تقدم في أول سورة قد أفلح المؤمنون سواء ولهذا قال هناك أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وقال ههنا أولئك في جنات مكرمون أي مكرمون بأنواع الملائكة والمسار (فبالذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين ٧٩) وعن الشمال عزيزين أي يطمع كل امرئ

منهم أن يدخل جنة نعيم كذا أنا خلقناهم بما يعلمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب أنا القادر على أن نبديل خيرهم منهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الأبدان سراعاً كأنهم إلى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقه هم ذلك ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يقول تعالى منكراً على الكفار الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهم مشاهدون له ولما أرسله الله به من الهدى وما أيده الله به من المعجزات الباهرات ثم هم مع هذا كاه فارون منه متفرقون عنه شاردون عينا وشمالاً فرقا فافوا وشيعا شيعا كما قال تعالى فالهم عن التذكرة معرضين كأنهم حرم مستنفرة فرت من قسورة الآية وهذه مثلها فإنه قال تعالى فالذين كفروا قبلك مهطعين أي خالين من الكفر الذين عندك يا شمس مهطعين أي مسرعين نافرين منك كما قال الحسن البصري مهطعين أي منطلقين عن اليمين وعن الشمال

عن ذكر ربه) أي ومن يعرض عن القرآن أو عن العبادة أو عن الموعظة أو عن التوحيد أو عن جميع ذلك (يسلكه) أي يدخله (عذاباً بعداً) أي شاقاً صعباً قراً الجهور نسلكه بالنون مفتوحة من سلكه وقرئ بالياء التحتية واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله عن ذكر ربه ولم يقل عن ذكرنا وقرئ بضم النون وكسر اللام من أسلكه والصعد في اللغة المشقة تقول تصعدني الأمر إذا شق عليك وهو مصدر صعد يقال صعد صعداً وصعوداً أو وصف به العذاب مبالغة لأنه يصعد المعذب أي يعالوه ويغمروه ويغلبه فلا يطيقه قال أبو عبيد الصعد مصدر رأى عذاباً صعدوا وقال عكرمة الصعد هو خثرة لمساء في جهنم يكلف صعودها فإذا انتهى إلى أعلاها حذر إلى جهنم كما في قوله سأرهنه صعوداً والصعود العقبة الكؤود وقال ابن عباس عذاباً صعداً شقة من العذاب يصعد فيها أو عنه قال جيلاني جهنم وعنه قال لراحة فيه (وإن المساجد لله) أي وأوحى إلى أن المساجد محتصة بالله وقال الخليل التقديرون لأن المساجد والمساجد المواضع التي بنيت للصلاة فيها جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود قال سعيد بن جبيرة قالت الجن كيف أنما نأى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأون فترلت وقال الحسن أرادهم أكل البقاع لأن الأرض جعلت كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب أرادها المساجد التي يسهو عليها العبد وهي القدامان والركبتان واليدان والجنبان والأنف وهو على هذا جمع مسجد بالغت يقول هذه أعضاء أئمة الله هم أعليكم فلا تسجد لهم غير قبحه رغبة الله وكذا قال عطاء وقيل المساجد هي الصلاة لأن السجود من جلده أركنهم أقاله الحسن قال ابن عباس لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الأرض مسجد إلا المسجد الحرام ومسجد أيليا بيت المقدس وقيل المراد بها البيوت التي تبنى أهل الملل للعبادة والقول بأنها البيوت المبنية للعبادة أظهر الأقوال إن شاء الله تعالى وهو مروى عن ابن عباس وإضافة المساجد إلى الله إضافة تشريف وتكريم وقد نسب إلى غيره تعريفاً قال صلى الله عليه وآله وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ذكره القرطبي (فلا تدعوا) أي فلا تعبدوا (مع الله أحداً) من خلقه كأنهم كانوا من كان هذا التوبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام قال مجاهد كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وسبيعتهم أشركوا بالله فأمر

عزير واحد هازة أي متفرقين وهو حال من مهطعين أي في حال تفرقهم واختلافهم كما قال الامام أحمد في أهل الأهواء فهم مخالفتون للكتاب مختلفون في الكتاب متفقون على مخالفة الكتاب وقال العوفي عن ابن عباس قال الذين كفروا قبلك مهطعين قال قبلك يتلرون عن اليمين وعن الشمال عزير قال العزيز العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين يستنزئون به وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو عاصم حدثنا قرة عن الحسن في قوله عن اليمين وعن الشمال عزير أي متفرقين يأخذون عينا وشمالاً يقولون ما قال هذا الرجل وقال قتادة مهطعين عامدين عن اليمين وعن الشمال عزير أي فرقا حول النبي صلى الله عليه وسلم

لا يرغبون في كتاب الله ولا في نبيه صلى الله عليه وسلم وقال النوري وشعبة وعثري بن القاسم وعيسى بن يونس ومحمد بن فضيل ووكيع ويحيى القطان وأبو معاوية كلهم عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم وهم خلق فقال مالي أراكم عزيزين رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن جرير من حديث الأعمش به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم خلق (٨٠) خلق فقال مالي أراكم عزيزين وهذا السناد جيد ولم أورد في شيء من الكتب

الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة إذا دخلوا المساجد كما يقول فلا تفسد كوافها صنما أو غيره مما يعبد وقيل المعنى أفردوا المساجد بذكر الله تعالى ولا تجمعوا للغير الله تعالى فيها نصيبا في الصحيح من تشدوا في المسجد فقولوا لا ردّها الله عليه فان المساجد لم تبني لهذا (وأنه) أي وأوحى إلى أن الشأن (لما قام عبد الله) وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الأسماء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولأنه لما كان واقفا في كلامه صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع أولان عبادة عبد الله المستفادة من قوله يدعوه ليست يستعبده ثم كان وقوع هذا الأمر يطن فخل على ما قاله المحلى وقال الحفناوى سياق هذه الآية أنما يظهر في المرة الثانية من مرقى الجن وهي التي كانت يجعون مكة وكان معه فيها ابن مسعود وكان الجن اثني عشر ألفا أو أكثر وأما المرة الأولى التي تقدم الكلام فيها التي كانت يطن فخل فكانوا فيهم أئمة أو سبعة ولا يظهر في حقهم أن يقال (كأدوا يكونون عليه ليدا) كما لا يخفى فليست أملا ومعنى الآية أنه لما قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى وسألوا القرآن كذا الجن أن يكونوا عليه صلى الله عليه وآله وسلم متراكمين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه قال الزجاج ومعنى ليدا ركب بعضهم بعضا من هذا اشتقاق هذه اللبود التي تفرش قرأ الجهور ليدا بكسر اللام وفتح الباء وقرأ بضم اللام وفتح الباء وبضم الباء واللام وبضم اللام وتشديد الباء مفتوحة فعلى القراءة الأولى المعنى ما ذكرناه وعلى الثانية المعنى كثيرا كما في قوله أهلك ما لا لبدا وقيل المعنى كذا المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال الحسن وقادة وابن زيد لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبدت الجن والإنس على هذا الأمر ليطفوه فأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره واختار هذا ابن جرير قال مجاهد ليدا أي جماعات وحرم من تلبد الشيء على الشيء أي اجتمع ومنه اللبدة التي يفرش لها كم صوفه وكل شيء ألصقته الصا فاشددا فقد لبده ويقال للشعر الذي على ظهر الأسد لبدة وجمعها اللبدة ويقال للجراد الكثير ليدا ويطلق اللبدة بضم اللام وفتح الباء على الشيء الدائم ومنه قيل لنسر لقمان لبدة لظول بقائه عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخطب على خطا وقال لا تحدثن شيئا حتى آتيتكم ثم قال لا يهولنك شيء تراءفة تقدم شيئا ثم جلس

الستة من هذا الوجه وقوله تعالى أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً أي أيطمع هؤلاء والحالة هذه من قرارهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ونقارهم عن الحق أن يدخلوا جنات النعيم لابل مأواهم جهنم ثم قال تعالى مقرر الوقوع المعاد والعذاب بهم الذي أنكروا كونه واستبعدوا وجوده مستدلا عليهم بالدعوة التي الإعادة أهون منها وهم معترفون بها فقال تعالى أنا خلقناهم مما يعلمون أي من المني الضعيف كما قال تعالى ألم تخلقكم من ماء مهين وقال فليتنظرا لانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجع له لقادر يوم تبلى السرائر فخاله من قوة ولا ناصر ثم قال تعالى فلا أقسم برب المشارق والمغارب أي الذي خلق السموات والارض وجعل مشرقا ومغربا وسخر الكواكب تبدوا من مشارقها وتغيب من مغاربها وتقدير الكلام ليس الأمر كما تزعمون أن لا معاد ولا حساب ولا بعث ولا نشور بل كل ذلك واقع وكائن لا محالة ولهذا

أبى بلا في ابتداء القسم ليدل على أن المقسم عليه نفي وهو مضمون الكلام وهو الردي عن رعيهم القاسد في نفي وإذا يوم القيامة وقد شاهدوا من عظيم قدرة الله تعالى ما هو أبلغ من إقامة القيامة وهو خلق السموات والارض وتسخير ما فيها من المخلوقات من الحيوانات والجمادات وسائر صنوف الموجودات ولهذا قال تعالى خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقال تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال تعالى في الآية الاخرى أو ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو

الخلق العليم انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقال هيننا فلا أقسم برب المشارق والمغارب اننا نقادرون على ان نبذل
خير امنهم أي يوم القيامة نعيدهم بأبدان خيرة من هذه فان قدرته صالحه لذلك وما نحن بمسبوقين أي بعاجزين كما قال تعالى
أيتحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه وقال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على
أن نبذل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون واختار ابن جرير على أن نبذل خيرا منكم أي أمة تطيعنا ولا تعصينا وجعلها كقوله
وان تمولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم والمعنى الاول أظهر (٨١) لدلالة الآيات الأخر عليه والله سبحانه وتعالى

أعلم ثم قال تعالى فذرهم اي
يا محمد يتخوضوا ويلعبوا اي دعهم
في تكذيبهم وكفرهم وعنادهم
حتى يلاقوا يومهم الذي وعدون
أي فسيعلمون غيب ذلك ويدقون
وباله يوم يخرجون من الاجساد
سراعا كأنهم الى نصب يوفضون
أي يقومون من القبور اذا دعاهم
الرب تبارك وتعالى لموقف الحساب
ينفضون سراعا كأنهم الى نصب
يوفضون قال ابن عباس ومجاهد
والانحالك الى علم يسعون وقال ابو
العالية ويحيى بن أبي كثير الى غاية
يسعون اليها وقد قرأ الجمهور الى
نصب بفتح النون واسكان الصاد وهو
مصدر بمعنى المنسوب وقر الحسن
البصري نصب بضم النون والصاد
وهو الصنع اي كأنهم في امرهم الى
الموقف كما كانوا في الدنيا يهزلون
الى النصب اذا عاينوه يتدرون ايهم
يستلمه اول وعذا مروى عن مجاهد
ويحيى بن ابي كثير ومسلم البطين
وقتادة والضحاك والربيع بن انس
وابي صالح وعاصم بن ابي بهدلة وابن
زيد وغيرهم وقوله تعالى خاشعة
ابصارهم اي خاضعة ترهقهم ذلة اي

فاذا رجال سود كأنهم رجال الزط وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه
ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل وعن ابن عباس في الآية قال لما سمعوا النبي صلى الله
عليه وآله وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى
أتاه الرسول فجعل يقرئه قل أوحى الى أنه اسمع منهم من الجن أخرجه ابن جرير وابن
مردويه وعنه في الآية قال لما أتى الجن الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو
يصلى بأصحابه يركعون بركوعهم يسجدون بسجوده فمجبوا من طواعية أصحابه فقالوا
لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه عبد بن حميد والحاكم
والترمذي وصححه وغيرهم وعنه قال لبدا أي أعوانا (قل) يا رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم محييا للكفار (انما أدعوني) وحده وأعبده (ولا أشرك به) في العبادة (أحدا)
من خلقه قرأ الجمهور قال وقرئ قل على الامر وهي سبعة في الكلام التفات من الغيبة
الى الخطاب وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك جئت
بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نخبرك (قل اني لا أملك لكم
ضرا ولا نفعا) أي لا أقدر ان أدفع عنكم غيا (١) ولا أسوق اليكم خيرا لان الضار والنافع
هو الله سبحانه وقيل الضر الكفر والرشد الهدى والاول أولى لوقوع النكبات في سابق
الذني فهم ما يعمان كل ضر وكل رشد في الدنيا والدين (قل اني ان يجيرني من الله أحد)
أي لا يدفع عني أحد عذابه ان أنزله بي كقول صالح فن نصرتني من الله ان عصيته وهذا
بيان للعجز عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عن شؤن غيره (وان أجدمس دونه ملتجدا) أي
ملجأ بعد لا وسرزا الجأ اليه وأحترز به والمتحد معناه في اللغة المال أي موضعا أميل اليه
في القاموس أجد اليه مال كالتحد والمتحد المتجأ وفي المصباح المتحد بالفتح اسم الموضع
وهو الملجأ اه قال قتادة مولى وقال السدي سرزا وقال الكلبي مدخلا في الارض
مثل السرب وقيل مذهبا وسلكا والمعنى بتقارب والاستئناس في قوله (الابلاغ) هو من
قوله لا أملك أي لا أملك ضرا ولا رشدا الا التبليغ (من الله) فان فيه أعظم الرشد ومن
ملتجدا أي لا أجدمس دونه ملجأ الا التبليغ وقال مقاتل ذلك الذي يجيرني من عذابه
وقال قتادة الابلاغ من الله فذلك الذي أملكه سوفيق الله فاما الكفر والايان فلا
أملكهما قال الفراء لكن أبلغكم ما أرسلت به فهو على هذا منقطع وقال الزجاج هو

(١١ - فتح البيان عاشر) في مقابلة ما استكبروا في الدنيا عن الطاعة وذلك اليوم الذي كانوا يعدون آخر تفسير سورة سؤال
ولله الحمد والمنة (تفسير سورة نوح عليه السلام وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (انا أرسلنا نوحا الى قومه ان ائتد قومك
من قبل أن يأتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم نذير مبين ان اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفل لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل
مسمى ان أجل الله اذا جلا يؤخر لولا كنتم تعلمون) يقول تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام انه أرسله الى قومه أمره ان يذرهم
بأس الله قبل حلولهم فان تابوا وأنبأوا رفع عنهم ولهذا قال تعالى ان ائتد قومك من قبل ان يأتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم
(١) استعمال الضم في الغي من استعمال المسبب في السبب فهو مجاز مرسل اه منه

تذري من أي بين النذارة ظاهر الامر واضح ان اعبدوا الله واتقوا أي اتركوا محارمه واجتنبوا ما تنهوا وأطيعوا فما أمركم به
وأنها لكم غفر لكم من ذنوبكم أي اذا فعلتم ما أمركم به وصدقتم ما أرسلت به اليكم غفر الله لكم ذنوبكم ومن ههنا قيل انها اذا
ولكن القول بزيادتها في الاثبات قليل ومنه قول بعض العرب قد كان من مطر وقيل انها بمعنى عن تقديره يصفح لكم عن ذنوبكم
واختاره ابن جرير وقيل انها التبويض أي يغفر لكم الذنوب العظام الذي وعدكم على ارتكابكم اياها الا تقوم ويؤخركم الى أجل
منهي أي يندفي أعماركم ويذرعكم العذاب (٨٢) الذي ان لم تجتنبوا ما نهاكم عنه أوقعه بكم وقد يستدل بهذه الآية من يقول

منصوب على البدل من ملتحدا أي لن أجسد من دونه ملتحدا الا ان أبلغ ما أتى من الله
(ورسالته) معطوف على بلاغ أي البلاغ من الله والارسال له التي أرسلني بها اليكم
أو الا ان أبلغ عن الله وأعمل برسالته فأخذ نفسي بما أمر به غيري وقيل معطوف على
الاسم الشريف أي البلاغ عن الله وعن رسالته كذا قال أبو حيان ورجحه واستظهره
الكرخي (ومن بعض الله ورسوله) في الامر بالتوحيد ولم يؤمن لان السياق فيه (فان
له نار جهنم) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على انها جملة مستأنفة مستقلة وقرئ بفتحها لان
ما بعد دفاء الجزاء موضع ابتداء وان مع ما في خبرها خبر مبتدأ مضمر والتقدير بخبره
أو فحكمه ان له نار جهنم (خالدين فيها) أي يدخلون في النار أو في جهنم بقدر اخلوهم
والجمع باعتبار معنى من كان التوحيد في قوله فان له باعتبار لفظها (أنداء) تأكيد على
الخلو أي خالدين فيها بلا نهاية (حتى اذارا وأما يوعدون) من العذاب في الدنيا أو في
الآخرة والمعنى لا يزالون على ما هم عليه من الاضرار على الكفر وعداوة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم والمؤمنين الى أن يروا الذي يوعدون به من العذاب وحتى ابتداء فيه
معنى الغاية لمقدر قبلها يدل عليه الحال وهي قوله خالدين فان الخلو في النار يستلزم
استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايان اذ لو آمنوا لم يخلدوا في النار ولو جعلت
لجحد الابداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار اليه القرطبي لكان أسهل وأوضح
فتكون جملة مستقلة بالاستفادة (فسيعلمون) عند حلوله بهم يوم يذروا يوم القيامة (من
أضعف ناصرا) من موصولة أي هو أضعف جنودا ينتصر به أو أضعفها من الأول
أولى (وأقل عددا) أي أعوانا أهم أم المؤمنون قال الخطيب أي أنا وان كنت في هذا
الوقت وحيدا مستضعفا وأقل عددا أو هم وان كانوا الآن بحيث لا يحصيهم عدد الا الله
تعالى فيما لله ما أعظم كلام الرسول حيث يستضعفون أنفسهم ويذكرون قوتهم من
جهة مولاهم الذي بيده الملك وله جنود السموات والارض بخلاف الجبابرة فانهم
لا كلام لهم الا في تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم والظاهر ان اذا شرطية وان قوله
فسيعلمون جوابه لكن يشكك عليه الاستقبال المقاد بالسين وذلك لان وقت رؤيته
العذاب يحصل علم الضعيف من القوى والسين تقتضي انه يتأخر عنه فليست مثل هذا
المحل فانه لم ينبه عليه أحد من المفسرين ولا يتخلص منه الا يجعل السين لجحد التأكيدي

ان الطاعة والبر صلة الرحم يزادها
في العمر حقيقة كما ورد به الحديث
صلة الرحم تزيد في العمر وقوله تعالى
ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم
تعملون أي بادروا بالطاعة قبل
حلول العقوبة فانه اذا أمر تعالى
بكون ذلك لا يرد ولا يمنع فانه
العظيم الذي قد قهر كل شيء العزيز
الذي دانت لعزته جميع المخلوقات
(قال رب اني دعوت قومي لئلا تنزلوا
فلم يردهم دعائي الا فرارا واني كلما
دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم
في آذانهم واستغشوا ثيابهم
وأسرأوا واستكبروا استكرا ثم
اني دعوتهم جهارا ثم اني أعلنت
لهم وأسريت لهم أسرارا فقلت
استغفروا ربكم انه كان عفورا
يرسل السماء عليكم مدرارا وبعثكم
بأموال وبنين ويجمع لكم جنات
ويجعل لكم أنهارا مالكم لا ترجون
لله وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم
تروا كيف خلق الله سبع سموات
طبا فاجعل القمر فيهن نورا وجعل
الشمس سراجا والله أنبىكم من
الارض نباتا ثم يبعثكم فيها ويخرجكم
اخرجا والله جعل لكم الارض

بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا) يخبر تعالى عن عبده ورسوله نوح عليه السلام انه اشتكى الى ربه
عز وجل ما أتى من قومه وما صبر عليهم في تلك المدة الطويلة التي هي ألف سنة الاخيهين عاما وما بين لقومه ووضع لهم ودعاهم الى
الرشد والسبيل الا قوم فقال رب اني دعوت قومي لئلا تنزلوا فليأتكم دعاءهم في ليل ولا نهرا ثم اتى بالامر له وابتغى الطاعة
فلم يردهم دعائي الا فرارا واني كلما دعوتهم ليقربوا من الحق فروا منه وحادوا عنه واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم
آذانهم واستغشوا ثيابهم أي سدوا آذانهم لئلا يسمعوها وأدعوهم اليه كما أخبر تعالى عن كفار قريش وقال الذين كفروا لا تسمعوا

لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون واستغفروا ثيابهم قال ابن جرير عن ابن عباس تنكروا له لئلا يعرفهم وقال سعيد بن جبير
والسدى غطوا رؤسهم لئلا يدعوا ما يقول وأنسروا أى استمروا على ما هم فيه من الشرك والكفر العظيم الفظيع واستكبروا
استكبارا أى واستكفوا عن اتباع الحق والانتقاد له ثم ادى دعوتهم جهارا أى جهرة بين الناس ثم ادى أعلنت لهم أى كلاما ظاهرا
بصوت عال وأسرت لهم أسرار أى فيما بين وبينهم فنوع عليهم الدعوة لتكون أجمع فيهم فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا
أى ارجعوا اليه وارجعوا عما أنتم فيه وتوبوا اليه من قريب فانه من تاب (٨٢) اليه تاب عليه ولو كانت ذنوبه بهم ما كان في
الكفر والشرك ولهذا قال فقلت

استغفروا ربكم انه كان غفارا
يرسل السماء عليكم مدرارا أى
متواصلة الامطار ولهذا استحب
قراءة هذه السورة في صلاة
الاستسقاء لاجل هذه الآية
وهكذا روى عن أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه
صعد المنبر ليستسقى فلم يزد على
الاستغفار وقراءة الآيات
في الاستغفار ومنها هذه الآية
فقلت استغفروا ربكم انه كان
غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
ثم قال اقبل طلبت الغيث بمخرج
السماء التى يستزل بها المطر وقال
ابن عباس وغيره يتبع بعضه بعضا
وقوله تعالى ويعدكم بأموال وبنين
ويجعل لكم جنات ويجعل لكم
أنهارا أى اذا تبتم الى الله
واستغفرتوه وألهمتموه كثر الرزق
عليكم وأسقاكم من بركات السماء وأبنت
لكم من بركات الارض وأبنت لكم
الزرع وأدر لكم الضرع وأمدكم
بأموال وبنين أى أعطاكم الاموال
والاولاد وجعل لكم جنات فيها
أنواع الثمار وخلصها بالانهار الجارية

للاستقبال وله نظائر كثيرة قاله الحنفى (قل ان) أى ما (أدرى أقرب) حصول (ما
توعدون) من العذاب أو يوم القيامة أى فيكون واقعا لا أن أقر بيا من هذا الاوان
بحيث يتوقع عن قريب (أم يجعل له ربي أمدا) أى غاية ومدة فلا يتوقع دون ذلك الامد
أمر الله سبحانه أن يقول لهم هذا القول لما قالوا له متى يكون هذا الذى توعدنا به ولا
يقال انه صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع
القيامة فيكيف قال ههنا لأدرى أقرب الخ لان المراد بقرب وقوعه الذى علمه هو أن
ما بقى من الدنيا أقل مما انتضى فهذا القدر من القرب معلوم وأما معرفة مقدار القرب فغير
معلوم لا يعلمه الا الله وهو على كل حال متوقع لا كلام فيه وإنما الكلام في تعيين وقته وليس
اليه صلى الله عليه وآله وسلم قال عطاء يريد أن لا يعرف يوم القيامة الا الله سبحانه وحده
والمعنى أن علم وقت العذاب علم غيب لا يعلمه الا الله (عالم الغيب) قرأ الجمهور بالرفع على انه
بذل من ربي أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من عدم
الدراية وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السرى علم الغيب بصيغة الماضى ونصب الغيب
والقاء في قوله (فلا يظهر على غيبه أحدا) لترتيب عدم الاظهار على تفرد سبحانه بعلم
الغيب أى لا يطلع على الغيب الذى يعلمه وهو ما غاب عن العباد أحداهم ثم استثنى فقال
(الامن ارضى من رسول) أى الامن اصطفاه من الرسل أو من ارتضاه منهم لاظهاره على
بعض غيبه ليكون ذلك الا على نبوته قال القرطبي قال العلماء لما مدح سبحانه بعلم الغيب
واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل على انه لا يعلم الغيب أحد سواه ثم استثنى من ارضى
من الرسل فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي اليهم وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على
نبوتهم وليس المنجم ومن ضاهاه من يضرب بالحصى وينظر في الكتف ويرجز بالطير من
ارتضاه من رسول فيطلع على ما يشاء من غيبه فهو كافر بالله مفتر عليه بحسبه وتحمينه
وكذبه وقال سعيد بن جبير الامن ارضى من رسول هو جبريل وفيه بعد وقيل المراد انه
يطلع على بعض غيبه وهو ما يتعلق برسالته كالمعجزة وأحكام التكليف وجرأ الاعمال وما
يبيته من الأحوال الآخرة لا ما لا يتعلق برسالته من الغيوب كوقت قيام الساعة ونحوه قال
الواحدي وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من حادث فقد كفر
بما فى القرآن قال في الكشف وفى هذا ابطال للكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات

بينها هذا مقام الدعوة والترغيب ثم عدل بهم الى دعوتهم بالترهيب فقال ما لكم لا ترجون لله وقارا أى عظمة قاله ابن عباس
ومجاهد والخالف وقال ابن عباس لا تعظمون الله حتى عظمته أى لا تحاقون من بأسه ونقمته وقد خلقكم اطوارا قبل معناه من
نطفة ثم من علقه ثم من مضغه قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة يحيى بن رافع والسدى وابن زيد وقوله تعالى ألم ترأ كيف خلق الله
سبع سموات طباقا أى واحدة فوق واحدة وهل هذا بلقي من جهة السمع فقط او هو من الامور المدركة بالحس مما علم من
التيسير والكسوفات فان النكواكب السبعة السيارة يكسف بعضها بعضا فأدناها القمر فى السماء الدنيا وهو يكسف ما فوقه

وعما ارد في الثانية والحررة في الثالثة والشمس في الرابعة والرياح في الخامسة والمشتري في السادسة وزحل في السابعة وأما بقية الكواكب وهي الثوابت في فلک ثامن يسمى بفلک الثوابت والمتشرعون منهم يقولون هو الكرمي والفلک التاسع وهو الاطلس والاثيرة عندهم الذي حركته على خلاف حركة سائر الافلاك وذلك ان حركته مبدأ الحركات وهي من المغرب الى المشرق وسائر الافلاك عكسه من المشرق الى المغرب ومعها تدور سائر الكواكب تبعاً ولكن للسيارة حركة معاكسة لحركة أفلاكها فانها تسير من المغرب الى المشرق وكل يقطع (٨٤) فلکه بحسب جده فالقمر يقطع فلکه في كل شهر مرة والشمس في كل سنة مرة

وزحل في كل ثلاثين سنة مرة وذلك بحسب اتساع أفلاكها وان كانت حركة الجميع في السرعة متناسبة هذا المخلص ما يقرولونه في هذا المقام على اختلاف بينهم في مواضع كثيرة لساناً بصدديسانها وانما المقصود أن الله سبحانه وتعالى خلق سبع سموات طباقاً وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً أي فأت بينهما في الاستنارة فجعل كلامهما أنموذجاً على حدة ليعرف الليل والنهار بمطلع الشمس وغيبيها وقدر للقمر منازل وبروجا فأت نور فتارة يزداد حتى يتناهي ثم يشرع في النقص حتى يستمر إلى بدل على مضى الشهور والأعوام كما قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون وقوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتاً هذا اسم مصدر والأتان بهما أحسن ثم يعيدكم فيها أي إذا تم ويجرحكم أخرجا أي يوم القيامة يعيدكم كما بدأكم

وان كانوا ألياء من أقصى فليدوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضى بالاطلاع على الغيب وفيه أيضاً الباطل للكهانة والسحر والتنجيم لان أصحابها بعد شيء من الارضاء وأدخل في السخط قال الرازي وعندي ان الآية لا دلالة فيها على شيء مما قالوه اذ لا صيغة عموم في غيبه فيحمل على غيب واحد وهو وقت القيامة لانه واقع بعد قوله أقرب ما تعودون الآية فان قيل فامعنى الاستثناء حينئذ قلنا لعله اذا قربت القيامة يظهره وكيف لا وقد قال يوم تشق السما بالغمم وازل الملائكة تنزيلاً فلهذا علم الملائكة حينئذ قيام الساعة أو هو استثناء منقطع أي من ارتضاه من رسول يجعل من بين يديه ومن خلفه حفظة يحفظونه من شر مردة الجن والانس ويدل على انه ليس المراد أنه لا يطلع أحد على شيء من المغيبات الا الرسل أنه ثبت كما يقارب التواتر أن شقاً وسطياً كانا كاهنين وقد عرفا حديث النبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع اليهما كسرى فثبت ان الله قد يطلع غير الرسل على شيء من المغيبات وأيضاً أطبق أهل المال على ان معبر الرؤيا يخبر عن أمور مستقبلة ويكون صادقا فيهما أو يضافد نقل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد الى خراسان وسألها عن أمور مستقبلة فآخبرته بما افوتت على وفق كلامها قال وأخبرني ناس محققون في علم الكلام والحكمة أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل فكانت على وفق خبرها وبالغ أبو البركات في كتاب المعبر في شرح حالها وقال خصت عن حالها ثلاثين سنة فتحققت أنها كانت تخبر عن الغيبات اخباراً مطابقاً وأيضاً فاننا شاهدنا ذلك في أصحاب الالهامات الصادقة وقد يوجد ذلك في السحرة أيضاً وقد نرى الاحكام النجومية مطابقة وان كانت قد تختلف فلو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الامور المحسوسة تطرق الطعن الى القرآن فيكون التأويل ما ذكرنا انتهى كلامه بمعناه قال محمد بن علي الشوكاني أما قوله اذ لا صيغة عموم في غيبه فباطل فان اضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كما صرح به أئمة الاصول وغيرهم وأما قوله أو هو استثناء منقطع فغير دغوى يا باه انظم القرآن في وأما قوله ان شقاً وسطياً الخ فقد كانا في زمن تسترق فيه الشياطين السمع ويلقون ما يسمعون به الى الكهان فيخطون الصدق بالكذب كما ثبت في الحديث الصحيح وفي قوله الامن خطف الخطفة ونحوها من الآيات فباب الكهانة قد ورد بيانه في هذه الشريعة وأنه كان طريقاً

أول مرة والله جعل لكم الأرض بساطاً أي بسطها ومهدا وقررها وثبتها بالجبال الراسيات الشمس السامحات تسلكوا منها سبلًا فاجا أي خلقها لكم لتستقروا عليها وتسلكوا فيها أين شئتم من نواحيها وارجائها وأقطارها وكل هذا مما تابهاهم به نوح عليه السلام على قدرة الله وعظمته في خلق السموات والأرض ونعمه عليهم فيما جعل لهم من المنافع السماوية والأرضية فهو الخالق الرزاق جعل السماء بناءً والأرض مهاداً وأوسع على خلقه من رزقه فهو الذي يجب أن يعبد ويوحى ولا ينزل به أحد لانه لا نظير له ولا عدل له ولا ندولاً كف ولا صاحبة ولا ولد ولا وزير ولا مشير بل هو العلى الكبير قال نوح رب انهم عصوني

واتبعوا من لم يرزده ماله وولده الا خسار او مكر واما كبريا وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا دنا ولا سوا عا ولا يغوث ويعوق ونسر او قد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا يقول تعالى مخبر عن نوح عليه السلام انه أنهى اليه وهو العليم الذي لا يعزب عنه شيء انه مع البيان المتقدم ذكره والدعوة المتنوعة المشقة على الترغيب نارة والترهيب أخرى انهم عصوه وخالفوه وكذبوه واتبعوا أبناء الدنيا ممن غفل عن أمر الله ومتبع بجمال وأولادوهي في نفس الامر استدرأج وانظار لا اكرام ولهذا قال واتبعوا من لم يرزده ماله وولده الا خسار اقرب وولده بالضم وبالفتح وكلاهما متقارب (٨٥) وقوله تعالى ومكروا مكرا كبرا قال مجاهد كبرا أى عظيما وقال ابن زيد كبرا

أى كبير او العرب تقول أمر عجب وعجاب وعجاب ورجل حسان وحسان ورجل بالتحفيف والتشديد بمعنى واحد والمعنى في قوله تعالى ومكروا مكرا كبرا أى باتباعهم في تسويلهم لهم انهم على الحق والهدى كما يقولون لهم يوم القيامة بل مكرا ليل والنهار اذ تأمر وتنهانك عنك ربانه وتجهل له ائدادا ولهذا قال ههنا ومكروا مكرا كبرا وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا

وذا ولا سوا عا ولا يغوث ويعوق ونسرا وهذه أسماء أصنامهم التي كانوا يعبدونها من دون الله قال البخاري حدثنا ابراهيم بن هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ما ودفن كانت لكاب بدومة الجندل واما سواع فكانت له ذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبي غطيف بالحرف عند سبأ واما يعوق فكانت له مدان واما نسر فكانت له لآل ذى كراع وهي أسماء رجال صالحين من قوم نوح عليه السلام

فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى محاسنهم التي كانوا يجاسون فيها أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسخ آلهم عبدت وكذا روى عن عكرمة والفخاك وقتادة وابن اسحق بنحو هذا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كانت هذه أصنام تعبد في زمان نوح وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن مجاهد بن قيس ويعوق ونسرا قال كانوا قوم صالحين عن آدم ونوح وكان لهم تبع يعبدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يعبدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العباداة اذ ذكرناهم فنصورهم فلما ماتوا وجاء آخرون دبت اليهم بليس فقال انما كانوا يعبدونهم وهم

لبعض الغيب بواسطة استراق الشياطين حتى منعوا ذلك بالبعثة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والحيمة وقالوا انما لنا السما فوجدنا هاهنا ما لم نكن نعلم من قبله ان يستمع الا نيجده شهابا بارصا فباب الكهانة في الوقت الذي كانت فيه مخصوص بآلهته فهو من جملة ما يخص به هذا العموم فلا يرد ما رآه من اراد الكهانة على هذه الآية وأما حديث المرأة الذي أورده حديث خرافة ولوس لم وقوع شيء مما حكاه عنهما من الاخبار لكان من باب ما ورد في الحديث ان في هذه الامة محمدنين وان منهم عريف يكون كالخصيص لعموم هذه الآية لا تقتضيا وأما ما اجتراه على الله وعلى كتابه من قوله في آخر كلامه فلو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الامور الخمسة لتطرق الطعن الى القرآن فيقال له ما هذه بأول زلة من زلاتك وسقطت من سقطاتك وكملها لديك من اشباه وأمثال بض بها عرق فلسفة وركض بها الشيطان الذي صار يتجسسك في مباحث تفسيرك يا عجب لك أ يكون ما بلغك من خبر هذه المرأة ونحوه موجبا لتطرق الطعن الى القرآن وما أحسن ما قاله بعض أدباء عصرنا

واذا رامت الذبابة للشمس غظاء مدت عليها اجنحا

وقلت من آيات منها

مئيد رياح سده بجناح * وقابل بالمصباح ضوء صباح

فان قلت اذا قد تقررت بهذا الدليل القرآني ان الله يظهر من ارتضى من رسوله على ما شاء من غيبه فهل للرسول الذي أظهره الله على ما شاء من غيبه ان يخبر به بعض أمته قلت نعم ولا مانع من ذلك وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا ما لا يخفى على عارف بالسنة المظهرة فمن ذلك ما صح أنه قام متماها أخبر فيه بما سيكون الى يوم القيامة وما ترك شيئا مما يتعلق بالآتين ونحوه واحتفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه وكذلك ما ثبت من أن حديثه بن البيان كان قد أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحدث من الآتين بعده حتى سأله عن ذلك كابر العجوبة وربيعوا اليه وثبت في الصحيح وغيره أن عمر بن الخطاب سأله عن النمنمة التي تخرج كجوج البحر فقال ان بينك وبينها بابا فقال عمر هل يفتح أو يكسر فقال بل يكسر فلم ير أنه الباب وان كسره قتله كما في الحديث الصحيح المعروف انه قيل لحذيفة هل كان عمر يعلم ذلك فتال نعم كما يعلم ان دون غد الليلة

يسقون المطر فعبدهم وروى الحافظ بن عساكر في ترجمة شيث عليه السلام من طريق اسحق بن بشر قال واخبرني جوير
ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس انه قال ولد آدم عليه السلام اربعة وثمانون رجلا وعشرون امرأة فكان من عاشر
منهم هابيل وقايل وصالح وعبد الرحمن الذي كان له عبد الحارث ورد وكان يدعى له شيث ويقال له هبة الله وكان اخوه قد
سودوه وولد له سواع ويعقوب ويعقوب بن عسر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة بن ابي عمير الدوري حدثني ابي اسحق بن المودب عن
عبد الله بن مسلم هو ابن هرم عن ابي حنيفة (٨٦) عن عروة بن الزبير قال اشكى آدم عليه السلام وعنده نبوءة ويعقوب

وكذلك ما ثبت من اخبار لا يذري بما حدث له مما حدث له واخبره علي بن ابي طالب
بجزى الندية ونحو هذا مما يذكر تعداد ولوجع لواءه مصنفه متقل واذا تقرر هذا
فلا مانع من ان يختص بعض صلحاء هذه الامة بشيء من اخبار الغيب التي أظهرها الله
لرسوله صلى الله عليه وسلم وأظهرها رسوله صلى الله عليه وسلم لبعض أمته وأظهرها هذا
المعص من الامة من بعدهم فتكون كرامات الصالحين من هذا القبيل والكل من
الفيض الرباني بواسطة الجناح النبوي انه كلامه رجة الله تعالى عليه قال ابن
عباس في الآية أعلم الله الرسول من الغيب الوحي وأظهر عليه عما أوحى اليهم من غيبه
وما يحكم الله فانه لا يعلم ذلك غيره أخرجه ابن المذرواني من مردويه ثم ذكر سبحانه انه يحفظ
ذلك الغيب الذي يطاع عليه الرسول فقال (فانه يسالك من بين يديه ومن خلفه رصدا)
والجمله تقرير للاظهار المستفاد من الاستثناء والمعنى انه يجعل سبحانه بين يدي الرسول
ومن خلفه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيب
أو يجعل بين يدي الوحي وخلفه حرسا من الملائكة يحفظونه من أن يستترقه الشياطين
فتلقسه الى الكهنة والمراد من جميع الجواب قال الضحاك ما بعث الله نبيا الا و معه
ملائكة يحفظونه من الشياطين أن يشبهوا بصورة الملك فاذا جاءه شيطان في صورة الملك
قالوا هذا شيطان فاحذروه وان جاءه الملك قالوا هذا رسول ربك قال ابن زبير رصدا أي
حفظه يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين قال
قتادة وسعيد بن المسيب هم أربعة من الملائكة تحفظه وقال القرطبي المرازجبريل قال في
الصالح الرصد والقوم يرصدون كالحرس يسترون فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر
والرصد للشئ الرقيب له يقال رصده يرصد رصدا ورصدا والرصد الترقب والرصد
موضع الرصد قال ابن عباس في قوله رصدا هي معقبات من الملائكة يحفظون رسول
الله من الشياطين حتى يبين الذي أرسل اليهم به وذلك حتى يقول أهل الشرك قد بلغوا
رسالات ربهم وعنه قال ما أنزل الله على نبيه آية من القرآن الا ومعها أربعة من الملائكة
يحفظونها حتى يؤدوها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ الآية (ليعلم ان قد
أبلغوا رسالات ربهم) اللام متعلقة بيسلك والمراد به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود بالفعل
وأن شئ الخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والخبر الجمله والرسالات عبارات عن

ويعقوب وسواع وعسر قال وكان
وذا كبرهم وأبرهم به وقال ابن ابي
حاتم حدثنا أحمد بن منصور حدثنا
الحسن بن موسى حدثنا يعقوب
عن أبي المطهر قال ذكر واعد أبي
جعفر وهو قائم يصلي يزيد بن المهلب
قال فلما انقضى من صلاته قال
ذكرتم يزيد بن المهلب اما انه قتل في
أول أرض عبد بن معاوية الله قال ثم
ذكر وارجلا مسلما وكان محببا في
قومه فلما مات اعتكفوا حول قبره
في أرض بابل وجزعوا عليه فلما
رأى ابليس جرحهم عليه تشبه في
صوره انسان ثم قال اني أرى جرحكم
على هذا الرجل فهل لكم أن أصور
لكم مثله فيكون في ناديتكم
فتذكرونه قالوا نعم فصوراهم مثله
قال ووضعوه في ناديتهم وجعلوا
يذكرونه فلما رأى ما به منهم ذكره
قال هل لكم أن أجعل في منزل كل
رجل منكم تمثالا مثله فيكون له في
بيته فتذكرونه قالوا نعم قال فمثل
أكل أهل بيت تمثالا مثله فأقبلوا
فجعلوا يذكرونه به قال وأدرك
أبناءؤهم فجعلوا يرون ما يصنعون
به قال وتساءلوا ودرس أمر ذكرهم

اياء حتى اتخذوه الهاء بعددونه من دون الله أولاد أولادهم فكان أول ما عبد من دون الله والصلب الذي
سموه وقوله تعالى وقد أضلوا كثيرا يعني الاصنام التي اتخذوها أضلوا بها كثيرا فانه استمر عبادتها في القرون الى زمانه هذا في
العرب والجم وسائر صنوف بني آدم وقد قال الخليل عليه السلام في دعائه واجنبي وبني أن تعبد الاصنام رب انهن أضلان كثيرا
من الناس وقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا ضلالا دعاهم منه على قومه ان ترددهم وكفرهم وعنادهم كادعاهم موسى على فرعون وملئه في
قوله ربنا اطعنا على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وقد استجاب الله لكل من التبت في قومه

وأغرق أمته بتكذيبهم لما جاءهم به (عما خطبناهم) أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً إنك انتذرهم بضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تباراً) يقول تعالى عما خطبناهم وقرئ خطأ أنهم أغرقوا أي من كثرة ذنوبهم وعموتهم وأصرارهم على كفرهم ومخالفتهم رسولهم أغرقوا فأدخلوا ناراً أي نقلوا من تيار البحار إلى حارة النار فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً أي لم يكن لهم معين ولا معيذ ولا محيّر ينقذهم من عذاب الله (٨٧) كقوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من

رحمهم وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً أي لا تترك على وجه الأرض منهم أحداً ولا دياراً وهذه من صيغ تأكيد النفي قال الضحاك دياراً واحداً وقال السدي الديار الذي يسكن الدار فاستجاب الله له فأهلك جميع من على وجه الأرض من الكافرين حتى ولد نوح أصلبه الذي اعتزل عن أبيه وقال سಾಯ إلى جبل بعصمى من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحمهم وحال بينهم ما الموح فكان من المغفرين وقال ابن أبي حاتم قرأ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني شبيب بن سعيد عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رحم الله من قوم نوح أحد الرحمة امرأة لما رأيت الماء جلت ولدها ثم صعدت الجبل فلما بلغها الماء صعدت به منكبها فلما بلغ الماء منكبها وضعت ولدها على رأسها فلما بلغ الماء رأسها رفعت ولدها يدها فلورحم الله منهم أحداً لرحم هذه المرأة وهذا حديث غريب ورجاله ثقات ونحو الله

الغيب الذي أريد إظهاره لمن ارتضاه الله من رسول وضميراً بلغوا يعود إلى الرصد وقال قتادة ومقاتل لعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة وفيه حذف يتعلق به اللام أي أخبرناه بحفظنا الوحي لعلم أن الرسل قبله كانوا على حالته من التبليغ وقيل لعلم محمد أن جبريل ومن معه قد بلغوا إليه رسالات ربه قاله سعيد بن جبيل وقيل لعلم الرسل أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم وقيل لعلم إبليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم من غير تحليط وقال ابن قتيبة لعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم وقال مجاهد لعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم قرأ الجمهور لعلم بفتح التحتية على البناء للفاعل أي لعلم الناس أن الرسل قد بلغوا وقال الزجاج لعلم الله أن رسوله قد بلغوا رسالاته أي لعلم ذلك عن مشاهدة كما علمه غيباً وقرئ بضم الياء على البناء للمفعول وقرئ بضم الياء وكسر اللام (وأحاط بما لديهم) أي بما عند الرصد من الملائكة أو بما عند الرسل المبلغين لرسالاته والجلالة في محل نصب على الحال من فاعل يسلك بأضمار قد أي والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال قال سعيد بن جبيل لعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا رسالاته (وأحصى كل شئ عبداً) معطوف على أحاط وعدداً يجوز أن يكون مستصفاً على التمييز نحو لامن المفعول به أي وأحصى عدد كل شئ كما في قوله وجرنا الأرض عبونا ويجوز أن يكون منصوباً على المصدرية أو في موضع الحال أي معدود والمعنى أن علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الاجمال بل على وجه التخصيص أي أحصى كل فرد من مخلوقاته التي كانت والتي ستكون على حدة فلم يحف عليه منها شئ على حدة

(سورة المزمل هي تسع عشرة آية وقيل عشرون آية وهي مكية)*

قال الماوردي كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر قال وقال ابن عباس وقتادة الآيتين منها وأصبر على ما يقولون والتي تليها وقال الشعبي الأقولة أن ربك يعلم أنك تقوم إلى آخر السورة فإنه نزل بالمدينة وأخرج الحساس عن ابن عباس أنه قال نزلت بمكة الآيتين أن ربك يعلم الخ وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت يا أيها المزمل بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله وعن جابر قال

أصحاب السفينة الذين آمنوا مع نوح عليه السلام وهم الذين أمر الله بحملهم معه وقوله تعالى إنك انتذرهم بضلوا عبادك أي إنك أبقيت منهم أحداً أضلوا عبادك أي الذين تخلفهم بعدهم ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً في الأعمال كافر القلب وذلك لخبرته بهم ومكشاهم بن أظهرهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ثم قال رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً قال الضحاك يعني مسجدك ولا مانع من محل الآية على ظاهرها وهو أنه دعا الكل من دخل منزله وهو مؤمن وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة أبا ناسلم بن غيلان أن الوليد بن قيس الجعفي أخبره أنه سمع أبا سعيد الخدري أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد أنه سمع

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعصب الا مؤمننا ولا يابا كل طعنا لك الاتقي ر رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن
المبارك عن جابر بن شريح به ثم قال الترمذي انما نعرفه من هذا الوجه وقوله تعالى والمؤمنين والمؤمنات دعاء لجميع المؤمنين
والمؤمنات وذلك يعلم الاحياء منهم والاموات ولهذا يستحب مثل هذا الدعاء اقتداء بنوح عليه السلام وبما جاء في الآثار والأدعية
المشروعة وقوله تعالى ولا تزدد الظالمين الا سارا قال السدي الا دلا كما وقال مجاهد الا خساراً في الدنيا والآخرة آخر تفسير
سورة نوح عليه السلام والله الحمد والمئة (٨٨) وبه التوفيق والعصمة * (تفسير سورة الجن وحشي مكبة)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(قل أوحى الى انه اسمع نقر من
الجن فقالوا اناسمعا قراً ناعجبا
جاء الى الرشد فآمن به ولن
نشر له بر بنا أحد اواه تعالى جد
ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وانه
كان يقول سمعنا على الله شططا
واناظننا أن ان تقول الانس والجن
على الله كذبا وانه كان رجال من
الانس يعوذون برجال من الجن
فزادوهم رجسا وانهم ضلوا كما ضل
أن لن يبعث الله أحداً) يقول تعالى
أمرارسوله صلى الله عليه وسلم
أن يخبر قومهم أن الجن اسمعوا
النقر أن فآمنوا به وصدقوه
وانقادوا له فقال تعالى قل أوحى
الى انه اسمع نقر من الجن فقالوا
اناسمعا قراً ناعجبا هي الى الرشد
أى الى السداد والنجاح فآمنوا
به وان نشر له بر بنا أحد اواه
المقام شبيه بقوله تعالى واذا صرفنا
اليك نفر من الجن يستمعون القرآن
وقد قدمنا الاحاديث الواردة في ذلك
بما أغنى عن اعادتها ههنا وقوله
تعالى وانه تعالى جدر بنا قال علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى

اجتمع قريش في دار الندوة فقتلوا هاهذا الرجل اسماء صدون الناس عنه فقالوا
كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا المجنون قالوا ليس بجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر فتفرق
المشركون عن ذلك فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقتل في ثيابه وتذثر فيها فآناه
جبريل فقال يا أيها المزمّل يا أيها المذر أنخرجه البزار والطبراني في الاوسط وثبوته في
الدلائل وقال البزار بعد اخرجه من طريق معلى بن عبد الرحمن ان معلى قد حدث عنه
جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه لكنه اذا تفرّد بالاحاديث لا يتابع عليها وعن ابن
عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل فصلى
ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر فخرزت قيامه في كل ركعة بقدر يا أيها المزمّل أنخرجه
أبو داود والبيهقي في السنن

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها المزمّل) أصله المزمّل فأدغمت التاء في الزاي والتزمّل التلغف في الثوب وفي المصباح
زملته بثوبه تزميلا فتمزّل مثل لففته فتلفف وزملت الشيء جلته ومنه قيل للبعير زاملا
بالإاء للمباغذ لأنه يحمل متاع المسافر قرأ الجهور بالادغام وقرأ أبي المزمّل على الأصل
وقرأ عكرمة بتخفيف الزاي وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد اختلف في
معناه فقال جماعة أنه كان يتمزّل صلى الله عليه وآله وسلم بثيابه في أول ما جاءه جبريل بالوحي
فراقبته حتى أنس به وقيل المعنى يا أيها المزمّل بالنسبة والمتمزّم للرسالة وبهذا قال عكرمة
وكان يقرأ يا أيها المزمّل بتخفيف الزاي وفتح الميم المشددة اسم مفعول وعنه أيضا يا أيها
الذي زمل هذا الامر أى جلّه ثم قرأ وقيل المعنى يا أيها المزمّل بالقرآن وقال الضحاك يتمزّل
بثيابه لئلا يسمعه ونحوه عن قتادة وقيل بلغه من المشركين سوء قول يتمزّل في ثيابه وتذثر فتمزّت
يا أيها المزمّل ويا أيها المذر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع صوت المزمّل
ونظر اليه أخذ به الرعدة فألقى أهله وقال زملوني ذروني وكان خطابه صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم بهذا الخطاب في أول نزول الوحي ثم بعد ذلك خوطب بالنبوة والرسالة وقال ابن عباس
زملت هذا الامر فقم به وعنه قال يتمزّل بالثياب قال السهيلي ليس المزمّل من أسماء النبي
صلى الله عليه وسلم كما ذهب اليه بعض الناس وعدود في أسمائه صلى الله عليه وسلم وإنما

جدر بنا أى فعله وأمره وقدرته وقال الضحاك عن ابن عباس جدا الله لاؤ وقدرته ولعمته على خلقه
وروى عن مجاهد وعكرمة جلال ربنا وقول قتادة جلاله وعظمته وأمره وقال السدي تعالى أمر ربنا وعن أبي البرداء وشيخنا
أيضا وابن جرير تعالى ذكره وقال سعيد بن جبيرة تعالى جدر بنا أى تعالى ربنا فأما ما رواه ابن أبي حاتم حديثنا محمد بن عبد الله بن
يزيد الكوفي حديثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال اجذب أب ولو علمت الجن أن في الانس جدا ما قالوا تعالى جدر بنا
فهذا اسناد جيد ولكن لست أفهم ما معناه هذا الكلام ولعله قد سقط شيء والله أعلم وقوله تعالى ما اتخذ صاحبة ولا ولدا أى تعالى

عن اتخاذ الصاحبة والاولاد أي قالت الجن تنزه الرب جل جلاله حين أسلموا وآمنوا بالقرآن عن اتخاذ الصاحبة والولد ثم قالوا
 وانه كان يقول سفيها على الله شططا قال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدى سفيها يعنيون ابليس شططا قال السدى عن أبي مالك
 شططا أي جورا وقال ابن زيد أي ظلمنا كثيرا ويحتمل أن يكون المراد بقولهم سفيها اسم جنس لكل من زعم أن الله صاحبة
 أولاد ولهذا قالوا وانه كان يقول سفيها أي قبل أسلامه على الله شططا أي باطلا وزورا ولهذا قالوا واناظننا أن الله يقول الانس
 والجن على الله كذبا أي ما حسبنا أن الانس والجن يتمثلون على الكذب على الله (٨٩) تعالى في نسبة الصاحبة والولد اليه فلما سمعنا

هذا القرآن وآمننا به علمنا أنهم كانوا
 يكذبون على الله في ذلك وقوله تعالى
 وانه كان رجال من الانس يعوذون
 رجال من الجن فزادوهم رهقا أي
 كثري أن لنا فضلا على الانس
 لانهم كانوا يعوذون بنا أي اذا نزلوا
 واديا أو مكانا موحشا من البراري
 وغيرها كما كانت عادة العرب في
 جاهليتها يعوذون بعظيم ذلك
 المكان من الجن أن يصيبهم بشيء
 يسوءهم كما كان أحدهم يدخل بلاد
 أعدائه في جوار رجل كبير وذمامه
 وخفاره فلما رأته الجن أن الانس
 يعوذون بهم من خوفهم منهم
 زادوهم رهقا أي خوفا وارهابا واذعرا
 حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر
 تعوذا بهم كما قال قتادة فزادوهم
 رهقا أي أعما وزادت الجن عليهم
 بذلك جراءة وقال السورى عن
 منصور عن ابراهيم فزادوهم رهقا أي
 ازدادت الجن عليهم جرأة وقال
 السدى كان الرجل يخرج بأهله
 فيأوى الى الأرض فيمنزلها فيقول أعوذ
 بسم الله هذا الوادى من الجن أن
 أضربا فبه أو مالى أو ولدى أو
 ماشيتي قال قتادة فاذا عاذ بهم من
 دون الله رهقهم الجن الاذى عند
 ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو

المزمل اسم مشتق من حاله التي كان عليها حين الخطاب وكذلك المذرو في خطابه صلى الله
 عليه وسلم بهذا الاسم فائدتان احدهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب
 وترك المعاتبة سموه باسم مشتق من حاله التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لعلي حين غاضب فاطمة رضى الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له قم أبا
 تراب اشعار الله بأنه غير عاتب عليه وملاطف له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة
 قم يا نومان وكان نائما ملاطفة له واشعارا بترك العتب فقول الله تعالى الحمد صلى الله عليه
 وسلم يا أيها المزمل فيه تأنيس له وملاطفة ليستشعر أنه غير عاتب عليه والقائدة الثانية
 التنبية لكل من زمل را قد ليله أن يتنبه الى قيام الليل وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من
 الفعل يشترك فيه مع الخطاب كل من عمل ذلك العمل وانصف بتلك الصفة ذكره
 الخطيب (قم الليل) أي قم للصلاة في الليل الذي هو وقت الخلقة والخفية والستر وقيل
 ان معنى قم صل عبر به عنه واستعير له واختلف هل كان هذا القيام الذي أمر به فرضا عليه
 أو نفلا فقيل الامر للوجوب وكان واجبا عليه وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء قبله وأول
 ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء والانداز قيام الليل قال القرطبي والدلائل
 تقوى أن قيامه كان فرضا عليه صلى الله عليه وآله وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من
 الانبياء أو عليه وعلى أمته ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب له
 والثاني قول ابن عباس والثالث قول عائشة وابن عباس أيضا كذا في الخطيب والخازن
 وغيرهم او العامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وأبو السماك يضمها اتباعا لحركة القاف
 وقرئ بفتحها طلبا للتحفة قال أبو الفتح والغرض الهرب من التقاء الساكنين فبأى حركة
 حرك الاول حصل الغرض قلت الآن الاصل المكسر لدليل ذكره النحويون والليل ظرف
 للقيام وان استغرقه الحدث الواقع فيه هذا قول البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا
 النوع منفعولا به أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم عن سعيد بن
 هشام قال قلت لعائشة انبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ
 هذه السورة يا أيها المزمل قلت بلى قالت فان الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا حتى انتفخت أقدامهم وأمس الله خاتمها

(١١ - فتح البيان عاشر) سعيد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا وهب بن جريح حدثنا أبي حدثنا الزبير بن حرب
 عن عكرمة قال كان الجن يفرقون من الانس كما يفرق الانس منهم أو أشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هرب الجن فيقول سيدنا اليوم
 نعوذ بسيدنا أهل هذا الوادى فقال الجن نراهم يفرقون منا كما تنفرق منهم فدنا من الانس فأصابوهم بالخيل والجنون فذلك قول الله
 عز وجل وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا أي أعما وقال أبو العالية والربيع وزيد بن أسلم رهقا
 أي خوفا وقال العوفي عن ابن عباس فزادوهم رهقا أي أعما وكذا قال قتادة وقال مجاهد زاد الكفار طغيانا وقال ابن أبي حاتم

حدثنا الى حدثنا فروة بن المغيرة الكندي حدثنا القاسم بن مالك يعني المديني عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابيه عن كرم بن أبي السائب الأنصاري قال خرجت مع ابي من المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة فأنا والمسيب الى راعي غنم فلما انصف الليل جاء ذئب فأخذ جلامن الغنم فوثب الراعي فقال يا عامر الوادي جارك فنادى مناد لا تراه يقول يا سير بن أرسله فأبى الجمل بشة حتى دخل في الغنم لم تصبه كدمة وأترل الله تعالى على رسوله عكة وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا ثم قال وروى عن عبيد (٩٠) بن غير ومجاهد وأبي العالية والحسن وسعيد بن جبسير وابراهيم

الخنعي فحواه وقد يكون هذا الذئب الذي أخذ الجمل وهو ولد الشاة كان جنبيا حتى يهرب الانسى ويخاف منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهينه ويخرجه عن دينه والله أعلم وقوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا أي ان يبعث الله بعده هذه المدة رسولا قاله الكافي وابن جرير (وأنا المسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وأنا كما نتعد منها مقام عد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وأنا لا ندري أشر أريد

عن في الارض أم أرا دهم رهم رهم
رشد) يخبر تعالى عن الجن حين بعث الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأترل عليه القرآن وكان من حفظه له ان السماء ملئت حرسا شديدا وحفظت من سائر أراجائها وطردت الشياطين عن مقاعدها التي كانت تقعد فيه سابق ذلك لئلا يسترقون شيئا من القرآن فيلقوه على السنة الكهنة فيلبس الامر ويحتلط ولا يدري من الصادق فكان هذا من لطف الله تعالى بجناحه ورحمته بعباده وحفظه لكتابه العزيز

في السماء اثني عشر شهرا ثم أنزل التخفيف في آخر هذه السورة وصار قيام الليل تطوعا من بعد فرضه وقدر روى هذا الحديث عنها من طرق وعن ابن عباس قال لما نزل أول المنزل كانوا يقومون نحو ما من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة أخرجه البيهقي والحاكم وصححه والطبراني وغيرهم وعن أبي عبد الرحمن السلمي قال لما نزلت يا أيها المنزل قاموا وحولا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فافروا ما تيسر منه فاستراح الناس وأخرج أبو داود في ناسخه وابن نصر وابن مردويه والبيهقي في سننهم من طريق عكرمة عن ابن عباس في الآية قال نسخها الآية التي فيها علم أن لن تحصوه كتاب عليكم فافروا ما تيسر من القرآن وقوله (الاقبلا) استثناء من الليل أي صل الليل كله الا يسيرا منه والقبيل من الشيء هو ما دون النصف وقيل ما دون السدس وقيل ما دون العشر وقال مقاتل والكافي المزابي القليل هنا الثلث وقد أعني ناعن هذا الاختلاف قوله (نصفه) قال الزجاج هو بدل من الليل والاستثناء هو من النصف (أو انقص منه قليلا) الضمير في منه وعليه عائدا الى النصف والمعنى قم نصف الليل أو انقص من النصف قليلا الى الثلث (أورد عليه) قليلا الى الثلثين فكأنه قال قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه أو للتحخير بين قيام النصف وقيام الثلث الذي هو مفاد قوله أو انقص منه قليلا وقيام الثلثين الذي هو مفاد أورد عليه وقيل ان نصفه بدل من قوله قليلا فيكون المعنى قم الليل الا نصفه أو أقل من نصفه أو أكثر من نصفه وقال المحلى بدل من قليلا وقلته بالنظر الى الكل انتهى قال الحفصاوى قوله وقلته الخ جواب عما يقال ان النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف بالقله ومحصل الجواب انه يوصف بما بالنظر الى كل الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه قال الاخفش نصفه أي أو نصفه كما يقال أعطه درهما درهمين ثلاثة يريد أو درهمين أو ثلاثة قال الواحدى قال المفسرون أو انقص من النصف قليلا الى الثلث أورد على النصف الى الثلثين جعل له سعة في مدة قيامه في الليل وخيره في هذه الساعات للقيام فكان النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه يقومون على هذه المقادير وشق ذلك عليهم فكان الرجل لا يدري كم صلى أو كم بقي من الليل فكان يقوم الليل كله حتى خفف الله عنهم ورجهم ونسخ وجوب قيام الليل في حقه وحقتنا وقيل الضمير ان في منه وعليه راجعان للاقل من النصف كأنه قال قم أقل

ولهذا قال الجن وانما المسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا أي من يروم أن يسترق السمع اليوم يجد له شهابا رصدا لا لا يخطئه ولا يتعداه بل يعقبه ويهلكه وأنا لا ندري أشر أريد عن في الارض أم أرا دهم رهم رهم رشد) أي ما ندري هذا الامر الذي قد حدث في السماء لا ندري أشر أريد عن في الارض أم أرا دهم رهم رشد) وهذا من أدبهم في العبادة حيث أسندوا الشر الى غير فاعل والخير أضافوه الى الله عز وجل وقد ورد في الصحيح والسير ليس اليك وقد كانت الكواكب يرى بها قبل ذلك ولكن ليس بكثير بل في الايمان بعد الاحيان كما في حديث

العباس ينفخن جالوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ربي بنحيم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في هذا فقلنا كما نقول يولد
عظيم يموت عظيم فقال ليس كذلك ولكن الله اذا قضى الامر في السماء وذر كرمات الحديث وقد اوردناه في سورة سبأ بقامته
وهذا هو السبب الذي جعلهم على تطلب السبب في ذلك فاخذوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فوجدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأ بأصحاب في الصلاة فعرفوا ان هذا هو الذي حفظت من اجله السماء فآمن من آمن منهم وعمر في طغيانه من بقي كما
تقدم حديث ابن عباس في ذلك عند قوله في سورة الاحقاف واذ صرفنا (٩١) اليك نفر من الجن يستمعون القرآن الآية

ولاشك انه لما حدث هذا الامر
وهو كثرة الشهب في السماء والرى
بها اهل ذلك الانس والجن وانزعجوا
له وارتاعوا لذلك وظنوا ان ذلك
لخراب العالم كما قال السدي لم تكن
السماء تحرس الا ان يكون في
الارض نبي او دين لله ظاهر فكانت
الشياطين قبل محمد صلى الله عليه
وسلم قد اتخذت المقاعد في السماء
الدينا يستمعون ما يحدث في السماء
من امر فلما بعث الله محمد صلى الله
عليه وسلم نبيا رسولا رجا اليه من
الايالي ففرع لذلك اهل الطائف
فقالوا هلك اهل السماء لما رأوا من
شدة النار في السماء واختلاف
الشهب فجعلوا يفتقون ارقاعهم
ويسميون مواشيهم فقال لهم عبد
بال بن عمرو بن عبيد ويحكم بامير
اهل الطائف امسكوا عن اموالكم
وانظروا الى معالم النجوم فان
رأيتموها مستقرة في امكنتها فلم
يملك اهل السماء انما هذا من اجل
ابن ابي كبشة يعني محمد صلى الله
عليه وسلم وان نظرتهم فلم تروها فقد
هلك اهل السماء فنظروا فراءوها

فكفوا عن اموالهم ففرزت الشياطين
في تلك الليلة فانوا ابليس فخذوه بالذي كان من امرهم فقال اتوني من كل ارض بقبضة من تراب اشمها فاوتوه فشم فقال صاحبكم
بمكة فبعث سبعة نفر من جن نصيبين فقدموا مكة فوجدوا نبي الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي في المسجد الحرام يقرأ القرآن
فدنوا منه حرصا على القرآن حتى كادت كلا كلهم تصيبه ثم اسلموا فانزل الله تعالى امرهم على رسوله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا
هذا الفصل مستقصى في اول البعث من كتاب السيرة المطول والله اعلم ولله الحمد والمنة (وانا ما الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق
قد داوا ناظنا ان ان نبحر الله في الارض ولن نبحر زهر باوانا الماسعنا الهدى آمننا به في يوم رب به فلا يخاف من حسا ولا رهقا وانما

من نصنه أو قم أنقص من ذلك الاقل أو أزيد منه قليلا وهو بعيد جدا والظاهر أن نصفه
بدل من قليلا والضمير ان راجعان الى النصف المبدل من قليلا واختلف في الساخ الهذا
الامر فقيس هو قوله ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة الى آخر
السورة كما تقدم وقيل هو قوله علم ان ان تحصوه الخ وقيل هو قوله علم أن سيكون منكم
مريض الخ وقيل هو منسوخ بالصلوات الخمس وبهذا قال مقاتل والشافعي وابن كيسان
وقيل هو قوله فاقروا ما ينسر منه وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة
وكان بين نزول أولها المذموم وآخرها الناسخ سنة وقيل سنة عشر شهر وهذا على القول
بأن السورة كلها مكية وأما على القول بأن قوله ان ربك يعلم مدني فبين الناسخ والمنسوخ
عشر سنين لما علمت ان نزول المنسوخ كان في أول الوحي بمكة ونزول الناسخ كان بالمدينة
وأقل ما يتحقق بينهما عشر سنين وقد قال به سعيد بن جبير وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي
التهجد حتى نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها بآخرها ثم نسخ آخرها بآيات الصلوات الخمس
وذهب الحسن وابن سيرين الى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة
(ورتل القرآن ترتيلا) أي اقرأه على مهل مع تدبر وقيل بين وفصل من الثغر المرتل أي
المفجج الاسنان وكلام رتل بالتحريك أي مرتل وتغر رتل أيضا اذا كان مستوى البنان
أو أقرأ على تؤدة تبين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات بحيث يتمكن
السامع من عدّها وقال الضحاك اقرأه حرفا حرفا وقال الزجاج هو ان يبين جميع الحروف
ويوفي حقها من الاشباع وأصل الترتيل التنزيذ والتنسيق وحسن النظام وقال ابن
عباس بينه وبيننا تأكيده الفعل بالمصدر يدل على المبالغة واليجاب الامر على وجه
لا يلتبس فيه ببعض الحروف ببعض ولا يتقص من النطق بالحرف من مخرجه المعلوم مع
استيفاء حركته المعبرة وأنه لا بد منه للقارى عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يدبسم الله
ويد الرحمن ويد الرحيم أخرجه البخاري وعن أم سلمة وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي
تعت قراءة مفسرة حرفا حرفا أخرجه النسائي وللترمذي قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يتف وكان

في تلك الليلة فانوا ابليس فخذوه بالذي كان من امرهم فقال اتوني من كل ارض بقبضة من تراب اشمها فاوتوه فشم فقال صاحبكم
بمكة فبعث سبعة نفر من جن نصيبين فقدموا مكة فوجدوا نبي الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي في المسجد الحرام يقرأ القرآن
فدنوا منه حرصا على القرآن حتى كادت كلا كلهم تصيبه ثم اسلموا فانزل الله تعالى امرهم على رسوله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا
هذا الفصل مستقصى في اول البعث من كتاب السيرة المطول والله اعلم ولله الحمد والمنة (وانا ما الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق
قد داوا ناظنا ان ان نبحر الله في الارض ولن نبحر زهر باوانا الماسعنا الهدى آمننا به في يوم رب به فلا يخاف من حسا ولا رهقا وانما

المساون ومن القاسطون في أسلم فأولئك تحروا رشد أو أوال القاسطون فكأنوا الجهلهم خطاوان لو استقاموا على الطريقة
 لا سقيناهم ماء غد قالنفتهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عدا باعداء يقول تعالى مخبر عن الجن انهم قالوا مخبرين عن
 انفسهم وانما الصالحون ومن ادون ذلك اى غير ذلك كطرائق قدداى طرائق متعددة مختلفة واراى متفرقة قال ابن عباس
 ومجاهد وغير واحد كطرائق قدداى من المؤمنين ومن الكافر وقال احمد بن سلمان البخاري في أماليه حدثنا اسلم بن سهل بن جهم
 حدثنا علي بن الحذاء بن سليمان وهو ابو الشعثاء (٩٢) الحضرمي شيخ مسلم حدثنا ابو معاوية قال سمعت الاعشى يقول يقول تروح

الينا جنى فقلت له ما أحب الطعام
 اليكم فقال الارز قال فأيناهم به
 فجعلت ارى اللقم ترفع ولا ارى
 احدا فقلت فيكم من هذه الالهواء
 التي فينا قال نعم فقلت فما الرافضة
 فيكم قال شرنا عرضت هذا الاسناد
 على شيخنا الحافظ ابى الجراح المزني
 فقال هذا اسناد صحيح الى الاعشى
 وذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة
 العباس بن احمد الدمشقي قال
 سمعت بعض الجن واناني منزل لي
 بالليل ينشد

قلوب براها الحب حتى تعلقت
 مذاهبها في كل غرب وشارق
 تهيم بحب الله والله ربها

معلقة بالله دون الخلائق
 وقوله تعالى وانما نحن ان لن نعجز الله
 في الارض وان نعجزه رب اى نعم
 ان قدرة الله حاكمة علينا وان لا نعجزه
 في الارض ولو اعان في الهرب فانه
 علينا قادر لا يعجزه احد منا وانما
 سمعنا الهدى انما به يتفخرون بذلك
 وهو مفخر لهم وشرف رفيع وصفة
 حسنة وقولهم فمن يؤمن بربه فلا
 يخاف بخسا ولا رهقا قال ابن عباس
 وقتادة وغيرهم ما فلا يخاف ان

يقول مالك يوم الدين ثم يتف وفي رواية ابى داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين
 يقطع قراءة آية آية وعن عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته أخرجه الشيخان وعن جابر قال
 خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العري والعجمي
 فقال اقرأوا وكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقيم القدرح يتجولونه ولا يتجولونه أخرجه
 أبو داود ورواد غير في رواية لا يجاوز تراقيمهم وعن ابن مسعود قال لا تنزهوه نثر الدقل
 ولا تهذوه هذا الشعر فواء عند مجابته وحر كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة
 وفي الباب أحاديث والمقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة لا مجرد
 اخراج الحروف من الحلقوم بتعويج الوجه والضم والحن الغناء كما يعتاده قراءه هذا
 الزمان من أهل مصر وغيره في مكة المكرمة وغيرها بل هو بدعة أحدثها البطالون
 الاكلون والحقاء الجاهلون بالشرائع وأدلتها الصادقة وليس هذا بأول قارورة كسرت
 في الاسلام وقوله (اناسنقى عليك قولنا ثقيل) اعتراض بين الامر بقيام الليل وبين تعليقه
 بقوله الا انى ان ناشئة الليل والتصدى هذا الاعتراض تسهيل ما كانه من القيام كانه
 يقول ان قيام الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غير من التكليف فانا
 سنلقى الخوف والسمين هذه الجملة مستأنفة وقال الزمخشري هذه الآية اعتراض ويعنى
 بالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث الصنعة والمعنى سنوحى وسننزل اليك القرآن
 وهو قول ثقيل وكلام عظيم ذو خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار
 فهو ثقيل قال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلالا وحرامه وقال
 الحسن العمل بدو قال أبو العالية ثقيل بالوعد والوعيد والحلال والحرام وقال محمد بن
 كعب ثقيل على المنافقين والكفار بما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالتهم وهتك
 اسرارهم وبطالان أديانهم وسب آلهتهم وقال السدي ثقيل بمعنى كرمهم من قولهم
 فلان ثقل على أى كرم على قال القراء ثقيل أى رزينا ليس بالثقيل السفساف لانه كلام
 ربنا وقال الحسين بن الفضل ثقيل لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة
 بالتوحيد وقيل هو خفيف على اللسان بالآلة ثقيل في الميزان بالنواب يوم القيامة وقيل

ينقص من حسنة أو يحمل عليه غير سياتيه كما قال تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما وانما الجملون ومننا
 القاسطون اى من المسلم ومننا القاسط وهو الجائر عن الحق الناكب عنه بخلاف المقسط فانه العادل في أسلم فأولئك تحروا رشد
 أى طلبوا لانفسهم النجاة واما القاسطون فكأنوا الجهلهم خطباى وقودا تبعرهم وقوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة
 لا سقيناهم ماء غد قالنفتهم فيه اختالف المفسرون في معنى هذا على قولين أحدهما وان لو استقام القاسطون على طريقة الاسلام
 وعدلوا اليها واستروا عليها لا سقيناهم ماء غد فأى كذبا والمراد بذلك سعة الرزق كقوله تعالى ولوا نهم أقاموا التوراة والانجيل

وما أنزل إليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وكقوله تعالى ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا ففتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وعلى هذا يكون معنى قوله لفتنهم فيه أي لختبرهم كما قال مالك عن زيد بن أسلم لفتنهم لبلية عليهم من يستمر على الهداية ممن يرد إلى الغواية ذكر من قال بهذا القول قال العوفي عن ابن عباس وإن لو استقاموا على الطريقة يعني بالاستقامة الطاعة وقال مجاهد وإن لو استقاموا على الطريقة قال الأسلام وكذا قال سعيد بن جبيرة وسعيد بن المسيب وعطاء والسدي ومحمد بن كعب القرظي وقال قتادة وإن لو استقاموا على الطريقة (٩٢) يقول لو آمنوا كلهم لا وسعنا عليهم من الدنيا

وقال مجاهد وإن لو استقاموا على الطريقة أي طريقة الحق وكذا قال الضحاك واستشهد على ذلك بالآيتين اللتين ذكرناهما وكل هؤلاء أو أكثرهم قالوا في قوله لفتنهم فيه أي لبتليهم به وقال مقاتل نزات في كنفه قريش حين دعوا المطر سبع سنين والقول الثاني وإن لو استقاموا على الطريقة الضلالة لا سقيناهم ماء عذبا أي لا وسعنا عليهم الرزق استدرأ كما قال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أنزلنا هم في غضبنا فغصناهم بآسافون وكقوله أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وهذا قول أبي مجاهد لا حق بن جبريد فإنه قال في قوله تعالى وإن لو استقاموا على الطريقة أي طريقة الضلالة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وحكاها البغوي عن الربيع بن أنس وزيد ابن أسلم والكوفي وابن كيسان وله اجتهدوا بتأييده قوله لفتنهم فيه وقوله ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا أي عذابا

ثقیل أي ثابت كثبت الثقیل في محله ومعناه أنه ثابت لا يجازل يزول بمجازة أبدا وقيل وصفه بكونه ثقیلا حقيقة لما ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائنها على الأرض فماتت طبع أن يتحرك حتى يسرى عنه أخرجه أحمد وعبد بن حميد والحاكم وصححه عن عائشة وقيل ثقیلا بمعنى أن العقل الواحد لا يفي بأدراك فوائده ومعانيه بالكلية فالمتكلمون غاصوا في بحار معقولاته والنقهاء بحثوا عن أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو والمعاني والبيان ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائده ما وصل إليه المتقدمون فعملنا أن الإنسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله فصار كالجبل الثقيل الذي يعجز الخلق عن حمله والاولى أن جميع هذه المعاني فيه وقال القشيري القول الثقيل هو قول لا اله الا الله لا اله الا الله خضفة على اللسان ثقیلا في الميزان اهـ (أن ناشئة الليل) أي ساعاته وأوقاته لأنها تنشأ أولا فأولا يقال نشأ الشيء نشأ إذا ابتدئ وأقبل شيئا بعد شيء فهو ناشئ وأنشأ الله فنشأ ومنه نشأت السحاب إذا بدأت فمناشئة فاعلم أن نشأت تنشي فهي ناشئة قال الزجاج ناشئة الليل كل ما نشأ منه أي حدث فهو ناشئة قال الواحدي قال يفسرون الليل كله ناشئة والمراد أن ساعات الليل الناشئة فاكفي بالوصف عن الاسم الموصوف وقيل إن ناشئة الليل هي النفس التي تنشأ من متجهم العبادة أي تنهض من نشأ من مكانه إذا نهض وقيل إنما يقال لقيام الليل ناشئة إذا كان بعد نوم فلولم يتقدمه نوم لم يكن ناشئة وقيل ما ينشأ فيه من الطاعات قال ابن الأعرابي إذا نمت من أول الليل ثم فتلك المناشئة والنشأة ومنه ناشئة الليل قبل وناشئة الليل هي ما بين المغرب والعشاء لأن معنى نشأ ابتدأ وكان زين العابدين علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم ما يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقال عكرمة وعطاء هي بدو الليل وقال مجاهد وغيره هي في الليل كله لأنه ينشأ بعد النهار واختار هذا مالك وقال ابن كيسان هي القيام من آخر الليل قال في الصحاح ناشئة الليل أول ساعاته وقال الحسن هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح وقال ابن عباس هي قيام الليل بالان الحبشة إذا قام الرجل قالوا نشأ قال الشيخ فعلى هذا هي جمع ناشئ أي قائم قلت يعني أنها صفة لشيء ينهض الجمع أي طائفة أو فرقة ناشئة ولا فاعل لا يجمع على فاعله وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال

سقا شديدا وجعما مؤلما قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وابن زيد عذابا صعبا أي مشقة لا راحة معها وعن ابن عباس جبل في جهنم وعن سعيد بن جبيرة بن فيها (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل إنما أَدْعُو رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِأَحَدٍ أَقْلُ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ شُرًا وَلَا رَشَدًا قُلْ إِنِّي ابْنُ حَبِيبٍ مِّنْ آلِهَةٍ أَحَدٌ وَلَوْ أَنِّي كُنْتُ إِلَٰهًا كَمَا تَزْعُمُونَ مَلِجًا إِلَىٰ بِلَاغٍ مِّنْ آلِهَةٍ وَرَسُولًا لَهُ وَمَنِ يَعْبُدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَنُفِّلْهُ نَارِجَهُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ تَسْمِعُهُمْ صَوْتٌ مِّنْ أَشْعَفِ نَاصِرٍ أَوْ أَقْلٍ عَدَدًا) يقول تعالى أمر عباده أن يرحموا في محال عبادته ولا يدعي معه أحد ولا يشرك به كما قال قتادة في قوله

تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وسبيعتهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يوحده ووحده وقال ابن أبي حاتم ذكر علي بن الحسين حدثنا اسمعيل بن بنت السدي أخبرنا رجل سمع عن السدي عن أبي مالك أو أبي صالح عن ابن عباس في قوله وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الارض مسجد الا المسجد الحرام ومسجد ايليا بيت المقدس وقال الاعمش قالت الجن يا رسول الله أئذن لنا فنشهد معك في الصلوات في مسجدك فانزل الله تعالى (٩٤) وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا يقول صلوا لا تخالطوا الناس وقال ابن

جرير حدثنا ابن جريد حدثنا هيران حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن محمود عن سعيد بن جبيرة وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال قالت الجن انبي الله صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن تأتي المسجد ونحن نأون أي باعدون عنك أو كيف نشهد الصلاة ونحن نأون عنك فزات وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وقال سفيان عن خفيف عن عكرمة نزلت في المساجد كلها وقال سعيد بن جبيرة نزلت في أعضاء السجود أي هي لله فلا تسجدوا بها لغيره وذكروا عند هذا القول الحديث الصحيح من رواية عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والر كبتين وأطراف القدمين وقوله تعالى وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال العوفي عن ابن عباس يقول لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو

هي أوله وعنه قال الليل كله ناشئة وعن ابن مسعود قال ناشئة الليل بالخبيثة قيام الليل وعن أنس بن مالك قال هي ما بين المغرب والعشاء (هي أشد وطأ) قرأ الجمهور بفتح الواو ويكون الطاء مقصورة واختارها أبو حاتم وقرئ بكسر الواو وفتح الطاء معمدودة واختار هذه القراءة وأبو عبيدة فالمعنى على الأولى ان الصلاة في ناشئة الليل أثقل على المصلي من صلاة النهار لان الليل للنوم قال ابن قتيبة المعنى انه أثقل على المصلي من ساعات النهار من قول العرب اشتدت على القوم وطأة السلطان اذا ثقل عليهم ما يلزمهم منه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم أشدد وطأتك على مضر والمعنى على القراءة الثانية انها أشد وطأة أي موافقة السمع للقلب على تنبيه القرآن من قولهم واطأت فلانا على كذا موافقة ووطأ اذا وافقته عليه قال مجاهد وابن أبي مليكة أي أشد موافقة بين القلب والسمع والبصر واللسان لانه قطع الاصوات والحركات فياومنه له واطأ واعدة ما سمر الله أي ليوافقته وقال الاخفش أشد قياما وقيل القراء أي أثبت للعسل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة والليل وقت الفراغ عن الاشتغال بالمعاش فعبادته تدوم ولا تنقطع وقال الكلبى أشد نشاطا (وأقوم قبلا) أي أين قولوا وأشد مقالا وأثبت قراءة وأصح قولاً من النهار لحضور القلب فيها وحده والاصوات وسكونها وأشد استقامة واستمرارا على الصواب لان الاصوات فيها عادية والدينامية كنه فلا يضطرب على المصلي ما يقرأه قال قتادة ومجاهد أي أصوب للقراءة وأثبت للقول لانه زمان اتفقهم قال أبو علي النابسي أقوم قبلا أي أشد استقامة بفراغ البال بالليل قال الكلبى أي أين قولاً بالقرآن وقال عكرمة أي أتم نشاطا واخلاصا وأكثر بركة وقال ابن زيد اجدر ان يتفق في القرآن وقيل أجهل اجابة للدعاء (انك في النهار سحبا طويلا) قرأ الجمهور بالحاء المهملة أي تصرف في حوائجك وأشغالك واقبالا وادبارا وذهابا وجحيا والسبح الجري والدوران ومنه السباحة في الماء لتقلبه بيديه ورجليه وفرس سابع أي شديد الجري وقد استعير من السباحة في الماء للتصرف في الحوائج وقيل السبح الفراغ أي ان لك فراغا بالنهار للعاجات فصل بالليل وقال ابن عباس السبح الفراغ للعاجات والنوم قال ابن قتيبة أي تصرف واقبالا وادبارا في حوائجك وأشغالك وقيل فراغا وسعة لنومك وراحة وقال الخليل سحبا أي نوما والسبح التمدد وقال الزجاج المعنى ان فائت في الليل شيء فالت في النهار فراغ

القرآن كادوا يكبونه من الخرص لما عهدوا بالقراءة ونوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول فجعل يقرئه قل أوحي الى أنه اسمع نفهم الجن يستمعون القرآن هذا قول وهو مروي عن الزبير بن العوام رضي الله عنه وقال ابن جرير حدثني محمد بن معمر حدثنا ابن هشام عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال لما رأوا يدعوه وأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده قال عجبوا من طواعية أصحابه له قال فقالوا القومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا وهذا قول ثمان وهو مروي عن سعيد بن جبيرة أيضا وقال

الحسن لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله ويدعو الناس الى دينهم كادت العرب تلبد عليه جميعا وقال قتادة في قوله والله لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليطفؤوا نيران الله الا ان ينصره ويخضعوا ويظهره على من نأوا وهذا قول ثالث وهو مروى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وقول ابن زيد وهو اختار ابن جرير وهو الاظهر لقوله بعد ذلك انما ادعوربي ولا أشرك به أحد أي قال لهم الرسول لما آذوه وظالموه وكذبوه وتظاهروا عليه ليطولوا ما جاء به من الحق واجتمعوا على عدائهم انما ادعوربي أي (٩٥) انما أعبد ربى وحده لا شريك له وأستجير به

وأتوكل عليه ولا أشرك به أحد وقوله تعالى قل انى لأملككم ضرا ولا رشدا أى انما أنا نبشر مثلكم بوحى الى وعبد من عباد الله ليس الى من الامر شئ فى هدايتكم ولا غوايتكم بل المرحع فى ذلك كله الى الله عز وجل ثم أخبر عن نفسه

أيضا أنه لا يجبره من الله أحد أى لو عصيته فإنه لا يقدر أحد على انقاذه من عذابه وان أجسد من دونه ملتحدا قال مجاهد وقتادة والسدى لا ملجأ وقال قتادة أيضا قل انى لن يجبرني من الله أحد وان أجسد من دونه ملتحدا أى لا نصير ولا ملجأ وفى رواية لاولى ولا مؤئل وقوله تعالى الابلاغ من الله ورسالته قال بعضهم هو مستثنى من قوله قل انى لأملككم ضرا ولا رشدا الابلاغ وبمجة أن يكون استثناء من قوله لن يجبرني من الله أحد أى لا يجبرني منه ويخلصنى الابلاغ الرسالة التى أوجب ادائها على كما قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقوله تعالى

فراغ للاستدراك وقرئ سبحانه بالخاء المعجمة قبل ومعنى هذه القراءة الخفة والسعة والاستراحة قال الاصمعي يقال سبخ الله عنك الحى أى خففها وسبخ الحرف فتر وخفف ومنه قول الشاعر

فسبخ عليك الهم واعلم بأنه * اذا قدر الرحمن شيأ فكائن

أى خفف عنك الهم والتسبخ من القطن ما ينسج بعد الغدق وقال ثعلب السبخ بالخاء المعجمة التردد والاضطراب والسبخ السكون وقال أبو عمرو والسبخ النوم والفراغ (واذكر اسم ربك) أى ادع به بأسمائه الحسنى وقيل اقرأ باسم ربك فى ابتداء صلاتك وقيل اذكر اسم ربك فى وعده ووعيدته لتوفر على طاعته وتبعده عن معصيته وقيل المعنى دم على ذكر ربك وتلاوة القرآن ودراسة العلم لئلا تنهاروا واستكثر من ذلك على أى وجه كان من تسبيح وتمليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن قاله القاضى كالكشاف وقال الكلى المعنى صل لربك وقال الحلى أى قل بسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء قراءتك انتهى تتبع فيه سهلا وزاد عليه سهل توصلت ببركة قراءتهم الى ربك وتقطعك عما سواه ذكره البكرخى ومعنى فى ابتداء قراءتك سواء قرأت فى الصلاة أو فى خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة واما اذا قرأ من اثنائها سورة فإنه ان كان فى غير الصلاة سن له أن يسهل وان كان فيها لم تسن له البسهل لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فنامل (وتبذل اليه تبذلا) أى انقطع اليه انقطاعا بالاشتغال لعبادته والتبذل الانقطاع يقال تبذلت الشئ أى قطعته وميزته عن غيره وصدقة تبذله أى منقطعة من مال صاحبها يقال للراهب تبذل لانقطاعه عن الناس ووضع تبذلا مكان تبذلا لرعاية الفواصل قال الواحدى والتبذل رفض الدنيا وما فيها والتمس ما عند الله وقيل المعنى أخلص اليه اخلاصا وقيل توكل عليه نو كلا (رب المشرق والمغرب) قرأه الكسائى وأبو بكر وابن عامر بجر رب على النعت لربك أو البذل منه أو البيان له وقرأ الباقر برفعه على انه مبتدأ وخبره (لا اله الا هو) أى على انه خبر مبتدأ محذوف أى هو رب المشرق والمغرب والمغرب على المشارق والمغارب على الجمع وقد قدمنا تفسير المشرق والمغرب والمشرقين والمغربين والمشارق والمغرب (فاتخذوه كيلا) أى اذا عرفت انه المختص بالربوبية فاتخذوه قايما بأمره

ومن يعص الله ورسوله فإن له نارجهم خالدين فيها أبدا أى أنا بلغكم رسالة الله فى بعض بعد ذلك فله جزاء على ذلك نارجهم خالدين فيها أبدا أى لا يحيد لهم عنها ولا يخرج لهم منها وقوله تعالى حتى اذا راوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا أى حتى اذا رأى هؤلاء المشركون من الجن والانس ما يوعدون يوم القيامة فسيعلمون يومئذ من أضعف ناصرا وأقل عددا هم أم المؤمنون الموحدون لله تعالى أى بل المشركون لانصر لهم بالكلمة وهم أقل عددا من جنود الله عز وجل (قل ان أدرى أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا عا لم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول فإنه يسأل من بين يديه ومن خلفه

رصد العلم ان قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً) يقول تعالى أمر الله صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس انه لا علم له بوقت الساعة ولا يدري أقرب وقت أم بعيد قل ان أدرى أقرب ما نوءدون أم يجعل له ربي أمداً أي مدة طويلة وفي هذا الآية الكريمة دليل على أن الحديث الذي بدأه كثير من الجهلة من أنه عليه الصلاة والسلام لا يؤلف تحت الأرض كذب لا أصل له ولم ترد في شيء من الكتب وقد كان صلى الله عليه وسلم يستل عن وقت الساعة فلا يجيب عنها ولا يتبدى له جبريل في صورة أعرابي كان فيمأسأله ان قال يا محمد (٩٦) فاجبرني عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولما ناداه ذلك الأعرابي

وعقل عليه في جميعها وقيل كفيلاً بما وعدك من الجزاء والنصر وفائدة الفناء ان لا تلبث بعد ان عرفت في تفويض الامور الى الواحد انشهار اذا لا عدرك في الانتظار بعد الاقرار قال البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ بل بالاجال في طلب كل ما ندب الانسان الى طلبه ليكون متوكلاً في السبب منتظراً للسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها طامعاً في المسببات لانه حينئذ يكون كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف لحكمة هذه الدار المبنية على الاسباب (واصر على ما يقولون) في من صاحبة والولد وفيك من الساحر والشاعر والاذى والسب والاسهزاء ولا تجزع من ذلك (واشجرهم شجراً جبالاً) أي لا تعرض لهم ولا تشتغل بمكافاتهم وتجاهلهم وتدارهم وكل أمرهم الى الله فالله يكفيهم وقيل الشجر الجليل الذي لا جرع فيه وهذا كان قبل الامر بالقتال (وذري والمكذبين) أي دعني واباهم ولا تهتم بهم فاني أكفيك أمرهم وأتقم لك منهم قبل نزات في المطعمين يوم بدروهم عشرة وقد تقدم ذكرهم وقال يحيى ابن سلام هم بنو المغيرة وقال سعيد بن جبيرة أخبرتهم انهم اثنا عشر (أولى النعمة) أي أرباب الغنى والسعة والترفه والذخ في الدنيا والنعمة بالفتح التمتع وبالكسر الانعام وبالضم المسرة (ومهلهم قليلاً) أي تمهلوا قليلاً على انه نعت لمصدر محذوف أو زماناً قليلاً على انه صفة لزمان محذوف والمعنى أمهلهم الى انقضاء آجالهم وقيل الى نزول عقوبة الديارهم كيوم بدر فانت عائشة لما نزلت هذه الآية لم يكن الا يستريح حتى كانت وقعة بدر وقيل الى يوم القيامة والاول اولى لقوله (ان لنا أنكالا) وما بعده فانه وعيد لهم بعذاب الآخرة والآنكال جمع نكل وهو القيد كما قال الحسن ومجاهد وغيرهما قال ابن مسعود أنكالا قيوداً وقال الكلبي الانكال الاغلال من حديد والاول أعرف في اللغة وقال مقاتل هي أنواع العذاب الشديد وقال أبو عران الجوني هي قيود لا تحل (وجحيماً) أي ناراً موشجة محرقة (وطعاماً ذائعة) أي لا يسوغ في الخلق بل ينشب فيه فلا ينزل ولا يخرج قال ابن عباس هو شجرة الزقوم وبه قال مجاهد وقال الزجاج هو الضريع كما قال تعالى ليس لهم طعام الا من ضرير وقال هشام بن العروج قال عكرمة هو شوك يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج والغصاة الشجي في الخلق وهو ما ينشب فيه من عظم أو غيره وجعها غصص (وعذاباً أليماً) أي ونوعاً آخر من

بصوت جهوري فقال يا محمد متى الساعة قال ويحك انها كائنات فما أعددت لها قال اما الى لم أعد لها شئ من صلاة ولا صيام ولكني أحب الله ورسوله قال فانت مع من أحببت قال أنس فما فرح المسلمون بشئ ففرحهم بهذا الحديث وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن مضاء حدثنا محمد بن جبير حدثني أبو بكر بن أبي هريرة عن عطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يابني آدم ان كنتم تعلمون فسدوا أنفسكم من الموتى والذي نفسي بيده انما توعدون لا ت وقد قال أبو داود وفي آخر كتاب الملاحم حدثنا موسى بن سهل حدثنا حجاج ابن ابراهيم حدثنا ابن وهب حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن تعجز الله هذه الامة من نصف يوم انقربه أبو داود ثم قال أبو داود حدثنا عمر بن عثمان حدثنا أبو المغيرة حدثني صفوان عن شريح بن عبيد عن سعيد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لارجو أن لا تعجز أمتي عن درجتها أن يوحى لهم نصف يوم

العذاب

قبل اسعدوكم نصف يوم قال جهماء عام انقربه أبو داود وقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول هذه كقوله تعالى ولا يخيطون بشئ من علمه الا بما شاء وهكذا قال ههنا انه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطاع أحد من خلقه على شئ من علمه الا بما أطلعته تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وهذا يعي الرسول المليك والبشري ثم قال تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً أي يحصيه بمرز معقبات من الملائكة يحفظونه من أمر الله ويساقون

على مامعة من وحي الله ولهذا قال ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا وقد اختلف المفسرون في الضمير الذي في قوله ليعلم إلى من يعود فقيل أنه عائده على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير حدثنا ابن جريد حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبيرة في قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال أربعة حنظلة من الملائكة مع جبريل ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا ورواه ابن أبي حاتم من حديث يعقوب القمي به (٩٧) وهكذا رواه الضحاك والسدي ويزيد بن

أبي حبيب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال ليعلم نبي الله أن الرسل قد بلغت عن الله وأن الملائكة حفظتها ورفعته عن الله وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة واختاره ابن جرير وقيل غير ذلك كما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان حتى بين الذين أرسل اليهم وذلك حين يقول ليعلم أهل الشرك أن قد بلغوا رسالات ربهم وكذا قال ابن أبي نجيح عن مجاهد ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال ليعلم من كذب الرسل أن قد بلغوا رسالات ربهم وفي هذا نظر وقال البغوي قرأ يعقوب ليعلم بالضم أي ليعلم الناس أن الرسل قد بلغوا ويحتمل أن يكون الضمير عائدا إلى الله عز وجل وهو قول حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ويكون المعنى في ذلك أنه يحفظ رساله بملائكته ليتمكنوا من اداء رسالانه ويحفظ

العذاب غير ما ذكر وجب ما يخص وجعه إلى القلب (يوم ترجف الأرض والجبال) اتصاب الطرف أما بذري أو بالأسستقرار المتعلق به لا يتأ وهو وصفة لعذاب فيسحق بمخدوف أي عذابا واقعيا يوم ترجف بأديم قرأ الجهور ترجب بفتح التاء وضم الجيم مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول مأخوذ من أرجفها والمعنى تتحرك وتزلزل وتضطرب بن عليها وهو يوم القيامة والرجفة الزلزلة والعدة الشديدة (وكانت الجبال) أي وتكون الجبال التي هي مراسي الأرض وأوتادها (كتنبا مهيلا) وانما عبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه والكثيب الرمل المجتمع من كنب الشيء إذا جمعه كأنه فاعيل بمعنى مفعول والمهيل الذي يمر تحت الأرجل قال الواحدي أي رملا سائلا يقال لكل شيء أرسلته رسالا من تراب أو طعام أهله مهيلا قال الضحاك والكلي المهيل الذي إذا رطبت بالقدم زل من تحتها وإذا أخذت أسفله انهال وقال ابن عباس المهيل الذي إذا أخذت منه شيئا تبعك آخره وعنه قال المهيل الرمل السائل (اننا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم) الخطاب لاهل مكة أو لكفار قريش أو لجميع الكفار ففقيه التثنية من الغيبة في قوله واصصر على ما يقولون وقوله والمكذبن والرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى يشهد عليكم يوم القيامة بأعمالكم (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعني موسى (فعضى فرعون الرسول) الذي أرسلناه اليه وكذبه ولم يؤمن بما جاء به والنكرة إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الاوّل وانما خص موسى وفرعون بالذكر لان خبرهما كان منتشر بين أهل مكة لأنهم كانوا جيران اليهود والمعنى اننا أرسلنا اليكم رسولا فعصيته كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه (فاخذناه أخذوا يلا) أي شديدا تنمينا لا غيظا ومنه قيل للمطر وابل وقال الاخفش شديدا وبه قال ابن عباس والمعنى متقارب ومنه طعام وابل إذا كان لا يسترا (فكيف تتقون) أي فكيف تقفون أنفسكم وتوحدون الوفاة التي تقي أنفسكم والمعنى لا سبيل لكم إلى التقوى إذا رأيتم القيامة وقيل معناه فكيف تتقون العذاب يوم القيامة (أن كفرتم) أي إذا بقيتم على كفركم في الدنيا (يوما) أي عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا) لشدة هولاء أي يصير الولدان شيوخا شعثا والشيب جمع أشيب وهذا يجوز أن يكون حقيقة وانهم يصيرون كذلك أو تشبيها لان من شاهد الهول العظيم تقاصرت قواه وضعفت أعضاؤه وصار كالشيخ في الضعف وسقوط القوة

(١٢ - فتح البيان عاشر) ما ينزله اليهم من الوحي ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم ويكون ذلك كقوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه كقوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم الله المنافقين إلى أمثال ذلك من العلم بأنه تعالى يعلم الأشياء قبل كونها قاطعا لمحالة ولهذا قال بعد هذا وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا آخر تفسير سورة الجن ولله الحمد والمنة (تفسير سورة المزمل عليه السلام وعنى مكية) قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البراء حدثنا محمد بن موسى القطان الواسطي حدثنا علي بن عبد الرحمن حدثنا شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال اجتمعت قريش

في دار الندوة فقالوا هذا الرجل اسم ائصدر الناس عنه فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا المجنون قالوا ليس بمجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر فتفرق المشركون على ذلك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فتزمل في ثيابه وتذرف فيه سافاً ناد جبريل عليه السلام فقال يا أيها المزمِّل يا أيها المذثر ثم قال البرازم على بن عبد الرحمن قد حدث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه لكنه تفرق بأحاديث لا يتابع عليها * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها المزمِّل قم الليل الا قليلا نصفه وانقص منه قليلا) وورد عليه ورتل القرآن ترتيلا اناسلقت عليك قولاً ثقيلاً (٩٨) ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً انك في النهار سباجطو يلا واذكر

اسم ربك وتبذل اليه تبسلاً رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذة وكيلاً) يأمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يترك التزمل وهو التغطى في الليل وينهض الى القيام لربه عز وجل كما قال تعالى تعجباني جنوبيهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يمشي ليلته ما امره الله تعالى به من قيام الليل وقد كان واجبا عليه وحده كما قال تعالى ومن الليل فتسجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً وهما بين له مقعداً ما يقوم فقال تعالى يا أيها المزمِّل قم الليل الا قليلا قال ابن عباس والضحاك والسدي يا أيها المزمِّل يعني يا أيها النائم وقال قتادة المزمِّل في ثيابه وقال ابراهيم الخنعي نزل وهو متزمل بقطيفة وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يا أيها المزمِّل قال يا حمزة لم تزلت القرآن وقوله تعالى نصفه بدل من الليل أو انقص منه قليلاً وورد عليه أي أمرنا أن نقوم نصف الليل بزيادة قليلة أو نقصان قليلة لا حرج عليك في

قال الشاعر

والهم يحترم الجسم فخافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم
قال في المصباح والشيب ابيضاض الشعر المسود وشيب الحزن رأسه وبرأسه بالتشديد
وأشابه بالانف وأشابه فشابه في المطاوع انتهى وفي القاموس الشيب الشعر وياضه كالشيب وهو أشيب ولا فعلة أي لا يقال امرأة شيباء كما في المصباح وقوم شيب وشيب بضمين وقيل يحتمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون منه الشيخوخة والشيب والازل أولى وفي هذا توخي لهم شديد وتقرع عظيم قال الحسن أي كيف تتقون يوم ما يجعل الولدان شيبان كفرتم وكذا قرأ ابن مسعود وعطية يوماً مفعول به لتتقون قال ابن الانباري ومنهم من نصب اليوم بكفرتم وهذا قبيح والولدان الصبيان وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يجعل الولدان شيبان قال ذلك يوم القيامة وذلك يوم يقول الله لا دم قم فابعث من ذرية لك بعنا الى النار قال من كم يارب قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وينجو واحد فاشهد ذلك على المسلمين فقتل حين أبصر ذلك في وجوههم ان بنى آدم كسبروان يا جوج وما جوج من ولد آدم انه لا يموت رجل منهم حتى يرثه لصلبه ألف رجل فقيهم وفي أشباههم جنه لكم آخرجه الطبراني وابن مردويه وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه باخضر منه ثم زاد سبحانه في وصف ذلك اليوم بالشدة فقال (السما منقطر به) أي منشفة به لثدنه وعظيم هوله فطاف بك بغير هامن الخلاق والجله صفة أخرى ليوم والباسية وجوز الزمخشري أن تكون للاستعانة فانه قال والباس في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدوم فانقطر به وقال القرطبي انها بمعنى في أي منقطر فيه وهو ظاهر وقيل بمعنى اللام أي منقطر له وانما قال منقطر ولم يقل منقطرة لتزيل السماء منزلة شيء لكونها قد تغيبت ولم يبق منها الا ما يعبر عنه بالشيء وقال أبو عمرو بن العلاء لم يقل منقطرة لان مجازها السقف فيكون هذا كما في قوله وجعلنا السماء اسقفاً محفوظاً وقال الفراء السماء تذكروا وتوث وقال أبو علي الفارسي هو من باب الجراد الملتصق والشجر الاخضر وأعجاز منقطر منقطر وقال أيضاً أي السماء ذات انقطار كقولهم امرأة مرضع أي ذات ارضاع على طريق النسب وانقطارها اسنول الملائكة كما قال اذا السماء انقطرت وقوله والسموات تنقطرن من

فوقهن

ذلك وقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلاً أي اقرأه على عمه لانه يكون عوناً على فهم القرآن وتدبره

وكذلك كان يقرأ صلوات الله وسلامه عليه قالت عائشة رضي الله عنها كان يقرأ السورة فيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها وفي صحيح البخاري عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يدبسم الله ويد الرحمن ويد الرحيم وقال ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة رضي الله عنها أنها سألت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يقطع قراءته آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين رواه أحمد وأبو داود

والترمذي وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال يقال لصاحب القرآن اقرأ ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث سفيان الثوري به وقال الترمذي حسن صحيح وقد قدمنا في أول التفسير الأحاديث الدالة على استحباب الترتيل وتحسين الصوت بالقراءة كما جاء في الحديث زينوا القرآن بأصواتكم وليس منامن لم يتغن بالقرآن ولقد أتوني هذا من مرام من أمير آل داود يعني أبيام موسى فقال أبو موسى لو كنت أعلم أنك كنت تسمع قراءتي لحبته لك (٩٩) تحبوا وعن ابن مسعود أنه قال لا تنثروا نثر

الرمل ولا تهذوه هذا الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة روى البخاري وقال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت أبا وائل قال جاء رجل إلى ابن مسعود فقال قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال هذا كهذا الشعر لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهن فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين في ركعة وقوله تعالى أنا سألني عليك قولاً ثقيلاً قال الحسن وقتادة أي العمل به وقيل ثقیل وقت نزوله من عظمته كما قال زيد بن ثابت رضي الله عنه أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخذه على نخذي فكادت ترض نخذي وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن الوليد عن عبد الله بن عمرو وقال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هل نحس بالوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع صلاصلا ثم أسكت عند ذلك

فوقهن وقيل منغطر به أي بالله والمراد بأمره الأول وأولى وقال ابن عباس منغطر به مملئة بلسان الحبشة وعنه قال مثقلة موقرة وعنه قال يعني تشقى السماء (كان وعده منغولا) أي كان وعد الله بما وعد به من البعث والحساب وغير ذلك كأننا لا نحالة والمصدر مضاف إلى فاعله أو وكان وعد اليوم منغولا فالمصدر مضاف إلى منغوله ومعنى منغولا أنه مقضى نافذ لا يرتد على أحد من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله قال مقاتل كان وعدان يظهر دينه على الدين كله (أن هذه) أي ما تقدم من الآيات (تذكره) أي موعظة وقيل الإشارة إلى جميع آيات القرآن لا إلى ما في هذه السورة فقط (فن شاء) النجاة (اتخذ) بالطاعة التي أهم أنواعها التوحيد (إلى ربه سبيلا) أي طريقا توصله إلى الجنة وقال القرطبي أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه سبيلا أي طريقا إلى رضاه ورجته فليعرب فقد أمكن له لأنه أظهر له الحجج والدلائل (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى) أي أقل استعبره الأدنى لأن المسافة بين الشيتين إذا دنت قل ما بينهما ما من الاحياز وإذا بعدت كثر ذلك (من ثلثي الليل ونصفه) معطوف على أدنى وقوله (وثلثه) معطوف على نصفه والمعنى أن الله يعلم أن رسوله صلى الله عليه وسلم يقوم أقل من ثلثي الليل ويقوم نصفه ويقوم ثلثه وبالنصب قرأ ابن كثير والكوفيون وقرأ الجمهور ونصفه وثلثه بالجر عطفا على ثلثي الليل والمعنى أن الله يعلم أن رسوله يقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه وأقل من ثلثه واختار قراءة الجمهور أبو عبيد وأبو حاتم لقوله الآتي علم أن ان تحصوه فكيف يقومون نصفه وثلثه وهم لا يحصونه وقال القراء النصيب أشبه بالصواب لأنه قال أقل من ثلثي الليل ثم يفسر نفس القلة (وطائفة من الذين معك) معطوف على الضمير في تقوم وجاز من غير تأكيد للفصل أي وتقوم ذلك القدر معك طائفة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) أي يعلم مقاديرهم ما على حقائقها ويختص بذلك دون غيره وأنهم لا تعلمون ذلك على الحقيقة قال عطاء بن ريد لا يفوته علم ما يفعلون أي أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم قدر الذي يقومونه من الليل والذي ينامون منه (علم أن ان تحصوه) أي أن تطبقوا علم مقاديرهم ما على الحقيقة وفي ان ضمير شأن محذوف أي أنه وقيل المعنى أن تطبقوا قيام الليل قال القرطبي والأول أصح فان قيام الليل ما فرض كاه قط قال مقاتل وغيره لما نزل قم الليل

فما من مرة يوحى إلى الاظننت ان نفسي تقبض تقر به أحمد وفي أول صحيح البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي ففصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي صلى الله عليه وسلم في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليترقق وعرقا هذا الفظه وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود أخبرنا عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ان كان لي وحي إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحلته فتضرب بجراحتها. وقال ابن جبر: حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر
عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائها فاستطيع أن يجرها
حتى يسرى عنه وهذا أمر سئل الجزان هو باطن العنق واختار ابن جبر أنه فليل من الوجهين معا كما قال عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم كما نقل في الدنيا ثقل يوم القيامة في الموازين وقوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا قال أبو إسحق عن سعيد
ابن جبلة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (١٠٠) وقال عمرو بن عباس وابن الزبير الليل كله ناشئة وكذا قال مجاهد وغير واحد

يقال نشأ إذا قام من الليل وفي رواية
عن مجاهد بعد العشاء وكذا قال
أبو مجاهد وقتادة وسالم وأبو حازم
ومحمد بن المنكدر والغرض أن
ناشئة الليل هي ساعاته وأوقاته
وكل ساعة منه تسمى ناشئة وهي
الآنات والمقصود أن قيام الليل
هي أشد مواطاة بين القلب
واللسان وأجمع على التلاوة ولهذا
قال تعالى هي أشد وطأ وأقوم قبلا
أي أجمع للخاطر في أداء القراءة
وتفهمها من قيام النهار لأنه وقت
انتشار الناس ولغط الأصوات
وأوقات المعاش وقال الحافظ
أبو يعلى الموصلي حدثنا إبراهيم بن
سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة
حدثنا الأعمش أن أنس بن مالك قرأ
هذه الآية أن ناشئة الليل هي أشد
وطأ وأصوب قبلا فقال له رجل إنما
نقرؤها وأقوم قبلا فقال له أن أصوب
وأقوم وأهيا وأشبه هذا واحد
ولهذا قال تعالى إن لك في النهار
سجاطا طويلا قال ابن عباس وعكرمة
وعطاء بن أبي مسلم الفراغ والنوم
وقال أبو العالية ومجاهد وأبو مالك
والضحاك والحسن وقتادة والربيع

الاقليل انصفه وأتقص منه قليلا أو زد عليه شئ ذلك عليهم وكان الرجل لا يدري متى
نصف الليل من نشئة فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ فانتفتحت أقدامهم وانتفعت
ألوانهم فرجهم الله وخفف عنهم فقال علم أن لن تحصوه ولا نكم أن زدتم ثقل عليكم
واحتجتم إلى تكاف ما ليس فرضا وإن نقصتم شئ ذلك عليكم (فتاب عليكم) أي فعاد
عليكم بالعفو ورخص لكم في ترك القيام وقيل أسقط عنكم فرض القيام إذ عجزتم وأصل
التوبة الرجوع كما تقدم فالمعنى رجع بكم من التثقل إلى التخفيف ومن العسر إلى اليسر
قال المحلى رجع بكم إلى التخفيف قال الحفناوي فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنوب
والمراد بالتخفيف الذي رجع بهم إليه ما كان قبل وجوب القيام لكن الرجوع في الجملة لأنه
قبل وجوب قيام الليل لم يكن عليهم قيام شئ منه وفي هذا الرجوع والتخفيف وجوب
جزء مطلق يصدق بركتين (فاقرؤا ما ينسر من القرآن) بيان للبدل الذي وقع النسخ إليه
أي فنسخ التقدير بالأجزاء الثلاثة إلى جزء مطلق من الليل وسأني أن هذا الجزء منسخ أيضا
بوجوب الصلوات الخمس والمعنى فاقرؤا في الصلاة بالليل ما خفف عليكم وتيسر لكم منه
من غير أن ترتقبوا وقنا قاله القرطبي ورجحه قال الحسن هو ما يقرأ في صلاة المغرب والعشاء
وقال السدي ما تيسر منه هو مائة آية وقال الحسن أيضا من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه
القرآن وقال كعب بن قرأ في ليلة مائة آية كتب من القاتنين وقال سعيد بن جبير
وعن ابن عباس مرفوعا قال مائة آية أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم وابن مردويه وعن
قيس بن أبي حازم قال صليت خلف ابن عباس فقرأ في أول ركعته بالحمد لله رب العالمين وأول
آية من البقرة ثم ركع فلما انصرفنا أقبل علينا فقال إن الله يقول فاقرؤا ما تيسر منه
أخرجه الدارقطني والبيهقي في سننه وحسنه قال ابن كثير هذا حديث غريب جدا لم أراه
إلا في مجمع الطبراني وعن أبي سعيد عند أحمد والبيهقي في سننه قال أمرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر وقد قدمنا في أول هذه الورد ما روي أن
هذه الآيات المذكورة هنا هي الناسخة لو جوب قيام الليل وقيل المعنى فصلوا ما تيسر
لكم من صلاة الليل والصلاة تسمى قرأنا كقوله وقرآن الفجر قيل إن هذه الآية منسوخة
قيام الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه فيحتمل أن يكون ما نصحت هذه
الآية فرضا تابعا ويحتمل أن يكون منسوخا لقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى

أن
ابن أنس وسفيان الثوري فراغا طويلا وقال قتادة فراغا وبغية ومنقلبا وقال السدي سجاطا طويلا
تطوعا كثيرا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى إن لك في النهار سجاطا طويلا قال الحواشي فافرغ عليك الليل قال
وهذا حين كانت صلاة الليل فريضة ثم إن الله تبارك وتعالى من على عباده تخفيفها ووضعها وقرأتم الليل الاقليل إلى آخر الآية ثم
قرأ أن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه حتى بلغ فاقرؤا ما تيسر منه وقال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن
يتعثر ربك مما محمود وهذا الذي قاله كما قاله والدليل عليه ما رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا يحيى حدثنا سعيد بن

أنى عروبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام أنه طلق امرأته ثم ارتحل إلى المدينة ليبيع عقار الله بها ويجعله في الكراع
والإصلاح ثم يجاهد الروم حتى يموت فلقى رهطاً من قومه فحدثوه أن رهطاً من قومه ستة أرادوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال أليس لكم في أسيرة حسنة فنهاهم عن ذلك فأشبهدهم على رجعتهم ثم رجع اليها فأخبرنا أنه أتى ابن عباس فسأله عن الوتر
فقال ألا نبينك بأعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال أنت عائشة فسلمها ثم رجع إلى فأخبرني بردها عليه
قال فأثبت على حكيم بن أفلح فاستلحقته إليه فقال ما أنا بأقاربها التي نهيتنا (١٠١) أن تقول في هاتين الشيعتين شيئاً فأثبت
فيهما الأمضي فأقسمت عليه فغاء

معي فدخلنا عليها فقالت حكيم
وعرفته قال نعم قالت من هذا معك
قال سعيد بن هشام قالت من هشام
قال ابن عامر قال فترجت عليه
وقالت نعم المرء كان عامراً قلت يا أم
المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت أأست
تقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان القرآن فهمت أن أقوم ثم
بدلى قيام رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت يا أم المؤمنين أنبئني عن
قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت أأست تقرأ هذه السورة
بأيها المنزل قلت بلى قالت فإن الله
افترض قيام الليل في أول هذه
السورة فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى
انتهت أفدامهم وأمسك الله
خاتمها في السماء اثني عشر شهراً ثم
أنزل الله التحفيف في آخر هذه
السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد
فرضه فهمت أن أقوم ثم بدلى وتر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول

أن يعينك ربك فقاما محمودا قال الشافعي الواجب طاب الاستدلال بالسنة على أحد
المعنيين فوجدنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة
إلا الخمس وقد ذهب قوم إلى أن قيام الليل نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم وفي حق أمته
وقبل نسخ التقدير بمقدار وبقى أصل الوجوب وقبل أنه نسخ في حق الأمة وبقى فرضاً
في حقه صلى الله عليه وسلم والأولى القول بنسخ قيام الليل على العموم في حقه صلى الله
عليه وسلم وفي حق أمته وليس في قوله فافقروا ما تيسر منه ما يدل على بقاء شيء من الوجوب
لأنه إن كان المراد به القراءة من القرآن فقد وجدت في المغرب والعشاء وما يتبعهما من
النوافل المؤكدة وإن كان المراد به الصلاة من الليل فقد وجدت صلاة الليل بصلاة
المغرب والعشاء وما يتبعهما من التطوع وأيضا الأحاديث الصحيحة المصرحة بقول
السائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل علي غير ما يعني الصلوات الخمس فقال لا إلا أن
تطوع تدل على عدم وجوب غيرهما فارتفع بهذا وجوب قيام الليل وصلاته على الأمة كما
ارتفع وجوب ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال
الواحدى قال المفسرون في قوله فافقروا ما تيسر منه كان هذا في صدر الإسلام ثم نسخ
بالصلوات الخمس عن المؤمنين وثبت على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وذلك قوله وأقيموا
الصلاة قلت فيه نظر لأن وجوب الصلوات الخمس لا ينافي وجوب قيام الليل بشرط النسخ
أن يكون حكمه منافيًا ومعارضًا لحكم المنسوخ كوجوب العدة بجول مع وجوبها
بأربعة أشهر فليتأمل فالصواب أن يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الذي قدمنا ذكر
سبحانه عذرهم فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) فلا يطبقون قيام الليل ويشق
عليهم ذلك وقال الحنفياوى هذا متنافى معين الحكمة أخرى فالحكمة الأولى هي قوله
علم أن من يصوم الشهر الثانية هي قوله علم أن سيكون الخ (وآخرون يضربون في الأرض
يتبعون من فضل الله) أي يسافرون فيها للتجارة والارباح يطالبون من رزق الله
ما يحتاجون إليه في معاشهم فلا يطبقون قيام الليل (وآخرون يقاتلون في سبيل الله)
يعني الغزاة والمجاهدين فلا يطبقون قيام الليل قال النسفي سوى سبحانه وتعالى في
هذه الآية بين درجة المجاهد والمكاتب لأن كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود أيما
رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرًا محتسبًا فباعه بسعر يومه كان عند الله

الله صلى الله عليه وسلم قالت كأن عدله سواك وهو ردي فيبعثه الله لما شاء أن يعثبه من الليل فيتسوك ثم يتوضأ ثم يصلي ثمان
ركعات لا يجلس فيهن إلا عند الثامنة فيجلس ويدكر ربه تعالى ويدعو ثم يسلم تسليماً يسمعنا ثم يصلي ركعتين وهو جالس بعدما
يسلم فقلت إحدى عشرة ركعة يا بني فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ العزم أوتر بسبع ثم صلى ركعتين وهو جالس بعد
ما يسلم فقلت تسع يا بني وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها وكان إذا شغله عن قيام الليل نوم أو وجع
أو مرض صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة حتى أصبح ولا صام شهراً كاملاً

عمر رمضان فأتيت ابن عباس فحدثني بحديثها فقال صدقت املوا كنت أدخل عليها الا يتها حتى تشافهني مشافهة هكذا رواه
 الامام أحمد بن حنبل وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث قتادة بن خنوس طريق أخرى عن عائشة رضي الله عنها في هذا المعنى قال
 ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا زيد بن الحباب وحدثنا ابن جهم حدثنا مهران قال اجمعوا واللفظ لابن وكيع عن موسى بن عبيدة
 حدثني محمد بن طحلاء عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصر ايصلي عليه من
 الليل فتسمع الناس به فاجتمعوا فخرج (١٠٢) كالمغضب وكان بهم رحما فخشى أن يكتب عليهم قيام الليل

فقال أيها الناس اكلقوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل من الثواب حتى تملوا من العمل وخبر الاعمال ما ديم عليه ونزل القرآن يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصه أو انقص منه قليلا أو زد عليه حتى كان الرجل يربط الحبل ويعلق فكما وبذلك ثمانية أشهر فرأى الله ما يتعون من رضوانه فرجهم فردهم الى القرية وترك قيام الليل ورواه ابن أبي حاتم من طريق موسى بن عبيدة الزبيدي وهو ضعيف والحديث في الصحيح بدون زيادة نزول هذه السورة وهذا السياق قد يوهم أن نزول هذه السورة بالمدينة وليس كذلك وانما هي مكية وقوله في هذا السياق ان بين نزول أولها وآخرها ثمانية أشهر غريب فقد تقدم في رواية أحمد انه كان بينهما سنة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن مسعر عن سمك الحنفي سمعت ابن عباس يقول أول ما نزل أول المزمل كانوا يقومون نحوه من قيامهم في شهر رمضان وكان بين أولها وآخرها

من الشهداء ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عمر ما خلق الله مودة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب الى من أن أموت بين شعبي رحل أضرب في الارض أبتغي من فضل الله وقال طاوس الساعى على الارملة والمسكين للجها في سبيل الله ثم لما ذكر سبحانه ههنا ثلاثة أسباب مقتضية للترخيص ورفع وجوب القيام فرفعه عن جميع الامة لاجل هذه الاعذار التي تنوب بعضهم ذكر ما يفعله بعد هذا الترخيص فقال (فاقرؤا ما تيسر منه) وقد تقدم تفسيره قريبا والتكرير للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المقرضة وهي الحسن لوقتها (وأتوا الزكاة) يعني الواجبة في الاموال وقال الحارث العكلي صدقة الفطر لان زكاة الاموال وجبت بعد ذلك وقيل صدقة التطوع وقيل كل أفعال الخير (وأقرضوا الله قرضا حسنا) أي ائنفقوا ما سوى المقرض في سبيل الخير من أموالكم انفاقا حسنا عن طيب قلب وانما أضافه الى نفسه لئلا يمين على الفقير فيما يصدق به عليه وهذا لان الفقير يعاون له في تلك القرية فلا تكون له عليه منة بل المنية للفقير عليه وقد مضى تفسيره في سورة الحديد قال زيد بن أسلم القرض الحسن الانفاق على اهل وقيل الانفاق من الحلال بالاخلاص والصرف الى المستحق وقيل النفقة في الجهاد وقيل هو اخراج الزكاة المفترضة على وجه حسن فيكون تفسيره اقولوا وأتوا زكاة الاول أولى لقوله (وما تقدموا الانفسكم من خير تجدوه عند الله) فان ظاهره العموم أي أي خير كان مما ذكر ومما لم يذكر (هو خيرا وأعظم أجرا) أي أجزل ثوابا مما تؤخره الى عند الموت أو توصون به ليخرج بعده وتكموا تصاب خير اعل انه ثلثي مفعول تجدوه وضمير هو ضمير فضل وبالنصب قرأ الجمهور وقرئ بالرفع على انه خبر هو والجملة في محل نصب على انها ثلثي مفعول تجدوه قال أبو زيد وهي لغة تميم يرفعون ما بعد ضمير الفصل وقرأ الجمهور أيضا أعظمهم بالنصب عطفا على خيرا وقرئ بالرفع مثل خير واتصبا أجرا اعل التفسير (واستغفروا الله) أي اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم في مجامع أحوالكم فانكم لا تخلون من ذنوب تقترفونها (ان الله غفور رحيم) أي كثير المغفرة لمن استغفره كثير الرحمة لمن استترحه ويستتر على أهل الذنوب والتقصير ويخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء تقدير

* (سورة المدثر هي خمس أو ست وخسون آية وهي مكية) *

قريب من سنة وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن أبي أسامة به وقال الثوري ومحمد بن بشر العبدى كلاهما عن مسعر عن سمك عن ابن عباس كان بينهما سنة وروى ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس مثله وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا مهران عن سفيان عن قيس بن زهوب عن أبي عبد الرحمن قال لما نزلت يا أيها المزمل قاموا حولي حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فاقروا وما تيسر منه قال فاستراح الناس وكذا قال الحسن البصري والسدي وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا معاذ بن هشام

(في)

حدثنا أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام قال فقلت لعائشة أخبري عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أأستقرأيأيم المزمّل قلت بلى قالت فانما كانت قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى انتفخت أقدامهم وحبس آخرها في السماء ستة عشر شهرا ثم نزل وقال معهم عن قتادة قم الليل الا قليلا قاموا حولا أو حواين حتى انتفخت سوقهم وأقدامهم فأنزل الله مخففة بها بعد في آخر السورة وقال ابن جرير حدثنا ابن جبير حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير قال لما أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمّل (١٠٢) قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم على

هذه الحال عشرين سنين يقوم الليل كما أمره وكانت طائفة من أصحابه يقومون معه فأنزل الله تعالى عليه بعد عشرين سنين ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك الى قوله تعالى وأقيموا الصلاة خفف الله تعالى عنهم بعد عشرين سنين ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن رافع عن يعقوب القمي به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى قم الليل الا قليلا لانصته أو انقص منه قليلا فشق ذلك على المؤمنين ثم خفف الله تعالى عنهم ورجعهم فأنزل بعد هذا علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله الى قوله تعالى فاقراءوا ما تيسر منه فوسع الله تعالى وله الحمد ولم يضيق وقوله تعالى واذكر اسم ربك وتبذل اليه تبسلا أي أكثر من ذكره وانقطع اليه وتفرغ لعبادته اذا فرغت من أشغالك وما تحتاج اليه من أمور دنياك كما قال تعالى فاذا فرغت فأنصب أي اذا فرغت من مهماتك فأنصب

* (في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال الواحدي قال المفسرون لما بدئ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالوحي أنه جبريل فرآه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سرير بين السماء والأرض كالنور المتسلا في ففرع ووقع مغشيا عليه فلما أفاق دخل على خديجة ودعا بماء فصبه عليه وقال دثروني دثروني فدثروه بقطيفة فقال (يا أيها المدثر) أي يا أيها الذي قد تدثر بديابه أي تغشى به من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك عند نزول الوحي وأصله المتدثر فأدغمت التاء في الدال لتجانسهما وقد قرأ الجمهور بالادغام وقرأ أبي على الأصل والدثار هو ما يلبس فوق الشعار والشعار هو الذي يلي الجسد وفي الحديث الانصار شعار والناس دثار يوسف دثار بعبد العهد بالصقال ومنه قيل للمنزل الدارس دثار لذهاب أعلامه وقال عكرمة المعنى يا أيها المدثر بالنبوة واثقلها قال ابن العربي وهذا مجاز بعبد لانه لم يكن نبيا اذ ذاك أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله ان أباسلمة بن عبد الرحمن قال ان أول ما نزل من القرآن يا أيها المدثر فقال له يحيى بن أبي كثير يقولون ان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبوسلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ما قلت فقال جابر لأحدثك الاما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال جاورت بجرا فلما قضيت جوارى همطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بجرا جالس على كرسى بين السماء والأرض فجئت منه رعبا فرجعت فقلت دثروني دثروني فنزلت يا أيها المدثر الى قوله والرجز فاهجر وعن ابن عباس قال دثر هذا الامر فقم به وعنه قال المدثر المائم وسيأتي في سورة اقرأ ما يدل على انها أول سورة أنزلت والجمع ممكن قال الخطيب اختلف في أول ما نزل من القرآن اختلافا طويلا وتحقيق المعة منه وطريق الجمع بين الاحاديث المتناقضة فيه ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الى ما لم يعلم وأول ما نزل بعد فترة الوحي يا أيها المدثر الى فاهجر وفي صدر حاشية سليمان الجمل استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا وانقلا عن الخازن فراجع ان شئت (قم فأنذر) أي انهض خفوف أهل مكة

في طاعته وعبادته لتكون فارغ البال قاله ابن زيد بعناه أو قريب منه وقال ابن عباس ومجاهد وأبو صالح وعطية والضحاك والسدي وتبذل اليه تبسلا أي أخلص له العبادة وقال الحسن اجتهدوا بتل اليه بنفسك وقال ابن جرير يقال للعبادة متبذل ومنه الحديث المروى نهى عن التبذل يعني الانقطاع الى العبادة وترك التزوج وقوله تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ هذه وكلا أي هو المال المتصرف في المشرق والمغرب الذي لا اله الا هو وكما أفردته بالعبادة وأفردته بالتوكل فاتخذ هذه وكلا كما قال تعالى في الآية الاخرى فاعبدوه وتوكل عليه وكقوله اياك نعبد واياك نستعين في آيات كثيرة في هذا المعنى فيها الامر بافراد العبادة

والطاعة لله وتخصيصه بالتوكل عليه (واصبر على ما يقولون واحجرهم هجر اجميلا وذرفي والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا
ان ادينا انكالا وجحما وطعاما ذاعصه وعدا بالآلينا يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كتيبا مهيللا انا ارسلنا اليكم
رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل
الولدان شيئا السهام منظرية كان وعدة مفعولا يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على ما يقول من كذبه من
سنتها وقومه وان يحجرهم هجر اجميلا (١٠٤) وهو الذي لا عتاب معه ثم قاله متهددا الكفار قومه قومه قومه قومه قومه العظم الذي

وحذرهم العذاب ان لم يسلموا أو قوم من مضجعتك واترك الذر بالثياب واشتغل بهذا
المنصب الذي نصبك الله وهو الانذار أو قسم قيام عزم وتصميم وقيل الانذار هناهو
اعلامهم بنبوته وقيل اعلامهم بالتوحيد وقال الفراء المعنى قم فصل وأمر بالصلاة
(وربك فكبر) أي واختص سيدك وما لك ومصلح أمورك بالتكبير وهو وصفه
سبحانه بالكبرياء والعظمة عقدا وقولا وأنه أكبر من ان يكون له شريك كما يعتقد
الكفار وأعظم من ان تكون له صاحبة أو ولد قال ابن العربي المراتبة تكبير التقديس
والتزينة خلع الاضداد والانداد والاصنام ولا تتخذ وليا غيره ولا تعبد سواه ولا ترى لغيره
فعلا الا له ولا نعمة الا منه قال الزجاج ان الفاء في فكبر دخلت على معنى الجزاء كما دخلت
في قوله فانذر وقال ابن جني هو كقولك زيد افاضرب أي زيد اضر ب فالفاء زائدة وعبرة
انكرخى دخلت الفاء المعنى الشرط كأنه قيل وأيا ما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر)
المراد به الثياب الملبوسة على ما هو المعنى اللغوي أمره الله سبحانه بتطهير ثيابه وحفظها
عن النجاسات وازالة ما وقع فيها منها وقال مجاهد بن زيد وأبورز من أي غمك فاصح
وقال قتادة تفك فطهر من الذنوب والسيئات عبارة عن النفس وقال سعيد بن جبلة
فطهر وقال الحسن والقرطبي أخلاقك فطهر لان خلق الانسان مشتمل على أحواله
اشتمال ثيابه على نفسه وقال الزجاج المعنى وثيابك فقصر لان تقصير الثوب أبعد من
النجاسات اذا انجز على الارض وبه قال طائوس وذلك لان العرب كانت عادة تطويل
الثياب وجر الذبول ولا يؤمن معه اصابه النجاسة وفي الثوب الطويل من الخيلاء والكبر
والفخر ما ليس في الثوب القصير فمنس عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقال أبي
ابن كعب معناه لا تلبسها على غدر ولا على ظلم ولا على اثم البسها وانت بر ظاهر وقال
ابن عباس أي لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب باطل وعنه قال فطهر من الاثم قال
وهي في كلام العرب نقي الثياب وعنه قال من الغدر لا تكن غدارا وفي لفظ لا تلبسها
على غدره والاول أولى لانه المعنى الحقيقي وليس في استعمال الثياب مجاز عن غيرها
لعلاقة مع قرينة ما يدل على انه المراد عند الاطلاق وليس في مثل هذا الاصل أعني الخلل
على الحقيقة عند الاطلاق خلاف وفي الآية دليل على وجوب طهارة الثياب في الصلاة
قال الرازي اذا حملنا التطهير على حقيقة ففي الآية ثلاث احتمالات الاول قال الشافعي

لا يقوم لغضبه شيء وذرفي والمكذبين
أولى النعمة أي دعني والمكذبين
المترفين أصحاب الاموال فانهم على
الطاعة أقدر من غيرهم وهم
يطالبون من الحقوق بما ليس عند
غيرهم ومهلهم قليلا أي روي كما
قال تعالى تمتعهم قليلا ثم نظروهم
الى عذاب غليظ ولهذا قال ههنا
ان لاديننا انكالا وهي القيود قاله
ابن عباس وعكرمة وطائوس ومحمد
ابن كعب وعبد الله بن بريدة وأبو
عمران الجوني وأبو مجلز والضحاك
وجاد بن أبي سليمان وقتادة
والسدي وابن المبارك والثوري
 وغير واحد وحجما وهي السعير
المضطربة وطعاما ذاعصه قال
ابن عباس ينشب في الحلق فلا
يدخل ولا يخرج وعدا بالآلينا يوم
ترجف الارض والجبال أي تزلزل
وكانت الجبال كتيبا مهيللا أي
تصير ككتبان الرمل بعدما كانت
حجارة صماء ثم انها تنسف وتسفالا
يبقى منها شيء الاذهب حتى تصير
الارض قاعا صافصفا لا ترى فيها
عوجا أي واديا ولا مائلا أي رابية
ومعناه لا شيء ينخفض ولا شيء يرتفع
ثم قال تعالى محاطبا الكفار قرئ

والمراذسات الناس انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم أي بأعمالكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى
فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي والثوري أخذوا بيلا أي شديدا أي فأخذوا
أنتم أن تكذبوا هذا الرسول فيصيبكم ما أصاب فرعون حيث أخذه الله أخذه عزير متهددا كما قال تعالى فأخذناه الله نكال
الآخرة والاولى وأنتم أولى بالهلاك والذمار ان كذبتم رسولكم لان رسولكم أشرف وأعظم من موسى بن عمران ويرى عن ابن
عباس ومجاهد وقوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيئا يحتمل أن يكون يوما معمولا لتتقون كما حكاها ابن جرير

عن قراءة ابن مسعود فكيف يخافون أيها الناس يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم بالله ولم تصدقوا به ويحتمل أن يكون لكفرتم
فعلى الاول كيف يحصل لكم أمان من يوم هذا الفزع العظيم ان كفرتم وعلى الثاني كيف يحصل لكم تقوى ان كفرتم يوم القيامة
ويحدثوه كلاهما معنى حسن ولكن الاول أولى والله أعلم ومعنى قوله يوما يجعل الولدان شيبا أى من شدته أهواله وزلازله وبلاياه
وذلك حين يقول الله تعالى لا دم ابعت بعث النار فيقول من كم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد
الى الجنة قال الطبراني حديثا يحيى بن أيوب العلاف حديثا سعيد (١٠٥) بن أبي مرزوق حديثا نافع بن زيد حديثا عثمان

ابن عطاء الخراساني عن أبيه عن
عكرمة عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ يوما يجعل الولدان شيبا
قال ذلك يوم القيامة وذلك يوم
يقول الله لا دم قم فابعت من ذريتك
بعنا الى النار قال من كم يا رب قال
من كل ألف تسعمائة وتسعة
وتسعون وينجو واحد فاشتد ذلك
على المسلمين وعرف ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال حين أبصر
ذلك في وجوههم ان بني آدم كثير
وان بأجوح ومأجوح من ولد آدم
وانه لا يموت منهم رجل حتى يتشر
لصلبه ألف رجل فقبل فقيهم وفي
اشباههم جنة لكم هذا حديث
غريب وقد تقدم في أول سورة
الحج ذكر هذه الاحاديث وقوله
تعالى السماء منفطر به قال الحسن
وقتادة أى شتبه من شدته وهوله
ومنهم من يعبد الضمير على الله
تعالى وروى عن ابن عباس
ومجاهد وليس بقوى لانه لم يحمله
ذكرهنا وقوله تعالى كان وعده
مفعولا أى كان وعده هذا اليوم
مفعولا أى واقعا لا محالة وكانت
لا يحيد عنه (ان هذه تذكرة فمن شاء

المقصود من الآية الاعلام بأن الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانها
قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لم كان المشركون لا يصوفون ثيابهم عن النجاسات فأمره
الله أن يصون ثيابه عنها وثالثها روى انهم ألقوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قدرا فقبل له وثيابه فطهر عن تلك النجاسات والقاذورات (والرجز فاهجر) الرجز
معناه في اللغة العذاب وفيه لغتان كسر الراء وضمة الراء وهما قراءتان سبعيتان والراء
منقلبة عن السين والعرب تسمي القاب بين السين والراء ومعناها واحد وانما سمى الشر
وعبادة الاوثان رجزا لانها سبب الرجز وقال مجاهد وعكرمة الرجز الاوثان كما في قوله
فاجنبوا الرجس من الاوثان وبه قال ابن زيد وقال ابراهيم النخعي الرجز المأثم والهجر
الترك وقال قتادة الرجز اساف ونائلة وهما صفتان كانا عند البيت وقال أبو العباس
والريبع والكسائي الرجز بالضم الوثن وبالكسر العذاب وقال السدي الرجز بضم
الراء والوعيد والاول أولى وقال ابن عباس الرجز الاصنام (ولان تسكتن) قرئ لانتن
بالادغام وقرأ الجمهور بفتح الادغام وتسكتن بالرفع على انه حال أى ولا تنتن حال كونك
مسكتن وقيل على حذف ان والاصل ولا تنتن أن تسكتن فلما حذف رفع قال
الكسائي فاذا حذف ان رفع الفعل وقرئ تسكتن بالنصب على تقدير ان وبقاء عملها
ويؤيدها قراءة ابن مسعود ان تسكتن بزيادة أن وقرئ بالجزم على انه بدل من تنتن كما في
قوله يلق أنما ايضا علفه العذاب أو الجزم لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد اعترض على
قراءة الجزم لان قوله تسكتن لا يصح أن يكون بدلا من تنتن لان المن غير الاستكثار
ولا يصح أن يكون جوابا للنهي والمن الانعام وباب رد واختلاف السلف في معنى الآية
فقبل المعنى لا تنعم بشئ مستكثر أى طالب الكثرة كراهان ينقص المال بسبب العطاء
فيكون الاستكثار هنا عبارة عن طلب العوض كيف كان وقيل المعنى لا تنتن على ربك
بما تحب له من أعباء الرسالة والنبوة كالذي يستكثر ما يتم له بسبب الغير وقيل لا تعط
عطية تلمس فيها أكثر منها قاله عكرمة وقتادة وقال ابن عباس لا تعط تلمس بها أفضل
منها وعنه قال لا تعط الرجل عطاء رجاء أن يعطيك أكثر منه قال الضحاك هذا حرمه الله
على رسوله لانه مأثور بأشرف الآداب وأجل الاخلاق وأباحه لامته وقال مجاهد
لا تصعب أن تستكثر من الخير من قولك حبل منين اذا كان ضعيفا وقال الريح بن أنس

(١٤ - فتح البيان عاشر) اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك
والله يقدر الليل والنهار علم أن ان تحضوه فتاب عليكم فافروا ما يسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون
في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فافروا ما يسر من راقموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا
وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا واستغفر والله ان الله غفور رحيم يقول تعالى ان هذه أى
السورة تذكرة أى يتذكر بها أولوا الالباب ولهذا قال تعالى فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا أى من شاء الله تعالى هدايته كما قيد في
السورة الاخرى وما تشاؤون الا أن يشاء الله ان الله كان عليا حكما ثم قال تعالى ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه

وثلاثة وظائف من الذين معن أي تارة شكذا وتارة ~~كذا~~ واذنك كله من غير قصد منكم ولكن لا تقدر ون على المواظبة على ما أمركم به من قيام الليل فنه يشق عليكم ولهذا قال والله يقدر الليل والنهار أي تارة يعتدلان وتارة يأخذ هذا من هذا وهذا من هذا علم ان لن تحصى أي القرص الذي أوجه عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن أي من غير تحديد بوقت أي ولكن قوموا بالليل ما تيسر وعبر عن الصلاة بالقراءة كما قال في سورة سبحان ولا تجهر بصلاتك أي بقرائتك ولا تخافت بها رقا استدلى أصحاب الإمام أبي حنيفة رحمه الله بهذه الآية وهي قوله (١٠٦) فاقروا ما تيسر من القرآن على أنه لتعين قراءة لفاتحة في الصلاة

بل لو قرأها أو غيرها من القرآن ولو بآية أجزأه واعتضدوا بحديث المسي صلاته الذي في الصحيحين ثم اقرأ ما تيسر معن من القرآن وقد أجابهم الجمهور بحديث عبادة بن الصامت وهو في الصحيحين أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا أن تقرأ بفاتحة الكتاب وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل صلاة لا يقرأ بها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج فهي خداج غير تمام وفي صحيح ابن خزيمة عن أبي هريرة مرفوعا لا يجزئ صلاة من لم يقرأ بأم القرآن وقوله تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله أي علم أن سيكون من هذه الأمة ذروا عذرني ترك قيام الليل من مرضى لا يستطيعون ذلك ومافر من في الأرض يبتغون من فضل الله في المكاسب والمتاجر وآخرين مشغولين بما هو الأهم في حقهم من الغزوة سبيل الله وهذه الآية بل السورة كاتبة امسكة ولم يكن القتال شرع به من نهي من أكبر دلائل النبوة لا من باب الاخبار بالغيبيات المستقبلية ولهذا قال تعالى فاقروا ما تيسر منه أي قوموا ما تيسر عليكم منه قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن أبي رجاء محمد قال قلت للحسن أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظير القرآن كله عن ظهر قلبه ولا يقوم به انما صلى المكتوبة قال يترسد القرآن لعن الله ذاك قال الله تعالى للعبد الصالح وانما ندع لماعلمنا ودع علمنا لم تعلموا أنتم ولا نأولكم قلت يا أبا سعيد قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو جس آيات وهذا ظاهر من مذهب الحسن البصري أنه يرى أنه كان حقا واجبا على جمل القرآن ان يقوموا ولو بشئ منه في الليل ولهذا جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل نام حتى أصبح فقال ذاك الرجل بال الشيطان في أذنه فقل معناه نام عن المكتوبة وقيل عن قيام الليل وفي السنن وأبو داود

لا يعظم عملك في عبدك أن تسبكه من الخير وقال ابن كيسان لا تسبكه كثيرا عملا فخره من نفسك انما عملك سنة من الله عليك اذ جعل للشيطان الى عبادته وقيل لا تسبكه بالنيوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجر استسكركم وقال محمد بن كعب لا تعظم مالك مصافعة وقال زيد بن أسلم اذا أعطيت عطية فاعطها لربك (ولربك فاصبر) على طاعته وفرائضه والمعنى لاجل ربك ونوابه وقال مقاتل ومجاهد اصبر على الاذى والتكذيب وقال ابن زيد حلت أمر اعطيا خاربك العرب والعجم فاصبر عليه الله وقيل اصبر تحت موارد القضاء الله وقيل فاصبر على البلوى وقيل على الاوامر والنواهي (فاذا تفرقت الناقور) فاعول من النقر كأنه من شأنه أن ينقر فيه التصويت والنقر في كلام العرب الصوت ويقولون نقر باسم الرجل اذا دعاه والمراد هنا النقر في الصور والمراد النقرة الثانية وقيل الاولى وقد تقدم الكلام على هذا في سورة الانعام وسورة النحل والفاء للسببية كأنه قيل اصبر على اذا هم في أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أمرهم قال ابن عباس الناقور الصورة أي القرن الذي هو مستطيل وفيه ثقب بعدد الارواح كذا ويجمع الارواح في تلك الثقب فيخرج من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزعته منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى كما مر غير مرة والعامل في اذا ما دل عليه قوله الا في ذلك يومئذ الخ فان معناه عسر الامر عليهم وقيل العامل فيهما ما دل عليه قوله (فذلك) لأنه إشارة الى النقر أي وقت النقر وهو النفخة يوم القيامة (يومئذ) بدل مما قبله وهو اسم الإشارة وفي يوم لا ضافة الى غير متكررة وهو اذ وتوحيها اعرض عن الجهة أي يوم النفخة في الصور وخبر ذلك (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين غير يسير) تأكيدها لعسر عليهم لان كونه غير يسير قد فهم من قوله يوم عسير وفيه ايدان بأنه يسير على المؤمنين وقال الرازي يحتل انه عسير على المؤمنين والكافرين الا انه على الكافرين اشد انتهى وما قاله الرازي بفيهمة التقييد باخبار المجروان جعل متعلقا بيسير وان كان مضافا اليه لانه قد أجاز به بعضهم كذا كره السمين (ذري ومن خلقت وحيدا) أي دعني واتركني وحدي كناية تهديد ووعيد والمعنى دعني والذي خلقتك حال كونه وحيدا في بطن أمه لا مال ولا ولد هذا على ان وحيدا مستصعب على احوال من الموصول أو من الضمير العائد المحذوف ويجوز أن يكون حاله ان الباء في ذري أي دعني وحدي معناه فاني أكفك في الاتقام منه

باب الاخبار بالغيبيات المستقبلية ولهذا قال تعالى فاقروا ما تيسر منه أي قوموا ما تيسر عليكم منه قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن أبي رجاء محمد قال قلت للحسن أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظير القرآن كله عن ظهر قلبه ولا يقوم به انما صلى المكتوبة قال يترسد القرآن لعن الله ذاك قال الله تعالى للعبد الصالح وانما ندع لماعلمنا ودع علمنا لم تعلموا أنتم ولا نأولكم قلت يا أبا سعيد قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو جس آيات وهذا ظاهر من مذهب الحسن البصري أنه يرى أنه كان حقا واجبا على جمل القرآن ان يقوموا ولو بشئ منه في الليل ولهذا جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل نام حتى أصبح فقال ذاك الرجل بال الشيطان في أذنه فقل معناه نام عن المكتوبة وقيل عن قيام الليل وفي السنن وأبو داود

القرآن وفي الحديث الآخر من لم يوتر فليس منا وأغرب من هذا ما حكى عن أبي بكر بن عبد العزيز من الحساب له من إيجاب قيام شهر رمضان فأنه أعلم وقال الطبراني حدثنا أحمد بن سعيد بن فرقد الجدي حدثنا أبو أحمد محمد بن يوسف الزبيدي حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فاقروا ما تيسر منه قال مائة آية وهذا حديث غريب جسد المأرأة في معجم الطبراني رحمه الله تعالى وقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة أي أقيموا صلاتكم الواجبة عليكم وآتوا الزكاة المفروضة وهذا يدل على أن فرض (١٠٧) الزكاة نزل بحكمة لكن مقادير النصب والمخرج لم يبين إلا بالمدنية والله أعلم وقد قال

والأول أولى قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة قال ابن عباس قال مقاتل خل بيني وبينه فأبانا أنفرد به ليكنه وانما خص بالذكور لم يذكره وعظيم جوده لنعم الله عليه وقيل أراد الوليد الذي لا يعرف أبوه وكان يقال في الوليد أنه دعي وعن ابن عباس قال إن الوليد بن المغيرة جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ عليه القرآن فكانت رقبته تملغ ذلك أباه جعل فأناه فقال يا عم إن قومك يريدون أن يحجموا لك ما لا يعطوكه فانك أتيت محمد النضر لما قبله قال قد علمت قريش أني من أكثرهما لا قال فقل فيه قولا يبلغ قومك أنك منكروه وإنك كارهه قال وماذا أقول فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني لأبرجوه ولا بقصيده ولا بأشعار الجن والله ما يشبه هذا الذي يقول شيئا من هذا والله إن لقوله الذي يقول خللا وإن عليه لطلاوة وإنه لمثمر أعلا معذوق أسفله وإنه ليعلو وما يعلى وإنه ليحطم ما تحته قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى أفكر فلما فكر قال هذا سحر يؤثر يا ثمر عن غيره فبرأت ذرني ومن خلقت وحيدا أخرجه الخاكم وصحبه واليه في الدلائل وقد أخرجه عبد الرزاق عن عكرمة عن مسدد عن وكذا غير واحد (وجعلت له مالا محمودا) أي كثيرا أو عيذابا زيادة والنساء شيئا بعد شيء قال الزجاج مال غير منقطع عنه وقد كان الوليد بن المغيرة مشهورا بكثرة المال على اختلاف أنواعه كالزراع والضرع والتجارة قيل كان يحصل له من غله ألف ألف دينار وقيل أربعة آلاف دينار وقيل ألف دينار قاله ابن عباس وعن عمر بن الخطاب أنه سئل عن هذه الآية فقال غله شهر بشهر قيل كان له بيتان بالطائف لا ينقطع غماره شتا ولا صيفا وكان له عبيد وجوار كثيرة (وبشرين شهودا) أي وجعلت له شين حضورا بحكمة معه لا يسافرون ولا يحتاجون إلى التفرق في طلب الرزق لكثرة مال أيهم قال الضحاك كانوا سبعة ولدوا بحكمة وخمسة ولدوا بالطائف وقال سعيد بن جبيرة كانوا ثلاثة عشر ولدا وقال مقاتل كانوا سبعة كلهم رجال أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد بن الوليد وقيل عماره وفيه نظر لأن ابن حجر قال في الإصابة إن عبارة مات كافرا وقيل معنى شهودا أنه إذا ذكر واميته وقيل كانوا يشهدون ما كان يشهد من المخالف والجامع ويقومون بما كان يباشره (ومهدت له عهيدا) أي بسطت له في العيش الرغيد وطول العمر والجاه العريض والرياسة في قريش حتى كان يدعى ربحانة قريش وهو الكمال عند أهل الدنيا والتهديد

لم يبين إلا بالمدنية والله أعلم وقد قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن وقادة وغير واحد من السلف أن هذه الآية نسخت الذي كان الله قد أوجبه على المسلمين أولا من قيام الليل واختلاف في المدة التي بينهما على أقوال كما تقدم وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لذلك الرجل خمس صلوات في اليوم والليلة قال هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع وقوله تعالى وأقرضوا الله قرضا حسنا يعني من الصدقات فإن الله يجازي على ذلك أحسن الجزاء وأوفره كما قال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقوله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأكبر أجرا أي جميع ما تقدموه بين أيديكم فهو لكم حاصل وهو خير مما بقيتوه لأنفسكم في الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أبو خزيمة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن الحرث بن سويد قال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما من أحد إلا ماله

أحب إليه من مال وارثه قال أعلما ما تقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال انما مال أحدكم ما قدم وماله وارثه ما أخر ورواه البخاري من حديث حفص بن غياث والنسائي من طريق أبي معاوية كلاهما عن الأعمش به ثم قال تعالى واستغفروا الله إن الله غفور رحيم أي أكثر وأمن ذكره واستغفاره في أموركم كلها فإنه غفور رحيم لمن استغفره آخر تفسير سورة المزمل ولله الحمد والمنة (تفسير سورة المدثر وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) يا أيها المدثر قم فأنذر ربك فذكر وثيبك فظهر والجر فاجعل ولا تمنن تستكثر ولربك فاضرب فاذنق في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير ثبت في صحيح البخاري من حديث ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر أنه كان يقول أول شيء نزل من القرآن يا أيها المدثر وخالفه الجمهور فذهبوا

الى ان أول القرآن نزولاً لقوله تعالى اقرا باسم ربك الذي خلق كاسياً في بيان ذلك هنالك ان شاء الله تعالى قال البخاري حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن فقال يا أيها المحدث قلت يقولون اقرا باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت لا مثل ما قلت لي فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فتوديت فظننت عن يميني فلم أر شيئاً ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ونظرت أمامي فلم أر (١٠٨) شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فראيت شيئاً أتيت خديجة فقلت

عند العرب التوطئة ومنهم هذا الصبي وأصله التسوية والتسوية وتجويزه عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا وقال مجاهد انه المال بعضه فوق بعض كما يهد الفرائش (ثم يطمع أن أزيد) أي يطمع بعد هذا كما في الزيادة لكثرة حرصه وشدة طمعه مع كفره بالله ثم واثراً كهد الله قال الحسن ثم يطمع ان أدخله الجنة وكان يقول ان كان محمد صادقاً فخلق الجنة الا الى فردعه الله سبحانه وزجره فقال كلا أي لست أزيده بل أنقصه فقيد ورد أنه بعد نزول هذه الآية مازال في نقصان ماله وولده حتى هلك فقيراً ثم علل ذلك على وجه الاستئناس في التحقيق بقوله (انه كان لا ياتنا عنيدا) أي معانداً لها كافر بها أنزلناه منها على رسولنا فان معاندة آيات المنعم مع وضوحها وكفرانها مع شيوعتها مما يوجب الحرمان بالكلية وانما أتوني مأتوياً استندراجاً يقال عند يئند بالكرم اذا خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند والعائد الذي يجوز عن الطريق ويعدل عن التصدي قال أبو صالح عن عبيد المعاند مباعد او قال قتادة جاحداً او قال مقاتل معرضاً وقال ابن عباس بخوداً (سأرقعه صعوداً) أي سأ كلفه مشقة من العذاب لاراحة قلبها وهو مثل لما يلقاه من العذاب الصعب الذي لا يطاق وقيل المعنى انه يكاف أن يصعد جبل من نار والارض افاق في كلام العرب أن يحمل الانسان الشيء الثقيل قال أبو سعيد الخدري في قوله صعوداً وهو جبل في النار يكلفون ان يصعدوا فيه فكاهوا ايديهم عليه ذابت فاذا رفعوها عادت كما كانت وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصعود جبل في النار يصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يوصى وهو كذلك فيه أبداً أخرجه أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة عن دراج قال ابن كثير وفيه غرابه ونكارة انتهى وقد أخرجه جماعة من قول أبي سعيد وقال ابن عباس صعوداً صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه وعنه قال جبل في النار وجلة (انه فكر) تعليل لما تقدم من الوعيد أي انه فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن (وقدر) أي هيا الكلام في نفسه والعرب تقول هيات الشيء اذا قدرته وقدرت الشيء اذا هيا به وذلك انه لما سمع القرآن لم يزل يتفكر ماذا يقول فيه وقدر في نفسه ما يقول فذمه الله وقال (فقتل) أي لعن وعذب (كيف قدر) أي على أي حال قدر ما قدر من الكلام

دثروني وصبروا على ما باردا قال فدثروني وصبروا على ما باردا فبزلت يا أيها المحدث رقم فأندرو ربك فكبره هكذا ساقه من هذا الوجه وقد رواه مسلم من طريق عقيل عن ابن شهاب عن أبي سابة قال أخبرني جابر ابن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فيمن أنأ أمشي اذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملاك الذي جاءني بحراء فاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت الى أهلي فقلت زمملوني زمملوني فدثروني فأنزل يا أيها المحدث رقم فأندروني فاهجر قال أبو سلمة والرجل الاوثان ثم حكي الوحي وتابح هذا اللفظ البخاري وهذا السياق هو المحفوظ وهو يقتضي أنه قد نزل الوحي قبل هذا القول فاذا الملاك الذي جاءني بحراء وهو جبريل حين أنابه بقوله اقرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم انه حصل بعده هذا فترة ثم نزل الملاك

بعد هذا وجه الجمع ان أول شيء نزل بعد فترة الوحي هذه السورة كما قال الامام أحمد حدثنا

بخارج حدثنا ثابث حدثنا عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فترة الوحي عن فترة فيمن أنأ أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملاك الذي جاءني فاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه فاحتى هويت الى الارض فجئت أهلي فقلت لهم زمملوني زمملوني فدثروني فأنزل الله تعالى يا أيها المحدث رقم فأندرو ربك فكبره وثمنا بك فظهر والرجل فاهجر ثم حكي الوحي وتابح أخرجه من حديث الزهري به وقال الطبراني حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار حدثنا الحسن بن بشر الجلي حدثنا المعافى بن عمران عن ابراهيم بن

يزيد سمعت ابن أبي مليكة يقول سمعت ابن عباس يقول ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فمالأ كلوا منه قال ما تقولون في هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم ليس بساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم ليس بكاهن وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم ليس بشاعر وقال بعضهم سحر يوثر فأجمع رأيهم على أنه سحر يوثر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرن وقنع رأسه وتدفأ نزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تنن تستكبر ولربك فكبر أي عظم وقوله تعالى شمر عن ساق العزم وأنذر الناس وهذا حصل الارسال كما حصل (١٠٩) بالاول النبوة وربك فكبر أي عظم وقوله تعالى

وثيابك فطهر قال الاجلج السكندى عن عكرمة عن ابن عباس انه أتاه رجل فسأله عن هذه الآية وثيابك فطهر قال لا تلبسها على معصية ولا على غدره ثم قال اما سمعت قول غيلان بن مسلمة الثقفي اني بحمد الله لا نوب فاجر

لبست ولا من غدره اتقنع وقال ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال في كلام العرب نقي الثياب وفي رواية بهذا الاسناد فطهر من الذنوب وكذا قال ابراهيم والشعبي وعطاء وقال الثوري عن رجل عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية وثيابك فطهر قال من الاثم وكذا قال ابراهيم الخفي وقال مجاهد وثيابك فطهر قال نفسك ليس ثيابه وفي رواية عنه وثيابك فطهر رعلك فأصلح وكذا قال أبو رزين وقال في رواية أخرى وثيابك فطهر رأي لست بكاهن ولا ساحر فأعرض عما قالوا وقال قتادة وثيابك فطهر أي طهرها من المعاصي وكانت العرب تسمى الرجل اذا نكث ولم يف بعهد الله انه لم دنس الثياب واذا

الكلام كما يقال في الكلام لا ضربته كيف صنع أي على أي حال كانت منه وقيل المعنى قهر وغلب كيف قدر وقال الزهري عذب وهو من باب الدعاء عليه والتكرير في قوله (ثم قتل كيف قدر) للمبالغة والتأكيذ وقيل قتل في الدنيا ثم قتل فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة وثم يشعر بان الدعاء الثاني أبلغ من الاول فهي للتفاوت في الرتبة وقيل بل للترخي في الزمان أيضا (ثم نظروا) بأي شيء يدفع القرآن ويقدر أو فكروا في القرآن وتدبر ما هو (ثم عبس) أي فتمسك بوجهه لما لم يجد مطعنا يطعن به في القرآن والعبس مصدر عبس مخففا بعبس عبسا وعبوسا اذا قطب وقيل عبس في وجوه المؤمنين وقيل عبس في وجه النبي صلى الله عليه وسلم (وبسر) أي كبح وجهه وتغير وقيل ان ظهور العبس في الوجه يكون بعد المحاورة وظهور البسور في الوجه قبلها والعرب تقول وجهه باسر اذا تغير واسود وقال الراغب البسر استعمال الشر قبل أو انه نحو بسر الرجل حاجته أي طلبها في غير أو انها قال ومنه قوله عبس وبسر أي أظهر العبوس قبل أو انه وقبل وقته وأهل اليمن يقولون بسر المركب وأبسر أي وقت لا يتقدم ولا يتأخر وقد أبسرنا أي صرنا الى البسور (ثم أدبر واستكبر) أي أعرض عن الحق وذهب الى أهله وتعنظ عن أن يؤمن (فقال) عقب ما جره اليه طبعه الخبيث من الكفر القائم به (ان هذا الاسحر يوثر) أي يأتريه عن غيره ويرويه عن السحرة كسيلة وأهل بابل والسحراظهار الباطل في صورة الحق أو الخديعة على ما تقدم بيانه في سورة البقرة يقال أثرت الحديت تأثره اذا ذكرته عن غيرك أي أمور تخيلية لاحقا في لها وهي لدقمت بحيث تخفي أسبابها شئون عويصة (ان هذا الاقول البشر) يعني انه كلام الانس وليس بكلام الله وهو تأكيذ لما قبله وقد تقدم أن الوليد بن المغيرة انما قال هذا القول ارضاء لقومه بعد اعترافه ان له خلاوة وان عليه لطلاوة الى آخر كلامه ولما قال هذا القول الذي حكاه الله عنه قال الله عز وجل (سأصلبه سقر) أي سأدخله النار وسقر من أسماء النار ومن دركات جهنم ولم تنصرف للتعريف والتأنيث قال السمين هذا بدل من قوله سأرضه صعدا قاله الرمحشري فان كان المراد بالعود المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة في جهنم كما جازي في بعض التفسيرات فيعسر البدل ويكون فيه شبهة من بدل الاشتمال لان جهنم مشتملة على تلك الصخرة ثم بالغ في وصف النار وشدة أمرها فقال

وفي وأصلح انه ليطهر الثياب وقال عكرمة والضحاك لا تلبسها على معصية وقال الشاعر

اذا المرء يدنس من اللؤم عرضه * فكل رداء يرتديه جميل وقال العوفي عن ابن عباس وثيابك فطهر يعني لا تكن ثيابك التي تلبس من ملابس غير طائل ويقال لا تلبس ثيابك على معصية وقال محمد بن سيرين وثيابك فطهر أي اغسلها بالماء وقال ابن زيد كان المشركون لا يتطهرون فأمره الله أن يتطهر وأن يطهر ثيابه وهذا القول اختاره ابن جبر وقد تشبه الآية جميع ذلك مع طهارة القلب فان العرب تطلق الثياب عليه كما قال امرؤ القيس

أفأطم مهلا بعض هذا التذلل * وإن كنت قد أنزعت هجرى فأجلى
 * فتبلى ثيابى من ثيابك تنبلى وقال سعيد بن جبيرة فطهر وقلبك ونبلك فطهر وقال محمد بن كعب القرظي والحسن
 البصري وخلقك تحسن وقوله تعالى والرجز فاهجر قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والرجز هو الاصنام فاهجر وكذا قال
 مجاهد وعكرمة وقتادة والزهرى وابن زيد أنها الاوثان. وقال ابراهيم والضحاك والرجز فاهجر أى اترك المعصية وعلى كل
 تقدير فلا يلزم تلبسه بشئ من ذلك كقوله (١١٠) تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وقال موسى

(وما أدراك ما سقر) أى وما أعلمك أى شئ هنى والعرب تقول وما أدراك ما كذا إذا
 أرادوا المبالغة فى أمره وتعظيم شأنه وتهويل خطبه. وما الاولى مبتداً وجلة ما سقر خبر
 المبتدأ ثم فسر حالها فقال (لا تنبى ولا تذر) والجملة مستأنفة لبيان حال سقر والكشف
 عن وصفها وقيل هى فى محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم لان قوله
 وما أدراك ما سقر يدل على التعظيم فكانه قال استعظموا سقرى هذه الحال والاول اولى
 ومفعول النعيلين محذوف قال السدى لا تنبى لهم لحاولا تذر لهم عظموا وقال عطاء لا تنبى
 من فيها خيالاً ولا تذرهم ميتاً وقيل هما اللفظان بمعنى واحد كرر للتأكيد كقولك صدعنى
 وأعرض عنى وقال ابن عباس لا تنبى منهم شيئاً وإذا بدلو اخلقا آخر لم تذر أن تعاودهم بتبيل
 العذاب الاول (لواحة للبشر) قرأ الجمهور بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقيل على انه
 نعت لسقر والاول اولى وقرئ بالنصب على الحال والاختصاص للتبويل يقال لاح
 يلوح أى ظهر والمعنى أنها تظهر للبشر قال الحسن تلوح لهم جهنم حتى يرى منها عياناً
 كقوله وبرزت الجحيم لمن يرى وقيل معنى لواحة البشر مغيرة لهم ومسودة قال مجاهد والعرب
 تقول لاحه الحر والبرد والحزن والسقم اذا غيره وهذا أرجح من الاول واليه ذهب جمهور
 المفسرين وقال الاخفش المعنى أنها معطشة للبشر قال ابن عباس تلوح الجلود فقرفة
 وتغير لونه فصير اسود من الليل وعنه قال لواحة محرقة والمراد بالبشر ما جلدته الانسان
 الظاهرة كما قاله الاكثر والمراد به أهل النار من الانس كما قال الاخفش (عليها تسعة
 عشر) قال المفسرون يقول سبحانه على النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها. وقيل
 تسعة عشر صنفاً من أصناف الملائكة وقيل تسعة عشر صفاً من صفوفهم وقيل تسعة
 عشر نقيباً مع كل نقيب جماعة من الملائكة والاول اولى قال النعلبي ولا يشكر هذا فإذا
 كان لك واحد يقبض أرواح الخلائق كان أخرى أن يكونوا تسعة عشر على عذاب
 بعض الخلق قرأ الجمهور عشر بفتح الشين وقرئ باسكانها عن البراء بن رهمان اليهود
 سألو بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن خزنت جهنم فقال الله ورسوله أعلم فجاء
 جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فنزل عليه ساعة فذبحها تسعة عشر واه البيهقي فى
 البعث وابن ابى حاتم وابن مردويه قال الكرخي وخص هذا العدد بالذكر لكونه موافقاً
 لعدد أسباب فساد النفس الانسانية وهى القوى الانسانية والطبيعية اذ القوى

لاخيه هرون اخلفنى فى قومي وأصلح
 ولا تتبع سبيل المفسدين وقوله
 تعالى ولا تمنن تستكثر قال ابن
 عباس لا تعط العطية تلتس أكثر
 منها وكذا قال عكرمة ومجاهد وعطاء
 وطاوس وأبو الاحوص وابراهيم
 النخعي والضحاك وقتادة والسدى
 وغيرهم وروى عن ابن مسعود
 انه قرأ ولا تمنن أن تستكثر وقال
 الحسن البصري لا تمنن بعملك على
 ربك تستكثره وكذا قال الربيع
 ابن أنس واختاره ابن جرير وقال
 خصيف عن مجاهد فى قوله تعالى
 ولا تمنن تستكثر قال لا تضعف أن
 تستكثر من الخير قال تمنن فى كلام
 العرب نضعف وقال ابن زيد
 لا تمنن بالنبوة على الناس تستكثرهم
 بها تأخذ عليه عوضاً من الدنيا فهذه
 أربعة أقوال والظاهر القول الاول
 والله أعلم وقوله تعالى ولربك فاصبر
 أى اجعل صبرك على أذاهم لوجه
 ربك عز وجل قاله مجاهد وقال
 ابراهيم النخعي اصبر عطيتك لله عز
 وجل وقوله تعالى فاذا انقضى النافور
 فذلك يومئذ يوم عسير على
 الكافرين غير يسير قال ابن

عباس ومجاهد والشعبي وزيد بن أسلم والحسن وقتادة والضحاك والربيع بن أنس والسدى وابن زيد النافور
 الصور قال مجاهد وهو كهشة القرن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الانجلى حدثنا أسباط بن محمد عن مطرف عن عطية العوفى
 عن ابن عباس فاذا انقضى النافور فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحتى جهنمه
 ينتظر متى يؤمر فينفع فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما تأمرنا يا رسول الله قال قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل على الله
 توكلنا وهكذا رواه الامام أحمد عن أسباط به ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن ابن فضال وأسباط كلاهما عن مطرف به

ورواه من طريق أخرى عن العوفي عن ابن عباس به وقوله تعالى فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير أي غير سهل عليهم كما قال تعالى يقول الكافرون هذي يوم عسير وقدر ويضاعف زراة من أوفى قاضي البصرة أنه صلى بهم الصبح فقرا هذه السورة فلما وصل إلى قوله تعالى فإذا انترفى الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير شق شققة ثم ختمت بآية الله تعالى (ذرنى ومن خلقت وحيدا وحملت له مالا ممدودا وبين شهودا ومهدت له تمهيدا ثم يطمع أن أزيد كلاله كأن لا ياتنا عنيدا سأرهقه صعودا انه فكر وقد فرق قتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر (١١١) ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال

ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا

الاقول البشر ساء عليه سقر

وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر

لواحة للبشر عليهم تسعة عشر

يقول تعالى متوعد لهذا الحديث

الذي أنعم الله عليه بنعم الدنيا فكفر

بأنعم الله وبذلها كفرا وقابلها

بالجود بآيات الله والافتراء عليها

وجعلها من قول البشر وقد عدد

الله عليه نعمه حيث قال تعالى ذرني

ومن خلقت وحيدا أي خرج من

بطن أمه وحيدا لا مال له ولا ولد ثم

رزقه الله تعالى مالا ممدودا أي

واسعا كثيرا قيل ألف دينار وقيل

مائة ألف دينار وقيل أرضا يستغلها

وقيل غير ذلك وجعل له بين شهودا

قال مجاهد لا يغيبون أي حضورا

عنده لا يسافرون بالتجارات بل

مواليهم وأجر أوهم يتولون ذلك عنهم

وهم قعود عنه أي بهم تمتع بهم

ويتلى بهم وكانوا فيما ذكره السدي

وأبو مالك وعاصم بن عمر بن قتادة

ثلاثة عشر وقال ابن عباس ومجاهد

كانوا عشرة وهذا بلغ في النعمة

وهو أقامهم عنده ومهدت له تمهيدا

أي مهككته من صنوف المال

الانسانية ثمانية عشرة الخمسة الظاهرة والخمسة الباطنة والشهوة والغضب والقوى الطبيعية سبعة الخاذية والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة والمجموع تسعة عشر انتهى قلت وهذا ليس بتفسير لآية بل الحكمة المودعة في هذا العدد مفوضة إلى علم الله تعالى قال الرازي وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها أوليائنا هذا قال أبو جهل أما محمد بن الاعوان الا تسعة عشر يخوفكم محمد بتسعة عشر وأنتم الدهم أفيمجز كل مائة رجل منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجون من النار فقال أبو الأشد وهو رجل من بني جح يامعشر قريش اذا كان يوم القيامة فأنامشي بين أيديكم فادفع عشرة بمنكبي اليمين وتسعة بمنكبي اليسر ونحسى ندخل الجنة فانزل الله سبحانه (وما جعلنا أصحاب النار) يعني ما جعلنا المدبرين لآمر النار القاعين بعذاب من فيها (الاملاكة) فنطبق الملائكة ومن يغلبهم فكيف تتعاطون أيها الكافرون مغالبتهم قال ابن عباس لما سمع أبو جهل عليها تسعة عشر قال لقريش شككتكم أمهاتكم اسمع ابن أبي كبشة يخبركم ان خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم أفيمجز كل عشرة منكم أن يبطش برجل من خزنة جهنم أخرجه ابن جرير وابن مردويه قيل جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنس المخلوقين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ الجنانس من الرقة والرفقة وقيل لانهم أقوم خلق الله بحقه والغضب له وأشد هم بأسا وأقوا هم بطشا (وما جعلنا عدتهم الا قسمة) أي سبب ضلالة (للذين كفروا) أي للذين استمقلوا عددهم والمعنى ما جعلنا عددهم هذا العدد المذكور في القرآن الا ضلالة ومحنة لهم حتى قالوا ما قالوا ليتضاعف عذابهم ويكثر غضب الله عليهم وقيل المعنى الا عذابا كما في قوله يوم هم على النار يفتنون أي يعذبون قال ابن عباس في الآية قال أبو الأشد خلواني وبين خزنة جهنم أنا أ كفيكم مؤنتهم قال وحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف خزان جهنم فقال كأن أعينهم البرق وكان أفواههم الصياصي يجرون أشعارهم لهم مثل قوة الثقلين يقبل أحدهم بالامة من الناس يسوقهم على رقبته جبل حتى يرمى بهم في النار فيرمي بالجبل عليهم أخرجه ابن مردويه (ليستيقن الذين أولوا الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى لموافقة ما نزل من القرآن بأن عدة خزنة جهنم تسعة عشر لما عندهم قال الضحاك وقتاده ومجاهد وغيرهم والمعنى ان الله سبحانه جعل عدة خزنة جهنم هذه العدة ليحصل اليقين

والاثبات وغير ذلك ثم يطمع أن أزيد كلاله كأن لا ياتنا عنيدا أي معاندا وهو الكفر على نعمه بعد العلم قال الله تعالى سأرهقه

صعودا قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره والصعود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفا ثم

يهوى به كذلك فيه أبدا وقدر واه الترمذي عن عبد بن حميد عن الحسن بن موسى الاشيب به ثم قال غريب لانعرفه الا من حديث

ابن لهيعة عن دراج كذا قال وقدر واه ابن جرير عن يونس عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج وفيه غرابة ونكارة

ورأى ابن أبي سفيان بن عبد الرحمن المعروف بهلان البصري قال حدثنا من أحب أخبرنا بشر بن عبد الله عن عمار الله عن عن غبطة العوفي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم سأله عن رجل قال هو جمل في النار من نار يكف أن يذمه أو ذم وضع يده ذابت وإذا رفعه ساعدت فإذا وضع رجله ذابت وإذا رفعها عادت ورواه البرازي وابن جرير من حديث بشر بن عبد الله وقال قتادة عن ابن عباس صعودا صخرة في جهنم بسبب علمها الكافر على وجهه وقال السدي صعودا صخرة ملء في جهنم يكف أن يذمه أو ذم وقال مجاهد سأله صعودا (١١٢) أي مستقيمة من العذاب وقال قتادة عذابا لراحة فيه واختاره ابن

جرير وقوله تعالى أنه فذكر وقدر أي انما أرفقنا صعودا أي قربناه من العذاب الشاق ابعدنا عن الإيمان لأنه فذكر وقدر أي تروى ما إذا يقول في القرآن حين سئل عن القرآن فذكر ما إذا يخلق من المقال وقدر أي تروى فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر دعاء عليه ثم نظر أي أعاد النظرة والتروى ثم عبس أي قبض بين عينيه وقطب وبسر أي كبح وكره ومنه قول نوبة بن جبر الشاعر وقدر أي منها صد ودرايته وأعراضها عن حاجتي وبسورها وقوله ثم أدبر واستكبر أي صرف عن الحق ورجع الفقهري مستكبرا عن الانقياد للقرآن فقال ان هذا الأسير يؤثر أي هذا صخر يتقله محمد عن غيره عن قلبه ويحكمه عنهم وهذا قال ان هذا الاقول البشر أي ليس بكلام الله وهذا المذكور في هذا السياق هو الوليد بن المغيرة المخزومي أخذر رؤساء قريش لعنه الله وكان من خبره في هذا ما رواه العوفي عن ابن عباس قال دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر بن أبي خافة فسأله عن القرآن فلما أخبره خرج على

للبيهود الناصري بنبرة محمد صلى الله عليه وسلم لموافقة ما في القرآن لما في كتبهم (وزاد الذين آمنوا) من اهل الكتاب كعب الله بن سلام وقيل أراد المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (أيما) أي ليزدادوا يقينا إلى يقينهم لما رأوا من موافقة أهل الكتاب لهم وجملته (ولا رتاب الذين آمنوا الكلاب والمؤمنون) مقرر لما تقدم من الاستيقان وازدياد الإيمان والمعنى نفي الارتياب عنهم في الدين أو في ان عدة خزنة جهنم تسعة عشر ولا رتاب في الحقيقة من المؤمنين ولكنه من باب التعريض لغيرهم ممن في قلبه شك من المنافقين (وليقل الذين في قلوبهم مرض) المراد بأهل المرض المنافقون والسورة وان كانت مكينة ولم يكن اذالك نفاق فهو اخبار بما سيكون في المدنية فهو معجزة صلى الله عليه وسلم حيث أخبر وهو بمكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة أو المراد بالمرض مجرد حصول الشك والريب وهو كاش في الكفار قال الحسين بن الفضل السورة مكينة ولم يكن بمكة نفاق فالمرض في هذه الآية الخلاف والمراد بقوله (والكافرون) كفار مكة من العرب وغيرهم (ماذا) مجموع الكلمتين اسم استعظام فذا ما لغة أي شيء (أراد الله بهذا) العدد المستغرب استغراب المثل (مثلا) تسيره الركان سيرها بالامثال قال البيهقي المثل الحديث ومنه قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أي حديثها والخبر عنها (كذلك) أي مثل ذلك الاضلال المتقدم ذكره وهو قوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا (يضل الله من يشاء) من عباده (ويهدي من يشاء) منهم والمعنى مثل ذلك الاضلال للكافرين والهداية للمؤمنين يضل الله من يشاء الاضلال ويهدي من يشاء هدايته وهو الذي علم به اختيار الاهتداء وفيه دليل على خلق الافعال وقيل المعنى كذلك يضل الله عن الجنة من يشاء ويهدي اليها من يشاء (وما يعلم جنود ربك) أي ما يعلم عدد خلقه ومقدار جوعه من الملائكة وغيرهم (الا هو) وحده لا يقدر على علم ذلك أحد قال عطاء بن رعي من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم الا الله وحده والمعنى ان خزنة النار وان كانوا تسعة عشر فله من الاعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمه الا الله سبحانه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسري به قال فصعدت أنا وجبريل إلى السماء الدنيا فإذا أنا بملك يقال له اسمعيل وهو صاحب السماء الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنود مائة ألف وتلا هذه الآية أخرجه

قريش فقال يا عجمي يقول ابن أبي كبشة فوالله ما شو بشعر ولا بسحر ولا بهدي من الجنون وان قوله ان كلام الله فلما سمع بذلك نفر من قريش انهم وافوا وقالوا والله لئن صبا الوليد لتصبوا قريش فلما سمع بذلك أبو جهل بن هشام قال أنا والله أكفيكم شأنه فانطلق حتى دخل عليه بيته فقال للوليد ألم تر الى قومك قد جمعوا لك الصدقة فقال ألتستأكثرهم مالا ولدا فقال له أبو جهل يتحدثون انك انما تدخل على ابن أبي خافة لتصيب من طعامه فقال الوليد قد تحدثت به عشرة في فلان والله لا أقرب ابن أبي خافة ولا عمر ولا ابن أبي كبشة وما قوله الا صخر يؤثر فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ذرني ومن خلقت وحيدا الى

قوله لا تبق ولا تذر وقال قتادة زعموا انه قال والله لقد نظرت فيما قال الرجل فاذا هو ليس بشعر وان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وانه ليعلم وما يعلى عليه وما أشك انه سحر فأمر الله فقتل كيف قدرا الآية ثم عبس وبسر قبض ما بين عينيه وكلم وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرا عليه القرآن فكانت رقة فبلغ ذلك أبا جهل بن هشام فأتاه فقال أي عم ان قومك يريدون أن يجمعوا لك ما لا قال لم قال يعطونك فانك أتيت محمدات تعرض لما قبله قال قد علمت قريش اني أكثرها مالا (١١٣) قال فقل فيه قولنا يعلم قومك انك منك لم قال

وانك كارد له قال فاذا أقول فيه فوالله ما منكم رجل أعلم بالشعر مني ولا أعلم برجزه ولا بقصيده ولا بالشعر الجنب والله ما يشبه الذي يقول شيأ من هذا والله ان لقوله الذي يقوله لطلاوة والله لا يحطم ما تحته وأنه ليعلم وما يعلى قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال قد عني حتى أفكر فيه فلما فكر قال ان هذا الاسحر يؤثره عن غيره فترأت ذرني ومن خلقت وحيدا حتى بلغ تسعة عشر وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد نحو من هذا وقد زعم السدي أنهم لما اجتمعوا في دار الندوة ليجمعوا رأيهم على قول يقولونه فيه قبل أن يقدم عليهم وفود العرب الحج ليصدوهم عنه فقال قائلون شاعرو وقال آخرون ساحر وقال آخرون كاهن وقال آخرون مجنون كما قال تعالى انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا ولا يستطيعون سبيلا كل هذا والوليد يفكر فيما يقوله فيه ففكر وقدر ونظر وعبس وبسر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا الاقول البشر قال

الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أظت السماء وحق لها ان تظ ما فيها موضع أصبع الا عليه ملك ساجد أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حسن غريب وروى عن أبي ذر موقوفا ثم رجع سبحانه الى ذكر سقر فقال (وما هي الا ذكوى للبشر) أي وما سقر وما ذكوى من عدد خزنها الا تذكرة وموعظة للعالمية تذكرة وبها يعلمون كمال قدرته تعالى وانه لا يحتاج الى أعوان وانصار وقيل ما هي أي الدلائل والنجح والقرآن الا تذكرة للبشر وقال الزجاج نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة وهو بعيد وقيل الضمير في وما هي يرجع الى الجنود ثم رجع سبحانه الى المكذبين وزجرهم فقال (كلوا والقمر) قال القراء كلا صلا للقسمة والتقدير أي والقمر وقيل المعنى حقا والقمر قال الكرخي كلا استفتاح بمعنى ألا بفتح الهزة وتخفيف اللام المفيدة للتبسيه على تحقيق ما بعدهما وقال النضر بن شميل حرف جواب بمعنى اي ونعم وهو مذهب البصريين وجعلها الزمخشري في الآية لانكارا والردع قال الكافجي ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فان مدار كلامهم على ما يتبادر من ظاهر القول ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن وقال ابن جرير الطبري المعنى رزعم من زعم أنه يقاوم خزنة جهنم أي ليس الامر كما يقول ثم أقسم على ذلك بالقمر وبما بعده وهذا هو الظاهر من معنى الآية (والليل اذا دبر) أي ولي قرأ الجمهور اذ ان زيادة الالف ودبر بزنة ضرب على انه ظرف لما يسبقه من الزمان وقرئ اذ ادبر بزنة أكرم ظرف لما مضى من الزمان ودبر وأدبر لقتان كما يقال أقبل الزمان وقبل الزمان ويقال دبر الليل وأدبر الليل اذا تولى ذاهبا عن مجاهد قال سألت ابن عباس عن قوله اذ ادبر فسكت عني حتى اذا كان من آخر الليل وسمع الاذان ناداني يا مجاهد هذا حين دبر الليل وعن ابن عباس قال دبر ظلامه (والصبح اذا سفر) أي اضاء وتبين وظهر (انها الاحدى الكبرى) قرأ الجمهور لاحدى بالهمزة وقرئ لاحدى بدونها وهذا جواب القسم والضمير راجع الى سقر أي ان سقر لاحدى الدواهي أو البلايا الكبرى والكبر جمع كبرى وقال مقاتل ان الكبرى اسم من اسماء النار وقيل انها أي تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم لاحدى الكبرى وقيل ان قيام الساعة لاحدى الكبرى والاول أولى وقال الكلبي اراد بالاكبر دركات جهنم وابوابها (نذير للبشر) حال من ضمير في انها قاله الزجاج وروى عنه وعن الحسن بن علي

(١٥ - فتح البيان عاشر) الله تعالى سأصليه سقر أي سأعمره فيها من جميع جهاته ثم قال تعالى وما أدراك ما سقر وهذا تهويل لامر هاتفخيم ثم فسر ذلك بقوله تعالى لا تبق ولا تذر أي تأكل لحومهم وعروقهم وعصبهم وجلودهم ثم تبدل غير ذلك وهم في ذلك لا يعوتون ولا يحيمون قاله ابن بريدة وأبو سنان وغيرهما وقوله تعالى لواحدة للبشر قال مجاهد الجلد وقال ابن رزين تلفج الجلد لفجة فتدعه اسود من الليل وقال زيد بن أسلم تلوح أجسادهم عليها وقال قتادة لواحدة للبشر سحر افة للجلد وقال ابن عباس تحرق بشرة الانسان وقوله تعالى عليها تسعة عشر أي من مقدى الزبانية العظيم خلقتهم غليظ خلقتهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة

حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا ابن ابي زائدة أخبرني مرثبان بن عامر عن البراء في قوله تعالى عليه تسعة عشر قال ان رجلا من اليهود سأوا رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خزنة جهنم فقال الله ورسوله أعلم بخفاء رجل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل الله تعالى عليه ساعته تسعة عشر فأخبر أصحابه وقال ادعهم أما اني سألتهم عن تربة الجنة ان أتوني أما انها كانتها دور مكة بيضاء بخاؤه فسألوه عن خزنة جهنم فأهوى بأصابع كفيه مرتين وأمسك الابهام في الثانية ثم قال اخبروني عن تربة الجنة فقالوا اخبرهم يا ابن سلام فقال كانتها خبزة (١١٤) بيضاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الخبز انما يكون من الدرمك

هكذا وقع عند ابن أبي حاتم عن البراء والمسلم وعن جابر بن عبد الله كما قال الحافظ أبو بكر البراق في مسنده حدثنا منده حدثنا أحمد بن عبيدة اخبرنا سفيان ويحيى بن حكيم حدثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد غلب أصحابك اليوم فقال بأى شيء قال سألتهم يهود هل أعلمكم نبيكم عدة خزنة أهل النار قالوا لا نعم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أغلب قوم يسئلون عما لا يعلمون فقالوا لا نعم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم على باعداء الله لكنهم قد سألوا نبيهم أن يرهم الله جهرة فأرسل اليهم فلما هم قالوا يا أبا القاسم كم عدة خزنة أهل النار قال هكذا وطبق كفيه ثم طبق كفيه مرتين وعقد واحدة وقال لأصحابه ان سئلتهم عن تربة الجنة فهي الدرمك فلما سألوه فأخبرهم بعدة خزنة أدخل النار قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تربة الجنة فنظر بعضهم الى بعض فقالوا خبزة يا أبا القاسم فقال الخبر من الدرمك وهكذا رواه الترمذي عنده هذه

الفارسي انه حال من قوله فأنذر أي قم يا محمد فأنذر حال كونك نذيرا للبشر وقال الفراء هو مصدر بمعنى الانذار منصوب بفعل مقدر وقيل انه مستصحب على القمير لاحدى لتضمنها معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذار او قيل التقدير لاجل انذار البشر وقيل غير ذلك قرأ الجهور بالنصب وقرئ بالرفع أي هي نذير أو هونذير وقد اختلف في النذير فقال الحسن هي النار وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال أبو رزين المعنى أنا نذير لكم منها وقيل القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد (لمن شاء منكم) بدل من قوله للبشر (أن يتقدم) يسبق الى الطاعة (أو يتأخر) يتخلف عنها والمعنى ان الانذار قد حصل لكل من آمن وكفر وقيل فاعل المشيئة هو الله سبحانه أي لمن شاء الله أن يتقدم منكم بالايان أو يتأخر بالكفر والاول أولى وقال السدي لمن شاء أن يتقدم الى النار المتقدم ذكرها أو يتأخر الى الجنة وقال ابن عباس من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها قال الحسن هذا وعد وتهديد وان خرج مخرج الخبر كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة) أي مأخوذة بعملها مرتبطة به اما خالصها واما أوبقها والرهينة اسم بمعنى الرهن كالشمية بمعنى الشتم وليست صفة ولو كانت صفة لتقبل رهين لان فعل لا يستوي فيه المذكر والمؤنث والمعنى كل نفس رهينة بكسبها غير مفكوك ككافرة كانت أو مؤمنة عاصية أو غير عاصية (الأصحاب اليمين) فانهم لا يرتهمون بنوبهم بل يفككون بما أحسنوا من أعمالهم والاستثناء متصل لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أي على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لعصاة المؤمنين واختلف في تعيينهم فقيل هم الملائكة وقيل المؤمنون وقيل أولاد المسلمين وأطفالهم وقيل الذين كانوا عبين آدم وقيل أصحاب الحق وقيل هم المعتمدون على الفضل دون العمل وقيل هم الذين اختارهم الله لخدمته وقال ابن عباس هم المسلمون وقال علي هم أطفال المسلمين قيل هو أشبه بالصواب لان الاطفال لم يكتسبوا انما يرتهمون به (في جنات) هو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم في جنات لا يكتسب وصفها والجملة استئناف جوابا عن سؤال نشأ مما قبله أو حال من أصحاب اليمين أو من فاعل قوله (يتساءلون) ويجوز أن يكون ظرفا له ويتساءلون يجوز أن يكون على بابه أي يسأل بعضهم بعضا ويجوز أن يكون بمعنى يسألون أي يسألون غيرهم نحو دعيت

الآية عن ابن أبي عمر عن سفيان به وقال هو البراء لانعرفه الامن حديث مجاهد وقد رواه الامام وتداعيته أجدع عن علي بن المديني عن سفيان بنقص الدرمك فقط (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا قنصة للذين كفروا ليستيقن الذين آمنوا ايمانوا ولا يرتاب الذين آمنوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكري للبشير كلا والقسم والليل اذا دبروا الصبح اذا أسفرنا ان احدى الكبريت نذير للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) يقول تعالى

وما جعلنا أصحاب النار أى خزائنهم الا ملائكة أى زينة غلاظا شداد وذلك رد على مشركى قريش حين ذكروا عدد الخزنة فقال
أبوجهل يا معشر قريش أما يستطيع كل عشرة منكم لواحد منهم فتغلبونهم فقال الله تعالى وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة
أى شديدى الخلق لا يقاومون ولا يغالبون وقد قيل ان أبى الاشدين واسمه كلد بن أسيد بن خاف قال يا معشر قريش اكفوني
منهم اثنين وان أكتفيكم منهم سبعة عشر اعجابا منه بنفسه وكان قد بلغ من القوة فيما يزعمون أنه كان يقف على جلد البقرة ويجاذبه
عشرة ليزعوه من تحت قدميه فيتزق الجلد ولا يتزحزح عنه قال السهيلي (١١٥) وهو الذى دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى مصارعته وقال ان صرعتنى
آمنت بك فصرعه النبي صلى الله عليه
وسلم هراقل ثم يؤمن قال وقد نسب
ابن اسحق خبر المصارعة الى ركانة بن
عبد بن زيد بن هاشم بن المطلب قلت
ولا منافاة بين ما ذكره والله أعلم وقوله
تعالى وما جعلنا عدتهم الا فتنة
للذين كفروا أى اعاد كركنا
عدتهم انهم تسعة عشر اختيارا منا
للناس ليستيقن الذين أوثوا الكتاب
أى يعلمون ان هذا الرسول حق
فانه نطق بعظمة ما بأيديهم من
الكتب السماوية المنزلة على
الانبياء قبله وقوله تعالى ويزداد الذين
آمنوا ايمانا أى الى ايمانهم بما يشهدون
من صدق اخبار نبيهم محمد صلى
الله عليه وسلم ولا يرتاب الدين أو ثواب
الكتاب والمؤمنون وليقول الذين
في قلوبهم مرض أى من المنافقين
والكافرين ماذا أراد الله بهذام ثلث
أى يقولون ما الحكمة فى ذكر هذا
ههنا قال الله تعالى كذلك يضل الله
من يشاء ويهدى من يشاء أى من
مثل هذا واشباهه يتأكدا لايان
فى قلوب أقوام ويتزلزل عند آخرين
وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة

وتداعيته فعلى الوجه الاول يكون (عن الجرمين) متعلقا بـ يتساءلون أى يسأل بعضهم
بعضا عن أحوالهم وعلى الوجه الثانى تكون عن زائدة أى يسألون الجرمين ثم المراد
بهم الكافرون وهذا التساؤل فيما بينهم قبل ان يروا الجرمين فلما يروهم يسألونهم
ويقولون فى سؤالهم (ماسلككم فى سقر) أى ما أدخلكم فيها تقول سلكت الخيط فى
كذا اذا أدخلته فيه قال الكلبى يسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه
فيقول له يا فلان ماسلكك فى النار وقيل ان الملائكة يسألون الملائكة عن أقربائهم
فتسأل الملائكة المشركين يقولون لهم ماسلككم فى سقر قال القراء فى هذا ما يقوى ان
أصحاب الميادين هم الولدان لانهم لا يعرفون الذنوب وهذا سؤال يتوخى تقريره ثم ذكر
سبحانه مأجابه أهل النار فقال (قالوا لك من المصلين) أى من المؤمنين الذين يصلون
لله فى الدنيا ولم يعتقد فرضيتها (ولم لك نظم المسكين) أى لم تصدق على المساكين وقيل
وهذان محمولان على الصلاة الواجبة والصدقة الواجبة لانه لا تعذيب على غير الواجب
وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالشريعة والفروع فقول صاحب الكشف
يحتمل ان يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الاطعام والخوض فى
الباطل مع الخائضين والتكذيب بيوم القيامة وبعضهم بمجرد ترك الصلاة وترك الطعام
تخل منه كما قال صاحب الاتصاف ان تارك الصلاة يخلد فى النار (وكأنه خوض مع
الخائضين) أى يخاطب أهل الباطل فى باطلهم قال قتادة كلما غوى غاوغى بيا معه وقال
السدى كأنه تكذب مع المكذبين وقال ابن زيد نخوض مع الخائضين فى أمر محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وهو قولهم كاذب ساحر مجنون شاعر وعبرة الخطيب أى نشرع فى الباطل
مع الخائضين فنقول فى القرآن انه سحر وشعر وكهانة وغير ذلك من الاباطيل لا تورع عن
شئ من ذلك ولا تنف مع صريح عقل ولا ترجع الى صحيح نقل فن هذا يحذر الذين يبادرون
بالجواب فى كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت (وكان كاذب بيوم الدين) أى
بيوم الجزاء والحساب آخره لتعظيمه وهذا تخصيص بعد تعميم لان الخوض فى الباطل
عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أى وكذا بعد ذلك كله مكذبين بيوم القيامة والصحيح
ان الآية فى الكفار أى لم تكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا تصح منهم هذه
الطاعات وانما يتأسفون على فوات ما ينفع ذكره سايمان الجبل (حتى أتانا اليقين) وهو

وقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو أى ما يعلم عددهم وكثرتهم الا هو تعالى لئلا يتوهم متوهم اغنامهم تسعة عشر فقط كما قد قاله طائفة
من أهل الضلالة والجهالة من الفلاسفة اليونانيين ومن شابههم من الملتين الذين سمعوا هذه الآية فأرادوا تنزىلها على العقول
العشرة والنفس التسعة التى اخترعوا دعواها وعجزوا عن إقامة الدلالة على مقتضاها فافهموا صدر هذه الآية وقد كفروا بانحرافها
وهو قوله وما يعلم جنود ربك الا هو وقد ثبت فى حديث الاسراء المروى فى الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال فى صفة البيت المعمور الذى فى السماء السابعة فاذا هو يدخله فى كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه آخر ما عليهم وقال

الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا إسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن مورك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أرى ما لاترون و أسمع ما لاتسمعون أطت السماء وحق لها أن تثنى ما فيها موضع أصبع الا عليه ثم ساجد لوجهك ما أعلم لصحككم قليلا ولبكيكم كثيرا و لا تلذذتم بالنساء على الفراشات و نخرجنكم الى الصدقات تجأرون الى الله تعالى فقال أبو ذر و الله لو ددت اني شجرة تعضد ورواه الترمذي و ابن ماجه من حديث اسرائيل و قال الترمذي حديث حسن غريب و يروى عن أبي ذر موقوفاً و قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حديثنا (١١٦) حسين بن عرفة المصري حدثنا عروة بن مروان الرقي حدثنا عبيد الله

ابن عمرو عن عبد الكريم بن مالك عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في السموات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف الا وفيه ملك قائم أو ملك ساجد أو ملك راكع فإذا كان يوم القيامة قالوا اجتمعوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك الا اننا لم نشرك بك شيئا و قال محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة حدثنا عمر بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب عن عطاء عن سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه اذا قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع أطيط السماء و ما نلام أن تثنى ما فيها موضع شبر الا و عليه ملك راكع أو ساجد و قال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله ابن مهران حدثنا أبو معاذ أن فضل ابن خالد النخعي حدثنا عبيد بن سليمان الباهلي سمعت الضحاك بن مزاحم يحدث عن مسروق بن الأجدع عن عائشة انها قالت قال

الموت بكائي قوله و اعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين و به قال ابن عباس و هذا غاية في الامور الاربعة (فان تفهم شفاعاة الشافعين) أي شفاعاة الملائكة والنبين كما تنفع الصالحين والمعنى لا شفاعاة لهم قال الحفصاوي فالتنبي مسلط على المقيد و قيد وليس المراد أن ثم شفاعاة غير نافعة كما يوحى من ظاهر اللفظ من حيث ان الغالب في التنبي اذا دخل على مقيد بقيد أن يتسلط على القيد فقط وفيه دليل على ثبوت الشفاعاة للمؤمنين وفي الحديث ان من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبين والشهداء والصالحون و جميع المؤمنين فلا يبقى في النار الا اربعة ثم تلا قالوا لم نك من المصلين الايات وقال عمران بن حصين الشفاعاة نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين تسمعون (فألهم عن التذكرة معرضين) التذكرة التذكير بمواعظ القرآن والفاء لترتيب انكار اعراضهم عن التذكرة على ما قبله من وجبات الاقبال عليها وانتصاب معرضين على الحال من الضمير في ستعلق الجار والمجرور أي شيء حصل لهم حال كونهم معرضين عن القرآن الذي هو مشتق على التذكرة الكبرى والموعظة العظمى ثم شبههم في نفورهم عن القرآن بالجر فقال (كانهم جرم مستفزة) أي نافرة يقال نفرت واستفرت مثل عجب واستعجب والمراد الجر الوحشية والجملة حال من الضمير في معرضين على التداخل قرئ في السبع بكسر الفاء بمعنى نافرة وقرئ بفتحها أي منفرة مذعورة واختار هذا أبو حاتم وأبو عبيد قال في الكشف المستفزة الشديدة النفار كما أنهم اطلب النفار من تقومها في جميعها ووجه اعليه (فرت من قسورة) حال بتقدير قد أي قد فرت من رماة رمونها والقصور الرمي وجمع قسورة قاله سعيد بن جببر وعكرمة ومجاهد وقتادة وابن كيسان وقيل هو الاسد قاله عطاء والكلبي قال ابن عرفة هو من القسور وهو القير لانه يقهر السباع وقيل القسورة أصوات الناس وقيل القسورة بلسان العرب الاسد و بلسان الحبشة جماعة الرماة ولا واحد له من لفظه وقال ابن الإعرابي القسورة أول الليل أي فرت من ظلمة الليل و به قال عكرمة والاول أولى وكل شديد عند العرب فهو قسورة قال أبو موسى الأشعري القسورة الرماة رجال القسي وقال ابن عباس القسورة الرجال الرماة القنص وقيل هي جبال الصيادين وعن أبي حنيفة قال قال ابن عباس القسورة الاسد فقال ما أعلمه بلغة أحد من العرب الا أنهم عصبة الرجال وعن

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في السماء الدنيا موضع قدم الا و عليه ملك ساجد أو قائم وذلك قول الملائكة و ما منا الا له مقام معلوم و انالحن الصافون و انالحن المسجون و هذا امر فروع غريب جدا ثم رواد عن محمود بن آدم عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود انه قال ان من السموات سماء ما فيها موضع شبر الا و عليه جهة ملك أو قدماء قائم ثم قرأ و انالحن الصافون و انالحن المسجون ثم قال حدثنا أحمد بن بشار حدثنا أبو جعفر محمد بن خالد الدمشقي المعروف بابن أمه حدثنا المغيرة بن عمر بن عطية عن بني عمرو بن عوف حدثني سليمان بن أيوب عن سالم بن عوف حدثني عطاء بن

زيد بن مسعود من بنى الحكم حدثني سليمان بن عمرو بن الربيع من بنى سالم حدثني عبد الرحمن بن العلاء من بنى ساعدة عن أبيه
 العلاء بن سعد وقد شهد الفتح وما بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجلساء هل تسمعون ما أسمع قالوا وما تسمع يا رسول الله
 قال أطت السماء وحق لها أن تئط أنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد وقالت الملائكة والناخن الصافون
 والناخن المسجون وهذا السناد غريب جداً ثم قال حدثنا اسحق بن محمد بن اسمعيل العدوي حدثنا عبد الملك بن قدامة عن عبد
 الرحمن عن عبد الله بن دينار عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن عمر جاءوا الصلاة (١١٧) قاعة ونفرت ثلاثة جلوس أحدهم أبو جحش الليثي
 فقال قوما وافصلا مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقام اثنان وأبي أبو جحش
 أن يقوم وقال لا أقوم حتى يأتي
 رجل هو أقوى مني ذراعين وأشد
 مني بطشاً فصرعني ثم يدس وجهي
 في التراب قال عمر فصرعته وودست
 وجهه في التراب فأني عثمان بن
 عفان فجزني عنه فخرج عمر مغضباً
 حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ما رأيت يا أبا حفص
 فذكر له ما كان منه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان رضى عمر رجحه
 والله لوددت أنك جئتني برأس
 الخبيث فقام عمر فوجه نحوه فلما
 أبعد ناداه فقال اجلس حتى أخبرك
 بغناء الرب تبارك وتعالى عن صلاة
 أبي جحش ان الله تعالى في السماء
 الدنيا ملائكة خشوع لا يرفعون
 رؤسهم حتى تقوم الساعة فإذا قامت
 رفعوا رؤسهم ثم قالوا بنا ما عبدناك
 حق عبادتك وان الله في السماء الثانية
 ملائكة سجود لا يرفعون رؤسهم حتى
 تقوم الساعة فإذا قامت الساعة
 رفعوا رؤسهم وقالوا سبحانك ربنا
 ما عبدناك حق عبادتك فقال له عمر
 وما يقولون يا رسول الله فقال اما
 أهل السماء الدنيا فيقولون سبحان ذى

ابن عباس قال هور كذا الناس يعسنى أصواتهم شبههم في اعراضهم عن القرآن واستماع
 الذكركم جسدت في نفارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة) عطف
 على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون بتلك التذكرة بل يريد الخ فهو اضرب
 انتقالى عن محذوف هو جواب الاستفهام السابق كأنه قيل فلا جواب لهم عن هذا
 السؤال أى لا سبب لهم في الاعراض بل يريد الخ قال المفسرون ان كفار قريش قالوا
 لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يصح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك
 لرسول الله والصحف الكتب واحدها صحيفة والمنشورة المنشورة المبسوطة المفتوحة أى
 غير مطوية أى طرية لم تطو بل تأتينا وقت كتابتها وهذا من زيادة تعنتهم ومثل هذه الآية
 قوله سبحانه حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قرأ الجمهور منشورة بالتشديد وقرأ سعيد بن جبير
 بالتحفيف وقرأ الجمهور أيضاً بضم الحاء من صحف وقرأ سعيد باسكانها ثم ردعهم الله سبحانه
 عن هذه المقالة وزجرهم فقال (كلا بل لا يحافون الاخرة) يعنى عذابهم الانهم لو خافوا
 النار لما اقترحوا الآيات وهذا اضرب انتقالى لبيان سبب هذا التعنت والاقتراح وقيل
 كلا بمعنى حقائمه كرا الردع والزجر لهم فقال (كلا انه تذكرة) أو بمعنى الاستفتاحية
 أو حقان القرآن تذكرة بليغة كافية والمعنى انه تذكرة به ويتعظ بمواعظه أو انكار لان
 يتذكروا بما قاله القاضى كالكشاف (فن شاء ذكره) أى فن شاء ان يذكره ولا ينسأه فعل
 واتعظ فان نفعت ذلك عائد اليه ثم رد سبحانه المشيئة الى نفسه فقال (وما يذكرن الا أن
 يشاء الله) قرأ الجمهور يذكرون بالياء التحتية وقرأ نافع ويعقوب بالفوقية وهما سبعيتان
 واتفقوا على التحفيف والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال قال مقاتل الا أن يشاء الله لهم
 الهدى وقال في الكشاف يعنى الا أن يقصرهم على الذكرك قال الامام انه تعالى نفي الذكر
 مطلقاً واستثنى منه حال المشيئة المطلقة فيلزم انه متى حصلت المشيئة يحصل الذكر فيث
 لم يحصل الذكر علمنا انه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر
 وقال وهو تصرف بربان فعل العبد بمشيئة الله تعالى ذكره الكرخي (هو أهل التقوى) أى
 هو الحقيقى بأن يتقيه المتمعنون بترك معاصيه والعمل بطاعاته (وأهل المغفرة) أى هو
 الحقيقى بأن يغفر للمؤمنين ما فرط منهم من الذنوب والحقيقى بأن يقبل توبه التائبين من
 العصاة فيغفروا ذنوبهم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال

الملك والملائكة وأما أهل السماء الثانية فيقولون سبحان ذى العزة والجبروت وأما أهل السماء الثالثة فيقولون سبحان الحى الذى
 لا يموت فقلها يا عمر في صلاتك فقال عمر يا رسول الله فكيف بالذى كنت علمتني وأمرتني أن أقوله في صلاتي فقال قل هذا مرة وهذا
 مرة وكان الذى أمر به أن يقول أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك هذا حديث غريب
 جداً بل منكراً شديداً واسحق المروزي روى عنه البخاري وذكره ابن حبان في الثقات وضعفه أبو داود والنسائي والعقيل
 والدارقطني وقال أبو حاتم الرازي كان صدوقاً الا انه ذهب بصرفه فربما لقن وكتبه صحبة وقال مرة هو مضطرب وشيخه عبد الملك

ابن قدامة أبو قتادة الجمعي تكلم فيه أيضا والعجب من الامام محمد بن نصر كيف رآه ولم يتكلم عليه ولا عرف بجاله ولا تعرض لضعفه
بعض رجاله غير أنه رآه من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن سبل بن خوه ومن طريق أخرى عن الحسن البصري عن سبل بن خوه
ثم قال محمد بن نصر حدثنا محمد بن عبد الله بن مهران أخبرنا النضر أخبرنا عباد بن منصور قال سمعت عدى بن ارقاط وهو بخطبنا على
منبر المدائن قال سمعت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ملائكة تترعد
فرائصهم من خيفته ما منهم ملك تقطر منه (١١٨) دمة من عينه الا وقعت على ملائكة صلى وان منهم ملائكة تسجدوا منذ خلق

ربكم انا اهل ان اتقى فلا يجعل معي الله في اتقاني فلم يجعل معي الها فانا اهل ان اغفر له
أخرجه أحمد والدارمي والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والبخاري وأبو يعلى وابن
جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى وصححه وابن مردويه وأخرج ابن مردويه
عن أبي هريرة وابن عمرو بن عباس عن فروعنا خوه

(سورة القيامة هي تسع وثلاثون أو أربعون آية وهي مكية بلا خلاف)

(عن ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بيوم القيامة) قال أبو عبيدة وجماعة من المفسرين ان لازمة التقدير أقسم
قال السمرقندي أجمع المفسرون ان معنى لا أقسم أقسم واختلفوا في تفسيره لا فقال
بعضهم هي زائدة وزادها جارية في كلام العرب كقوله ما منعك أن لا تسجد يعني أن
تسجد ولما يعلم أهل الكتاب واعترضوا هذا بأنها انما تزداد في وسط الكلام لا في أوله
وأجيب بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضها ببعض يدل على ذلك انه قد يسمى
ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى يا أيها الذي نزل عليه الذكر
انك لمجنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإذا كان كذلك كان أول
هذه السورة جارية مجرى الوسط وردها بأن القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم
التناقض لا في ان تقرر سورة بما بعدها فذلك غير جائز وقال الرخشي ادخال لا النافية
على فعل القسم مستقيم في كلامهم وأشعارهم وفائدتها تو كيد القسم وقال بعضهم
هي رد كلامهم حيث أنكروا البعث كأنه قال ليس الامر كما ذكرتم أقسم بيوم القيامة
وهذا قول القراء وكثير من النحويين كقول القائل لا والله فلا رد لكلام قد تقدمها وقيل
هي للنفي لكن للنفي الاقسام بل لنفي ما ينبي عنه من اعظام المقسم به وتفخيمه كأن معنى
لا أقسم بكذا الاعظمه باقيا في حق اعظامه فانه حقيق بأكثر من ذلك وقيل انها للنفي
الاقسام لوضوح الامر وقد تقدم الكلام على هذا في تفسير قوله فلا أقسم عواقع النجوم
وقرأ الحسن وابن كثير في رواية عنه والزهري وابن هريرة لا أقسم بدون ألف على ان اللام
لام الابتداء والقول الأول هو أريح الاقوال وقد اعترض عليه الرازي بما لا يقدر في قوته
ولا يفت في عضد رجائه واقسامه سبحانه بيوم القيامة لتعظيمه وتفخيمه ولله أن يقسم

الله السموات والارض لم يرفعوا
رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة
وان منهم ملائكة تركوا عالم يرفعوا
رؤسهم منذ خلق الله السموات
والارض ولا يرفعونها الى يوم القيامة
فأذا رفعوا رؤسهم نظروا الى وجه الله
عز وجل قالوا سبحانك ما عبدناك
حق عبادتك وهذا اسناده لأبأس
به وقوله تعالى وما هي الا ذرى للبشر
قال مجاهد وغير واحد وما هي أي
النار التي وصفت الا ذرى للبشر ثم
قال تعالى كلا والقمر والليل اذا دبر
أي ولي والصبح اذا أسفر أي أشرق
انها الاحدى الكبرى العظام يعني
النار قاله ابن عباس ومجاهد وقادة
والضحاك وغير واحد من السلف
نذرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم
أو يتأخر أي لمن شاء أن يقبل النذارة
ويهدى للحق أو يتأخر عنها ويولى
ويردها (كل نفس بما كسبت
رهينة الا أصحاب اليمين في جنات
يتساءلون عن المجرمين ما سلككم
في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك
نظم المسكين وكنا نخوض مع
الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين
حتى آتانا اليقين فجاتنفعهم شفاعة

الشافعين فقال لهم عن التدكرة معرضين كأنهم جرم مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم أن

يؤتى صحفا منشرة كلال لا يحافون الا حرة كلاله تدكرة في شاة كره وما يدكرون الا ان يشاء الله هو أهل التقوى وأهل
المعصرة يقول تعالى مخبرا ان كل نفس بما كسبت رهينة أي معتق له بعملها يوم القيامة قاله ابن عباس وغيره الا أصحاب اليمين
فانهم في جنات يتساءلون عن المجرمين أي يسألون المجرمين وهم في الغرفات وأولئك في الدركات فائلين اثم ما سلككم في سقر قالوا
لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين أي ما عبدنا ربنا ولا أحسننا الى خلقه من جنسنا وكنا نخوض مع الخائضين أي نتكلم فيما لا نعلم

وقال قتادة كلما غوى غاوغوا معه وكان كذب يوم الدين حتى أنا باليقين يعني الموت كقوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو يعني عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربه قال الله تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين أي من كان متصفا بمثل هذه الصفات فإنه لا تنفعه يوم القيامة شفاعة شافع فيه لان الشفاعة إنما تجب اذا كان المحل قابلا فاما من وافي الله كافر يوم القيامة فإنه لا النار لا محالة خالدا فيها ثم قال تعالى فإلههم عن التذكرة معرضين أي فإله هؤلاء الكفرة الذين قبلوا مما تدعوهم اليه وتذكرهم به معرضين كأنهم سم (١١٩) حرم مستغفرة فرت من قسورة أي كأنهم في

نقارهم عن الحق واعراضهم عنه حرم من جر الوحش اذا فرت ممن يريد صيدها من أسد قال أبو هريرة وابن عباس في رواية عنه وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن وأورام وهور رواية عن ابن عباس وهو قول الجمهور وقال حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهر عن ابن عباس الأسدي العربية ويقال له بالحبشية قسورة وبالفارسية شير وبالبطيبة أو ياوقوله تعالى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة أي بل يريد كل واحد من هؤلاء المشركين أن ينزل عليه كتاب كما أنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد وغيره كقوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أؤتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته وفي رواية عن قتادة يريدون أن يؤتوا براعة بغير عمل فقوله تعالى كلا بل لا يخافون الآخرة أي إنما أفسدهم عدم إيمانهم بها وتكذيبهم بوقوعها ثم قال تعالى كلا أنه تذكرة أي حقا ان القرآن تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكرون الآن يشاء الله كقوله وما تشاؤون الآن

بما شاء من مخلوقاته قال سعيد بن جبيرة سألت ابن عباس عن قوله لا أقسم يوم القيامة قال يقسم ربك بما شاء من خلقه (ولا أقسم بالنفس اللوامة) ذهب قوم الى انه سبحانه أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم يوم القيامة فيكون الكلام في لاهذه كالقلام في الاولى وهذا قول الجمهور وقال الحسن أقسم يوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة قال الشعبي والصحيح انه أقسم بهما جميعا وجرى الجلال المحلى على زيادته في الموضوعين وهو الصواب ومعنى النفس اللوامة النفس التي تلوم صاحبها على تقصيره أو تلوم جميع النفوس على تقصيرها في الدنيا وفي القيامة قال الحسن هي والله نفس المؤمن لا يرى المؤمن الا يلوم نفسه ما أردت بكذا ما أردت بكذا والفاجر لا يعاتب نفسه وقال مجاهد هي التي تلوم على ما فات وتندم فتلوم نفسها على الشر لم عملها وعلى الخير لم لم يستكثر منه قال ابن عباس التي تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا وعنه تندم على ما فات وتلوم عليه قال الفراء ليس من نفس بريرة ولا فاجرة الا وهي تلوم نفسها ان كانت علمت خيرا قالت هـ لا ازددت وان كانت علمت سوءا قالت ليتني لم أفعل وعلى هذا فالقلام خارج مخرج المدح للنفس فيكون الاقسام بها حسنا سائغا وقيل اللوامة هي الملوامة المذمومة قاله ابن عباس فهي صفة ذم وبهذا الاحتج من نفي أن يكون قسما اذ ليس لنفس العاصي خطر يقسم به وقال مقاتل هي نفس الكافر تلوم نفسه وتحسرف في الآخرة على ما فرط في جنب الله والاول اولى وقيل هي نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التي خرجت به من الجنة وما بعده وقال ابن عباس اللوامة اللوم قال القاضي ضمها يوم القيامة في القسم بهما لان المقصود من إقامة القيامة مجازاة النفوس اه فهو من بديع القسم لتناسب الامر من المقسم بهما حيث أقسم يوم البعث وبالنفس الجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء (أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه) المراد بالانسان الجنس وقيل الانسان الكافر والهزيمة لانكاره وأن هي الخففة من الثقل واسمها ضمير شأن محذوف والمعنى أي حسب الانسان ان الشأن أن لن نجتمع عظامه بعد أن صارت رقانا مختلطة بالتراب وبعد ما نسدتها الريح فطيرتهم في أبعاد الارض فنعيدها خلقا جديدا وذلك الحسبان باطل فإنا نجتمعها وما يدل عليه هذا الكلام هو جواب القسم قال الزجاج أقسم ليجمع العظام للبعث فهذا جواب القسم وقال النحاس جوابه محذوف أي لتبعث والمعنى ان الله سبحانه

يشاء الله وقوله تعالى هو أهل التقوى وأهل المغفرة أي هو أهل أن يخاف منه وهو أهل أن يغفر ذنب من تاب اليه وأب قاله قتادة وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب أخبرني سهيل أخو حزم حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة وقال قال ربكم أنا أهل ان أتق فلا يجع عمل معي الله فن اتقى أن يجعل معي الها كان أهلا أن أغفر له وراه الترمذي وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب والنسائي من حديث المعافى بن عمران كلاهما عن سهيل بن عبد الله القطيعي به وقال الترمذي حسن غريب وسهيل ليس بالقوى ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن

وحكى رواه أبو يعلى والبيهقي والبزار والبخاري وغيرهم من حديث سهل التميمي أنه آخر تفسير سورة المائدة
 وشبهه المنة (تفسير سورة القیامة وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (لا أقسم بيوم القيامة إلا أقسم بالنفس اللوامة) أي حسب الإنسان أن لن ينجع عظامه بل قادرين على أن تدور بسانه بل يريد
 الإنسان لتفجير أمامة يسأل أيان يوم القيامة فإذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الإنسان يومئذ أين المفر
 كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستعرج (١٢٠) الإنسان يومئذ بما قدم وأخر بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره

يعني جميع أجزاء الإنسان وانما خص العظام لانها قالب الخلق (بل قادرين على أن
 تدور بسانه) بل إيجاب لما بعد التوبيخ المنسوب اليه الاستفهام والوقف على هذا اللفظ
 وقف حسن ثم يتبدى الكلام بقوله قادرين وانما صابه على الحال أي بل يجمعها قادرين
 فالحال من ضمير الفعل المتصدر وقيل المعنى بل يجمعها فتقدر قادرين قال الفراء أي تقدر
 وتقوى قادرين على أكثر من ذلك وقال أيضا انه يعطى نصبه على التكرير أي بل فليحسبنا
 قادرين وقيل التقدير بني كقادرين وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبي عملة وابن السمين
 بل قادرين على تقدير مبتدأ أي بل نحن قادرين ومعنى نسوية البنان تقدر على أن
 يجمع بعضها إلى بعض فتدعها كما كانت مع أطافتها وصغر حافيفها بكبار الأعضاء فبها
 سبحانه بالبنان وهي الأصابع على بقية الأعضاء وان الاقتدار على بعثها وأرجاعها كما
 كانت أولى في القدرة من أرجاع الأصابع الصغيرة اللطيفة المشتبهة على المفصل والظفار
 والعروق اللطاف والعظام الدقاق فهذا وجه تخصيصها بالذكر وبهذا قال الزجاج وابن
 قتيبة وقال جهم والمفسرين ان معنى الآية أن نجعل أصابع يديه وربليه شأنا واحدا
 كخف البعير وحافر الجار صفة واحدة لا شقوق فيها فلا يقدر على أن ينتفع بها في الأعمال
 اللطيفة كالكتابة والخياطة ونحوهما والكافر قنأ أصابعه لينتفع بها وقيل المعنى بل تقدر
 على أن تعيد الإنسان في هيئة البهائم فكيف في صورته التي كان عليها والاولى قال
 ابن عباس لو شاء لمجدد خذا أو حافر أو بنان جمع أو اسم جمع لبنانة قولان وفي المختار البنانة
 واحد البنان وهي أطراف الأصابع ويقال بنان مخضب لان كل جمع ليس ينسبه وبين
 واحده الالهاء فانه يؤنث ويذكر (بل يريد الإنسان ليفجر أمامة) عطف على أيحسب
 اما على انه اسم ففهام منه لا واضرب عن التوبيخ بذلك الى التوبيخ بهم هذا وعلى انه إيجاب
 انتقل اليه من الاستفهام والمعنى بل يريد الإنسان أن يقدم بخوره فيما بين يديه من
 الأوقات وما يستقبله من الزمان فيقدم الذنب ويؤخر التوبة قال ابن الأنباري يريد
 أن يفجر ما امتد عمره وليس في نيته أن يرجع من ذنب يرتكبه قال مجاهد والحسن
 وعكرمة والسدي وسعيد بن جبير يقول سوف أتوب ولا يتوب حتى يأتيه الموت وهو على
 أشوأحواله قال الضحاک هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر
 الموت وقال ابن عباس يعصى قدما وعنه قال هو الكافر الذي يكذب بالحساب وعنه

قد تقدم غير مرة أن المقسم عليه
 اذا كان مستحيجا لازال يمان بلا قبل
 التسم لنا كيد الفتي والمقسم عليه
 شتمها هو اثبات المعاد والرد على
 ما يزعمه الجاهل من العباد من عدم
 بعث الأجساد ولهذا قال تعالى
 لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم
 بالنفس اللوامة قال الحسن أقسم
 بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس
 اللوامة وقال قتادة بل أقسم بهما
 جميعا هكذا حكاه ابن أبي حاتم
 وقد حكى ابن جرير عن الحسن
 والاعرج أنهم سألوا لا أقسم بيوم
 القيامة وهذا الوجه قول الحسن
 لأنه أثبت القسم بيوم القيامة ونفى
 القسم بالنفس اللوامة والتصحیح أنه
 أقسم بهما جميعا معا كما قال قتادة
 رحمه الله وهو المروي عن ابن عباس
 وسعيد بن جبير واختاره ابن جرير
 فأما يوم القيامة فعرف وأما النفس
 اللوامة فقال قتادة من خال عن الحسن
 البصري في هذه الآية ان المؤمن
 والله ما زاه الا يلزم نفسه ما أردت
 بكلمتي ما أردت بأكلتي ما أردت
 بحديثي نفسي وان الفاجر يعصى
 قدما قدما ما يعاتب نفسه وقال

جزيير بلغنا عن الحسن أنه قال في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال ليس أحد من أهل السموات
 والأرضين الا يلزم نفسه يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح بن مسلم عن إسرائيل عن سماعة انه سأل
 عكرمة عن قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلزم على الخير والشر لو فعلت كذا وكذا ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن
 إسرائيل به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير في
 قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلزم على الخير والشر ثم رواه من وجه آخر عن سعيد انه سأل ابن عباس عن ذلك فقال هي

النفس اللوهم وقال علي بن ابي نجيح عن مجاهد تسند على ما قالت وتلوم عليه وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس اللوامة المدسومة وقال قتادة اللوامة الغابرة وقال ابن جرير وكل هذه الاقوال متقاربة المعنى والاشبه بظاهر التنزيل أنها التي تلوم صاحبها على الخير والشر وتندم على ما قالت وقوله تعالى أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه أي يوم القيامة أيظن اننا لنفقد على إعادة عظامه وجمعها من أما كتبها المتفرقة بلي قادرين على أن نسوي بنانه قال سعيد بن جبيرة والعوفي عن ابن عباس أن تجمع له خفافا وخفافا وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والضحك وابن جرير ووجهه (١٢١) ابن جرير بأنه تعالى لو شاء لجعل ذلك في الدنيا واظهار من الآية ان قوله تعالى

قادرين حال من قوله تعالى نجتمع أي أيظن الانسان اننا لنجمع عظامه بلي سنجمعها قادرين على ان نسوي بنانه أي قدرتنا صالحة لجمعها ولو شئنا لعشناه أزيد مما كان فنجعل بنانه وهي أطراف أصابعه مستوية وهذا معنى قول ابن قتبية والزجاج وقوله بلي يريد الانسان ليفجر أماده قال سعيد بن عباس يعني تضي قدما وقال العوفي عن ابن عباس ليفجر أماده يعني الامل يقول الانسان اعمل ثم أتوب قبل يوم القيامة ويقال هو الكفر بالحق بين يدي القيامة وقال مجاهد ليفجر أماده يعني أماده راكبا رأسه وقال الحسن لا يلقى ابن آدم الا ينزع نفسه الى معصية الله قدما قدما الامن عظمه الله تعالى وروى عن عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحك والسدي وغير واحد من السلف هو الذي يجعل الذنوب ويسوق بالتوبة وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس هو الكافر يكذب بيوم الحساب وكذا قال ابن زيد وهذا هو الاظهر من المراد ولهذا قال بعده يسأل أيان يوم

قال يعني الامل يقول اعمل ثم أتوب وعنه قال يقدم الذنب ويؤخر التوبة وعنه قال يقول سوف أتوب والفجور أصله الميل عن الحق فيصدق على كل من مال عن الحق يقول أرفع (يسأل أيان يوم القيامة) مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير ليسان بمعنى يفجر فتكون مفسرة مستأنفة أو بدلا من الجمله قبلها لان التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل واين خير مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر والمعنى يسأل متى يقوم يوم القيامة سؤال استبعاد واستمراء قال ابن عباس أي يقول متى يوم القيامة (فاذا برق البصر) أي فزع وتحير من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره قرأ الجمهور برق بكسر الراء قال أبو عمرو بن العلاء والزجاج وغيرهما المعنى تحير فلم يظرف وقال الخليل والفراء برق بالكسر فزع وبهت وتحير والعرب تقول للانسان المبهوت قد برق فهو برق وقرئ بفتح الراء أي لم يصبر من شدة شغوه للموت قال مجاهد وغيره هذا عند الموت وقيل برق يبرق شق عينيه وفتحهما وقال أبو عبيدة فتح الراء وكسر هالغتان بمعنى قال ابن عباس يعني الموت (وخسف القمر) قرأ الجمهور بفتح الخاء والسين مبني للفاعل وقرئ بضم الخاء وكسر السين مبني للمفعول والمعنى ذهب ضوءه وأظلم ولا يعود كما يعود اذا خسف في الدنيا يقال خسف اذا ذهب جميع ضوءه وكسف اذا ذهب بعض ضوءه (وجمع الشمس والقمر) أي ذهب ضوءهما جميعا ولم يقل جمعت لان التانيث مجازي قاله المبرد وقال أبو عبيدة هو تغليب المذكر على المؤنث وقال الكسائي حمل على معنى جمع النيران وقال الزجاج والفراء لم يقل جمعت لان المعنى جمع بينهما في ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين قال عطاء يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان في البحر فيكونان نار الله الكبرى وقيل يجمع الشمس والقمر فلا يكون هنالك تعاقب ليل ونهار وقرأ ابن مسعود وجمع بين الشمس والقمر (يقول الانسان) جواب اذا (يومئذ) أي يوم اذ برق البصر الخ (أين المفر) أي يقول عند وقوع هذه الامور أين الفرار والمراد بالانسان الكافر أو المؤمن أيضا يقول ذلك من الهول والمفر مصدر بمعنى الفرار قال الفراء يجوز أن يكون موضع الفرار قال الماوردي يحتمل وجهين أحدهما أين المفر من الله سبحانه استحياء منه والثاني أين المفر من جهنم حذر امنها قرأ الجمهور بنسخ الميم والقاء مضدرا كما تقدم وقرئ بضم الميم على انه اسم مكان أي أين مكان الفرار

(١٦ - فتح البيان عاشر) القيامة أي يقول متى يكون يوم القيامة وانما سؤاله سؤال استبعاد لوقوعه وتكذيب لوجوده كما قال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لکم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال تعالى ههنا فاذا برق البصر قرأ أبو عمرو بن العلاء برق بكسر الراء أي طار وهذا الذي قاله شبيه بقوله تعالى لا يرتد اليهم طرفهم أي بل ينظرون من الفرع هكذا (وهكذا لا يستقر لهم بصر على شيء من شدة الرعب وقرأ آخرون برق بالفتح وهو قريب في المعنى من الاول والمقصود أن الابصار تنهر يوم القيامة وتخشع وتجار وتذل من شدة الاهوال ومن عظم ما تشاهد يوم القيامة من الامور وقوله تعالى

وتخسف القمر أي ذهب ضوءه وجمع الشمس والقمر قال مجاهد كثر أو قرأ ابن زيد عند تفسير هذه الآية إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وروى عن ابن مسعود أنه قرأ وجمع بين الشمس والقمر وقوله تعالى يقول الإنسان يومئذ أين المفر أي إذا عاين ابن آدم هذه الأحوال يوم القيامة حينئذ يذأن يفر ويقول أين المفر أي هل من ملجأ أو موئل قال الله تعالى كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستقر قال ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير وغير واحد من السلف أي لانجاة وهذه الآية كقوله تعالى ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير أي ليس لكم مكان (١٢٢) تتسكرون فيه وكذا قال ههنا لا وزر أي ليس لكم مكان تعتصمون فيه ولهذا

قال إلى ربك يومئذ المستقر أي المرجع والمصير ثم قال تعالى نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أي يخبر بجميع أعماله قديمها وحديثها أولها وآخرها صغيرها وكبيرها كما قال تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا وهكذا قال ههنا بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره أي هو شهيد على نفسه عالم بما فعله ولو اعتذر وأنكر كما قال تعالى اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بل الإنسان على نفسه بصيرة يقول سمعته وبصره ويديه ورجليه وجوارحه وقال قتادة شاعده على نفسه وفي رواية قال إذا شئت والله رأيته بصيرا يعيوب الناس وذنوبهم غافلا عن ذنوبه وكان يقال إن في الأنجيل مكتوبا يا ابن آدم تبصر القذاة في عين أخيك وتترك الخدع في عينك لا تبصره وقال مجاهد ولو ألقى معاذيره وجادل عنها فهو بصير عليها وقال قتادة ولو ألقى معاذيره لو اعتذر يومئذ باطل لا يقبل منه وقال السدي ولو ألقى معاذيره حجه وكذا قال ابن زيد والحسن البصري

وقال الكسائي هما العتان مثل مذنب ومذنب ومصح ومصح وقرأ الزهري بكسر الميم وفتح الفاعل على أن المراد به الإنسان الجيد الفرار (كلا) للردع عن طلب الفرار ولتنبأ ما قبلها أو بمعنى حقا (لا وزر) أي لا سلاح ولا جبل ولا حصن ولا ملجأ يتحصن به من الله وقال ابن جبيل لا محيص ولا منعة والوزر في اللغة ما يلجأ إليه الإنسان من حصن أو جبل وغيرهما قال السدي كانوا إذا فزعوا في الدنيا تحصنوا بالجبال فقال لهم الله لا وزر يعصمكم مني يومئذ قال ابن مسعود لا وزر لا حصن وقال ابن عباس لا ملجأ وفي لفظ لا حرز وفي لفظ لا جبل ولا حصن وخبر لا محذوف أي لا وزر له (إلى ربك يومئذ المستقر) أي إليه المرجع والمنتهى والمصير لا إلى غيره وقيل إليه الحكم بين العباد لا إلى غيره وقيل المستقر الاستقرار حيث يقروا الله من جنة أو نار (نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي يخبر يوم القيامة بما عمل من خير وشر وقال قتادة بما عمل من طاعة الله وما أخر من طاعته فلم يعمل بها وقال زيد بن أسلم بما قدم من أمواله وما خلف للورثة وقال مجاهد بأول عمله وآخره وقال الضحاك بما قدم من فرض وأخر من فرض قال القشيري هذا الأنباء يكون يوم القيامة عند وزن الأعمال ويجوز أن يكون عند الموت قال القرطبي والاول أظهر قال ابن مسعود بما قدم من عمل وأخر من سنة عمل بها من بعده من خير أو شر وعن ابن عباس نحوه وعنه قال بما قدم من معصية وأخر من طاعة فنبأ بذلك (بل الإنسان على نفسه بصيرة) قال الأخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك وقيل المعنى أن جوارحه تشهد عليه بما عمل كما في قوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فيكون المعنى بل جوارح الإنسان عليه شاهدة قال أبو عبيدة والقتبي إن هذه الهاء في البصيرة هي التي يسميها أهل الأعراب هاء المبالغة كما في قولهم علامة وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير وشر والتاء على هذا التانيث وقال الحسن أي بصير يعيوب نفسه وقال ابن عباس شهد على نفسه وحده وعنه قال سمعته وبصره ويديه ورجليه وجوارحه (ولو ألقى معاذيره) أي ولو اعتذر وتجرد من ثيابه وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك يقال معذرة ومعاذير على غير قياس كما لا يخفى وهذا كيرجع لقصة وذكر قال الفراء أي وإن اعتذر فعليه من يكذب عذره وقال الزجاج المعاذير السطور والواحد معذار أي وإن أرنى

وغيرهم واختاره ابن جرير وقال قتادة عن زرارة عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره يقول لو ألقى به ثأنه وقال الضحاك ولو ألقى ستوره أهل اليمن يسمون السترا العذاروا الصحيح قول مجاهد وأصحابه كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وكقوله تعالى يوم يعنهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسمون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون وقال العوفي عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره هي الاعتذار ألم تسمع أنه قال لا ينفع الظالمين معذرتهم وقالوا لقوا إلى الله يومئذ أسلم ما كنا نعمل من سوء وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن

عليه بيانه كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة) هذا تعليم من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم في كيفية تلقية الوحي من الملك فانه كان يادرا الى اخذه ويسابق الملك في قراءته فأمره الله عز وجل اذا جاءه الملك بالوحي ان يستمع له وتكفل له ان يجمعه في صدره وان يبسر له لادائه على الوجه الذي القاه اليه وان يبينه له ويفسر ديوضحه فالخالة الاولى جمعه في صدره والثانية تلاوته والثالثة تفسيره وايضا معناه ولهذا قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به اي بالقرآن كما قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل (١٢٣) ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما ثم قال

تعالى ان علينا جمعه اي في صدرك وقرأته اي ان تقرأه فاذا قرأناه اي اذا تلاه عليك الملك عن الله تعالى فاستمع قرآنه اي فاستمع له ثم اقرأه كما

أقرأك ثم ان علينا بيانه اي بعد حفظه وتلاوته يبينه لك وتوضحه ونلهمك معناه على ما اردنا وشرعنا وقال

الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن ابى عوانة عن موسى بن ابى عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحركه شفقه قال فقال لي ابن عباس انا احرك شفقتي كما كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يحرك شفقه وقال لي سعيدي وانا احرك شفقتي كما رأيت ابن عباس يحرك شفقه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك

لتعجل به ان علينا جمعه وقرأناه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاستمع قرآنه اي فاستمع له وانصت

ثم ان علينا بيانه فكان بعد ذلك اذا انطلق جبريل قرأه كما اقرأه وقد رواه البخاري ومسلم من غير وجه

عن موسى بن ابى عائشة به وانظروا البخاري فكان اذا تلاه جبريل اطلق جبريل

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا انزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك

لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والفضال وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

اشرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى

لا تجرك به لسانك لتجلب به ان علينا جعة ان نجمعه لك وقرآنه ان تقرئك فلا تنسى وقال ابن عباس وعطية العوفي ثم ان علينا بيانه
تبيين حلاله وحرامه وكذا قال قتادة وقوله تعالى كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة أي انما يحملهم على التكذيب يوم
القيامة ومخالفه ما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من الوحي الحق والقرآن العظيم انهم انما همتهم الى الدار الدنيا
العاجلة وهم لا يحون متشاغلون عن الآخرة ثم قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة من النضارة أي حسنة بهمة مشرقة مسرورة الى
ربها ناظرة أي تراه عيانا كما رواه البخاري (١٢٤) رحمه الله تعالى في صحيحه انكم سترون ربكم عيانا وقد ثبتت رؤية المؤمنين

لله عز وجل في الدار الآخرة في
الاحاديث الصحاح من طرق متواترة
عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها
ولانها الحديث أبي سعيد وأبي
هريرة وهما في الصحيحين ان ناسا
قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم
القيامة فقال هل تضارون في رؤية
الشمس والقمر ليس دونهما سحاب
قالوا لا قال فانكم ترون ربكم كذلك
وفي الصحيحين عن جرير قال نظر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
القمر ليلة البدر فقال انكم ترون
ربكم كما ترون هذا القمر فان
استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل
طلوع الشمس ولا قبل غروبها
فافعلوا وفي الصحيحين عن أبي
موسى قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم جنتان من ذهب آيتهما
وما فيهما وجنتان من فضة آيتهما
وما فيهما وما بين القوم وبين أن
يتظروا الى الله عز وجل الارداء
الكبرياء على وجهه في جنة عدن
وفي افراد مسلم عن صهيب عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
دخل أهل الجنة الجنة قال يقول
الله تعالى تريدون شيئا أزيدكم

الله (كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) كلالا ردد عن الجملة والترغيب في
الآخرة وقيل هي ردع لمن لا يؤمن بالقرآن وبكونه بينا من الكفار قال عطاء لا يؤمن
أبو جهل بالقرآن وبيانه قرأ أهل المدينة والكوفيون تحبون وتذرون بالفوقية في الفعلين
جميعا وقرأ الباقيون بالتحسية فهم ما وهما سبعيتان فعلى الأولى يكون الخطاب لهم تقريرا
وتوبيخا والمعنى تحبون الدنيا وتختارونها وتكون الآخرة ونعيمها فلا تعملون لها وعلى
الثانية يكون الكلام عائد الى الانسان لانه بمعنى الناس قال ابن مسعود عجلت لهم الدنيا
خيرها وشرا وغيبت الآخرة أخرجه عبد الله بن أحمد في روائد الزهد (وجوه يومئذ
ناضرة) أي ناعمة غضة حسنة يقال شجر ناضر وروض ناضر أي حسن ناعم ونضارة
العيش حسنة وبهجة قال الواحدى قال المفسرون مضئنة مشرقة مشرقة وقال ابن
عباس ناعمة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل يبيض بملوحانور والاول أولى ووجه مبتدأ
وناضرة صفة لوجهه يومئذ نظرف لناضرة وناظرة خبر مبتدأ وسوق الابتداء بالنكرة هنا
العطف عليها وكون الموضع موضع تفصيل ولولم يكن المقام مقام تفصيل لكان وصف
النكرة بقوله ناضرة مسوغا للابتداء بها ولكن مقام التفصيل مجرد مسوغ للابتداء
بالنكرة (الى ربها ناظرة) أي تنظر اليه عيانا بلا حجاب هكذا قال جمهور أهل العلم والمراد
به ما تواترت به الاحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون الى ربهم يوم القيامة كما ينظرون
الى القمر ليلة البدر قال ابن كثير وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف
هذه الامة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهذه الانام وقال مجاهد ان النظر هنا
انتظار ما لهم عند الله من الثواب وروى نحوه عن عكرمة وقيل لا يصح هذا الا عن
مجاهد وحده قال الازهرى وقول مجاهد خطأ لانه لا يقال نظر الى كذا بمعنى الانتظار وان
قول القائل نظرت الى فلان ليس الرؤى به عين فاذا أرادوا الانتظار قالوا نظرت فاذا أرادوا
نظر العين قالوا انظرت اليه واشعار العرب وكلماتهم في هذا كثيرة جدا ويشهد لصحة هذا أن
النظر الوارد في التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل في موضع الى كقوله انظرونا نقبس
من نوركم وقوله هل ينظرون الا تأويله وقوله هل ينظرون الا بأنهم الله والوجه اذا
وصف بالنظر وعدى بالى لم يحتمل غير الرؤى به والاحاديث الصحيحة قصد قول من فسر
النظر في هذه الآية بالرؤية وسألتى بعضهم قال ابن عباس فى الآية تنظر الى الخالق وعنه

قال
فنبقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخنا الجنة وتنجينا من النار قال فيكشف الحجاب فأعطوا شيئا
أحب اليهم من النظر الى ربهم وهى الزيادة ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفي افراد مسلم عن جابر بن حذيفة ان
الله يجلب للمؤمنين يضحك يعنى فى عرصات القيامة وفى هذه الاحاديث أن المؤمنين ينظرون الى ربهم عز وجل فى العرصات وفى
روضات الجنات وقال الامام أحمد حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الملك بن أبجر حدثنا يزيد بن أبى فاختة عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لينظر فى ملكه أنى سنة يرى اقصاده كما يرى أدناه ينظر الى أزواجه وخدمه وان

افضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن شيبان عن اسراييل عن نوري قال سمعت بن عمر فذكره قال ورواه عبد الملك بن اعرج عن نوري عن مجاهد عن ابن عمر قوله وكذلك رواه الثوري عن نوري عن مجاهد عن ابن عمر لم يرعه ولو لا خشية الاطالة لا وردنا الا حديث بطريقها وألفاظها من الصحاح والحسان والمسانيد والسني ولكن ذكرنا ذلك مفرقاً في مواضع من هذا التفسير وبالله التوفيق وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الامة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهذا اذا لانام ومن تأول ذلك بأن المراد بالي (١٢٥) مفرد الا وهو النعم كما قال الثوري عن منصور عن مجاهد الى ربه ناظرة

قال تنظر الى وجهه ربهها وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ينظرون الى ربههم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال الناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه يوم القيامة كذلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة نحوه وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والدارقطني والحاكم وابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانته وأزواجه ونعيمه وخدمته وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناظرة الى ربه ناظرة وأخرجه أحمد في المسند من حديثه بلفظ وان أفضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين وأخرج النسائي والدارقطني وصححه وأبو نعيم عن أبي هريرة قال قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا قال هل ترون الشمس في يوم لا غيم فيه وترون القمر في ليلة لا غيم فيها قلنا نعم قال فانكم سترون ربكم عز وجل حتى ان أحدكم ليحاضر ربه بحاضرة فيقول عبدي هل تعرف ذنب كذا وكذا فيقول ألم تغفر لي فيقول يغفر لي صرت الى هذا وقد تظافرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها وانحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة ولا اعتراضات المبتدعة من المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة عليها أجوبة معروفة في كتب الكلام من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وأجوبتها مستقضة في كتب أهل الحق وليس هذا موضع ذكرها وقد قدمنا ان أحاديث الرؤية متواترة فلا نطيل بذكرها وهي تأتي في مصنف مستقل ولم يتك من نفاها واستبعدها بشيء يصلح للتسليم لامن كتاب الله ولا من سنة رسوله وقد أطال الحافظ الواحد المتكلم محمد بن أبي بكر القسيم الحوزي رحمه الله تعالى في اثبات رؤيته تعالى يوم القيامة في كتابه جادى الارواح الى بلاد الافراح ومن احب النظر في ادلة الفريقين فعليه برسالة الشوكاني المسماة بالبغي في مسئلة الرؤية جمع فيها جميع ما استدلل به النافون

وقال السدي تستيقن أنها هالكه وقال ابن زيد تظن أن ستدخل النار وهذا المقام كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وكقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها اقتره أولئك هم الكفرة الفجرة وكقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة خاضعة تصلي ناراً جامنة الى قوله وجوه يومئذ ناعمة لتسبحها راضية في الجنة المنة في أشباه ذلك من الآيات والسنن (كل اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يخطي أولى الك فأولى ثم أولى الك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدي ألم يك نطفة من

وقال السدي تستيقن أنها هالكه وقال ابن زيد تظن أن ستدخل النار وهذا المقام كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وكقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها اقتره أولئك هم الكفرة الفجرة وكقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة خاضعة تصلي ناراً جامنة الى قوله وجوه يومئذ ناعمة لتسبحها راضية في الجنة المنة في أشباه ذلك من الآيات والسنن (كل اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يخطي أولى الك فأولى ثم أولى الك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدي ألم يك نطفة من

منى يئى ثم كان علقته خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكور والانثى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) يخبر تعالى عن حالة الاختصار وما عند من الأحوال نبينا الله هنالك بالقول الثابت فقال تعالى كلا إذا بلغت التراقي أن جعلنا كلاً رادعة فعنا هالست يا ابن آدم هنالك تكذب بما أخبرته به بل صار ذلك عندك عياناً وان جعلنا حاجباً عنى حفظاً ظاهر أرى حقاً إذا بلغت التراقي أى انتزعت روحك من جسدك وبلغت تراقيك والستر اقي جمع ترقوة وهى العظام التى بين ثغرة النحر والعاتق كقوله تعالى فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب إليه (١٢٦) منكم ولكن لا تبصرون فلولا أن كنتم غير مدينين ترجعونها أن كنتم

صادقين وهكذا قال ههنا كلا إذا بلغت التراقي وتذكر ههنا حديث بشر بن حجاج الذى تقدم فى سورة يس والتراقي جمع ترقوة وهى قرينة من الحلقوم وقيل من راق قال عكرمة عن ابن عباس أى من راق يرقى وكذا قال أبو قتادة وقيل من راق أى من طيب شاف وكذا قال قتادة والضحاك وابن زيد وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا نصر بن على حدثنا روح ابن المسيب أبو رجاء الكلبى حدثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس وقيل من راق قال قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب فعلى هذا يكون من كلام الملائكة وهذا الاسناد عن ابن عباس فى قوله والتفت الساق بالساق قال التفت عليه الدنيا والآخرة وكذا قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس والتفت الساق بالساق يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فتلتقى الشدة بالشدة الامن رجه الله وقال عكرمة والتفت الساق بالساق الامر العظيم بالامر العظيم

والمتبوتون من الادلة العقلية والنقلية (ووجوده يومئذ بأسرة) أى كالحقة عابسة كنيته قال فى الصحاح بسر الرجل وجهه بسور أى كبح قال السدى بأسرة أى متغيرة وقيل مصفرة والمراد بالوجه هنا وجه الكفار (تظن) أى توقن (أن يفعل بها فاقرة) الفاقرة الداهية العظيمة يقال فقرته الفاقرة أى كسرت فقار ظهره قال قتادة الفاقرة الشر وقال السدى الهلاك وقال ابن زيد دخول النار وقيل الحجاب عن رؤية الله تعالى والاول أولى وأصل الفاقرة الوسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى تخلص الى العظم كذا قال الاصمعى ومن هذا قولهم قد عمل به الفاقرة (كلاً) ردع وزجر أى بعيد أن يؤمن الكافر يوم القيامة ثم استأنف فقال (إذا بلغت) النفس أو الروح أى نفس المحتضر مؤمناً كان أو كافراً وانما أضمرت وان لم يجر لها ذلك لان السياق يدل عليها (التراقي) جمع ترقوة وهى عظم بين ثغرة النحر والعاتق عينا وشمالا لكل انسان ترقوتان ويكنى بيلوغ النفس التراقي عن الاشفاء على الموت ومثله قوله تعالى فلولا إذا بلغت الحلقوم وقيل معنى كلا حقاً أى حقاً ان المساق الى الله اذا بلغت التراقي والمقصود تذكيرهم بشدة الحال عند نزول الموت قال دريد بن الصمة

ورب كريمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) هذا الفعل وما بعده من الفعلين معطوف على بلغت (من راق) أى قال من حضر صاحبها من رقيه ويستشفى برقيه قال قتادة التسواله الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شياً وبه قال أبو قتادة ومنه قول الشاعر

هل لفتى من بنات الموت من واقى * أم هل له من حمام الموت من راقى

وقال أبو الجوزاء هو من رقى رقى اذا سعد والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أم ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل انه يقول ذلك ملك الموت وذلك ان نفس الكافر تذكره الملائكة فربها وقال ابن عباس فى قوله وقيل من راقى قال تنتزع نفسه حتى اذا كانت فى راقيه قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وهذا الاستقهام يجوز أن يكون على بابيه وان يكون استبعاداً وانكاراً وراق اسم فاعل اما من رقى يرقى بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع من الرقية وهى كلام معد للاستشفاء يرقى به المريض ليشفى وفى الحديث وما ادراك انهارقية يعنى الفاتحة وهى من اسمائها واما من رقى يرقى بالكسر

وقال مجاهد بلاء عيلاء وقال الحسن البصرى فى قوله تعالى والتفت الساق بالساق هما ساقا اذا

التفتا وفى رواية عنه ماتت رجلاه فلم تحملا وقد كان عليها جواراً وكذا قال السبى عن أبى مالك وفى رواية عن الحسن هو لهما فى الكفن وقال الضحاك والتفت الساق بالساق اجتمع عليه أمر ان الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وقوله تعالى الى ربك يومئذ المساق أى المرجع والمآب وذلك أن الروح ترفع الى السموات فيقول الله عز وجل ردوا عبيدى الى الارض فانى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى كما ورد فى حديث البراء الطويل وقد قال الله تعالى وهو القاهر

فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين وقوله جل وعلا فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى هذا الخبر عن الكافر الذي كان في الدار الدنيا مكذبا للحق بقلبه متوليا عن العمل بقلبه فلا خيرة فيه باطنا ولا ظاهرا ولهذا قال تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يتطى أى جذلان أشربطرا كسلانا لاهمة ولا عمل كما قال الله تعالى واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا كهيّن وقال تعالى انه كان في أهله مسرورا انه ظن أن لن يمحورأى يرجع بلى (١٢٧) ان ربه كان به بصيرا وقال الضحالك عن ابن عباس ثم ذهب الى أهله يتطى

في الماضي والفتح في المضارع من الرقي وهو الصعود يقال رقى بالفتح من الرقية وبالكسر من الرقى (وظن) أى أيقن الذي بلغت روحه التراقي وسمى اليقين ظلانا لان الانسان مادامت روحه متعلقة بيده فانه يطمع في الحياة لشدة حبه لها ولا ينقطع رجاءه منها (أنه) أى ما نزل به (الفراق) من الدنيا ومن الأهل والمال والولد (والفت الساق بالساق) أى التفت ساقه بساقه عند نزول الموت به وقال جمهور المفسرين المعنى تابعت عليه الشدائد وقال الحسن هما ساقاه اذا التفتا في الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الكفن بساق الميت وقيل ماتت رجلاه ويست ساقاه ولم تحملاه وقد كان جوالا عليهما وقال الضحالك اجتمع عليه أمران شديداً الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وبه قال ابن زيد والعرب لا تذكر الساق الا في الشدائد البكار والحن العظام ومنه قولهم قامت الحرب على ساق وقيل الساق الاول تعذيب روحه عند خروج نفسه والساق الاخر شدة البعث وما بعده وقال ابن عباس التفت عليه الدنيا والآخرة وعنه قال يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فيلقى الشدة بالشدّة الا من رحم الله وقال الشعبي وغيره المعنى التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب وقال قتادة امارأيته اذا أشرف على الموت يضرب احدى رجله على الاخرى قال النحاس القول الاول أحسنها (الى ربك يومئذ المساق) أى الى خالقك يوم القيامة المرجع وذلك جمع العباد الى الله يساقون اليه وقيل التنوين عوض عن جل أربع أى يوم اذ بلغت الروح التراقي الخ (فلا صدق ولا صلى) أى لم يصدق الانسان المذكور في أول هذه السورة بالرسالة ولا بالقرآن ولا صلى له أى الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد والفروع قال قتادة فلا صدق بالكتاب ولا صلى لله وقيل فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده وقيل صدق من التصديق أى فلا صدق بشئ يدخره عند الله تعالى قاله القرطبي قال الكسائي لا بمعنى لم وكذا قال الاخفش والعرب تقول لاذهب أى لم يذهب وهذا مستفيض في كلام العرب ومنه

ان تغفر اللهم فأغفر جفا * وأى عبدك لاألمأ

ولما كان عدم التصديق بصدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومه وبين ان المراد منه خصوص التكذيب فقال (ولكن كذب وتولى) أى كذب بالرسول وبما جاءه وتولى عن الطاعة والايان ولم يستدرك على نفي الصلاة لانه لا يصدق

عباس ثم ذهب الى أهله يتطى يختال وقال قتادة وزيد بن أسلم يتختر قال الله تعالى وأولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وهذا تهديد ووعد أكيد من الله تعالى للكافرين المتخترين في مشبه أى يحق لك أن تشي هكذا وقد كفرت بخالقك وبارئك كما يقال فى مثل هذا على سبيل التكميم والتهديد كقوله تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وكقوله تعالى كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون وكقوله تعالى فاعبدوا ما شئتم من دونه وكقوله جل جلاله اعملوا ما شئتم الى غير ذلك وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن اسراييل عن موسى ابن أبي عائشة قال سألت سعيد بن جبيرة قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى قال قاله النبي صلى الله عليه وسلم لا يجهل ثم نزل به القرآن وقال أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو داود حدثنا محمد بن سليمان حدثنا أبو عوانة عن موسى ابن أبي عائشة عن سعيد بن جبيرة قال

قلت لابن عباس أولى لك فأولى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنزله الله عز وجل قال ابن أبي حاتم وحدثنا أبي حدثنا هشام ابن خالد حدثنا شعب عن اسحق حدثنا سعيد عن قتادة قوله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وعبد على اثر وعبد كما تسمعون وترعون وزعوا أن عدو الله أباجهله أخذني الله صلى الله عليه وسلم بجامع ثيابه ثم قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال عدو الله أباجهله أتوعدنى محمد والله لا نستطيع أنت ولا ربك شيأوانى لأعزم من شئ بين جبليهما وقوله تعالى أيجسب الانسان أن يترك سدى قال السدى يعنى لايعبث وقال مجاهد والشافعي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعنى لا يؤمر ولا ينهى والظاهر ان الآية تعم الحساين أى

ليس يترك في هذه الدنيا مهمل لا يؤمر ولا ينهى ولا يترك في قبره سدى لا يبعث بل هو مأمور ومنه في الدنيا محذور الى الله في الدار الآخرة والمقصود هنا اثبات المعاد والرد على من أنكره من أهل الزبغ والجهل والعتاد ولهذا قال تعالى مستدلا على الآحاد بالدعوة فقال تعالى ألم يك نطفة من منى ينهى أى أما كان الانسان نطفة ضعيفة من ماء مهين حتى يراق من الاصلا ب في الارحام ثم كان علقة فخلق فسوى أى فصار علقة ثم مضغة ثم شكل ونفخ فيه الروح فصار خلقا آخر سوى ياسليم الاعضاء ذكرنا وأنتى باذن الله وتقديره ولهذا قال تعالى فجعل منه الزوجين (١٢٨) الذكروا أنتى ثم قال تعالى آليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى أى اما هذا

الذى أنشأ هذا الخلق السوى من هذه النطفة الضعيفة بقادر على أن يعيده كما بدأه وتنازل القدرة للعادة اما بطريق الاولى بالنسبة الى البداة واما مساوية على القولين في قوله تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه والاوّل اشهر كما تقدم في سورة الروم بيانه وتقريره والله أعلم قال ابن أبى حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا شبابة عن شعبة عن موسى بن أبى عائشة عن آخر أنه كان فوق سطح يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فاذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك اللهم فبلى فسئل عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك وقال أبو داود رجه الله حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن موسى بن أبى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته فكان اذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك فبلى فسأله عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به ابو داود ولم يسم هذا الصحابي ولا يضر ذلك وقال ابو داود أيضا حدثنا عبد الله بن محمد

الابصورة واحدة فلم يحجج للاستدراك عليه (ثم ذهب الى أدلة تخطى) أى يتجبر ويحال في منسبه افتخار بذلك وقيل هو مأخوذ من المطاوع والظاهر والمعنى يلجى مطاوع وقيل أصله يخطط وهو التدبّر والتناقل أى يتناقل ويتكاسل عن الداعى الى الحق قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بديناه بعد ذكر ما يتعلق بدنيته ونم للاستبعاد لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغي ان يخاف من حلول غضب الله به فيشئ خائفا منه مستظاننا لافرحا متجبرا اذ كره الشهاب (أولى لك) فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والقاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل في الدعاء بالمكره واللام مزيدة والمعنى وليك ما تكرهه (فأولى) أى فهو أولى بك من غيرك فذات الاولى على الدعاء عليه بقرب المكره منه وذات الثانية على الدعاء عليه بان يكون أقرب اليه من غيره هذا ما سلكه الخلال المحلى في تقريره هذا المقام وانفرد به عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا (ثم أولى لك فأولى) الاولى تأ كيد للاولى والثانية تأ كيد للثانية وقيل أى وليك الويل وأصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في رد في لكم وهذا تهديد شديد ووعيد بعد وعيد والتكرير لتأ كيد أى يتكرر عليك ذلك مرة بعد مرة قال الراحدى قال المفسرون أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أى جهيل فقال أولى لك فأولى فقال أبو جهيل بأى شئ ثم دنى لا تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل لى شأوانى لا عزأهل هذا الوادى فنزلت هذه الآية وقيل معناه الويل لك وعلى هذا القول قيل هو من المقلوب كأنه قيل أو يل لك ثم آخر الحرف المعتل قيل ومعنى التكرير له هذا اللفظ أربع مرات الويل لك حيا والويل لك ميتا والويل لك يوم البعث والويل لك يوم تدخل النار وقيل المعنى ان الذم لك أولى لك من تركه وقيل المعنى أنت أولى وأحق وأجدر بهذا العذاب قاله محي السنة وقال الاصمعى أولى فى كلام العرب معناه مقاربة الهلاك قال المبرد كأنه يقول قد وليت الهلاك وقد دنايته وأصله من الولى وهو القرب قال نعلب لم يقل أحدنى أولى أحسن وأصح مما قاله الاصمعى وعن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن قوله أولى لك فأولى أشئ قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى جهيل من قبل نفسه أم أمر الله به قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزله الله أخرجه النسائي والحاكم وصححه والطبرانى وغيرهم (أيحسب الانسان أن يترك سدى) أى مهمل لا يؤمر

ولا

الزهرى حدثنا سفيان حدثني اسمعيل بن امية سمعت اعرابيا يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم بالتين والزيتون فانهتمى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأما على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا اقيم يوم القيامة فانهتمى الى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله ورواه احمد عن سفيان بن عيينة ورواه الترمذى عن ابن أبى عمر عن سفيان بن عيينة به وقدره وشعبة عن اسمعيل بن امية قال قلت له من حدثك قال رجل صدق عن ابى هريرة وقال ابن جرير حدثنا بشر

حدثنا يزيد بن جندب عن قتادة قوله تعالى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك وبكى ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن أبي إسحق عن مسلم بن أبي عبيدة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه مر به الآية أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال سبحانك فبكي آخر تفسير سورة القيامة والله الخد والمنة * (تفسير سورة الانسان وهي مكية) * قد تقدم في صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة الم تنزيل (١٢٩) السجدة وهل أتى على الانسان وقال عبد الله

ابن وهب أخبرنا ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه السورة هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد أرثت عليه وعنده رجل اسود فلما بلغ صفة الجنان زفر زفرة فخرجت نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخرج نفس صاحبكم أو قال أخيكم السوق الى الجنة هل سأل غريب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا أنا هديناه السبيل أم أشركنا وأما كفورا يقول تعالى نخبرنا عن الانسان أنه أوجده بعد أن لم يكن شيئا يذكر لحقارته وضعفه فقال تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ثم بين ذلك فقال جل جلاله أنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج أي اختلاط والمشيخ والمشيخ الشيء المختلط بعضه في بعض قال ابن عباس في قوله تعالى من نطفة أمشاج يعني ماء الرجل وماء المرأة إذا اجتمعا واختلطا

ولا ينهي ولا يحاسب ولا يعاقب ولا يكلف في الدنيا ولا يعث ولا يجازي وقال السدي معناه المهمل ومنه ابل سدى أي ترى بالاراع وقيل المعنى أيحسب أن يترك في قبره كذلك أبدأ لا يعث وهو يتضمن تكرير انكاره للعشر والدلالة عليه من حيث ان الحكمة تقتضي الامر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالجازاة وهي قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة (ألم يكن نطفة من منى يعني) مستأنفة أي ألم يكن ذلك الانسان قطرة من منى تراق وتصب في الرحم وسمى المنى منيا لاراقته والنطفة الماء القليل يقال نطف الماء اذا قطر قرأ الجمهور ألم يكن بالتحسية على ارجاع الضمير الى الانسان وقرأ الحسن بالفوقية على الالتفات اليه وتوابعه وقرأ الجمهور منى أيضا بالفوقية على ان الضمير للنطفة وقرئ بالتحسية على ان الضمير للمنى ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو واختارها أبو حاتم وقال انه بعد قوله من منى الإشارة الى حقارة حاله كأنه قيل انه مخلوق من المنى الذي يجري على مخرج النجاسة (ثم كان علقه) أي كان بعد النطفة دما أحر شديد الحرارة (خلق) أي فقدر الله منها الانسان بأن جعلها مضغة مخلقة (فسوى) أي فعدله وكل نسله ونفخ فيه الروح وجعله بشرا سويا (فجعل منه) أي حصل من الانسان وقيل من المنى (الزوجين) أي الصنفين من نوع الانسان قال السرخسي أي لخصوص الفردين والافق قد حمل المرأة كرين وأثنى وبالعكس ثم بين ذلك فقال (الذكر والانثى) أي الرجل والمرأة يجتمعان نارة وينفرد كل منهما عن الآخر أخرى (أليس ذلك) الفعال الذي أنشأ هذا الخلق البديع وقدر عليه (بقادر على أن يحيي الموتى) أي يعيد الاجسام بالبعث كما كانت عليه في الدنيا فان الاعادة أهون من الابداء وأيسر وثمة منه قرأ الجمهور بقادر وقرأ زيد بن علي يقدّر فعلا مضارعاً وقرأ الجمهور أيضا يجي بنصبه بأن وقرئ بسكونها تخفيفاً وعلى اجراء الوصل مجرب الوقف كما مر في مواضع عن صالح أبي الخليل قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأ هذه الآية قال سبحانك اللهم وبلى أخرجه عبد بن حماد وابن النباري وعن البراء بن عازب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبحانك ربى وبلى أخرجه ابن مردويه وعن أبي امامة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند قراءة هذه الآية بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه ابن النجاشي في تاريخه وعن أبي هريرة قال قال رسول

(١٧ - فتح البيان عاشر) ثم ينتقل بعد من طور الى طور وحال الى حال وكون الى كونه وهكذا قال عكرمة ومجاهد والحسن والربيع بن أنس الامشاج هو اختلاط ماء الرجل بماء المرأة وقوله تعالى نبتليه أي نختبره كقوله جل جلاله ليلبواكم أي يكمل أحسن عمل فجعلناه سميعا بصيرا أي جعلناه سميعا وبصيرا يتمكن به من الطاعة والمعصية وقوله جل وعلا أنا هديناه السبيل أي بيناه له ووضحناه وبصرناه به كقوله جل وعلا وأما عود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وكقوله جل وعلا وهدينا السبيل أي بيناه طريق الخير وطريق الشر وهذا قول عكرمة وعطية وابن زيد ومجاهد في المشهور عنه والجمهور وروى عن مجاهد وأبي صالح والخلخال والسدي أنهم قالوا في قوله تعالى أنا هديناه السبيل يعني خروجه من الرحم وهذا قول غريب والصحيح

المشهور الاول وقوله تعالى اما شاكر او اما كفور انما منصوب على الحال من الياء في قوله انا هـ يدناه السبيل فتقديره فهو في ذلك اما شفي واما سعيد كما جاء في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الناس يغدو فبائع نفسه فموقبها ومعتقها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن خثيم عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة أعاذك الله من اماراة السفهاء قال وما اماراة السفهاء قال أمرها يكونون من بعدى لا يمتدون بهداى ولا يستنون بسنتى (١٣٠) فمن صدقهم بكذبهم وأعانتهم على ظلمهم فأولئك ليسوا منى واست

الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها ليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الأقسام يوم القيامة فانتهى الى قوله أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات عرفا فباع فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وفي اسناده رجل مجهول وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأت الأقسام يوم القيامة فبلغت أليس ذلك بقادر الى آخر فقل بلى أخرجه ابن المنذر وابن مردويه قال ابن عباس من قرأ سبع اسم ربك الاعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان أو غيره ذكره الخطيب قال الحفناوى قوله اماما كان أو غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلاة وهو كذلك لانها ذكر وتقدس وتزنيه لله تعالى

* (سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة الدهر

وهى احدى وثلاثون آية)

قال الجمهور هى مدينة وقال مقاتل والكلى هى مكية وجرى عليه البيضاوى والزخشري وقال المحلى مكية او مدينة ولم يجزم بشئ قال ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله وقيل فيها مكي من قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن الى آخر السورة وما قبله مدنى وقال الحسن وعكرمة هى مدينة الآية وهى فاصبر لحكم ربك الى كفورا وأخرج الطبرانى وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سل واستفهم فقال يا رسول الله فسلم علينا بالالوان والصور والنبوة أفرايت ان آمنت بما آمنت به وعلمت بما علمت به انى كائن معاك فى الجنة قال نعم والذي نفسى بيده انه ليرى بياض الاسود فى الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال من قال لا اله الا الله كان له عهد عند الله ومن قال سبحان الله وبحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ونزات هذه السورة الى قوله ملكا كبيرا فقال الحبشى وان عيني ل ترى ما ترى عينك فى الجنة قال نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدل به فى حفرة بيده وأخرج

منهم ولا يردون على حوضى ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فأولئك منى وأنا منهم وسيردون على حوضى يا كعب بن عجرة الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة قربان أو قال برهان يا كعب بن عجرة انه لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت النار اولى به يا كعب الناس غايدان فبما تنافسوا فى بيعهم ما واثع نفسه فموقبها ورواه عن غياث بن وهب عن عبد الله بن خثيم به وقد تقدم فى سورة الروم عند قوله جل جلاله فطرت الله التى فطر الناس عليها من رواية جابر بن عبد الله رضى تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فاما شاكر او اما كفور او قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من خارج يخرج الا يباه رايان راية يدملها وراية بيد شيطان فان خرج لما يحب الله اتبعه الملك برايته فلم يزل تحت راية الملك حتى يرجع

الى بيته وان خرج لما يخطئ الله اتبعه الشيطان برايته فلم يزل تحت راية الشيطان حتى يرجع الى

بيته (انا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا شرب بها عباد الله يفجرونها فتفجرا يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا انما اطعمكم لوجه الله لا لئلا يمدنكم جزاء ولا شكورا ان الخائف من ربنا وما عبوسا قطيرا فوقاهم الله شمر ذلك اليوم وانما هم نضرة وسرورا وجزاهم بما صبروا جنة وخريرا) يحترق تعالى بما أرى صده للكافرين من خلقه بهمن السلاسل والأغلال والسعير وهو اللهب والحريق فى نار جهنم كما قال تعالى اذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الجحيم ثم فى النار يسجرون ولما ذكر ما أعده

لهؤلاء الاشياء من السبع قال بعد ان الابرار يشربون من كأس كان مزجها كافورا وقد علم ما في الكافور من التسريد
والرائحة الطيبة مع ما يضاف الى ذلك من اللذاجة في الجنة قال الحسن برد الكافور في طيب الزنجبيل ولهذا قال عينا يشرب بها
عباد الله يفجرونها تفجير أي هذا الذي مزج لهؤلاء الابرار من الكافور وهو عين يشرب بها المقربون من عباد الله سر قابلا مزج
ويروون بها ولهذا نحن يشرب يروى حتى عداه بالباء ونصب عينا على التمييز قال بعضهم هذا الشراب في طيبه كالكافور وقال
بعضهم هو من عين كافور وقال بعضهم يجوز أن يكون منصوبا يشرب (١٢١) حكى هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وقوله تعالى

يفجرونها تفجيروا أي تصرفون فيها
حيث شأوا وأين شأوا من قصورهم
ودورهم ومحاسنهم ومخالصهم والتفجير
هو الابعاع كما قال تعالى وقالون نؤمن
للك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا
وقال وفجرنا خلأهما نهرا وقال
مجاهد يفجرونها تفجيروا يقدونها
حيث شأوا وكذا قال عكرمة وقتادة
وقال الثوري يصرفون ما حيث شأوا
وقوله تعالى يوفون بالنذر ويخافون
يوما كان شره مستطيرا أي يتعبدون

لله فيما أو جبهه عليهم من فعل
الطاعات الواجبة بأصل الشرع
وما أو جبهوه على أنفسهم بطريق
النذر قال الامام مالك عن طلحة بن
عبد الملك الايلي عن القاسم بن
مالك عن عائشة رضي الله عنها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن
نذر أن يعصى الله فلا يعصه ورواه
البخاري من حديث مالك ويتركون
الحرمات التي نهاهم عنها خيفة من
سوء الحساب يوم المعاد وهو اليوم
الذي شره مستطير أي منتشر عام
على الناس الا من رحم الله قال ابن
عباس فاشيا وقال قتادة استطار والله

أحمد في الزهد عن محمد بن مطرف قال حدثني الثقة ان رجلا سود كان يسأل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عن التسبيح والتلليل فقال له عمر بن الخطاب أ كثر على رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له يا عمر وأتت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
هل أتى على الانسان حين من الدهر حتى اذا أتى على ذكر الجنة زفر الاسود زفرة خرجت
نفسه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مات شوقا الى الجنة وأخرج فتحوذ ابن وهب
عن ابن زيد مرفوعا مرسلا وأخرج أحمد والترمذي وحدهما عن ابن ماجه وغيرهم عن
أبي ذر قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الانسان حتى ختمها ثم قال
أني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع أربع
أصابع الا ومالك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم
كثيرا وما تاذم بالنساء على الفرش ونخرجتم الى الصعدات تجارون الى الله عز وجل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتى) حكى الواحدى عن المفسرين وأهل المعاني ان هل هنا بمعنى قد وليس باستفهام
لان الاستفهام محال على الله تعالى وقد قال بهذا سيبيويه والكسائي والقراء أبو عبيدة
قال القراء هل يكون سجدا او يكون خيرا فهذا من الخبر لا منك تقول هل أعطيتك تقرره
بانك أعطيتك والخبر ان تقول هل بقدر أحد على مثل هذا وقيل هي وان كانت بمعنى قد
ففيها معنى الاستفهام والاصل أهل أتى فالعنى أقدم أتى والاستفهام للتقرير والتقريب
وبه قال مكى وهو تقرير لمن انكر البعث ان يقول نعم قد مضى دهر طويل لا انسان فيه
قال السمين جعلها للاستفهام التقريرى لا للاستفهام المحض وهذا هو الذى يجب
أن يكون لان الاستفهام لا يرد من الله الاعلى هذا النحو وما أشبهه انتهى والاول أنسب
(على الانسان) المراد بالانسان هنا آدم قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي وغيرهم
وقال ابن عباس كل انسان (حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير
المحدود فانه عند الجهور يقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين
قيل أربعون سنة قيل ان ينفخ فيه الروح وهو ملق بين مكة والطائف وقيل انه خلق من
طين أربعين سنة ثم من حامسون أربعين سنة ثم من صلصال أربعين سنة فتم خلقه بعد
مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وقيل الحين المذكور هنا لا يعرف مقدار دونه

ثم ثلاث اليوم حتى ملا السموات والارض قال ابن جرير ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاجة واستطال ومنه قول الاعشى
فبانت وقد أثارت في الفؤاد * صدعا على نائم مستطيرا يعنى تمتد فاشيا وقوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه قيل على
حب الله تعالى وجعلوا الضمير عائدا الى الله عز وجل لدلالة السياق عليه والاظهر ان الضمير عائدا على الطعام أى ويطعمون الطعام
في حال محبتهم ومنهم من قاله مجاهد ومقاتل واختاره ابن جرير كقوله تعالى وأتى المسال على حبه وكقوله تعالى ان تناولوا البر حتى
تتفقوا مما يحبون وروى البيهقي من طريق الاعمش عن نافع قال مرص ابن عمر فاشتى عينا أول ما جاء العنب فأرسلت صفيه بعني

أمرته فاشتريت عنقودا بدرهم فاتبع الرسول سائلا فلما دخل به قال السائل السائل فقال ابن عمر أعطوه إياه فأعطوه إياه فأرسلت بدرهم آخر فاشتريت عنقودا فاتبع الرسول السائل فلما دخل قال السائل السائل فقال ابن عمر أعطوه إياه فأعطوه إياه فأرسلت صفته إلى السائل فقال والله إن عدت لأصيب منه خيرا أبدا ثم أرسلت بدرهم آخر فاشتريت به وفي الصحيح أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل الغنى وتحشى الفقر أرى في حال تحببك للمال وحرصك عليه وحاجتك إليه وهذا قال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا أسيرا أما المسكين (١٣٢) واليتيم فقد تقدم بيانها وصفته ما واما الأسير فقال سعيد بن جبيرة

والحسن الضحاك الأسير من أهل القبلة وقال ابن عباس كان أسراؤهم يومئذ مشركين ويشهد لهذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه يوم بدر أن يكرموا الأسارى فكانوا يقدمونهم على أنفسهم عند الغداء وقال عكرمة هم العبيد واختاره ابن جرير لعموم الآية للمسلم والمشرک وهكذا قال سعيد بن جبيرة وعطاء والحسن وقتادة وقد وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحسان إلى الأرقاء في غير ما حديث حتى أنه كان آخر ما أوصى أن جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم قال مجاهد هو الخبوس أي يطعمون الطعام لهؤلاء هم يشتمونه ويحبونه فأتين بلسان الحال إنما نطعمكم لوجه الله أي رجاء ثواب الله ورضاه لا نريد منه لكم حزاء ولا شكورا أي لا نطلب منكم مجازاة تكافؤنا بها ولا أن تشكرونا عند الناس قال مجاهد وسعيد بن جبيرة أما والله ما قالوه بالسنة منهم ولكن علم الله به من قلوبهم فأتى عليهم به ليرغب في ذلك راغب اننا نحاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا أي إنما

(لم يكن شيئا مذكورا) في محل نصب على الحال من الانسان أو في محل رفع صفة لخبر قال الفراء وقطرب وتعلب المعنى أنه كان جسدا صورا ترابا وطينا لا يذكر في السماء ولا في الأرض ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما المراد به ثم فتح فيه الروح فصار مذكورا وقال يحيى بن سلام لم يكن شيئا مذكورا في الخلق وإن كان عند الله شيئا مذكورا وقيل ليس المراد بالذكر هنا الاخبار فان اخبار الرب عن الكائنات قديم بل هو الذي كرمه عنى الخطر والشرف كما في قوله وإنه لذكرك ولقومك قال القشيري ما كان مذكورا للخلق وإن كان مذكورا لله سبحانه قال الفراء كان شيئا ولم يكن مذكورا لجعل النبي متوجها إلى القيد وقيل المعنى قدممت ازمنة وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لاحد من الخليقة وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير تقديره هل أتى حين من الدهر على الانسان لم يكن شيئا مذكورا لانه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوان وعن عمرانه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقال عمر ليتهاغت يعني ليتها بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن أبي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهو بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان من نطفة) فان المراد بالانسان جنس بنو آدم قال القرطبي من غير خلاف والنطفة الماء الذي يقطر وهو المني وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة وجعلها نطفة أي خلقها من مادة هي شيء يسير جدا من الرجل والمرأة والنطفة ماء الرجل والمرأة وأيضا الماء الصافي قل أو كثر ولا فعل للنطفة أي لا يستعمل لها فعل من لفظها (أمشاج) صفة لنطفة وهي جمع مشج يفحش أو مشج كعدل واعدال أو مشج كشر يف وأشرف وهي الاخلاط ووقع الجمع صفة لمفرد لانه في معنى الجمع أو جعل كل جزء من النطفة نطفة فاعتبر ذلك فوصف بالجمع والمراد نطفة الرجل ونطفة المرأة واختلاطهما يقال مشج هذا بهذافه ومشوج أي خلط هذا بهذافه ومخلوط قال المبرد مشج مشج إذا اختلط وهو هنا اختلاط النطفة بالدم قال الفراء أمشاج اختلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلة ويقال مشج هذا إذا خلط وقيل الأمشاج الحرة في البياض والبياض في الحرة قال القرطبي وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة وذلك لان ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فيخلق منهما الولد قليل وما كان من عصب وعظم فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة حتى لو زنت المرأة امرأة واجتمع المائان في رحم احدهما خلق

الولد

نفعل هذا لعل الله أن يرجنا ويثاقنا بلطفه في اليوم العجوس القمطرير قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس عبوسا ضيقا قطريرا طويلا وقال عكرمة وغيره عنه في قوله يوما عبوسا قطريرا قال يعصب الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران وقال مجاهد عبوسا العابس الشفتين قطريرا قال تقبض الوجه بالسور وقال سعيد بن جبيرة وقتادة تعبس فيه الوجوه من الهول قطرير اتقلص الجبين وما بين العينين من الهول وقال ابن زيد العبوس الشر والقمطرير الشديد وأوضح العبارات وأجلاها وأجلاها وأجلاها وأجلاها قول ابن عباس رضي الله عنه قال ابن جرير والقمطرير هو الشديد

بنال هو يوم فطر يوم فطر يوم عظيم وعنه وب وقد انظر اليه يوم يته ملرا فطر اراو ذناب أشد الزيام وهو يوم ياتي البلاء والسنة
 وانه قول به منهم بنى عن اهل يذكرون يذمنا . عليكم اذا ما كن يوم فطر قال الله تعالى فو قادم الله شر ذلك اليوم وشاهم
 نفرة وروى وهذا من باب التجنس البليغ فو قادم الله شر ذلك اليوم أي آمنهم عما كانوا عليه ولناهم نفرة أي في وجوههم
 وروى في قلوبهم قاله الحسن البصري وقادة وأبو العالبة والريبع بن أنس وهذا كقوله تعالى رجوه يومئذ مشقة فضا حكة
 مستبشرة وذلك ان الثقاب اذا سر استنار الوجه قال كعب بن مالك (١٢٢) في حديثه الطويل وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم اذا سر استنار وجهه
 حتى كأنه ففقه قروا قالت عائشة
 رضى الله عنها ادخل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سرورا تفرق
 أسارير وجهه الحديث وقوله
 تعالى وجراهم بما صبروا أي
 بسبب صبرهم أعطاهم ونزلهم
 وبوأهم جنة وحريرا أي منزلا رجا
 وعيشا رغدا ولما سادسنا وروى
 الحافظ ابن عساكر في ترجمة هشام
 ابن سليمان الاداري قال قرئ على
 ابي سليمان الاداري سورة دل اني
 على الانسان فلما بلغ القاري الى
 قوله تعالى وجراهم بما صبروا جنة
 وحريرا قال بما صبروا على ترك
 الشهوات في الدنيا ثم انشد يقول
 كم قيل لشهوة واسير

أف من مشتهى خلاف الجليل
 شهوات الانسان تورثه الذل

ل وقامه في البلاء الطويل

(متكئين فيها على الارائك لا يرون

فيها شمساً ولا زمهراً وادانية عليهم

ظلالها وذلك قطوفها تذليل

ويطاف عليهم بآنية من فضة

وأكواب كانت قوارير قوارير

من فضة قدر وها تقديرا ويستون

الربلاء عظم وقد وقع ذلك في عصر السلطان غياث الدين فلم يدرك السلطان فجمع الأطباء
 والاهل فلم يدركوا شيئا من شأنه فأرسل الاستفتاء الى علماء فطر اباد فقال محمد بن الحاج انه
 خلق من ماء امرأتين فتعصر السلطان فظفر أنه كذلك وقيل الامشاج أطوار الخلق
 فنفقة ثم علة ثم مضغة ثم عظماء ثم يكسود لجناهم ينشئه خلقا آخر قال ابن السكيت
 الامشاج الاخلاط لانهم امتازة من أنواع يخلق الانسان منها وطباع مختلفة وقيل
 الامشاج للفظ مفرد كبرمة اعشار ويؤيده ما ذوقوه نعم للنفقة قال ابن مسعود
 أمشاجها عروقها وعن ابن عباس قال ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان وعنه قال
 نطفة الرجل بيضاء وجراؤه ونطفة المرأة خضراء وجراؤه وعنه قال الامشاج الذي يخرج
 على اثر البول كقطع الاوتار ومنه يكون الولد وجلا (نبتله) في محل نصب على الحال من
 فاعل خلقنا أي مريد بن ابتلاء حين تأهله ويجوز أن يكون حالا من الانسان والمعنى
 نبتله بالخبر والنسب والتكاليف قال القراء عنه والله أعلم (جعلناه جميعا بصيرا) نبتله وهي
 مقدمة معناها التأخير لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وعلى هذا حال مقدرة
 وقيل مقارنة وقال الكرخي لا حاجة الى دعوى التقديم والتأخير مع صحة المعنى بدونه
 وقيل معنى الابتلاء نقله من حال الى حال على طريقة الاستعارة والاول أولى والمراد
 بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وخصم ما بالذكر لانهم ما أعظم الحواس وأشرفها قال
 الخطيب أي جعلناه عظيم السمع والبصر والبصيرة ليمكن من مشاهدة الدلائل بصره
 وسماع الآيات بسمعه وعرفه الخبيج بصيرته فيصح تكليفه وابتلاؤه وقدم السمع لانه أنفع
 في المخاطبات ولان الآيات المسموعة أبين من الآيات المرئية وقيل المراد بالسمع الطبع
 كقولهم سمعوا طاعة وبالبحر العالم يقال لفلان بصر في هذا الامر أي علم والاول أولى
 ثم ذكر سبحانه أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء فقال (أناهد بئاه السبل اما شاكر او اما
 كفورا) أي بيناه وعرفناه طريق الهدى والضلال والخير والشر بأدلة السمع والعقل
 كما في قوله وهديناه السبل قال مجاهد أي بينا السبل الى الشقاوة والى السعادة وقال
 النخلك والسدى وأبوصالح السبل شأخروجه من الرحم وقيل منافعه ومضاره التي
 يهتدى اليها بطبعه وكما عقله واتصاب شاكر او كفورا على الحال من مفعول هديناه أي
 ممكنه من سلوك الطريق في حاله جميعا وقيل على الحال من السبل على المجازي

فيما كانوا من اجزاء الخصال عينا فماتت سلسلا ويطوف عليهم ولدان يحملون اذا أتتهم حسبتهم لولا أنهم نوروا اذا

رأت ثم رايت نعيما وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا

كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا يخبر تعالى عن أهل الجنة وما هم فيه من النعيم المقيم وما اسبغ عليهم من الفضل العميم

فقال تعالى متكئين فيها على الارائك وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الصافات وذكر الخلاف في الاتكاء هل هو الاضطجاع

أو الترفق أو التربع أو التمكن في الجلوس وان الارائك هي السرر تحت الخلال وقوله تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً اي ليس

عندهم حر من عجم ولا بر دم ولم يل هي مزاج واحد اثم سرمدى لا يغون عنها حولا ودائنة عليهم ظلالها اي قرية اليهم اغصانها
وذلت قطوفها تذليل اي متى تعاطاه دنا القطف اليه وتدل من اعلى غصنه كأنه سامع طابع كما قال تعالى في الآية الاخرى وحي
الجنين دان وقال جل وعلا قطوفها دائنة قال مجاهد وذلت قطوفها تذليل ان قام ارتفعت معه وان قعدت ذلت حتى ينالها
وان اضطلع ذلت له حتى ينالها فذلك قوله تعالى تذليلا وقال قتادة لا يراد ايدهم عنها شوك ولا بعدد وقال مجاهد ما أرض
الجنة من ورق وتراب المسك وأصول شجرها (١٣٤) من ذهب وفضة وافانها من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والورق

والثمر بين ذلك فمن أكل منها
فأعالم تؤذنه ومن أكل منها فاعدا
لم تؤذنه ومن أكل منها مضجعاً لم
تؤذنه وقوله جلت عظمته ويطاف
عليهم بآنية من فضة وأكواب أي
يطوف عليهم الخدم بأواني الطعام
وهي من فضة وأكواب الشراب
وهي الكيزان التي لا عرى لها ولا
خراطيم وهذه قوارير من
فضة فالأول منصوب بخبر كان أي
كانت قوارير والثاني منصوب
أما على البدلية أو تميمية لأنه بينه
بقوله جل وعلا قوارير من فضة
قال ابن عباس ومجاهد والحسن
البصري وغير واحد يابض الفضة
في صفاء الزجاج والقوارير لا تكون
الامن زجاج فهذه الاكواب هي
من فضة وهي مع هذا شفافة يرى
ما في باطنها من ظاهرها وهذا مما
لا تطير له في الدنيا قال ابن المبارك
عن اسمعيل عن رجل عن ابن
عباس ليس في الجنة شيء الا قد
اعطيتم في الدنيا شبهه الا قوارير
من فضة رواه ابن ابي حاتم وقوله
تعالى قدر وهاتقدرا اي على قدر
زيمهم لا تريد عنه ولا تنقص بل هي

عرفناه السبيل اما سبيلا شاكر او اما سبيلا كفور او حكى مكي عن الكوفي عن ابن قولبة ان قوله اما
هي ان الشرطية زيدت بعدها ما أي يناله الطريق ان شكر وان كفر واختار هذا
الفراء ولا يجيزه البصريون لان ان الشرطية لا تدخل على الاسماء الا ان يضم
بعدها فعل ولا يصح هنا ضم الفاعل لانه كان يلزم رفع شاكر او كفور ويمكن ان
يضم فعل ينصب شاكر او كفور او تقديره ان خلقناه شاكر او كفور وان خلقناه كفور
فكفور وهذا على قراءة الجهور ما بكسر الهمزة وقرأ أبو السمال وأبو العجاج بنفخها
وعلى الفتح هي اما العاطفة في لغة بعض العرب أو هي التصيلية وجوابها مقدرة
وقيل انصب شاكر او كفور باضمار كان والتقدير سواء كان شاكر أو كان كفور ولما كان
الشكر قل من يتصف به قال شاكر ولما كان الكفر كثيرا من يتصف به ويكثر وقوعه عن
الانسان بخلاف الشكر قال كفور بصيغة المبالغة كذا في النهر أو هو مرعاة لرؤس

الآي ثم بين سبحانه ما عدل الكافرين فقال (انا أنعمنا لكافرين سلاسل وأغلالا
وسعيرا) قرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر سلاسل بالتسوين
ووقف قبل عن ابن كثير وحزرة بغير ألف والباقون وقفوا بالالف ووجه من قرأ بالتسوين
في سلاسل مع كونه صيغة منتهى الجموع انه قصد بذلك التناسب لان ما قبله وهو اما شاكر
واما كفور او ما بعده وهو أغلالا وسعيرا منون أو على لغة من يصرف جميع ما لا يصرف
كما حكاه الكسائي وغيره من الكوفيين عن بعض العرب قال اخفش سمعنا من
العرب من يصرف كل ما لا يصرف لان الاصل في الاسماء الصرف وترك الصرف
لعارض فيها قال الفراء هو على لغة من يجر الاسماء كلها الا قولهم هو أطرف منك فانهم
لا يجرونه وقيل ان التسوين لموافقة رسم المصاحف المكية والمدنية والكوفية فانهم فيها
بالالف وقيل ان هذا التسوين بدل من حرف الاطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف
والسلاسل قد تقدمت نفسها والخلاف فيها هل هي القيود أو ما يجعل في الاعناق كافي
قول الشاعر * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل * والسلاسل جمع سلسلة أي يشدون
ويسحبون بها في النار والاعلال جمع غل تغل به الايدي الى الاعناق وقد تقدم تفسير
السعير وهي نار مهيجة يعذبون بها ولما أوجز في جزاء الكافرين ذكر ما أعد الله للشاكرين
وأطنب تأكيد الترغيب فقال (ان الابرار يشربون من كأس) الا برار أهل الطاعة

معدة لذلك مقدرة بحسب رضى صاحبها هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة واي صالح وقتادة والاحلاص
وابن ابري وعبد الله بن عبيد بن عمير والشعبي وابن زيد وقال ابن جرير وغير واحد وهذا البالغ في الاعناء والشرف والكرامة وقال
العوفي عن ابن عباس قدر وهاتقدرا قدرتك للكف وهكذا قال الربيع بن أنس وقال الضحاك على قدر كفا الخادم وهذا
لا ينافي القول الاول فانهم امقدر في القدر والري وقوله تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا أي ويسقون يعني
الابرار ايضا في هذه الاكواب كأسا أي مزاجها زنجبيلا فإقارعة زنجبيلهم الشراب بالكافور وهو بارد وتارة الزنجبيل وهو

حاز لي عدل الامر وهو لا يخرج لهم من هذا ناراً ومن هذا ناراً واما المقربون فانهم يشربون من كل منهم ماصرفاً كما قال قتادة وغير واحد وقد تقدم قوله جل وعلا عينا يشرب بها عباد الله وقال ههنا عينا فيها تسمى سلسبيلا أى الزنجبيل عين في الجنة تسمى سلسبيلا قال عكرمة اسم عين في الجنة وقال مجاهد سميت بذلك لاسه سبيلها واحدة جريتها وقال قتادة عينا فيها تسمى سلسبيلا عين سلسلة مستتفة ذماؤها وحكى ابن جرير عن بعضهم انها سميت بذلك لاسه في الخلق واختارهوا انها تسمى ذلك كله وهو كما قال وقوله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذ ارأيتهم حسبتهم أولوا منثورا (١٣٥) أى يطوف على أهل الجنة للخدمة ولدان من ولدان الجنة مخلدون أى على حالة واحدة مخلدون عليهم لا يتغيرون عنها

لا تزيد اعمارهم عن تلك السن ومن فسرهم بأنهم مخربون في آذانهم الاقربة فانما عبر عن المعنى بذلك لان الصغير هو الذى يليق له ذلك دون الكبير وقوله تعالى اذ ارأيتهم حسبتهم أولوا منثورا أى اذ ارأيتهم في انتشارهم في قضاء حوائج السادة ولذتهم وصباحة وجوههم وحسن أولانهم وثيابهم وجليهم حسبتهم أولوا منثورا ولا يكون في التشبيه أحسن من هذا ولا في المنظر أحسن من اللؤلؤ المنثور على المكان الحسن قال قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو ما من أهل الجنة من أحد الا يسعى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ما عليه صاحبه وقوله جل وعلا واذ ارأيت ثم أى واذا رأيت يا محمد ثم أى هناك يعنى في الجنة ونعيمها وسعتها وارتفاعها وما فيها من الحسنة والسرور رأيت نعيما وملكا كبيرا أى مملكة الله هناك عظيمة وسلطانا باهرا وثبت في الصحيح ان الله تعالى يقول لا آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا اليها ان لك محفل الدنيا وعشر أمثالها وقد قدمنا في الحديث المروى من طريق نويرة بن أبي فاختة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن يتطرق في ملكه مسيرة ألف سنة ينظر الى أقصاه كما ينظر الى ادناه فاذا كان هذا عطاؤه تعالى لادنى من يكون في الجنة فاطنك بما هو أعلى منزلة وأحظى عنده تعالى وقد روى الطبراني ههنا حديثا غير ما جادا فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عتبة بن سالم عن أبي ب بن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا بالصورة والألوان

والاخلاص والصدق جمع رأوا بار قال في الصحاح جمع البر البرار وجمع البار البررة وفلان يبر خالقه ويرره أى يطيعه وقال الحسن البر الذى لا يؤذى الذر وقال قتادة البرار الذين يؤدون حق الله ويوفون بالنذر وقيل هم الصادقون فى ايمانهم المطيعون لربهم الذين سميت همتهم عن المحقرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وقيل سمعهم البرار لانهم روى الآباء والأبناء والكاس في اللغة هو الأنا الذى فيه الشراب واذا لم يكن فيه الشراب لم يسم كسابل هو انا ولا وجه لتخصيصه بالزجاجة بل يكون من الزجاج ومن الذهب والفضة والصينى وغير ذلك وقد كانت كاسات العرب من أجناس مختلفة وقد يطلق الكأس على نفس الخمر كما في قول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى تدأويت منها بها

(كان من اجها كافورا) أى ما يحاطها وتخرج به يقال من جبهه من جأى خلطه يخلطه خلطا ومنه من اج البدن وهو ما يمازجه من الاخلاط والكافور قيل هو اسم عين في الجنة يقال لها الكافور أى تخرج خمر الجنة بجماء هذه العين وقال قتادة ومجاهد تخرج لهم بالكافور وتختتم لهم بالمسك وقال عكرمة من اجها طعمها وقيل انما الكافور في ريحها لا في طعمها وقيل انما أراد الكافور في بياضه وطيب رائحته وبرده لان الكافور لا يشرب كما في قوله حتى اذا جعله نارا أى كآثر وقال ابن كيسان طيبها المسك والكافور والزنجبيل وقال مقاتل ليس هو كافور الدنيا وانما سمي الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدى له القلوب والجله في محفل جرسفة لكأس وقيل ان كان ههنا زائدة أى من كأس من اجها كافور وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف قال السمين وهذان التعاقب بين الحرفين وقوله (عينا) بدل من كافور لان ماءها في بياض الكافور وقال مكى انها بدل من محفل من كأس على حذف مضاف كأنه قيل يشربون خمر اخر عين وقيل انها منتصبة على انها مفعول يشربون أى عينا من كأس وقيل هى منتصبة على الاختصاص قاله الاخفش وقيل باضمار فعل يفسره ما بعده أى يشربون عينا وذكر السمين في نصبها وجوها والاول أولى (يشرب بها عباد الله) أى أولياؤه أو المؤمنون والجله صفة لعينا وقيل الباء في جهاز زائدة ويؤيده قراءة ابن أبي عبلة يشربها وقيل معنى من قاله الزجاج وقيل ان يشرب مضمّن معنى يلمذ وقيل هى متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس وقيل انها

دخولا اليها ان لك محفل الدنيا وعشر أمثالها وقد قدمنا في الحديث المروى من طريق نويرة بن أبي فاختة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن يتطرق في ملكه مسيرة ألف سنة ينظر الى أقصاه كما ينظر الى ادناه فاذا كان هذا عطاؤه تعالى لادنى من يكون في الجنة فاطنك بما هو أعلى منزلة وأحظى عنده تعالى وقد روى الطبراني ههنا حديثا غير ما جادا فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عتبة بن سالم عن أبي ب بن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا بالصورة والألوان

والتيوة أفرأت ان آمنت بما آمنت به وعملت بما عملت به أنى لكائن معك في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله كان له بها عهد عند الله ومن قال سبحان الله وبجمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة فقال رجل كيف نهلك بعد هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل لياق يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل لا ثقله فقوم النعمة أو نعم الله فتكاد تستنفذ ذلك كله الا أن يتغمده الله برحمته ووزات هذه السورة هل أتى (١٣٦) على الانسان حين من الدهر انى قوله ملكا كبير ا فقال الحبشي وان عني

حالية أى غزوجة بها وقال القراء يشربها ويشرب بها سواء في المعنى وكان يشرب بها يروى بها وينتفع (يفجرونها تفجيرا) أى يجرونها الى حيث يريدون وينتفعون بها كما يشاؤون ويتبعهم ماؤها الى كل مكان يريدون وصوله اليه فهم يشقون اشقا كما يشق النهر ويفجر الى هنا وهناك قال مجاهد يقودونها حيث شاؤوا وتتبعهم حيث ما لوامالت معهم أى فهي سهلة لا تتشعب عليهم والجملة صفة أخرى لعينا وجملة (يوفون بالندر) مسبا نفع مسوقة لبيان ما لاجله رزقوا ما ذكره وكذا ما عطف عليها ومعنى النذر في اللغة الايجاب والمعنى يوفون بما أوجبه الله عليهم من الطاعات قال قتادة ومجاهد يوفون بطاعة الله من الصلاة والحج ونحوهما وفيه مبالغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجبه الله عليه وفى وقال عكرمة يوفون اذا نذروا فى حق الله سبحانه والنذر في الشرع ما أوجبه المكلف على نفسه فالمعنى يوفون بما أوجبه على أنفسهم قال القراء في الكلام اضمأرأى كانوا يوفون بالنذر في الدنيا وقال السكبي يوفون بالنذر أى يتممون العهود لقوله تعالى وأوفوا بالعهد الله وقوله أوفوا بالعقود أمر وبالوفاء بهم ما لانهم عقدوهما على أنفسهم باعقادهم الايمان والاولى جل النذر هنا على ما أوجبه العبد على نفسه من غير تخصيص (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) المراد يوم القيامة ومعنى استطارة شره فشوء واتسار غاية الانتشار يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير وهو استفعل من الطيران والعرب تقول استطار الصدع في القارورة والزجاجة اذا امتد ويقال استطار الحريق اذا انتشر وهو أبلغ من طار قال القراء المستطير المستطيل قال قتادة استطار شر ذلك اليوم حتى ملا السموات والارض قال مقاتل كان شره فاشى ما في السموات فانسقت وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزع الملائكة وفي الارض نسفت الجبال وغارت المياه وفي الآية اشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا أسيرا) أى يطعمون هؤلاء الثلاثة الاصناف الطعام مع حبه لديهم وقلته عندهم قال مجاهد على قلته وجهم اياه وشهوتهم له فقوله على حبه في محل نصب على الحال أى كاشين على حبه ومثله قوله لن تناولوا البر حتى تنفقوا ما تحبون وقيل على حبه الاطعام لرغبتهم في الخير قال الفضيل بن عياض على حب اطعام الطعام وقيل الضمير يرجع الى الله أى يطعمون اطعام

لترى ما ترى عينك في الجنة قال نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه في حفرة بيده وقوله جل جلاله عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق أى لباس أهل الجنة فيها الحرير ومنه سندس وهو رفيع الحرير كالقمة صان ونحوها مما يلي أبدانهم والاستبرق منه ما فيه بريق ولمعان وهو مما يلي الظاهر كما هو المعهود في اللباس وحلوا أساور من فضة وهذه صفة الابرار واما المقربون فكما قال تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ولما ذكر تعالى زينة الظاهر بالحرير والحرير قال بعده وسقاهم زهرهم شرابا طهورا أى طهر بواطنهم من الحسد والحقد والغل والاذى وسائر الاخلاق الرديئة كما روينا عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه انه قال اذا انتهى أهل الجنة الى باب الجنة وجدوا هناك عينين فكأنما ألهموا ذلك فسر بوا من احدهما فأذهب الله ما فى بطونهم من أذى ثم اغتسلوا من الاخرى فخرت عليهم

نصرة النعيم فأخبر سبحانه وتعالى بحالهم لظهور جمالهم الباطن وقوله تعالى ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا أى يقال لهم ذلك تذكير بما لهم واحسانا اليهم كما قال تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية وكقوله تعالى ونودوا أن تلکم الجنة أو رثتوها بما كنتم تعملون وقوله تعالى وكان سعيكم مشكورا أى جزاءكم الله تعالى على القليل بالكثر (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم أعمأا أو كفو را وادكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاستجد له وسجدة ليلا طويلا ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم

وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً إن هدمه تذكراً في شاء اتخذنا إلهه من قبله إن الله كان عليماً حكيماً يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً يقول تعالى تمتنع على رسوله صلى الله عليه وسلم عما أنزل الله عليه من القرآن العظيم تنزيلاً فاصبر لحكم ربك أي كما كرمته بما أنزلت عليك فاصبر على قضائه وقدره واعلم أنه سيدرك بحسن تدبيره ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً أي لا تطع الكافرين والمنافقين إن أرادوا صدمك عما أنزل إليك بل بلغ ما أنزل إليك من ربك وتوكل على الله فإن الله يعصمك من الناس فالأثم هو الفاجر في أفعاله والكفور هو الكافر قلبه (١٣٧) وإذا كرام ربك بكرة وأصيلاً أي أول النهار وآخره ومن الليل فاصبحه وسبحه

ليلاً طويلاً كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً وكقوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً ثم قال تعالى منكر على الكفار ومن أشبههم في حب الدنيا والاقبال عليهم والانصباب اليها وترك الدار الآخرة وراء ظهورهم ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً ثقيلاً يعني يوم القيامة ثم قال تعالى نحن خلقناهم وشددنا أسرهم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني خلقهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً أي وإذا شئنا بعثناهم يوم القيامة وبدلناهم فاعدناهم خلقاً جديداً وهذا استدلال بالبداية على الرجعة وقال ابن زيد وابن جرير وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً أي وإذا شئنا أتينا بقوم آخرين غيرهم كقوله تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قدير أو كقوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديداً وما

كان شأ على حب الله ويؤيده ذاقوله الاتي انما نطعمكم لوجه الله والاول أمدح لان فيه الاشارة على النفس والطعام محبوب للفقراء والاغنياء والمسكين ذوا المسكنة وهو الفقراء ومن هو أفقر من الفقير والمراد باليتيم يتامى المسلمين والاسير الذي يؤسر فيحبس قال قتادة ومجاهد الاسير المحبوس وقال عكرمة الاسير العبد وقال أبو جزة الثمالي الاسير المرأة قال سعيد بن جبير نسخ هذا الاطعام آية الصدقات وآية السيف في حق الاسير الكافر وقال غيره بل هي محكمة واطعام المسكين واليتيم على التطوع واطعام الاسير لحفظ نفسه الى أن يختير فيه الامام قال ابن عباس أسيراً هو المشرك وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مسكيناً قال فقير أو يتيم قال لا أب له وأسيراً قال المملوك والمسيحون أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم وعن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن مردويه وقيل عامة في كل من أطمع هؤلاء الله وأثر على نفسه وجلة (انما نطعمكم لوجه الله) في محل نصب على المحال بتقدير القول أي يقولون بلسان المقال أو بلسان الحال أو قائلين انما نطعمكم يعني انهم لا يتوقعون المكافأة ولا يريدون ثناء الناس عليهم بذلك وهذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولاً بالجود والبذل وكلمه بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه قال الواحدى قال المفسرون لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم فأنشئ عليهم وعلم من ثنائه انهم فعلوا ذلك خوفاً من الله ورجاء ثوابه (لا تريد منكم جراً ولا شكوراً) أي لا نطلب منكم المجازاة على هذا الاطعام ولا نريد منكم الشكر لنابل هو خاص لوجه الله وهذه الجملة مقرر لما قبلها لان من أطمع لوجه الله لا يريد المكافأة ولا يطلب الشكر له من أطمعه (انا نخاف من ربنا وما عبوسا قطيراً) أي نخاف عذاب يوم متصف بهاتين الصفتين ومعنى عبوسانه يوم تعبس وتكلح فيه الوجوه من هولاء وشدة المعنى انه ذو عبوس قال الفراء وأبو عبيدة والمبرد يوم قطير وقاطر اذا كان صعباً شديداً قال الاخفش القمطر يرأسه ما يكون من الايام وأطولها في البلاء قال الكسائي أقطر اليوم وازمهر اذا كان شديداً صعباً وقال مجاهد ان العبوس بالشفقين والقمطر بالجهة والحاجبين فجعلهم من صفات المتغير في ذلك اليوم بما يراه من الشدائد قال أبو عبيدة يقال قطر يرأى منقبض ما بين العينين والحاجبين قال الزجاج يقال اقطرت الناقة اذا

(١٨ - فتح البيان عاشر) ذلك على الله بعزيم ثم قال تعالى ان هذه تذكرة يعني هذه السورة تذكرة فمن شاء اتخذنا إلهه من قبله إن الله كان عليماً حكيماً أي علم من يستحق الهداية فيسرها له ويقبض له أسبابها ومن يستحق الغواية فيصرفه عن الهدى وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى ان الله كان عليماً حكيماً ثم قال يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً أي يهدي من يشاء ويضل من يشاء فمن يهديه فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له آخر تفسير سورة الانسان ولله الحمد والمنة

(تفسير سورة والمرسلات وهي مكية) قال البخاري ثنا أحمد ثنا عزي بن حفص بن غياث ثنا الاعمش حدثني ابراهيم عن الاسود عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار عتي اذ نزلت عليه والمرسلات فانه ليس لها واني لا تلقاها من فيه وان فاد لرطب بها اذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقلوها فاستدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقت شركم كما وقيتم شرها واخرجه مسلم ايضا من طريق الاعمش وقال الامام أحمد ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس (١٣٨) عن أمه انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات

عرفا وفي رواية مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني أذكرتني بقراءتك هذه السورة انها آخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب أخرجاه في الصحيحين من طريق مالك به

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشر افالفرقات فرقا فاللقمات ذكر اعذرا أو نذرا انما توقعدون لواقع فاذا النجوم طمست واذا السماء فرجت واذا الجبال نسفت واذا الرسل أقتت لأي يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين) قال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا زكريا بن سهل المروزي ثنا علي بن الحسين بن شقيق أنا الحسين بن واقد ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة والمرسلات عرفا قال الملائكة وروى عن مسروق وأبي الضمى ومجاهد في إحدى الروايات والسيد والربيع ابن أنس مثل ذلك وروى عن أبي

رفعت ذنبا وجعت قطرها ورمت باتقها اما سبقها من القطر وجعل الميم مزيدة وقال ابن عباس عبوسا ضيقا قطرها طويلا وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عبوسا قطيرا قال يقبض ما بين الابصار وقال ابن عباس القمطر ير الزجل المنقبض ما بين عينيه ووجهه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أي دفع عنهم شره بسبب خوفهم منه واطعامهم لوجهه والفاء اسمية (ولقاهاهم نضرة وسورا) أي أعطاهاهم بدل العبوس في الكفارة نضرة في الوجوه وسورا في القلوب بدل الخوف قال النخالة النضرة البياض والنقاء في وجوههم وقال سعيد بن جبير الحسن والنماء وقيل النضرة أثر النعمة وعن ابن عباس قال نضرة في وجوههم وسورا في صدورهم (وجزاهاهم عاصبروا) أي بسبب صبرهم على التكليف وقيل على الفقر وقيل على الجوع وقيل على الصوم والاولى حل الآية على الصبر على كل شيء يكون الصبر عليه طاعة لله سبحانه (جنة وحريرا) أي أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير وهو لباس أهل الجنة عوضا عن تركه في الدنيا امتنا للمأورد في الشرع من تحريمه والمراد بالجنة هنا بستان المأكولات لا ما يقابل النار وهي دار الكرامة حتى يقال أي حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع انها مستقلة عليه في جنة ما أعده في الآخرة للمؤمنين وظاهر هذه الآيات العموم في كل من خاف من يوم القيامة وأطعم لوجه الله وخاف من عذابه والسبب وان كان خاصا كما تقدم فلا اعتبار به عموم اللفظ

لا بخصوص السبب ويدخل سبب النزول تحت عمومها دخول أوليا وقوله (متكئين فيها على الأرائك) منصوب على الحال من مفعول جزاهم والعامل فيها جرى ولا يعمل فيها صبر والان الصبر انما كان في الدنيا قال القراء وان شئت جعلت متكئين تابعا كانه قال وجزاهم جنة متكئين فيها وقال الاخفش يجوز ان يكون منصوبا على المدح والضمير في فيها يعود الى الجنة وجوز أبو البقاء والنحشري أن يكون متكئين صفة لجنة وهذا لا يجوز عند البصريين لانه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها الخريان الصفة على غير من هي له وقد منعهم مكي لما ذكر من عدم بروز الضمير ولا يجوز كونه حال من فاعل صبر والان الصبر كان في الدنيا واتكاؤهم انما هو في الآخرة والارائك جمع أريكة وهي السرير في الجبال وهي بيت يزين بالثياب والاسرة المستور وقد تقدم تفسيرها في سورة الكهف (لا يرون فيها شيئا الا زمهيرا) الجنة في محل نصب على الحال من مفعول

صالح انه قال هي الرسل وفي رواية عن الملائكة وهكذا قال أبو صالح في العاصفات والناشرات والفرقات واللقمات انما الملائكة وقال الثوري عن سفيان بن كهيل عن مسلم النطين عن أبي العبيد بن قال سألت ابن مسعود عن المرسلات عرفا قال الربيع وكذا قال في العاصفات عصفا والناشرات نشر انها الربيع وكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وأبو صالح في رواية عنه ويوقف ابن جرير في المرسلات عرفا هل هي الملائكة اذا أرسلت بالعرف أو كعرف الفرس تتبع بعضهم بعضا أو هي الرياح اذا هبت شيئا فشيئا وقطع بان العاصفات عصفا الرياح كما قاله ابن مسعود ومن تابعه وعن ذلك في العاصفات عصفا أيضا على ابن أبي طالب والسدي ويوقف في الناشرات نشر اهل هي الملائكة أو الربيع كما تقدم وعن أبي صالح ان الناشرات نشر اهل المطر

والاظهر ان المرسلات هي الرياح كما قال تعالى وأرسلنا الرياح لواقح وقال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رسخته وهكذا
العاصفات هي الرياح يقال عصفت الرياح اذا هبت بتصويت وكذا الناشرات هي الرياح التي تنشر السحاب في آفاق السماء كما يشاء
الرب عز وجل وقوله تعالى فالغارات فرقاً للملقيات ذكر اعذاراً ونذرا يعني الملائكة قاله ابن مسعود وابن عباس ومسروق
وجاهد وقتادة والربيع بن أنس والسدي والثوري ولا خلاف ههنا فانما تنزل بامر الله على الرسل تفرق بين الحق والباطل والهدى
والغى والحلال والحرام وتلقى الى الرسل وحيا فيه اعدار الى الخلق وانذار لهم (١٣٩) عتاب الله ان خالفوا أمره وقوله تعالى

انما توعدون لواقع هذا هو المتقسم
عليه بهذه الاقسام أي ما وعدتم
به من قيام الساعة والنفع في الصور
وبعث الاجساد وجمع الاولين
والآخرين في صعيد واحد وبجازاة
كل عامل بعمله ان خيرا
نخير وان شرا فشر ان هذا كله
لواقع أي لكائن لا محالة ثم قال
تعالى فاذا النجوم طمست أي
ذهب ضوءها كقوله تعالى واذا
النجوم انكدرت وكقوله تعالى
واذا الكواكب انتثرت واذا السماء
فرجت أي انفطرت وانشقت
وبدت أرجاؤها ووهت أطرافها
واذا الجبال نسفت أي ذهب بها
فلا يبقى لها عين ولا أثر كقوله
تعالى ويسألونك عن الجبال فقل
ينسفها ربنا يسفها الآية وقال تعالى
ويوم نسف الجبال وترى الارض
بارزة وحشراهم فلم تغادرهم
أحدا وقوله تعالى واذا الرسل
أقنت قال العوفي عن ابن عباس
جعت وقال ابن زيد وهذه كقوله
تعالى يوم يجمع الله الرسل وقال
بجاهد أقنت أجلت وقال الثوري
عن منصور عن ابراهيم أقنت

جزاهم فتكون من الحال المترادفة أو من الضمير في متكئين فتكون من الحال المتداخلة
أو صفة أخرى لجنه قال ابن مسعود الزمهرير هو البرد الشديد والمعنى انهم لا يرون في
الجنه حر الشمس ولا برد الزمهرير ومنه قول الاعشى

منعمة طفلة كلمها * لم تر شمسا ولا زمهريرا

وفي الحديث هو الجنة سيج لا حر ولا قرقالة النسي وقال ثعلب الزمهرير القمر بلغة
طى وأنشد لشاعرهم

وليله ظلامها قد اعتكر * قطعتم اوال زمهرير مازهر

ويروى ما ظهر أي ما طلع القمر وقد تقدم تفسيره في سورة مريم أن خرج البخاري ومسلم
 وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها
 فقالت رب أكل بعضي بعضا فجعل لهما نفسين نفسا في الصيف ونفسا في الشتاء فسدنة
 ما تجدون من البرد من زمهريرها وسدة ما تجدون في الصيف من الحر من سمومها (ودانية
 عليهم ظلالها) قرأ الجهور دانية بالنصب عطف على محل لا يرون أو على متكئين أو صفة
 لمخدوف أي وجنة دانية كأنه قال وجزاهم جنة دانية وقال الزجاج هو صفة لجنه المتقدم
 ذكرها وقال الفراء منصوب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر مقدم وظلالها مبتدأ
 مؤخر والجملة في محل نصب على الحال والمعنى ان ظلال الاشجار قريبة منهم مظلة عليهم
 زيادة في نعيمهم وان كان لا شمس هنالك قال مقاتل يعني شجرها قريب منهم وقرأ ابن
 مسعود ودانية عليهم قال البراء بن عازب دانية قرية (وذلت قطوفها تذليلًا) معطوف
 على دانية كأنه قال ومذلة ويجوز ان تكون الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في
 عليهم ويجوز ان تكون مستأنفة والقطوف الثمار جمع قطف بالكسر وهو المنقود
 والمعنى انها سخرت ثمارها لتساولها تسخيرًا كثيرًا بحيث يتناولها القائم والقاعد
 والمضطجع والمسكى ولا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك قال النحاس المذلل القريب التناول
 ومنه قولهم حائط ذليل أي قصير قال ابن قتيبة ذلت أدنت من قولهم حائط ذليل اذا
 كان قصيرا السمك وقيل ذلت أي جعلت منه قداة لا تمتنع على قطفها كيف شاء عن البراء
 ابن عازب قال ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة فيما وقعدوا ومضطجعين وعلى أي
 حال شاءوا وفي لفظ قال ذلت فيتناولون منها كيف شاءوا ولم اوصف تعالى طعامهم ولباسهم

أو عدت وكأنه يجعلها كقوله تعالى وأشرق الارض بنور ربها ووضع الكتاب وبشى بالنيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم
 لا ينظرون ثم قال تعالى لأي يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى لأي يوم أجلت الرسل
 وأرجى أمرها حتى تقوم الساعة كما قال تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير
 الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وهو يوم الفصل كما قال تعالى ليوم الفصل ثم قال تعالى معظم الشانه وما أدراك ما يوم
 الفصل ويل يومئذ للمكذبين أي ويل لهم من عذاب الله عداوة وقد قدمت في الحديث ان ويل وادى جهنم ولا يصح (ألهمك الاولين
 ثم تبعهم الاخرين كذلك ففعل بالمجرمين ويل يومئذ للمكذبين ألم تخلفكم من ماء مهين جعلناه في قرايين الى قدير معلوم

فقدروا نعم القادرون ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل الارض كفاتاً حياءً وأمواتاً وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقيناكم ماء
فراتاً ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى ألم نهلك الاولين يعني من المكذبين للرسول المخالفين لما جأؤهم به ثم تتبعهم الاخرين أي
من أشبههم ولهذا قال تعالى كذلك نفعل بالجرمين ويل يومئذ للمكذبين قاله ابن جرير ثم قال تعالى تمتاع على خلقه ومحتجاً على
الاعادة بالبداء ألم يخلقكم من مامهين أي ضعيف حقير بالنسبة الى قدرة البارئ عز وجل كما تقدم في سورة يس في حديث بشر
ابن جساس ابن آدم أي تعجزني وقد خلقتك من (١٤٠) مثل هذه فجعلناه في قرار مكين يعني جمعناه في الرحم وهو قرار الماء من

ومسكنهم وصف شرابهم بقوله (ويطاف عليهم) وقال هنا يطاف وفيما بعد يطوف لان
المقصود في الاول ما يطاف به لا الطائفون بقية قوله (بآية من فضة وأكواب)
والمقصود في الثاني الطائفون فذكر في كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه في التقرير والمعنى
يدور عليهم الخدم اذا أرادوا الشراب بآية الفضة والآية جمع اناء والاصل آئنة
بهمزتين الاولى مزيدة للجمع والثانية فاء الكلمة فقلبت الثانية ألفاً وجوبا وهذا نظير
كساء وأكسية وغطاء وأغطية ونظيره في الصحيح اللام جار وأجرة قاله السمين وهو وعاء
الماء والاكواب جمع كوب وهو الكوز العظيم والابريق الذي لا أذنه ولا عروة وهو من
عطف الخالص على العام ولم تنف الآية آئنة الذهب بل بنه سبحانه به ذكر أحد هـ ما على
الاخر كقوله تقيكم الخروا المعنى قد يسقون في أواني الفضة وقد يسقون في أواني الذهب
وقدمضى تفسيره في سورة الزخرف (كانت قواريرا) يتكويّن الله تعالى تفخيلاً لتلك
الخلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين وكذا كان من اجها كافورا
(قوارير من فضة) أي في وصف القوارير في الصفاء وفي بياض الفضة فصفاؤها وصفاها
الزجاج ولون الفضة قال ابن عباس آئنة من فضة وصفها كصفاء القوارير وعنه
قال ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء اذ الذي في الجنة أشرف وأعلى قرأ نافع
والكسائي وأبو بكر قوارير بالتنوين فيهما مع الوصل وبالوقف عليهما بالالف وقد تقدم
وجه هذه القراءة في تفسير قوله سلاسل من هذه السورة وبيناهنالك وجهه صرف ما فيه
صيغة منتهى الجوع وقرأ جزء بعدم التنوين فيهما وعدم الوقف بالالف ووجه هذه القراءة
ظاهر لانهم ما تمتنعان اصيغة منتهى الجوع وقرأ هشام بعدم التنوين فيهما مع الوقف
عليهما بالالف وقرأ ابن كثير بتنوين الاول دون الثاني والوقف على الاول بالالف دون
الثاني وقرأ أبو عمرو وحفص وابن ذكوان بعدم التنوين فيهما والوقف على الاول بالالف
دون الثاني وبسط السمين في ذكر هذه الوجوه الخمسة في القراءة والجملة في محل جر صفة
لاكواب وقوارير جمع قارورة وهي ما أقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل
هو خاص بالزجاج قال أبو البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلها ولولا
التكرير لم يحسن أن يكون الاول رأس آية لشدّة اتصال الصفة بالموصوف قال الواحدي
قال المفسرون جعل الله قوارير أهل الجنة من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء

الرجل والمرأة والرحم معد ذلك
حافظ لما أودع فيه من الماء وقوله
تعالى الى قدر معلوم يعني الى مدة
معينة من ستة أشهر أو تسعة
أشهر ولهذا قال تعالى فقدروا نعم
القادرون ويل يومئذ للمكذبين
ثم قال تعالى ألم نجعل الارض
كفاتاً حياءً وأمواتاً قال ابن
عباس كفاتاً كفاً وقال مجاهد
يكفّت الميت فلا يرى منه شيء
وقال الشعبي بطنها الامواتكم
وظهرها لحيائكم وكذا
قال مجاهد وقتادة وجعلنا فيها
رواسي شامخات يعني الجبال رسي
بها الارض لئلا تمسد وتضطرب
وأسقيناكم ماء فراتاً أي عذبا زلالا
من السحاب أو مما أتبعه من عيون
الارض ويل يومئذ للمكذبين
أي ويل لمن تأمل هذه المخلوقات
الدالة على عظمة خالقها ثم بعد
هذا يسقر على تكذيبه وكفره
(انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون)
انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب
لا ظليل ولا يغني من اللهب انها
ترى بشر كالقصر كأنه جباله
صفر ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم

لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فان كان لكم كيد
فكيدون ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى مخبراً عن الكفار المكذبين بالمعاد والجزاء والجنة والنار انهم يقال لهم يوم القيامة
انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب يعني لهب النار اذا ارتفع وصعد معه دخان فمن شدته وقوته انه
ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب أي ظل الدخان المقابل للهب لا ظليل هو في نفسه ولا يغني من اللهب يعني ولا يقيهم حر اللهب
وقوله تعالى انها ترى بشر كالقصر أي بطاير السم من لهبها كالقصر قال ابن مسعود كالحصون وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة
ومالك عن زيد بن أسلم وغيرهم يعني أصول الشجر كأنه جباله صفر أي كالابل السوداء قاله مجاهد والحسن وقتادة والبخاري واختاره

ابن جرير وعن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير جملة صفر يعني حبال السفن وعنه أعيى ابن عباس جملة صفر قطع النحاس وقال البخاري ثنا عمرو بن علي ثنا يحيى أناسفان عن عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يروى بشر كالف قصر قال كأنهم إلى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك قتر فعه الشتاء فنسميه القصر كأنه جملة صفر حبال السفن يجمع حتى تكون كأوساط الرجال ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى هذا يوم لا ينطقون أي لا يتكلمون ولا يؤذن لهم فيعتذرون أي لا يقدررون على الكلام ولا يؤذن لهم فيه ليعتذروا بل قد قامت عليهم الحجة ووقع القول عليهم بما ظلموا (١٤١) فهم لا ينطقون وعرضات القيامة حالات والرب تعالى يخبر عن هذه الحالة

نارة وعن هذه الحالة نارة ليدل على شدة الأهوال والزلازل يومئذ ولهذا يقول بعد كل فصل من هذا الكلام ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون وهذه مخاطبة من الخالق تعالى لعباده يقول لهم هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين يعني انه جمعهم بقدرته في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وقوله تعالى فان كان لكم كيد فكيدون تهديد شديد ووعيد أكيد أي أن قدرتم على أن تخلصوا من قبضتي وتنجوا من حكمي فافعلوا فانكم لا تقدرون على ذلك كما قال تعالى يا معشر الجن والإنس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان وقد قال تعالى ولا تضره شياً وفي الحديث يا عبادي انكم لن تبلغوا تقى فتستعوني ولن تبلغوا ضرى قصصوني وقد قال ابن أبي حاتم ثنا علي بن المنذر الطريفي الاودي

القوارير قال الزجاج القوارير التي في الديان الرمل فأعلم الله فضل تلك القوارير أن أصلها من فضة ترمى من خارجها ما في داخلها قال ابن عباس لو أخذت فضة من فضة الدنيا فاضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها ولكن قوارير الجنة بينا من الفضة في صفاء القوارير وعنه قال ليس في الجنة شئ إلا وقد أعطيتم في الدنيا شبهه الاقوارير من فضة وجهه (قدروها تقديراً) صفة للقوارير قرأ الجهم وقدروها بفتح القاف على البناء للفاعل أي قدرها السقاة من الخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ما يحتاج اليه الشاربون من أهل الجنة من دون زيادة ولا نقصان وذلك أذ الشراب لكونه على مقدار الحاجة لا يفضل عنه ولا ينجز قال مجاهد وغيره أتوا به على قدر ربه أي شهوتهم بغير زيادة ولا نقصان أذ لا عطش في الجنة قال الكلبي وذلك أذ الوأشهي وقيل قدرها الملائكة وقيل قدرها أهل الجنة الشاربون على مقدار شهوتهم وحاجتهم فأت كما يريدون في الشكل لا تريد ولا تنقص وقرئ قدروها بضم القاف وكسر الال مبنياً للمفعول أي جعلت لهم على قدر ارادتهم قال أبو علي الفارسي هو من باب القلب قال لان حقيقة المعنى أن يقال قدرت عليهم لا قدروها لانه في معنى قدروها عليها وقال أبو حاتم التقدير قدرت الاواني على قدر ربه ففعل ما لم يسم محذوف قال أبو حيان والاقرب في تخرج هذه الآية الشاذة أن يقال قدر ربه منها تقدير الخذف المضاف فصار قدروها وقال المهدوي هذه القراءة يرجع معناها إلى القراءة الاولى وكان الاصل قدروها عليها خذف حرف الجر وقال ابن عباس قدرت لا تكف وقال أيضاً أتوا به على قدر الفهم لا يفضلون شياً ولا يشتهون بعدها شياً وعنه قال قدرتها السقاة (ويسقون) أي يسقيهم من أرادوه من خدمهم الذين لا يحصون كثرة (فيها) أي في الجنة أو الاكواب (كأسا) كان من اجهازنجيلاً قد تقدم ان الكأس هو الاء الذي فيه الخمر واذا كان خالياً عن الخمر فلا يقال له كأس والمعنى ان أهل الجنة يسقون في الجنة كأساً من الخمر مخرجة بالزنجبيل وقد كانت العرب تستلذ منجج الشراب بالزنجبيل لطيب رائحته وقال مجاهد وقتادة الزنجبيل اسم للعين التي يشرب بها المقربون وقال مقاتل هو زنجبيل لا يشبه زنجبيل الدنيا أي يلذع الخلق فتصعب اساغته قلت وكذلك سائر ما في الجنان من الاشجار والثمار والقصور والنساء الحور والمالكولات والمشروبات والملبوسات لا يشبهه

ثنا محمد بن فضيل ثنا حصين بن عبد الرحمن عن حسان بن أبي المخارق عن أبي عبد الله الجدي قال أتيت بيت المقدس فاذا عبادة ابن الصامت وعبد الله بن عمرو وكعب الاحبار يتحدثون في بيت المقدس فقال عبادة اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين بصعيد واحد ينفذهم ويسمعهم الداعي ويقول الله هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون اليوم لا ينجومني جبار عنيد ولا شيطان مرید فقال عبد الله بن عمرو فانا نحدث يومئذ انما تخرج عنق من النار فتطلق حتى اذا كانت بين ظهري الناس نادى أيها الناس اني بعثت الى ثلاثة أنا أعرف بهم من الاب بولده ومن الاخ باخيه لا يغيبهم عني وزر ولا يخفيهم عني خافية الذي جعل مع الله الها آخر وكل جبار عنيد وشيطان مرید فتنبطوي عليهم فتقذف بهم في النار فيسلب الحساب

بأربعين سنة) ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للمكذبين كلوا وامتعوا قليلاً انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده يؤمنون يقول تعالى مخبراً عن عباده المتقين الذين عبدوه اداء الواجبات وترك المحرمات انهم يرمي القيامة يكونون في جنات وعيون أى بخلاف ما أولئك الاشقياء فيه من ظل الجحوم وهو الدخان الاسود الممتن وقوله وفواكه مما يشتهون أى ومن سائر أنواع الثمار بهم ما طلبوا (١٤٢) وجدوا كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون أى يقال لهم ذلك على سبيل

الاحسان اليهم ثم قال تعالى مخبراً خبراً مستأنفاً انا كذلك نجزي المحسنين أى هذا جزاؤنا لمن أحسن العمل ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى كلوا وامتعوا قليلاً انكم مجرمون خطاب للمكذبين يوم الدين وأمرهم أمر تهديد ووعد فقال تعالى كلوا وامتعوا قليلاً أى مدة قليلة قريبة قصيرة انكم مجرمون أى ثم تساقون الى نار جهنم التي تقدم ذكرها ويل يومئذ للمكذبين كما قال تعالى تمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وقال تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليساء مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون أى اذا أمر هؤلاء الجاهلة من الكفار ان يكونوا من المصلين مع الجماعة امتنعوا من ذلك واستكبروا عنه ولهذا قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون أى اذا لم يؤمنوا به هذا القرآن فبأى كلام يؤمنون به كقوله تعالى

ما في الدنيا الا في مجرد الاسم لكن الله سبحانه يرغب الناس ويطمعهم بان يذكر لهم أحسن شئ وألذ وأطيب مما يعرفونه في الدنيا لاجل أن يرغبوا ويسعوا فمما يصلهم الى هذا النعيم المقيم (عينا فيما تسمى سلسيلاً) انتصاب عينا على انها بدل من كائن ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدراً يسقون عينا ويجوز أن تكون منصوبة بنزع الخافض أى ومن عين والسلسيل الشراب اللذيذ مأخوذ من السلاسة تقول العرب هذا شراب سلس وسلسال وسلسيل أى طيب لذيق قال الزمخشري وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللغة اسم لما في غاية السلاسة حديد الجرية يسوغ في خلوقهم ومنه قول حسان بن ثابت يسقون من ورد البريض عليهم * كأنها يصفق بالرحيق السلسيل وقال ابن الاعرابي لم أسمع السلسيل الا في القرآن وقال مكي هو اسم مجمى نكرة فلذلك صرف ووزنه مثل درديس وقيل فعقليل لان الفاء مكررة وقيل سلسلة منقاد لهم يصرفونها حيث شاؤوا والاول أولى وقال الخازن معنى تسمى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسيلاً صفة لاسم انتهى قال مقاتل بن حيان سميت سلسيلاً لانها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى أهل الجنان قال البغوي وشراب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير نزع قال مقاتل يشربها المقربون صرفاً وتخرج لسا أهل الجنة ولما فرغ سبحانه من وصف شرابهم ووصف آنيته وصف السقاة الذين يسقونهم ذلك الشراب فقال (ويطوف عليهم) بالشراب (ولدان) بكسر الواو باتفاق السبعة أى غلمان هم في سن من هودون البلوغ قال بعض المفسرين هم غلمان يشبههم الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ما نوا على الفطرة وقال ابن برحان وأرى والله أعلم انهم من علم الله تعالى ايمانهم من اولاد الكفار ويكون خدام لاهل الجنة كما كانوا في الدنيا لاسيما وخداماً وأما اولاد المؤمنين فيلحقون بآبائهم تأساؤا ورايتهم وفي الخازن في سورة الواقعة والعجيج الذي لا معدل عنه ان شاء الله تعالى انهم وادان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم يولدوا ولم يخلقوا وعن ولادة انتهى قلت الله أعلم بهم ولا أقول فيه بشئ غطاء وتخميناً اذ لم يرد نص صريح صحيح في كتاب الله ولا في سنة رسوله فالوقف أولى وأحوط (مخلدون)

فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون قال ابن أبي حاتم ثناءى ثناء ابن أبي عمر ثناء من عن اسمعيل بن أمية اى سمعت رجلاً اعرا يسأله ويقول سمعت أباه يرويه اذ قرأ والمرسلات عرفاً فقرا فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنت بالله وبما أنزل وقد تقدم هذا الحديث في سورة القيامة آخر تفسير والمرسلات ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة (تفسير سورة السبا هي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم عم يشاءون عن التبا العظيم الذي هم مختلفون فيه كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل الارض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ونبتا فوقكم سبعا مشاً وادوا جعلنا سراجاً وهاجاً ونزلنا من المعصرات ماءً فتجاجاً فخرج به حيا ونبتاً وحنات ألفافاً يقول

تعالى منكرا على المشركين في تساؤلهم عن يوم القيامة انكار الوقوعها اعم يتساءلون عن النبأ العظيم أى عن أى شئ يتساءلون
عن أمر القيامة وهو النبأ العظيم يعنى الخبر الهائل المقطع الباهر قال قتادة وابن زيد النبأ العظيم البعث بعد الموت وقال مجاهد
هو القرآن والاظهر الاول لقوله الذى هم فيه مختلفون يعنى الناس فيه على قولين مؤمن به وكافر ثم قال تعالى فتوعد المنكرى
القيامة كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وهذا تهديد شديد ووعدا كيد ثم شرع تبارك وتعالى بين قدرته العظيمة على خلق الاشياء
الغريبة والامور العجيبة الدالة على قدرته على ما يشاء من أمر المعاد وغيره (١٤٣) فقال ألم نجعل الارض مهادا أى مهدا

للخلائق ذلولاً لهم قارة ساكنة
ثابتة والجبال أنواراً أى جعلها
لها أنواراً أرواسها جبالاً وثبتها وقررها
حتى سكنت ولم تضرب عن عليها
ثم قال تعالى وخلقناكم أزواجاً
يعنى ذكراً وأنثى يتمتع كل منهما
بالآخر ويحصل النسل بذلك
كقوله ومن آياته أن خلقناكم
من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها
وجعل بينكم مودة ورحمة وقوله
تعالى وجعلنا منكم سبائاً أى
قطعنا الحركة لتحصل الراحة من
كثرة التردد والسعي في المعاش في
عرض النهار وقد تقدم مثل هذه
الآية في سورة الفرقان وجعلنا
الليل لباساً أى يغشى الناس
ظلامه وسواده كما قال والليل اذا
بغشاها وقال الشاعر

فما لبس الليل أوحين نصبت
له من خذا اذا نهوا وهو جانح
وقال قتادة في قوله تعالى وجعلنا
الليل لباساً أى سكا وقوله تعالى
وجعلنا النهار معاشاً أى جعلناه
مشرفاً نيرامضاً ليتمكن الناس
من التصرف فيه والذهاب والحجى
للمعاش والتكسب والتجارات

وغير ذلك وقوله تعالى وينبأ فوقكم سبع عرشا اذا يعنى السموات السبع في اتساعها وارتفاعها واحكامها واتقانها وترتيبها
بالكواكب الثوابت والسيارات ولهذا قال تعالى وجعلنا سراجاً وهاجاً يعنى الشمس المنيرة على جميع العالم التى تبهر ضوءها
لاهل الارض كلهم وقوله تعالى وأرسلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً قال العوفي عن ابن عباس المعصرات الرياح وقال ابن أبي حاتم ثنا
أبو سعيد ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وأرسلنا من المعصرات قال
الرياح وكذا قال عكرمة ومجاهد وقيادة ومقاتل والكلبي وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن انها الرياح ومعنى هذا القول انها تستدير

أى باقون على ما هم عليه من الشباب والطراوة والنضارة لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل
المعنى لا يموتون وقيل التخليد التحلية أى محلون (اذا رأيتهم حسبهم لو لو انمورا) أى
اذا نظرت اليهم ظننتهم لمزيد حسنهم وصفاء ألوانهم ونضارة وجوههم وانبثايتهم فى
جماهم لو لو انمورا قال عطاء بن ريد فى بياض اللون وحسنه واللو لو اذا نثر من الخيط على
البساط كان أحسن منه منظوماً قال أهل المعانى انما شبهوا الانتثارهم فى الخدمة ولو كانوا
صفاً شبهوا بالمنظوم قيل انما شبههم بالمنثور لانهم سراع فى الخدمة بخلاف الخور العين
فانه شبههم باللو لو المكنون لانهم لا يمتحن بالخدمة عن أبى عمرو قال ان أدنى اهل الجنة
منزل من يسبح عليه الف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبهم وتلا اذا رأيتهم
حسبتهم الخ اخرج ابن المبارك وهناد وعبد بن حميد والبيهقى فى البيعت (واذا رأيت
ثم) أى واذا رميت ببصرك هناك يعنى فى الجنة واخطاب لرسول الله صلى الله عليه
وسلم اول كل من يدخل الجنة و ثم ظرف مكان مختص بالبعد والعمل فيها رأيت قال
الفراء فى الكلام ما مضى أى واذا رأيت ما ثم كقوله لقد تقطع بينكم أى ما بينكم
قال الزجاج معترضاً على الفراء انه لا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة ولكن رأيت
يتعدى فى المعنى الى ثم والمعنى اذا رأيت ببصرك ثم يعنى يتم الجنة وقيل ان رأيت ليس له
مفعول مفعول ولا مقدر ولا منوى بل معناه أن تبصر كأيضا وقع فى الجنة (رأيت نعيماً)
لا يوصف والنعيم سائر ما يتنعم به (وملكاً كبيراً) لا يقادر قدره قال السدى الملك الكبير
استئذان الملائكة عليهم وكذا قال مقاتل والكلبي وقيل واسعا لا غاية له وقيل كون
التيجان على رؤسهم كما تكون على رؤس الملوك واعظمهم منزلة من ينظر الى وجهه به كل
يوم (عالمهم ثياب سندس) قرأ نافع وحزرة وابن محيصن عليهم بسكون الباء وكسر الهاء
وهى سبعة على انه خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر أى على ان عالمهم مبتدأ وثياب من تقع
بالفاعلية وان لم يعتمد الوصف كما هو مذهب الاخفش وقال الفراء هو من فوع بالابتداء
وخبره ثياب واسم الفاعل من ادبه الجمع وقرأ الباقر بن فتح الباء وضم الهاء لتحرك ما قبلها
على انه ظرف كأنه قيل فوقهم ثياب قال الفراء عالمهم يعنى فوقهم وكذا قال ابن عطية
قال أبو حيان عال وعالية اسم فاعل فيحتاج فى كونه ما ظرفين الى أن يكون مفعولاً من
كلام العرب وقد تقدم الى هذا الزجاج وقال هذا مما لا نعرفه فى الظروف ولو كان ظرفاً لم

المطر من السحاب وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس من المعصرات أي من السحاب وكذا قال عكرمة أيضا وابو العالية والخبائ
والحسن والربيع بن أنس والثوري واختاره ابن جرير وقال القراء شي السحاب التي تغلب المطر ولم تنطر بعد كما يقال مر آدمعصر
اذ نادا حضيضاً ولم تحض وعن الحسن وقادة من المعصرات يعني السموات وهذا قول غريب والظاهر أن المراد بالمعصرات السحاب
كما قال تعالى الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسقط في السماء كيف يشاء ويجعلك كسفارة الزودق يخرج من خلاله أي من بينه
وقوله جل وعلا ماء متجافا قال مجاهد (١٤٤) وقادة والرياح بن أنس متجافا تنصب وقال الثوري متابعوا وقال ابن زيد كنبرا

وقال ابن جرير ولا يعرف في كلام
العرب في صفة الكثرة التنج وانما التنج
الصب المتتابع ومنه قول النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل التنج
العجم والتنج يعني صب ماء البدن
هكذا قال قلت وفي حديث
المستحاضة حين قال لها رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنت لك
الكرسف يعني أن تحتشي بالقطن
فقلت يا رسول الله هو أكثر من
ذلك انما التنج متجا وهذا فيه دلالة
على استعمال التنج في الصب المتتابع
الكثير والله أعلم وقوله تعالى
لتخرج بهجاء ونباتا وجنات ألفافا
أي لتخرج بهذا الماء الكثير
الطيب النافع المبارك حبا يدخر
للاناسي والالعام ونباتا أي خضرا
يوكل رطباً وجنات أي بساتين
وحداتك من ثمرات متنوعة وألوان
مختلفة وطعوم وروائح متفاوتة
وان كان ذلك في بقعة واحدة من
الارض مجتمعا وليد اقال وجنات
ألفافا قال ابن عباس وغيره ألفافا
مجتمعة وهذه كقوله تعالى وفي الارض
قطع متجاورات وجنات من أعناب
وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان
يسني بماء واحد ونفضل بعضها على

يخرج اسكان الياء ولكنه نصب على الخال من شيئين أحدهما الياء والميم في قوله يطوف
عليهم أي على الاربار ولدان عاليا الاربار ثياب سندس أي يطوف عليهم في هذه الخال
والثاني أن يكون حالا من الولدان أي اذا رأيتهم حسبهم لثروا مشورا في حل علو الثياب
أبدانهم قلت قد وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظرفا لمخرج المار ودخلها
وباطنها وظاهرها فكذلك هذا فلا وجه للانكار وقال أبو علي الفارسي العامل في الحال
امالقامه نضرة واماجراه معاصبه وقال ويجوز أن يكون ظرفا لقرئ عليهم وهي قراءة
واضحة المعنى ظاهرة الدلالة واختار أبو عبيد الاولي لقراءة ابن مسعود عالتهم وقرأ
الجهور ثياب سندس بالاضافة على معنى من وقرأ أبو حيوة وابن أبي عمير بفسكيا ورفع
سندس و (خضر واستبرق) على ان السندس نعت للثياب لان السندس نوع منها
وعلى ان خضر نعت لسندس لانه يكون أخضر وغير أخضر وعلى ان استبرق معطوف
على سندس اي وثياب استبرق والجهور من القراء اختلفوا في خضر واستبرق مع
اتفاقهم على جر سندس باضافة ثياب اليه فقرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وابن محيص
بجر خضر نعتا السندس ورفع استبرق عطفا على ثياب أي عليهم ثياب سندس وعليهم
استبرق وقرأ أبو عمرو وابن عباس برفع خضر نعتا للثياب وجر استبرق نعتا للسندس واختار
هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد لان الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فيجوز فوعة
والاستبرق من جنس السندس وقرأ نافع وحفص برفع خضر واستبرق لان خضر نعت
لثياب واستبرق عطف على الثياب وقرأ الاعشى وجزء والكسائي بجر خضر واستبرق
على ان خضر نعت للسندس واستبرق معطوف على سندس واستشكل على هذه القراءة
وكذا على قراءة جبر الاول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي هو جمع نعتا للسندس الذي هو
مفرد والجواب ان السندس اسم جنس واحده سندسة ووصف اسم الجنس بالجمع شائع
فصيح على حدويني السحاب النقال وقرأوا كلهم بصرف استبرق الابن محيص فانه
قرأ بعدم صرفه قال لانه أعجمي ولا وجه لهذا لانه نكرة الا أن يقول انه علم لهذا الجنس
من الثياب والسندس مارق من الدياج والاستبرق ما غلظ منه وقد تقدم تفسيره في
سورة الكهف (وحلوا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم ماض لنظام مستقبل
معنى وأبرزهم بالماضي لتحقيقه ذكر سبحانه شأنهم محلون بأساور الفضة وفي سورة الفاطر

بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (ان يوم الفصل كان ميقانا يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا وفجحت
السماء فكانت أبوابا وسيرت الجبال فكانت سرابا ان جنهم كانت مرصدا للطاغين ما بالآيتين فيها أحقابا لا يدرون فيها باردا ولا
سرابا الاحياء وغساقا جزاء وفا فانهم كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا بآياتنا كذبا وكل شيء أخصيناها كما يقدون فقلن زيدا كم الاعدا
يقول تعالى مخبرا عن يوم الفصل وهو يوم القيامة انه موقت باجل معدود ولا يزداد عليه ولا ينقص منه ولا يعلم رقبته على التعيين الا
الله عز وجل كما قال تعالى وما نؤخره الا لاجل معدود يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا قال مجاهد من رازمرا قال ابن جرير

يعني تأتي كل امة مع رسولها كقوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم وقال البخاري يوم ينفع في الصور فتأتون اقوا جامدا ثنا محمد حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفثين أربعون قالوا أربعون يوما قال آيت قالوا أربعون شهرا قال آيت قالوا أربعون سنة قال آيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبئون كما ينبت البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عيب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة وفتحت السماء فكانت أبوابا وطرقا ومسالك تلتزم الملائكة وسيرت الجبال فكانت سرابا (١٤٥) كقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وكقوله تعالى

وتكون الجبال كالعهن المنفوش وقال ههنا فكانت سرابا أي يخيل الى الناظر أنها شيء وليست بشيء وبعد هذا تذهب بالكلية فلا عين ولا أثر كما قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا خصبا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وقال تعالى ويوم نسف الجبال وترى الارض بارزة وقوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا أي مرصدة لمعدة للطاغين وهم المردة العصاة المخالفون للرسول ما بأي مرجعها ومنقلبها ومصيرها ونزلا وقال الحسن وقتادة في قوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا يعني انه لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز بالنار فان كان معه جواز نجا والاحتساب وقال سفيان الثوري عليها ثلاث قناطر وقوله تعالى لا يشين فيها احقابا أي ما كثر فيها احقابا وهي جمع حقب وهو المدة من الزمان وقد اختلفوا في مقداره فقال ابن جرير عن ابن حميد عن مهران عن سفيان الثوري عن عمار الذهبي عن سالم بن أبي الجعد قال قال علي بن أبي طالب الهلال

بحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولا تعارض بين هذه الآيات لا مكان الجمع بان يجعل لهم سوارات من ذهب وفضة ولؤلؤا ليجتمع لهم محاسن الجنة أو بان المراد لهم يلبسون سوارات الذهب تارة وسوارات الفضة تارة وسوارات اللؤلؤ تارة وأنه يلبس كل أحد منه ما تميل اليه نفسه من ذلك أو حلى الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل اسورة الفضة انما تكون للولدان واسورة الذهب للنسوان وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال (وسقاهم ربهن شرابا طهورا) هذا نوع آخر من الشراب الذي عن الله عليهم به يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أسند سقياه الى الله ووصفه بالطهورية فإنه يظهر شربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيجرد لطاعة جلاله متلذذا ببقائه باقيا ببقائه وهو منتهى درجات الصديقين قال الفراء يقول هو طهور ليس بنجس كما كان في الدنيا موصوفا بالنجاسة أي لم تده الأيدي ولم تدنسه الأرجل وقيل لا يستحيل بولا وطهور صيغة مبالغفة في الطهارة والنظافة والمعنى ان ذلك الشراب طاهر ليس كخمر الدنيا فشتان ما بين الشرابين والآيتين والمنزلاتين قال مقاتل هو عيب ما على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غش وغل وحسد قال أبو قتادة وابراهيم النخعي يؤتون بالطعام فاذا كان آخره أتوا بالشراب الطهور فيشربون فتضمر بطونهم من ذلك ويفيض عرق من أبدانهم مثل ريح المسك ثم يقال لهم بعد دخولهم في الجنة ومشاهدتهم نعيمها (ان هذا) الذي ذكر من أنواع النعم (اكان) في علم الله (لكم جزاء) بأعمالكم أي ثوابا لها أعد لكم الى هذا الوقت (وكان سعيكم مشكورا) أي كان عملكم في الدنيا بطاعة الله مرضيا مقبولا مقابلا بالثواب وشكر الله سبحانه لعمل عبده هو قوله لطاعته (انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أي فرقناه في الانزال ولم ننزله جملة واحدة لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين قيل المعنى نزلناه عليك ولم تأت به من عندك كما يدعيه المشركون والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرح صدره وان الذي أنزل عليه وحى ليس بكهانة ولا سحر لتزول الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو سحر (فاصبر لحكم ربك) أي لقضائه ومن حكمه وقضائه تأخير نصرته الى أجل اقتضته حكمته قيل هذا منسوخ بآية السيف (ولا تطع منهم

(١٩ - فتح البيان عاشر) الهجري ما تجدون الحقب في كتاب الله المنزل قال مجاهد ثمانين سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة وهكذا روى عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس وسعيد بن جبير وعمر بن ميمون والحسن وقتادة والربيع بن أنس والضحاك وعن الحسن والسدي أيضا سبعون سنة كذلك وعن عبد الله بن عمرو الحقب أربعون سنة كل يوم منها كألف سنة مما تعدون رواهما ابن أبي حاتم وقال بشر بن كعب ذكر لي ان الحقب الواحد ثلثمائة سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها كالف سنة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم ثم قال ابن أبي حاتم ذكر عن عمر بن علي بن أبي

بكر الاممى حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا تبين فيها احقابا قال فالحقب شهر الاثني عشر يوما والسنه اثنا عشر شهرا والسنه ثمانمائة وستون يوما كل يوم منها الف سنه ثمان مائة فالحقب ثلاثون الف سنه وهذا حديث منكر جدا والقاسم هو الراوى عنه وهو جعفر بن الزبير كلاهما متروك وقال البراز حدثنا محمد بن مرداس حدثنا سليمان بن ابي عمير عن القاسم عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والله لا يخرج من النار من النار احد فقال حدثني نافع عن ابن (١٤٦) عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والله لا يخرج من النار

أَتَمُّا وَكُفُورًا) أَي لَا تَطْعُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تَكْبِ لَا مَ وَغَالِي كَذَرَفْنَاهُ اللَّهُ سَخَنَاهُ
عَنْ ذَلِكَ قَالَ الرَّجُلُ إِنْ أَلَانَهُ هُنَا كَدَمْنِ الْوَاوِ وَحَدَّهَا لَنَا أَنْ إِذَا قُلْتَ لَا تَطْعُ زَيْدًا وَعَمْرًا
فَأَطَاعَ أَحَدَهُمَا كَانَ غَيْرَ عَاصٍ لَأَنَّكَ أَمَرْتَهُ أَنْ لَا يَطْعِيَ الْآخَرَ فَإِذَا قَالَ مِنْهُمْ أَتَمُّا وَكُفُورًا
دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلُ أَنْ يَعْصِيَ كَمَا أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ لَا تَخَالِفِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ
سِيرِينَ فَقَدْ قُلْتَ إِنَّهُمَا أَهْلُ أَنْ يَتَّبِعَا وَكُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلُ أَنْ يَتَّبِعَ وَقَالَ الْقُرَّاءُ وَهُنَا يَجُوزُ
لَا كَأَنَّه قَالَ وَلَا كُفُورًا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ أَتَمُّا عَتَبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَبِقَوْلِهِ أَوْ كُفُورًا الْوَلِيدُ بْنُ
الْمَغيرة لَا نُهُمَا قَالَ اللَّيْثُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ارْجِعْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَنَحْنُ نَرْضَىكَ بِالْمَالِ
وَالْتَزْوِجِ (وَإِذَا كَرَّسَ رَبُّكَ بِكَرَّةٍ وَأَصِيلًا) أَي دَمَ عَلَى ذِكْرِهِ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَقِيلَ
الْمَعْنَى صَلِّ بِكَ أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَهُ فَأَوَّلُ النَّهَارِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَآخِرُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ قَالَ
الْبَيْهَقِيُّ دَمَ عَلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَإِنَّ الْأَصِيلَ يَتَنَاوَلُ وَقَتَيْهِمَا فِي الشَّهَابِ
تَنَاوَلُ الْأَصِيلَ لِلْعَصْرِ ظَاهِرٌ وَأَمَّا تَنَاوُلُهُ لِلظُّهْرِ فَبِاعْتِبَارِ آخِرِهِ إِذَا زَالَ وَمَا يَقْرُبُ مِنْهُ
لَا يَسْمَى أَصِيلًا (وَمَنْ اللَّيْلُ فَاسْجُدْهُ) أَي صَلِّ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالصَّلَاةِ فِي
بَعْضِهِ مَنْ غَيْرَ تَعْيِينَ وَمَنْ التَّبَعِيضُ عَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ وَالْفَاءُ دَالَّةٌ عَلَى مَعْنَى الشَّرْطِيَّةِ وَالتَّقْدِيرِ
مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فَصَلِّ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ يَقِيدُ أَيْضًا بِأَكْبَدِهِ الْإِعْتَاءُ التَّامَ (وَسَجِدْ لَيْلًا
طَوِيلًا) أَي نَزْهَهُ عَمَّا يَلِيقُ بِهِ فَيَكُونُ الْمُرَادُ الذِّكْرُ بِالتَّسْبِيحِ سَوَاءً كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ فِي
غَيْرِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ التَّطَوُّعُ فِي اللَّيْلِ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ
بِالْأَصُولِ الْخَمْسِ وَقِيلَ الْأَمْرُ لِلتَّحْدِيدِ وَقِيلَ هُوَ مُخْصَصٌ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ مَا قَالَهُ بَعْضُ أَهْلِ عِلْمِ الْمَعَانِي وَالْبَيَانُ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْحَاءِ وَالْهَاءِ مِثْلًا
يُخْرِجُ الْكَلِمَةَ عَنْ فَصَاحَتِهَا وَجَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ قَوْلَ أَبِي تَمَامٍ

کریم متی آمد حہ آمد حہ والوری * معی واذا مالمتہ ملتہ وحدی

ويمكن ان يفرق بين ما أنشدوه وبين الآية الكريمة بان التكرار في البيت هو المخرج له
عن الفصاحة بخلاف الآية فانه لا تكرر فيها ذكره السمين (ان هؤلاء) يعني كفار
مكة ومن هو موافق لهم (يحبون) الدار (العاجلة) وهي دار الدنيا (ويذرون
وراءهم يومئذ ثقيلًا) أي يتركون ويدعون خلفهم أي بين أيديهم وامامهم يومئذ
عسير او هو يوم القيامة وسمى ثقيلًا لما فيه من الشدائد والاهوال ووصفه بالثقل على

المحاز

حَقِيبٌ جَاءَ بَعْدَهُ لَا يَعْلَمُ عَدَّتْهُ هَذِهِ الْأَحْقَابُ إِلَّا اللَّهُ وَذَكَرْنَا أَنَّ الْحَقِيبَ الْوَاحِدَ عَاثُونَ سِتَّةً وَالسَّنَةَ ثَلَاثَةً وَسِتُّونَ
يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ رَوَاهُمَا أَيْضًا ابْنُ جَرِيرٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا أَيُّ لَا يَجِدُونَ فِي جَهَنَّمَ بَرْدًا
لِقَائِهِمْ وَلَا شَرَابًا طَبِيعًا يَتَذَوُّونَ بِهِ وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى الْأَحْمِيصُ اغْنَاكُمَا قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ اسْتَفْنَى مِنَ الْبَرْدِ الْحَمِيمِ وَمِنَ الشَّرَابِ الْغَسَاقِ
وَكَذَا قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ فَأَمَّا الْحَمِيمُ فَهُوَ الْخَارِا الَّذِي قَدِ انْتَهَى حَرُّهُ وَجَوْهُ وَالْغَسَاقُ هُوَ مَا اجْتَمَعَ مِنْ مَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ وَعَرَقِهِمْ

ودموعهم وجر ورحمهم فهو بارد لا يستطيع من برده ولا يواجمه من تنه وقد قدمنا الكلام على الغساق في سورة ص بما غنى عن اعادته أجازنا الله من ذلك بمنه وكرمه قال ابن جرير وقيل المراد بقوله لا يذوقون فيه ابردا يعني النوم كما قال الكندي بردت مر اشقها على قصدي عنها وعن قبلاتها البرد يعني بالبرد النعاس والنوم هكذا ذكره ولم يعزه الى أحد وقد رواه ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن مرة الطيب ونقله عن مجاهد أيضا وحكام البغوي عن أبي عبيدة والكسائي أيضا وقوله تعالى جزاء وفا أي هذا الذي صاروا اليه من هذه (٤٧)

يعملونها في الدنيا قاله مجاهد وقناة وغير واحد ثم قال تعالى انهم كانوا لا يرجون حسابا أي لم يكونوا يعتدقون ان ثمار ايجازون فيها ويحاسبون وكذبوا بآياتنا كذا يا أي وكانوا يكذبون بتجسس الله ودلائله على خلقه التي أرسلها على رسله صلى الله عليهم وسلم فيقال بلونها بالكذب والمعادنة وقوله كذا أي تكذبا وهو مصدر من غير الفعل قالوا وقد سمع اعرابي يستغنى الفراء على المروة الخلق أحب اليه أو القصار وأنشد بعضهم

الجزاز لأنه من صفات الاعيان لا المعاني ومعنى كونهم يذرونه وراءهم انهم لا يستعدون له ولا يعبئون به فهم مكن ينسب الشئ وراء ظهره لها ونابه واستخفافا بشأنه وان كانوا في الحقيقة مستقبلين له وهو أمامهم (نحن خلقناهم) أي ابتدأنا خلقهم من تراب ثم من نطفة ثم من مضغة ثم من علقة الى ان كمل خلقهم ولم يكن لغيرنا في ذلك عمل ولا سعي لا اشتراك ولا استعلاء (وشددنا أسرهم) الاسر شدة الخلق يقال شد الله أسر فلان أي قوى خلقه قال مجاهد وقناة ومقاتل وغيرهم شدنا خلقهم قال الحسن شدنا نوربطنا أوصالهم بعضنا الى بعض بالعروق والعصب قال أبو عبيد يقال فرس شديد الاسر أي الخلق وقال ابن زيد الاسر القوة واشتقاقه من الاسار وهو القيد الذي تشد به الاقتاب قال ابن عباس أسرهم خلقهم وقال أبو هريرة هي المفاصل وقيل المراد بالاسر عجب الذنب لأنه لا يفتقت في القبر والاسر بالضم احتباس الول كالحصر في الغائط (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي لو شئنا اهلكناهم وجئنا بأطوع الله منهم وقيل المعنى مسخناهم الى اسمع صورته وأفجع خلقه (ان هذه تذكرة) يعني ان هذه السورة تذكرة وموعظة للخلق لان في تصفحها تنبيهات للغافلين وفي تدبرها وتذكرها فوائد جمة للطالبين السالكين ممن ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على ما ألقى اليه سمعه (فن شاء اتخذنا الى ربه سبيلا) أي طريقا يتوصل به اليه وذلك بالايمان والطاعة والمراد الى ثوابه أو الى جنسه لانا بينا الامور غاية البيان وكشفنا اللبس وأزانا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراق الطريق غير مشيئة العبد (وما تشاؤون) ان تتخذوا الى الله سبيلا وفيه التفات عن الغيبة في خلقناهم الى الخطاب وقرئ بالياء التحية المناسبة قوله خلقناهم وقوله (الا ان يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت مشيئة الله فالامر اليه سبحانه ليس اليكم والخير والشر بيده لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع فشيئة العبد مجردة لا تأتي بخير ولا تدفع شر وان كان يشأ على المشيئة الصالحة ويؤجر على قصده الخير كما في حديث انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى قال الزجاج أي لستم تشاؤون الا بمشيئة الله والآية حجة على المعتزلة والقدرية (ان الله كان عليما) أي بليغ العلم بما يكون من الاحوال (حكما) بليغ الحكمة في أمره ونهيه مصيبا في جميع الاقوال والاحوال (يدخل من يشاء في رحمته) أي يدخل في رحمته من يشاء ان يدخله فيها أو يدخل في جنسه من يشاء من

لقد طال ما تبطنتي عن صحابي وعن حوج قصارها من شقايا وقوله تعالى وكل شئ أحصيناه كتابا أي وقد علمنا أعمال العباد كلها وكتبناها عليهم وسنجزهم على ذلك ان خيرنا خير وان شرافنا شرفنا وقوله تعالى فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا أي يقال لاهل النار ذوقوا ما أنتم فيه فلن نزيدكم الا عذابا من جنسه وآخر من شكله أزواج قال قتادة عن أبي أيوب الأزدي عن عبد الله بن عمر قال لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية فذوقوا فلن

نزيدكم الا عذابا قال فهم في مزيد من العذاب ابدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن مجاهد عن مصعب بن عمير عن عبد الرحمن بن جندب عن ابن جندب عن الحسن قال سألت أبا هريرة الأسلمي عن أشد آية في كتاب الله على أهل النار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا قال هلك القوم بما أصي بهم الله عز وجل جسر بن فرقد ضعيف الحديث بالكلية ان الله تعالى مفازا حدائق وأعنا وكواعب اترابا وكأسا لها قال لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا جزاء من ربك عطاء حسبا يقول تعالى مخبر عن السعداء وما أعد لهم تعالى من الكرامة والنعيم المقيم فقال تعالى ان للمتقين مقازا قال ابن عباس والضحاك

منتهزها وقال مجاهد وقتادة فازوا فنجوا من النار والاطهر ههنا قول ابن عباس لانه قال بعده حدثني والحمد لله انق الباسين من النخل وغيرها وكواعب اتراباى وحورا كواعب قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد كواعب أى نواهد يعنون ان ثديهم نواهد لم يتدلين لانهم ابتكار عرب اتراب أى فى سن واحد كما تقدم بيانه فى سورة الواقعة قال ابن ابى حاتم حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بقم حدثنا عطية بن سليمان أبو الغيث عن أبي عبد الرحمن العامر بن أبي القاسم (١٤٨) الدمشقي عن أبي امامة انه سمعه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم

عباده لانهم ابرجته تنال وهو حجة على المعتزلة قال عطاء من صدقت نيته أدخله الله تعالى جنسه (والظالمين أعد لهم عذابا أليما) انتصاب الظالمين بفعل مقدر يدل عليه ما قبله أى يعذب الظالمين لان ما قبله منصوب أى يدخل من يشاء فى رجته ويعذب الظالمين أى المشركين ويكون أعد لهم تنكير هذا المضمرة والاختيار النصب وان جاز الرفع وبالنصب قرأ الجمهور وقرأ ابن عثمان بالرفع على الابتداء ووجهه انه لم يكن بعده فعل يقع عليه

* (سورة المرسلات هي خمسون آية وهي مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر)*

قال قتادة الآية منها وهى قوله واذا قيل لهم اركعوا لايركعون فانهم مدينه وروى هذا عن ابن عباس أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى غار بنى اذ نزلت سورة والمرسلات عرفا فانه ليس لها والى لا تعلقها من فيه وان فاه لم يطبها اذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اقلواها فاستدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيت شر كم كما وقيت شرها وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بنى لقد ذكرتنى بقرات هذه السورة انها آخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها فى المغرب

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والمرسلات عرفا) قال جمهور المفسرين هى الرياح روى عن ابن مسعود قال انه الرياح وقيل هى الملائكة وبه قال مقاتل وأبو صالح والكلبي وقال أبو هريرة هى الملائكة أرسلت بالعرف وعن ابن مسعود مثله وقيل هم الانبياء فعلى الاول أقسم سبحانه بالرياح المرسله لما يأمروا به كما فى قوله وأرسلنا الرياح لواقح وقوله ويرسل الرياح وغير ذلك وعلى الثانى أقسم سبحانه بالملائكة المرسله لتوجيهه وأمره به وعلى الثالث أقسم برسالة المرسله الى عباده لتبليغ شرائعه وقيل المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونعمة وانتصاب عرفا ما على انه مفعول لاجله أى المرسلات لاجل العرف وهو ضد النكرأ وعلى انه حال بمعنى متتابعة يتبع بعضها بعضا كعرف الفرس تقول العرب سار الناس الى فلان عرفا واحدا اذا توجهوا اليه وهم على فلان كعرف الضبع اذا تالبا وعليه أو على انه

انه قال ان قص أهل الجنة لتبدو من رضوان الله وان السحابة لترجمهم فتسديمهم بأهل الجنة ماذا تريدون أن أمطر كم حتى انها تطرحهم الكواعب الا تراب وقوله تعالى وكأسادها قال ابن عباس مملوءة متتابعة وقال عكرمة صافية وقال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيدها قال الملء المترعة وقال مجاهد وسعيد بن جبير هى المتتابعة وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا كقوله لا لغوف فيها ولا ثائم أى ليس فيها كلام لاغ عار عن الفائدة ولا اثم كذب بل هى دار السلام وكل ما فيها سالم من المقص وقوله جزاء من ربك عطاء حسابا أى هذا الذى ذكرناه جازاهم الله به وأعطاهم به بنضله ومنه واحسانه ورجته عطاء حسابا أى كافيا وافيا سالما كثيرا تقول العرب أعطانى فاحسبنى اى كافى ومنه حسي الله أى الله كافى (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطايا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا ذلك اليوم الحق

فمن شاء اتخذ الى ربه ما بآنا ادرنا كم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا) مصدر يخبر تعالى عن عظمته وجلاله ان رب السموات والارض وما فيها وما بينهما وأنه الرحمن الذى شملت رجته كل شئ وقوله تعالى لا يملكون منه خطايا أى لا يقدرأ حد على ابتداء مخاطبته الا باذنه كقوله تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه وكقوله تعالى يوم يأتي لا تكلم نفس الا باذنه وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون اختلف المفسرون فى المراد بالروح ههنا ما هو على أقوال أحدها رواه الغوفى عن ابن عباس انهم ارواح بنى آدم الثانى هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقال قتادة هذا

بما كان ابن عباس يأخذه الثالث انهم خلق من خلق الله على صور بنى آدم وليسوا بملائكة ولا بشر وهم بأكلون ويشربون قاله ابن عباس ومجاهد أبو صالح والاعشى الرابع هو جبريل قاله الشعبي وسعيد بن جابر والضحاك ويستشهد لهذا القول بقوله عز وجل نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقال مقاتل بن حيان الروح هو أشرف الملائكة وأقرب الى الرب عز وجل وصاحب الوحي الخامس انه القرآن قاله ابن زيد كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الآية والسادس انه ملك من الملائكة بقدر جميع المخلوقات قال علي بن أبي طلحة (١٤٩) عن ابن عباس قوله يوم يقوم الروح قال

مصدرك انه قال والمرسلات أرسلات أي متتابعة أو على انه منصوب بنزع الخافض أي والمرسلات بالعرف قرأ الجمهور عرفا بسكون الراء وقرأ عيسى بن عمر بضمها (فالعاصفات عصفا) وهي الرياح الشديدة الهبوب قال القرطبي بغير اختلاف يقال عصف بالشئ اذا أباده وأهلكه وناقعة عصف أي تعصف براكبها فتضي كأنها ريح في السرعة ويقال عصف الحرب بالقوم اذا ذهبت بهم وقيل هي الملائكة الموكلون بالريح يعصفون بها وقيل يعصفون بروح الكافر وقيل هي الآيات المهلكة كالزلازل ونحوها وقال ابن مسعود هي الرياح وعن علي قال هي الرياح وبه قال ابن عباس (والناشرات نشر) يعني الرياح تأتي بالمطر وهي تنشر السحاب نشرا قال ابن مسعود هي الرياح أو الملائكة الموكلون بالسحاب ينشرونها أو ينشرون أجنتهم في الجو عند النزول بالوحي أو هي الأمطار لانها تنشر النبات وقال الضحاك يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم وقال الربيع انه المبعث للقيامة ينشر الارواح وجاء بالواو هنا لانه استئناف قسم آخر (فالنارقات فرقا) يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقال مجاهد هي الرياح تفرق بين السحاب فتبدده وروى عنه انها آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل وقيل هي الرسل فرقوا بين ما أمر الله به ونهى عنه وبه قال الحسن قال ابن عباس هي الملائكة فرقت بين الحق والباطل (فالملقىات ذكرا) هي الملائكة قال القرطبي باجماع أي تلي الوحي الى الانبياء وقيل هو جبريل وهي باسم الجمع تعظيما له وقيل هي الرسل يلقون الى أمهم ما أنزل الله عليهم قاله قطرب قال ابن عباس فالملقىات ذكر قال بالنزول قرأ الجمهور ملقىات بسكون اللام وتخفيف القاف اسم فاعل وقرأ ابن عباس بفتح اللام وتشديد القاف من التلقية وهي اتصال الكلام الى مخاطب أقسم سبحانه بصفات خمسة موصوفها محذوف فجعله بعضهم الرياح في الكل وبعضهم جعله الملائكة في الكل وبعضهم غير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة وجعل الحلال المحلى الصفات الثلاث الاول لموصوف واحد وهو الرياح وجعل الرابع لموصوف ثان وهو الآيات وجعل الخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ولم يسلك هذه الطريق غير من المفسرين وعبارة النهر ولما كان المقسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تلك الموصوفات والذي يظهر أن المقسم به شيان ولذلك

هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وقال ابن جرير حدثني محمد بن خلف العسقلاني حدثنا رواد بن الجراح عن أبي حنيفة عن الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة هو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يجي يوم القيامة صفا وحده وهذا قول غريب جدا وقد قال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله ابن عوس المصري حدثنا وهب الله ابن روق بن هبيرة حدثنا بشر بن بكر حدثنا الاوزاعي حدثني عطاء عن عبد الله بن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ملكا لو قيل له اتقم السموات السبع والارضين بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وهذا حديث غريب جدا وفي رفعه نظر وقد يكون موقوفا على ابن عباس ويكون مما تلقاه من الاسرائيليات والله أعلم وتوقف ابن جرير فلم يقطع بواحد من هذه الاقوال كلها والاشبه به عندي والله أعلم انه بنو آدم وقوله

تعالى الامن أنزل له الرحمن كقوله يوم يأتي لاتكم نفس الابانه وكما ثبت في الصحيح ولا يتكلم يومئذ الا الرسل وقوله تعالى وقال ضوايا أي حقوا ومن الحق لا اله الا الله كما قاله أبو صالح وعكرمة وقوله تعالى ذلك اليوم الحق أي الكائن لاحالة فن شاء اتخذ الى ربه ما يأمره وأمره طاريقا في يوم يظن المرء ما قدمت يداه أي يعرض عليه جميع أعماله خيرا وشرا قد عيها وحديثها وقوله صاقر بالان كل ما هو آت يوم يظن المرء ما قدمت يداه أي يعرض عليه جميع أعماله خيرا وشرا قد عيها وحديثها كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا خائرا وكقوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي يود

الكافر يومئذانه كان في الدار الدنيا ترابا ولم يكن خلق ولا خرج الى الوجود وذلك حين عاين عذاب الله وتطر الى أعماله الفاسدة قد سطرت عليه بأيدي الملائكة السفرة الكرام البررة وقيل انما يود ذلك حين يحكم الله بين الحيوانات التي كانت في الدنيا في فصل بينها بحكمه العدل الذي لا يمحور حتى انه ليقص للشاة الجماء من القرناء فاذا فرغ من الحكم بينهما قال لها كوني ترابا فتصير ترابا فبعد ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي كنت حيوانا فان رجع الى التراب وقد ورد معني هذا في حديث الصر والمشهد وورد فيه آثار عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو (١٥٠) وغيرهما آخر تفسير سورة النبأ والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة النازعات وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والنازعات غرقا والناشاطات نشطا
والساجحات ساجا فالسباقيات سبقا
فالمدبرات أمرا يوم ترجف الراجفة
تدعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة
أبصارها خاشعة يقولون أئنا
أرودون في الحافرة أئنا كاعظاما
فخرة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فأنما
هي زبرة واحدة فاذا هم بالساهرة)
قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق
وسعيد بن جبيرة وأبو صالح وأبو الضحى
والسدى النازعات غرقا الملائكة
يعنون حسين تنزع أرواح بني آدم
فيهم من تؤخذ روحه بعسر فيغرق
من نزاعها ومنهم من تؤخذ روحه
بسهولة وكأني ما حدثته من نشاط
وهو قوله والناشاطات نشطا قال ابن
عباس وعن ابن عباس والنازعات
هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط ثم
تغرق في النار رواه ابن أبي حاتم
وقال مجاهد والنازعات غرقا الموت
وقال الحسن وقتادة والنازعات
غرقا والناشاطات نشاطا هي النجوم
وقال عطاء بن أبي رباح في قوله تعالى
والنازعات والناشاطات هي القسي

جاء العطف بالواو في والناشاطات والواو يشعر بالتغاير وأما العطف بالفاء اذا كان
في الصفات فيدل على انها راجعة لموصوف واحد واذا انقرره ذفا ظاهرا أنه أقسم أولا
بالرياح ويدل عليه عطف الصفة بالفاء والقسم الثاني فيه ترقى الى أشرف من المقسم به
الاول وهم الملائكة ويكون قوله فالقارقات فالملقيات من صفاتهم والقارقات المذكورة
وهو ما أنزل الله تعالى صحيح أساده اليهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهم هذه
الاصناف ينبغي أن يحمل على التمثيل لا على التعمين والرياح اذ الاوصاف الثلاثة الاول
للرياح والرابع والخامس للملائكة وهو الذي اختاره الزجاج والقاضي وغيرهما (عذرا
أونذرا) انتصابهما على البدل من ذكر أو على المفعولية والعامل فيهما المصدر المنون كما
في قوله تعالى أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتيما أو على المنعول لاجله أي للاعذار والاندثار
أو على الحال بالتأويل المعروف أي معذرين أو منذرين قرأ الجمهور وباسكان الذال فيهما
وقرئ بضمة ما وبسكونها في عذرا ووصفها في نذرا وقرأ الجمهور عذرا أونذرا على العطف
بأو وقرئ بالواو والمعنى ان الملائكة تلتقي الوحي اعذارا من الله الى خلقه وانذارا من عذابه
كذا قال القراء وقيل عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين قال أبو علي الفارسي يجوز أن يكون
العذر والنذر بالتثنية جمع عاذرونا ذكر قوله هذان نذر من النذر الاولى فيكون نصبا على
الحال من الالتقاء أي يلقون الذكر في حال العذر والاندثار قال المبرده باب التثنية جمع
والواحد عذير ونذير وقيل الاعذار محو الاساءة والاندثار التخويف والاول اظهر ثم ذكر
سبحانه جواب القسم فقال (انما توعدون لواقع) أي ان الذي توعدونه من مجيئ الساعة
والبعث كائن لا محالة ما اسم الموصول والقاعدة انها اذا كانت كذلك ترسم مفضولة
من ان ورسمت هنما موصولة بهما اتباعا لرسم المصحف الامام ثم بين سبحانه متى يقع ذلك
فقال (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وذهب ضوءها يقال طمس الشيء اذا درس
وذهب أثره (واذا السماء فرجت) أي فتمت وشقت ومثله قوله وفتحت السماء فكانت
أبوابا (واذا الجبال نسفت) أي قلعت من مكانها بسرعة يقال نسفت الشيء وأنسفته
اذا أخذته بسرعة وقال الكلبي سويت بالارض والعرب تقول نسفت الناقصة الكلا
اذا رعته وقيل جعلت كالجب الذي ينسف بالنسف ومنه قوله وبست الجبال بسا والاول
أولى قال المبرده نسفت قلعت من مواضعها (واذا الرسل أقتت) الهمزة بدل من الواو

في القتال والصحيح الاول وعليه الاكثر ونأما قوله تعالى والساجحات ساجا فقال ابن مسعود هي الملائكة المضمومة
وروى عن علي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبي صالح مثل ذلك وعن مجاهد والساجحات ساجا الموت وقال قتادة هي النجوم وقال
عطاء بن أبي رباح هي السفن وقوله تعالى فالسباقيات سبقا روى عن علي ومسروق ومجاهد وأبي صالح والحسن البصري يعني
الملائكة قال الحسن سبقت الى الايمان والتصديق به وعن مجاهد الموت وقال قتادة هي النجوم وقال عطاء هي الخيل في
سبيل الله وقوله تعالى فالمدبرات أمرا قال علي ومجاهد وعطاء وأبو صالح والحسن وقتادة والرياح بن أنس والسدى هي

الملائكة زاد الحسن نذر الامر من السماء الى الارض يعني بأمر ربه اعز وجل ولم يخلفوا في هذا ولم يقطع ابن جرير بالمراذق شي من ذلك الا انه حكى في المدبر ان امرائها الملائكة ولا أثبت ولا نفي وقوله تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قال ابن عباس هما الخفتان الاولى والثانية وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغير واحد وعن مجاهد أما الاولى وهي قوله جبل وعلا يوم ترجف الراجفة فكقوله جبلت عظمت يوم ترجف الارض والجبال والثانية وهي الرادفة فهي كقوله وجعلت الارض والجبال فركك ذلك واحدة وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع (١٥١) حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل

عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه فقال رجل يا رسول الله أرايت ان جعلت صلاتي كلها عليك قال اذا يكفرك الله ما أهمك من دنياك وآخرتك وقد روى الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري بأسانيد مائة مثله ولفظ الترمذي وابن أبي حاتم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ثلثا الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه وقوله تعالى قلوب يومئذ واجفة قال ابن عباس يعني خائفة وكذا قال مجاهد وقتادة ابصارها خاشعة أي ابصار أصحابها وانما اضيف اليها للملابسة أي ذليلة حقيرة مما عانت من الاحوال وقوله تعالى يقولون أئنا لمرءدون في الخافرة يعني مشركي قريش ومن قال بقولهم في انكار المعاد يستبعدون وقوع البعث بعد المصير الى الخافرة وهي القبور قال مجاهد وبعد متفرق أجسادهم

المضمومة وكل واوانضمت وكانت ضمت لازمة يجوز ان يدالها بالهمزة وقد قرئ بالواو والوقت الاجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر اليه والمعنى جعل لها وقت للفصل والقضاء بينهم وبين الامم كافي قوله سبحانه يوم يجمع الله الرسل وقيل هذا في الدنيا أي جمعت الرسل لمقامها الذي ضرب لها في انزال العذاب عن كذبها والاول أولى قال أبو علي الفارسي أي جعل يوم الدين والفصل لها وقتا وقيل أقتت ارسلت لاوقات معلومة على ما علم الله به (أي يوم أجلت) هذا الاستفهام للتعظيم والتعجب أي لأي يوم عظيم تعجب العباد منه لشدة ومزيد أهواله ضرب لهم الاجل لجمعهم والجله مقول قول مقدر هو جواب لاذا أوفي محل نصب على الحال من الضمير في أقتت قال الزجاج المراد بهذا التأقيت تبين الوقت الذي يحضرون فيه للشهادة على أمتهم ثم بين هذا اليوم فقال (ليوم الفصل) قال قتادة يفصل فيه بين الناس بأعمالهم الى الجنة والنار ثم أتبع ذلك تعظيما وهو بلا فقال (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما أعلمك يوم الفصل يعني انه أمر بديع هائل لا يقادر قدره وما مبتدأ وأدراك خبره والعكس كما اختاره سيبويه ثم ذكر حال الذين كذبوا بذلك اليوم فقال (ويل يومئذ للمكذبين) أي ويل لهم في ذلك اليوم الهائل قال الزمخشري ويل أصله مصدر ساد مسد فعلة لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على الثبات قلت سوغ الابتداء به كونه دعاء لما ذكره الزمخشري ويجوز ويل بالانصب ولكنه لم يقرأ به والويل الهلاك أو هو اسم وادى جهنم قال ابن مسعود يسيل فيه صديدا هل النار فجعل للمكذبين وكررت هذه الآية في هذه السورة عشر مرات لانه قسم الويل بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب بشي عذابا وي تكذيبه بشي آخر وبشئ كذب به هو أعظم جرما من التكذيب بغیره فيقسم له من الويل على قدر ذلك التكذيب وقال الكرخي التكرار في مقام الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما اذا تغيرت الآيات السابقة على المرات المتكررة كما هنا ثم ذكر سبحانه ما فعل بالكفار من الامم الخالية فقال (ألهمهاك الاولين) أخبر سبحانه باهلاك الكفار من الامم الماضية من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم كقوم نوح وعاد وثمود قال مقاتل يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم والاستفهام انكارى وهو داخل على نفي ونفي النفي اثبات ويعبر عنه بالاستفهام التقريرى والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفي (ثم تتبعهم الاحرار) يعني كفار مكة ومن وافقهم

ونفت عظامهم ونشورها ولهذا قالوا أنذا كنا عظاما متفرقة وقرئ نأخرة وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة أي بالية قال ابن عباس وهو العظم اذا بلى ودخلت الريح فيه قالوا تلك اذا كرت خاسرة وعن ابن عباس ومحمد بن كعب وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبي مالك والسدي وقتادة الخافرة الحياة بعد الموت وقال ابن زيد الخافرة النار وما أكثر أسمائها هي النار والجحيم وسقرو جهنم والهاوية والخافرة لظي والحطية وأما قولهم تلك اذا كرت خاسرة فقال محمد بن كعب قالت قريش لئن أحيانا الله بعد ان نموت لنخسر قال الله تعالى فأنما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة أي فأنما هو أمر من الله لا مثنوية فيه ولا تأكيد فاذا الناس قيام ينظرون

وشأن يأمر تعالى اسرافيل فينفخ في الصور نفخة البعث فاذا الاولون والاخرون قيام بين يدي الرب عز وجل ينتظرون كما قال تعالى يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون ان لبنتم الا قليلا وقال تعالى وما أمرنا الا واحدة الا كلح بالبصر وقال تعالى وما امر الساعة الا كلح البصر أو هو أقرب قال مجاهد فأنشأه زجرة واحدة وصيحة واحدة وقال ابراهيم التيمي أشد ما يكون الرب عز وجل غضبا على خلقه يوم يبعثهم وقال الحسن البصري زجرة من الغضب وقال أبو مالك الرياحي عن أنس زجرة واحدة هي النفخة الآخرة وقوله تعالى فاذا هم

(١٥٢)

حسين كذبوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم قرأ الجمهور بتبعهم بالرفع على الاستئذان أي ثم نحن نتبعهم كذا قدره أبو البقاء وقال ليس بمعطوف لان العطف يوجب أن يكون المعنى أهل كذا الاولين ثم اتبعناهم الاخرين في الهلاك وليس كذلك لان اهلاك الاخرين لم يقع بعد ويدل على الرفع قراءة ابن مسعود ثم سبهم الاخرين بسين التنفيس وقرئ بالجزم عطفا على نملك قال شهاب الدين علي جعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نملك والمراد بالآخرين حينئذ قوم شعيب ولوط وموسى وبالاولين قوم نوح وعاد وحمود (كذلك نفعل بالجرمين) أي مثل ذلك الفعل القضي مع فعلهم يريد من يهلكه فيما بعدوا الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك الاهلاك نفعل بكل مشرك اما في الدنيا أو في الآخرة (ويل يومئذ للمكذبين) أي ويل يومئذ ذلك الاهلاك للمكذبين بكتب الله ورسله قيل والويل الاول للعذاب الآخرة وهذا العذاب الدنيا والتكرير للتوكيد شائع في كلام العرب (ألم نخلقكم من ماء مهين) أي ضعيف حقير قدر منين دليل وهو النطفة قال ابن عباس مهين ضعيف هذا نوع آخر من تخويف الكفار وتظهير قوله سبحانه ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (جعلناه في قرار مكين) أي مكان حرير وهو الرحم يحفظ فيه المني من الآفات المفسدة له كالهواء (الى قدر معلوم) أي الى مقدار قدره الله تعالى للولادة وهو مدة الحمل وهو تسعة أشهر أو ما فوقها أو ما دونها وقيل الى أن يصور (فقد رنا) قرأ الجمهور بالتخفيف من القدرة ويدل عليه فنعهم القادرون وقرئ بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نطفة خلقه فقد رته قال الكسائي والفراء وهما الغتان بمعنى قدرت كذا وقدرته (فتم القادرون) أي نعم المقادرون نحن قبيل المعنى قدرناه قصيرا أو طويلا وقيل قدرنا أي ملكنا (ويل يومئذ للمكذبين) بقدرنا على ذلك أو على الاعادة وبعثمة الفطرة ثم بين لهم يدبغ صغره وعظيم قدرته ليعتبروا فقال (ألم نجعل الارض كفانا) معنى الكفت في اللغة الضم والجمع يقال كفت الشيء اذا ضمه وجمعه ومن هذا يقال للجراب والقدر كفت والكفات بالكسر الموضع الذي يكفت فيه شيء أي يضم ذكره المختار والقاموس وقال المحلى مصدر كفت وفيه نظر لان كفت من باب ضرب فالحق انه اسم مكان وقيل جمع كافت كصيام وقيام وقيل مصدر كالكتاب والحساب وقال الاخفش كفانا جمع كافتة والارض يراد بها الجمع فعمت بالجمع

وكذا قال سعيد بن جبيرة وقتادة وأبو صالح وقال عكرمة والحسن والضحاك وابن زيد الساهرة وجه الارض وقال مجاهد كانوا بأسفلها فخرجوا الى أعلاها قال والساهرة المكان المستوي وقال الثوري الساهرة أرض الشام وقال عثمان ابن أبي العالصة الساهرة أرض بيت المقدس وقال وهب بن منبه الساهرة جبل الى جانب بيت المقدس وقال قتادة أيضا الساهرة جهنم وهذه أقوال كلها غريبة والصحيح انها الارض وجهها الاعلى وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا حريز بن المبارك الشيخ الصالح حدثنا بشر بن السري حدثنا مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي فاذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء عفرها خالصة كالخبرة النقي وقال الربيع بن أنس فاذا هم بالساهرة يقول الله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ويقول تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينفصها ري نسفا فيذرها قاعا صرصا فلا ترى فيها عوجا ولا أمتا

وقال تعالى ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة ويرى الارض التي عليها الجبال وهي لا تعد من هذه الارض وهي وأرض لم يعمل عليها خطيئة ولم يهرق عليها دم (هل أتاك حديث موسى اذا ناداه ربه بالوادى المقدس طوى اذهب الى فرعون انه طغي فقل هل لك الى ان تزكى وأهديك الى ربك فتخشى فاراه الآية الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر بعصى فحشر فنادى فقل انار بكم الاعلى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) يخبر تعالى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم عن عبده ورسوله موسى عليه السلام انه ابتعثه الى فرعون وأيده الله بالمعجزات ومع هذا استمر على كفره وطمغيا به حتى أخذه الله أخذ عزيز

مقتدر وكذلك عاقبة من خالفك وكذب بما حجت به ولهذا قال في آخر التهمة ان في ذلك لعبرة لمن يخشى فقوله تعالى دل انك حديث موسى أي هل سمعت بخبره اذ ناداه ربه أي كلمته اذ نادى بالقدس أي المظهر طوي وهو اسم الزاوي على الصحيح كما تقدم في سورة طه فقال له اذهب الى فرعون انه طغي أي تجبر وتعدو عني فقبل له الى ان ترك أي قل له حل لك ان تحيب الى طريقته ومسلكتي به أي تسلم وتطيع وأهديك الى ربك أي أدلك على عبادة ربك فتخشى أي فيصير قلبك خاضعا له مطيعا خاشعا بعد ما كان فاسيا خييا بعيدا من الخير فأراه الآية الكبرى يعني فاطهره (١٥٣) موسى مع هذه الدعوة الحق حجة قوية ودليلا واضحا على صدق ما جاء به من

عند الله فكذب وعصى أي فكذب بالحق وخالف ما أمر به من الطاعة وحاصله انه كفر قلبه فلم يفعل لموسى بباطنه ولا بظاهره وعلمه بان ما جاء به انه حق لا يلزم منه انه مؤمن به لان المعرفة علم القلب والايمان عمله وهو الانقياد للحق والخضوع له وقوله تعالى ثم أدبر يسعي أي في مقابلة الحق بالباطل وهو جمع السحرة ليقابوا ما جاء به موسى عليه السلام من المعجزات الباهرات فخر فنادى أي في قومه فقال أنا ربكم الاعلى قال ابن عباس ومجاهد وهذه الكلمة قالها فرعون بعد قوله ما علمت لكم من اله غيري بأربعين سنة قال الله تعالى فاتخذ الله نكال الآخرة

والاولى أي انتقم الله منه انتقاما جعله به عبرة ونكالا لا مثاله من المتمردين في الدنيا ويوم القيامة ينس الفرد المرفود كما قال تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون هذا هو الصحيح في معنى الآية ان المراد بقوله نكال الآخرة والاولى أي الدنيا والآخرة وقيل

وقال الخليل التسكفت تقلب الشيء نظير البطن أو بطن الظهر ويقال انكفت القوم الى منازلهم أي ذهبوا والمعنى ألم تجعل الارض ضامة للاحياء على ظواهرها والاموات في بطنها نهمهم وتجمعهم قال الفراء يريد تكفتم احياء على ظواهرها في دورهم ومنزلاتهم وتكفتم أمواتا في بطنها أي تحوزهم وهم معنى قوله (أحياء وأمواتا) والتسكير فيهما للتفخيم أي تكنت احياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون وقال أبو عبيدة كفتانا أو عبيدة وقيل معنى جعلها كفتانا انه يدفن فيها ما يخرج من الانسان من الفضلات وقال ابن عباس كفتانا كما وقال الاخفش وأبو عبيدة الاحياء والاموات وصفان للارض أي الارض منقسمة الى حي وهو الذي ينبت والى ميت وهو الذي لا ينبت قال الفراء انتصاب احياء وأمواتا لوقوع الكفات عليه أي ألم تجعل الارض كفات احياء وأموات فاذا نون نصب ما بعده وقيل نصب على الحال من الارض أي منها كذا ومنها كذا وقيل هو مصدرة نعت به للمبالغة (وجعلنا فيها رواسي شامخات) أي جبالا مرتفعة طولا والارواسي الثوابت والشامخات الطوال وكل عال فهو شامخ وقال ابن عباس جبالا مشرفات وقيل ثوابت عاليات (واسقيناهم ماء فراتا) أي عذبا قاله ابن عباس والفرات الماء العذب يشرب منه ويسقى به قال مقاتل وهذا كله اعجب من البعث روى ان في الارض من الجنة سيجان وجحان والفرات والنيل كلها من أنهار الجنة (ويل يومئذ للمكذبين) بما أنعمنا عليهم من نعمنا التي هدم من جلتها (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) في الدنيا يقول لهم ذلك خزنة جهنم توبخا وتقر بعا أي سيروا اليه من العذاب وهو عذاب النار (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) أي الى ظل من دخان جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث فرق يكونون فيه حتى يفرغ من الحساب وهذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع تشعب شعبا قرأ الجمهور انطلقوا في الموضوعين على صيغة الامر على التأكيذ وقرئ بصيغة الماضي في الثاني أي لما أمروا بالانطلاق امتثلوا ذلك فانطلقوا وقيل المراد بالظل هنا هو السراق وهو لسان من النار تحيط بهم ثم تشعب ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم ثم يصيرون الى النار وقيل هو الظل من يحموم كافي قوله في سموم وجيم وظل من يحموم على ما تقدم وقيل ان الشعب الثلاث هي الضريع والزقوم والغسلين لانها أو صاف النار ثم وصف سبحانه هذا الظل ثم كبرهم فقال (لا ظليل) كنين يظلمهم

(٢٠ - فتح البيان عاشر) المراد بذلك كلمته الاولى والثانية وقيل كفره وعصيانته والصحيح الذي لا شك فيه الاول وقوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى أي لمن يتعظ وينزعج (أتأثم أشد خلقا أم السماء بناها ارفع سمكها فسواها وأغطش ايلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولا نعماكم) يقول تعالى محتججا على منكري البعث في إعادة الخلق بعد بده أنه أأنتم أيها الناس أشد خلقا أم السماء يعني بل السماء أشد خلقا منكم كما قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقال تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم

زروعها وأشجارها وعمارها وثبت جبالها المستقرة بأهلها وبقرارها كل ذلك مستاعداً لخلقها ولما يحتاجون إليه من الأنعام التي
بأكرمها ويركعونهم أمداداً احتياجهم إليها في هذا الدار إلى أن ينتهي الأمر وينقضي الأجل (فإذا جاءت الطامة الكبرى يوم يندكر
الإنسان ماسحاً وبرزت الجحيم لمن يرى فاما من طغى وأثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستلوك عن الساعة آيات من ذكرها لربك منتهاها انما آتت منذ زمن
يخشها كانوا يوم يرونهم يلبسوا إلى عشيها وأضحها) يقول تعالى فإذا جاءت (١٥٥) الطامة الكبرى وهو يوم القيامة قاله ابن

عباس سميت بذلك لانها تنظم على
كل أمر هائل مفضع كما قال تعالى
والساعة أدهى وأمر يوم يندكر
الإنسان ماسحاً أي حينئذ يندكر
ابن آدم جميع عمله خيره وشره كما قال
تعالى يومئذ يندكر الإنسان واني
له الذكري وبرزت الجحيم لمن يرى
أي أظهرت للنظرين فراها الناس
عياناً فاما من طغى أي تمرد وعى وأثر
الحياة الدنيا أي قدمها على أمر
دينه وآخره فان الجحيم هي المأوى
أي فان مصيره إلى الجحيم وان مطعمه
من الرقوم ومشربه من الجحيم وأما
من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى أي خاف القيام بين يدي
الله عز وجل وخاف حكم الله فيه
ونهى نفسه عن هواها ووردها إلى
طاعة مولاه فان الجنة هي المأوى
أي من قبله ومصيره ورجعه إلى
الجنة الفيحاء ثم قال تعالى يستلوك
عن الساعة آيات من ذكرها لربك منتهاها أي ليس
من ذكرها إلى ربك منتهاها أي ليس
علمها اليك ولا إلى أحد من الخلق بل
مردها ورجعها إلى الله عز وجل
فهو الذي يعلم وقتها على التعيين
ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم

من قال بهذا وقد قال تعالى جبالاً صفر وأجيب بان وجهه ان النار خلقت من
النور فهي مضيئة فلما خلق الله جهنم وهي موضع النار حشى ذلك الموضع بتلك النار
وبعث إليها سلطانها وغضبه فاسودت من سلطانه وازدادت سواداً وصارت أشد سواداً من
كل شيء فيكون شرها أسود لانه من نار سوداء قلت هذا الجواب البارد لا يدفع ما قاله
القائل لان كلامه باعتبار ما وقع في الكتاب العزيز هناس وصفها بكونها اصفر افلو كان
الامر كما ذكره الجيب من اسوداد النار واسوداد شررها قال الله تعالى كأنها جبال
سود وليكن اذا كانت العرب تسمى الاسود أصفر لم يبق اشكال لان القرآن نزل بلغتهم
وقد نقل الثقات عنهم ذلك ويدل عليه الحديث في صفة جهنم وفي آخره فهي سوداء
مظلمة فكان ما في القرآن هنا وارداً على هذا الاستعمال العربي (وبل يومئذ لا مذكبين)
لرسول الله وآياته (هذا يوم لا ينطقون) أي لا يتكلمون قرأ الجمهور برفع يوم على انه
خبر لا اسم الإشارة وقرأ زيد بن علي والاعرج والاعشى وغيرهم بالفتح على البناء لضافته
إلى الفعل ومحل الرفع على الخبرية وقيل هو منصوب على الظرفية قال الواحدي قال
المفسرون في يوم القيامة موافق في بعضها يتكلمون وفي بعضها ينحتم على أفواههم فلا
يتكلمون وقد قدمنا الجمع بهذا في غير موضع وقيل ان هذا الإشارة إلى وقت دخولهم النار
وهم عند ذلك لا ينطقون لان موافق السؤال والحساب قد انقضت وقال الحسن
لا ينطقون بحجة وان كانوا ينطقون والاشارة بهذا إلى ما تقدم من الوعيد كانه قيل هذا
العقاب المذكور كائن يوم لا ينطقون وعن عكرمة قال سأل نافع بن الأزرق ابن عباس
عن قوله هذا يوم لا ينطقون ولا تسمع لهم الا همسا وأقبل بعضهم على بعض يتسألون
وهاؤم اقرؤا كتابه فقال له ويحك هل سألت عن هذا أحد اقبل قال لا قال أما انك
لو كنت سألت هلك أليس قال الله وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون قال بلى
قال فان لكل مقدار يوم من هذه الايام لو نامن الألوان (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) قرأ
الجمهور يؤذن على البناء للمفعول وقرأ زيد بن علي لا يؤذن على البناء لله اعل أي لا يؤذن
الله لهم أي لا يكون لهم اذن من الله فيكون لهم اعتذار من غير ان يجعل الاعتذار مسبباً
عن الاذن كما لو نصب قال القراء الفاء في فيعتذرون نسق على يؤذن وأجيز ذلك لان أواخر
الكلام بالنون ولو قال فيعتذرون لم يوافق الآيات وقد قال لا يقضى عليهم فيموتوا بالنصب

الابغية يستأونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله وقال ههنا إلى ربك منتهاها ولهذا الماسأل جبريل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن وقت الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها أي انما بعثتك لتنذر
الناس وتحذره من بأس الله وعذابه فمن خشى الله وخاف مقامه ووعيده اتبعك فافلح وأنجح والخيبة والخسار على من كذبك
وخالفك وقوله تعالى كانوا يوم يرونهم يلبسوا إلى عشيها وأضحها أي اذا قاموا من قبورهم إلى المحشر يستقصر يوم مدة الحياة الدنيا
حتى كأنها عندهم كانت عشيبة من يوم أضحى من يوم قال جوير عن الضحاك عن ابن عباس كانوا يوم يرونهم يلبسوا إلى عشيبة

أوضحها أما عشيمة فباين الظهور إلى غروب الشمس أو ضحاها ما بين طلوع الشمس إلى نصف النهار وقال قتادة وقت الدنيا في
 آئين التوم حين عاينوا الآخرة آخر تفسير سورة النازعات والله الحمد والمثنية * (تفسير سورة عبس وهي مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (عبس ويؤتى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعل يزكى أو يذ كرفتنفعه الذ كرى أما من استغنى فأنزل
 تصدى وما عليك إلا زكى وأما من جاءك يسعى وهو يحشى فأنزل عنه تلهي كلاً أنهما تذ كرفتن شأه كره في صحف مكرمة من فوعة
 مظهره بأيدى سفرة كرام بررة) ذكر غير (١٥٦) واحد من المفسرين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً مخاطب

بعض عظماء قريش وقد طمع في
 إسلامه فبينما هو مخاطبه وينا حيه
 إذا أقبل ابن أم مكتوم وكان ممن
 أسلم قديماً فجعل يسأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن شيء ويلج
 عليه وود النبي صلى الله عليه وسلم
 أن لو كف ساعته تلك ليشكن من
 مخاطبة ذلك الرجل طمعاً ورغبة
 في هدايته وعبس في وجه ابن
 أم مكتوم وأعرض عنه وأقبل على
 الآخر فأزل الله تعالى عبس ويؤتى
 أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله
 يزكى أي يحصل له زكاة وطهارة في
 نفسه أو يذ كرفتنفعه الذ كرى أي
 يحصل له اتعاظ وازجار عن المحارم
 أما من استغنى فأنزل تصدى أي
 أما الغنى فأنزل تتعرض له لعله
 يمتدى وما عليك إلا زكى أي ما
 أنت بطالب به إذا لم يحصل له زكاة
 وأما من جاءك يسعى أي يقصدك
 ويؤمك ليمتدى بما تقول له فأنزل
 عنه تلهي أي تتشغل ومن ههنا
 أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه
 وسلم أن لا يخص بالإنذار أحد بل
 يساوي فيه بين الشريف والضعيف
 والفقير والغنى والسادة والعبيد

والكل صواب (ويل يومئذ للمكذبين) بما دعاهم إليه الرسل وأنذرتهم عاقبه (هذا
 يوم الفصل جمعناكم والاولين) أي ويقال لهم هذا يوم الفصل الذي يفصل فيه بين
 الخلائق ويتم فيه الحق من الباطل والمخاطب في جمعناكم للكفار في زمن نبينا صلى الله
 عليه وآله وسلم والمراد بالاولين كفار الامم الماضية (فان كان لكم كيد) أي ان قدرتم
 على حيلة في دفع العذاب عنكم الآن (فكيدون) أي فافعلوها وهذا تقرير لهم
 وتمكم ويؤبىخ قال مقاتل يقول ان كان لكم حيلة فاحتالوا لانفسكم وقيل المعنى فان
 قدرتم على حرب فخاربون وقيل ان هذا من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيكون
 كقول هود فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ويل يومئذ للمكذبين) بالبعث لانه قد ظهر لهم
 عجزهم وبطلان ما كانوا عليه في الدنيا ثم لما ذكر سبحانه في سورة الدهر أحوال الكفار
 في الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب في أحوال المؤمنين فيها ذكر في هذه السورة
 أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الإيجاز فوقع بذلك
 التعادل بين السورتين فقال (ان المتقين في ظلال وعيون) أي في ظلال الاشجار وظلال
 القصور لا كالظل الذي للكفار من الدخان ومن النار كما تقدم قال الخليل أي تكاثف
 أشجار وعبارة الكازروني أي تحت أشجار قرأ الجمهور في ظلال وقرئ في ظل جمع ظلة
 قال مقاتل والكبي المراد بالمتقين الذين يتقون الشر بالله لان السورة من أولها إلى
 آخرها في تقرير الكفار على كفرهم قال الرازي فيجب أن تكون هذه الآية مذكورة
 لهذا الغرض والاتفكت السورة في نظمها وترتيبها وانما يتم النظم بأن يكون هذا
 الوعد خاصاً بالذين يسمعون بعيد الكافر بسبب كفره وجب أن
 يقرن ذلك بوعد المؤمنين بسبب إيمانهم حتى يصير ذلك سبباً في الزجر عن الكفر فأما أن
 يقرن به وعد المؤمنين بسبب طاعته فلا يليق بالنظر كذا قال والمراد بالعيون الانهار أي
 نابعة من ماء وعسل ولبن وخمر كما قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (وفوا كما
 بشتون) المراد بالقوا كما يتفكده به مما انطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم فتى اشتروا
 فأكهنة وجدوا حاضرة فليست فأكهنة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فأكهنة
 الدنيا (كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) أي يقال لهم ذلك والمقاتل لهم الملاشكة
 أكراماً لهم أو يقال لهم من قبل الله فالجمله مقدرة بالقول والباء للسببية أي بسبب

والرجال والنساء والصغار والكبار ثم الله تعالى يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وله الحكمة البالغة والجنة ما

الدائمة قال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا محمد بن مهيدي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس رضي الله عنه في
 قوله تعالى عبس ويؤتى جاء ابن أم مكتوم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم أي بن خلف فاعرض عنه فأنزل الله عز وجل عبس
 ويؤتى ان جاءه الأعمى فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه قال قتادة وأخبرني أنس بن مالك قال رأيته يوم القادسية
 وعليه درع ورمحه راية سوداء يعني ابن أم مكتوم وقال أبو يعلى وابن جرير حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي حدثني أبي قال هذا

ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول أرشدني قالت فوعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين قالت فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأسا فيقول لا في هذا أنزلت عيسى وتولى وقد روى الترمذي هذا الحديث عن سعيد بن يحيى الأموي بإسناده مثله ثم قال وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن أبيه قال أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم ولم يذكر فيه عن عائشة قلت كذلك هو في الموطأ ثم روى ابن جرير وابن أبي حاتم (١٥٧) أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس

قوله عيسى وتولى ان جاءه الاعمى قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأجج عتبة بن ربيعة وأباجهـل ابن هشام والعباس بن عبد المطلب وكان يتصدى لهم كثيرا ويحرس عليهم ان يؤمنوا فأقبل اليه رجل أعمى يقال له عبد الله بن أم مكتوم يعيش وهو يتأججهم فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى في وجهه وتولى وكره كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم نجواه وأخذ ينقلب إلى أهله أمسك الله بعض بصره وخفق برأسه ثم أنزل الله تعالى عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذ كرفتنه الذكري فلما نزل فيه ما نزل أكرمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاجتك هل تريد من شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء وذلك لما أنزل الله تعالى أمانا من استغنى فانت

ما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة (أنا كذلك) أي مثل ذلك الجزاء العظيم (نجزى المحسنين) في أعمالهم وعقائدهم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث صاروا في شقاء عظيم وصار المؤمنون في نعيم مقيم (كلوا وتتعوا) خطاب للكفار أي الويل ثابـت لهم في حال ما يقال لهم ذلك تكبر الهم بحالهم في الدنيا ويقال لهم هذا في الدنيا وانما قال (قل لا) لان منافع الدنيا وزماته قليل لانه زائل مع قصر مدته في مقابلة مدة الآخرة وذلك إلى منتهى آجالهم قال بعض العلماء المتع بالدنيا من أفعال الكافرين والسعي لها من أفعال الظالمين والاطمئنان اليها من أفعال الكاذبين والسكـون فيها على حد الاذن والاخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطر امن أن يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وجمعها وتركها (انكم محجرون) أي المشركون بالله وهذا وان كان في اللفظ أمر فهو في المعنى تهديد وزجر عظيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرضوا أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم) أي لهؤلاء المجرمين من أي قائل كان (اركعوا لا يركعون) أي واذا أمروا بالصلاة لا يصـلـون قال مقاتل نزات في ثقيف امتنعوا من الصلاة بعد ان أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها فقالوا لا نخشى فانها مسبة علينا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود وقيل انما يقال لهم ذلك في الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون من أجل انهم لم يكونوا يسجدون في الدنيا لله سبحانه قاله ابن عباس وفي هذه الآية دليل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وميت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بالصلاة المسلمين (ويل يومئذ للمكذبين) باواحر الله سبحانه ونواهيـه (فبأي حديث بعده) أي بعد القرآن (بؤمنون) أي يصدقون اذ لم يؤمنوا به مع انه آية مبصرة ومعجزة باهرة من بين الكتب السماوية قرأ الجمهور يؤمنون بالتحية على الغيبة وقرأ ابن عامر في رواية عنه ويعقوب بالقوية على الخطأ

* (سورة عم كذا في الخازن والخطيب وتسمى سورة التساؤل وسورة النبا وهي أربعون آية وقيل إحدى وأربعون آية وهي مكية عند الجميع) *

له تصدى وما علمك الايزكي فيه غرابة ونكارة وقد تكلم في اسناده وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرامادي حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بلا لا يؤذن بلبس فكلوا واشربوا حتى تسمعوا اذان ابن أم مكتوم وهو الاعمى الذي أنزل الله تعالى فيه عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وكان يؤذن مع بلال قال سالم وكان رجلا ضير البصر فلم يك يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون إلى بزوغ الفجر أذن وهكذا ذكر عروة بن الزبير ومجاهد وأبو مالك وقادة والضحاك وابن زيد وغير واحد من السلف والخلف انها نزات في

ابن أم مكتوم والمشهور ان اسمه عبد الله ويقال عمرو والله أعلم وقوله تعالى كلا انهم اذن كرهوا هذه السورة أو الوصية بالمساواة بين الناس في ابلاغ العلم من شريفهم ووضيعهم وقال قتادة والسدى كلا انهم اذن كرهوا القرآن فمن شاء كرهوا في شأن كره الله تعالى في جميع أموره ويحتمل عود الضمير الى الوحي لدلالة الكلام عليه وقوله تعالى في صحف مبكورة مرفوعة مطهرة أي هذه السورة أو العظة وكلاهما لازم بل جميع القرآن في صحف مبكورة مرفوعة أي عالية القدر مطهرة أي من الدنس والزينة والنقص وقوله تعالى بأيدي (١٥٨) سفرة قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وابن زيد هي الملائكة وقال وهب

ابن منبه هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هم القراء وقال ابن جرير عن ابن عباس السفرة بالبطمية القراء وقال ابن جرير والصحيح ان السفرة الملائكة والسفرة يعني بين الله تعالى وبين خلقه ومنه يقال السفير الذي يسعى بين الناس في الصلح والخير كما قال الشاعر وما أَدْعُ السفارة بين قومي وما أمشي بغش ان مشيت وقال البخاري سفرة الملائكة سفرت أصحلت بينهم وجعلت الملائكة اذ انزلت بوحى الله تعالى وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم وقوله تعالى كرام بررة أي خلقهم كرام حسن شريف وأخلاقهم وافعالهم بارّة طاهرة كاملة ومن ههنا ينبغى لحامل القرآن أن يكون في أفعاله وأقواله على السداد والرشاد وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا هشام عن قتادة عن زرار بن أوفى عن سعيد عن هشام عن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأه وهو عليه شاق له أجران أخرجه الجماعة من طريق قتادة به

وقال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم يتساءلون) أصله عن ما فادعت النون في الميم لان الميم تشار كهافي الغنة كذا قال الزجاج وحذفت الالف لتمييز الخبر عن الاستفهام وكذلك فيم وهم وضو ذلك والمعنى عن أي شيء يسأل بعضهم بعضا قرأ الجمهور عم يحذف الالف لماذا قرأوا قرأوا بآياتها واما كنه قليل لا يجوز الال للضرورة وقرئ بهاء السكت عوضا عن الالف قال الزجاج اللفظ لفظ الاستفهام والمعنى تفخيم القصة كما تقول أي شيء تريد اذا عظمت شأنه قال الشهاب وهذا الاستفهام لا يمكن حله على حقيقته لان المطلوب به لا بد أن يكون مجهولا عند الطالب فلذا جعل مجازا عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب فالاستفهام بالنسبة الى الناس وقال في النهر هذا الاستفهام فيه تفخيم وتهويل وتقدير وتوبيخ قال الواحدي قال المفسرون لما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخبرهم بتوحيد الله والبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم يقولون ماذا جاء به محمد وما الذي أتى به فانزل الله عم يتساءلون قال الفراء التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضا كالتقابل وقد يستعمل أيضا في أن يتحدوا به وان لم يكن بينهم سؤال قال تعالى وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون الآية وهذا يدل على انه التحدث ومناسبتهم لما قبلها ظاهرة لما ذكر في قوله فبأي حديث بعده أي بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال عم يتساءلون ثم ذكر سبحانه تسألهم عما داؤ بينه فقال (عن النبا العظيم) أوردته سبحانه أولا على طريقة الاستفهام مبهما لتوجه اليه أذهانهم وقلته في الله أفهامهم ثم بينه بما يفيد تعظيمه وتفخيمه كأنه قيل عن أي شيء يتساءلون هل أخبركم به ثم قيل بطريق الجواب عن النبا العظيم على منهاج قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار واما كان ذلك النبأ أي القرآن عظيما لانه نبأ عن التوحيد وتصديق الرسول ووقوع البعث والنشور قال الضحاك يعني نبأ يوم القيامة وكذا قال قتادة وقد استدل على ان النبأ هو القرآن بقوله الآتي الذي هم فيه مختلفون فانهم اختلفوا في القرآن فجعله بعضهم محررا وبعضهم شعرا وبعضهم كهانة وبعضهم قال هو أساطير الاولين واما البعث فقد اتفق الكفار اذ ذلك على انكاره ويمكن أن يقال انه قد وقع الاختلاف في البعث في الجملة فصدق به

(قتل الانسان ما كفر من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم أحياه أنشأه الله كلاً ما يقيض ما أمره فلينظر الانسان الى طعامه أنا صبنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقاً فانبثاقها حيا وعباداً وقضوا زيتونا ونخلنا وحدائق غلبا وفاكهة وأنا متاعا لكم ولا نعابكم) يقول تعالى ذالما لن أن يكفر بالبعث والنشور من بني آدم قتل الانسان ما كفره قال الضحاك عن ابن عباس قتل الانسان لعن الانسان وكذا قال ابو مالك وهذا الجنس الانسان المكذب لكثرة تكذيبه بلا مستند بل بمجرد الاستبعاد وعدم العلم قال ابن جرير ما كفره أي ما أشد كفره وقال ابن جرير ويحتمل ان يكون المراد أي شيء يجعله

كافراى ما حمله على التكذيب بالمعاد وقد حكاه البغوى عن مقاتل والكلبى وقال قتادة ما كفره ما ألغى عنه ثم بين تعالى له كيف خلقه من الشئ الخبير وأنه قادر على اعادته كما بدأه فقال تعالى من اى شئ خلقه من نقطة خلقه فقدرة اى قدر ابعده ورزقه وعمله وشق اوسعيد ثم السبيل يسره قال العوفى عن ابن عباس ثم يسره عليه خروجه من بطن أمه وكذا قال عكرمة والضحاك وابوصالح وقاتدة والسدى واختاره ابن جرير وقال مجاهد هذه كقوله تعالى انا هدىناه السبيل اما شاكر او اما كفورا اى بيناه له وأوضحناه وسهلنا عليه علمه وهكذا قال الحسن وابن زيد وهذا هو الارجح والله أعلم (١٥٩) وقوله تعالى ثم أماته فأقبره اى انه بعد خلقه له

اماته فأقبره اى جعله ذاق قبر والعرب تقول قبرت الرجل اذا ولى ذلك منه واقبره الله وعصبت قرن الثور وأعضبه الله وبترت ذنب البعير وأبتره الله وطردت عنى فلانا وأطرده الله اى جعله طريدا قال الاعشى

لو أسندت ميتا الى صدرها

عاش ولم ينقل الى قابر
وقوله تعالى ثم اذا شاء أنشره اى بعثه بعد موته ومنه يقال البعث والنشور ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحا وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا اصبغ بن الفرج أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا ابنا السمع أخبره عن ابي الهيثم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأكل التراب كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تنشون وهذا الحديث ثابت في الصحيحين من رواية الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة بدون هذه الزيادة ولفظه

المؤمنون وكذب به الكافرون فقد وقع الخلاف فيه من هذه الحثية وان لم يقع الاختلاف فيه بين الكفار أنفسهم على التسليم والتنزل ومما يدل على انه القرآن قوله سبحانه قل هو بأعظيم أتم عنه معرضون ومما يدل على انه البعث انه أكثر ما كان يستنكره المشركون وتأباه عنه ولهم السخيفة وأيضاف طوائف الكفار قد وقع الاختلاف بينهم في البعث فاثبتت النصارى المعاد الروحاني وأثبتت طائفة من اليهود المعاد الجسماني وفي التوراة التصريح بلفظ الجنة باللغة العبرانية بلفظ جنعيذا بجمع مفتوحة ثم نون ساكنة ثم عين مهملة مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم ذال معجمة بعدها ألف وفي الانجيل في مواضع كثيرة التصريح بالمعاد وأنه يكون فيه النعيم للمطيعين والعذاب للعاصين وقد كان بعض طوائف كفار العرب ينكر المعاد كما حكى الله عنه بقوله ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحى وما يملكننا الا الدهر وما نحن بمبعوثين وكات طائفة منهم غير جازمة بنفيه بل شاك فيه كما حكى الله عنهم بقوله ان نطن الاظنا وما نحن بمستيقنين وما حكاه الله عنهم بقوله وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى انى عنده للحسنى فقد حصل الاختلاف بين طوائف الكفر على هذه الصفة وقد قيل ان الضمير في قوله يتساءلون يرجع الى المؤمنين والكفار لانهم جميعا كانوا يتساءلون عنه فاما المسلم فيزداد يقينا واستعدادا بصيرة في دينه وأما الكافر فاستهزاء وسخرية قال الرازى ويحتمل انهم يسألون الرسول ويقولون ما هذا الذى تعدنا به من أمر الآخرة قال ابن عباس السبا العظيم القرآن وهذا مروى عن جماعة من التابعين (الذين هم فيه مختلفون) الموصول صفة للتبا بعد وصفه بكونه عظيم فهو متصف بالعظم ومتصف بوقوع الاختلاف فيه (كلا سيعلمون) ردع لهم وزجر وهذا يدل على ان المختلفين فيه هم الكفار وبه يندفع ما قيل ان الخلاف بينهم وبين المؤمنين فانه انما يتوجه الردع والوعيد الى الكفار فقط وقيل كلا بمعنى حقا ثم كرر الردع والزجر فقال (ثم كلا سيعلمون) للمبالغة فى التأكيد والتشديد فى الوعيد قرأ الجمهور بالياء التحتية فى الفعلين على الغيبة وقرئ بالفوقية على الخطاب وقرأ الضحاك الاولى بالفوقية وقرأ الثانية بالتحية قال الضحاك ايضا كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وقيل بالعكس وقيل هو وعيد بعد وعيد وقيل المعنى كلا سيعلمون عند

كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب وقوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال ابن جرير يقول جل ثناؤه كلا ليس الامر كما يقول هذا الانسان الكافر من انه قد أدى حق الله عليه فى نفسه وماله لما يقض ما أمره يقول لم يؤد ما فرض عليه عز وجل من القرائض لربه عز وجل ثم روى هو وابن ابي حاتم عن طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد قوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال لا يقضى احد أبدا كل ما فرض عليه وحكاه البغوى عن الحسن البصرى يخوض من هذا ولم اجد للمتقدمين فيه كلام سوى هذا والذي يقع لى فى معنى ذلك والله اعلم ان المعنى ثم اذا شاء أنشره اى بعثه كلا لما يقض ما أمره اى لا يفعله الا ان حتى تنقضى المدة

ويصرح القدر من بني آدم مما كتب الله ان سيوجد منهم ويخرج الى الدنيا وقد أمر به تعالى كونا وقد راذا اتناهي ذلك عند
الله انشر الله الخلائق وأعادهم كابدأهم وقدر روى ابن أبي حاتم عن وهب بن منبه قال قال عزير عليه السلام قال الملك الذي جاءني
فان القبور رهي بطن الارض وان الارض هي أم الخلق فاذا خلق الله ما اراد أن يخلق وبت هذه القبور التي مد الله لها ان تقطع الدنيا
ومات من عليها ولفظت الارض ما في جوفها وأخرجت القبور ما فيها وهذا شيء بما قلناه من معنى الآية والله سبحانه وتعالى أعلم
بالصواب وقوله تعالى فليتنظر الانسان الى

(١٦٠)

الهامدة على احياء الاجسام
بعد ما كانت عظاما بالية وترابا
متزقا ناصبنا الماء صبا أي انزلناه
من السماء على الارض ثم شققنا
الارض شقا أي أسكناه فيها فدخل
في تخومها وتخلل في أجزاء الحب
المودع فيها فنبت وارفع وظهر
على وجه الارض فأبتنا فيها حبا
وعنبا وقصبا فالحب كل ما يدكر
من الحبوب والغضب معروف
والقضب هو الفصفصة التي تأكلها
الدواب رطبة ويقال لها الفت
أيضا قال ذلك ابن عباس وقتادة
والضحالك والسدى وقال الحسن
البصري القضب العلف وزيتونا
وهو معروف وهو آدم وعصيره آدم
وبستج به ويدهن به ويخلل به وكل
بلحا ورطبا وعرا وينشأ ومطبوخا
ويعصر منه رب وخل وحدثني
غلبا أي بساين قال الحسن
وقتادة غلبا نخل غلاظ كرام وقال
ابن عباس ومجاهد والحدثني كل
ما التفت واجتمع وقال ابن عباس
أيضا غلبا الشجر الذي يستظل به
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وحدثني غلبا أي طوال وقال
عكرمة غلبا أي غلاظ الاوساط

الترزع ما يحل بهم ثم كلاسعلون عند البعث لانه يكشف لهم الغطاء حيث قد
البعث والثاني الجزاء وقال ابن مالك تأكيد لفظي ولا يضر توسط حرف العطف قال
السمين والنحويون يأبون هذا ولا يسمونه الا عطفوا وان أقاد التأكيد قال زاده ثم موضوعة
للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الربوي كما هنا تشبيها لتباعد الرتبة بتباعد الزمان
ثم ذكر سبحانه بديع صنعه وعظيم قدرته على البعث وأشار الى الأدلة الدالة عليها وذكر منها
تسعة ليعرفوا توحيدهم ويؤمنوا بما جاء به رسوله فقال (ألم نجعل الارض مهادا والجبال
أوتادا) أي قدرتنا على هذه الامور المذكورة اعظم من قدرتنا على الاعادة بالبعث فإ
وجه انكاركم لانه قد تقرران الاجسام متساوية الاقدام في قبول الصفات والاعراض
وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى
التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وقيل الجعل بمعنى التصيير والمهاد الوطاء
والفراس كما في قوله الذي جعل لكم الارض فراشا قرا الجهور بالجمع وقرئ مهذا والمعنى
انها كالهد للصبي وهو ما يهدله فينوم عليه وسمى المهدود بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر
كضرب الامير والاوناد جمع وتدأ جعلنا الجبال اوتادا للارض لتسكن ولا تتحرك
كما ترسي الخيام بالاوتاد وفي هذا دليل على ان التساؤل الكائن بينهم هو عن امر البعث
لا عن القرآن ولا عن نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما قيل لان هذا الدليل انما يصلح
للاستدلال به على البعث (وخلقناكم أزواجا) معطوف على المضارع المنق داخل
في حكمه فهو في قوة أما خلقناكم والمراد بالازواج هنا الاصناف أي الذكور والاناث
وقيل المراد بها الالوان وقيل يدخل في هذا كل زوج من المخلوقات من قبض وحسن
وطويل وقصير (وجعلنا نومكم سباتا) قال الزجاج السبات أن ينقطع عن الحركة
والروح في بدنه أي جعلنا نومكم راحة لكم قال ابن الانباري جعلنا نومكم قطعاً
لاعمالكم لان أصل السبب القطع وقيل أصله التمدد يقال سبت المرأة شعرها اذا حلته
وأرسلته ورجل مسبوت الخلق أي ممدوده والرجل اذا أراد أن يستريح تمدد فسمى النوم
سباتا وفي المختار السبات النوم وأصله الراحة وبابه نصر وفي المصباح السبات كغراب
النوم الثقيل وأصله الراحة يقال سبت بسبب من باب قتل وسبت بالبناء للمفعول غشي
عليه وأيضاً مات ومن هنا قيل المعنى وجعلنا نومكم موتا والنوم أحد الموتين فالمسبوت

يشبه

وفي رواية غلاظ الرقاب ألم تر الى الرجل اذا كان غليظ الرقبة قيل والله انه لا غلب رواه ابن أبي حاتم

وأند ابن جرير للفرزدق عوى فأنا رأيت غلبا ضيغما * فويل ابن المراجعة ما استشارا وقوله تعالى وفاكهة
وأباً ما الفاكهة فكل ما يتفكه به من الثمار قال ابن عباس الفاكهة كل مأكل رطبا والاب ما أثبتت الارض مما يأكله الدواب
ولأياً كاله الناس وفي رواية عنه هو الحشيش للبهائم وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة وأبو مالك الاب الكلاء وعن مجاهد والحسن
وقتادة وابن زيد الاب للبهائم كالفاكهة لبني آدم وعن عطاء كل شيء نبت على وجه الارض فهو أب وقال الضحالك كل شيء أثبتته

الارض سوى الفاكهة فهو الاب وقال ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس الاب نبت الارض مما يأكله الدواب ولا يأكله الناس ورواه ابن جرير من ثلاث طرق عن ابن ادريس ثم قال حدثنا أبو بكر بن أبي السائب قال حدثنا ابن ادريس حدثنا عبد الملك عن سعد بن جبيرة قال قال ابن عباس وقال الاب ما نبتت الارض للانعام هذا اللفظ أي كريب وقال أبو السائب ما نبتت الارض مما يأكل الناس ويأكل الانعام وقال العوفي عن ابن عباس الاب الكلداء والمرعى وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد وغير واحد وقال أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا محمد (١٦١) بن يزيد حدثنا العوام بن حوشب عن ابراهيم

التميمي قال سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلمني وأي أرض تقلني ان قلت في كتاب الله ما أعلم وهذا منتطع بين ابراهيم التيمي والصديق رضي الله عنه فاما ما رواه ابن جرير حيث قال حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي حدثنا جريد عن أنس قال قرأ عمن الخطاب رضي الله عنه عبس ويولى فلما أتى على هذه الآية وفاكهة وأبا قال قد عرفنا ما النفاكهة فاما الاب فقال لعمر بن الخطاب ان هذا هو التكليف فهو اسناد صحيح وقد رواه غيره واحد عن أنس به وهذا محمول على انه أراد أن يعرف شكله وجنسه وعينه والا فهو وكل من قرأ هذه الآية يعلم انه من نبات الارض لقوله فانبتنا فيها احبا وعنبا وقضبنا وزيتونا ونخلنا وحدائقا ولبا وفاكهة وأبا وقوله تعالى متاعا لكم ولانعامكم اي عيشة لكم ولانعامكم في هذه الدار الى يوم القيامة (فاذا جاءت الساعة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهق باقترأ ولئك هم الكفرة الفجرة) قال ابن عباس الساعة اسم من أسماء يوم القيامة سميت بذلك لانها تصح الاسماع أي تبلغ في اسمائها حتى تكاد تصمها يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أي يراهم ويفر منهم ويتبعهم لان الهول عظيم والخطب جليل قال عكرمة يلقى الرجل زوجته فيقول لها يا هذه أي تبعل كنت للفتق تقول نعم البعل كنت وتنتي بخير ما استطاعت فيقول لها فاني أطلب اليك اليوم حسنة واحدة ثم ياتيها على أنجو مائتين فتقول له ما يسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئا

يشبه الميت ولكنه لم يشاركه الروح ومن هذا قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (وجعلنا الليل لباسا) أي نلبسكم ظلمته ونغشيكم بها كما يغشيكم اللباس فشب الليل باللباس لان في كل منهما استرا فهو استراحة وقال سعيد بن جبيرة والسدى أي سذك لكم وقيل المراد ما يستريحه عند النوم من المعاف ونحوه وهو بعد لان الجعل وقع على الليل لانه على ما يستريحه المائم عند نومه (وجعلنا النار معاشا) أي وقت معاش والمعاش مصدري معي بمعنى المعيشة وقع هنا ظرفا وكل شيء يعاش به فهو معاش والمعنى ان الله جعل لهم النار مضية ليسعوا فيها يقوم به معاشهم وما قسمه الله لهم من الرزق (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) يريد سبع سموات قوية الخلق محكمة البناء لا يؤثر فيها زلزلة الزمان ولهذا وصفها بالشدة وغلظ كل واحدة منها مسيرة خمسمائة عام كما ورد ذلك (وجعلنا سراجا) منيرا (وهاجا) وقادا يعني الشمس والوهاج المضيء المثلث من قولهم وهج الجوهر أي تاللا ويقال وهج يوهج كوهج يوجل وكوعدي بعد قال الزجاج الوهاج الوقاد وهو الذي وهج يقال وهجت النار تهج وهجا ووهجانا قال مقاتل جعل فيه نورا وحر او الوهج يجمع النور والحرارة وقال ابن عباس وهاجا مضينا (وأزليا من المعصرات ماء ثجاجا) المعصرات هي السحاب التي تنعصر بالماء ولم تنطر بعد كما رأت المعصرة التي قد دنا حوضها كذا قال سفيان والريح وأبو العباس والضمالك وقال مجاهد ومقاتل وقتادة والكلي هي الرياح والرياح تسمى معصرات ينال أعصرت الريح تعصرا عصارا اذا أثارت العجاج قال الازهرى هي الرياح ذوات الاعاصير وذلك ان الرياح تستدر المطر وقال الفراء المعصرات السحاب التي يتحبب منها المطر قال النحاس وهذه الاقوال صحاح يقال للريح التي تأتي بالمطر معصرات والرياح تلقي السحاب فيكون المطر ويجوز أن تكون هذه الاقوال قول واحد ويكون المعنى وأزليا من ذوات المعصرات قال في الصحاح والمعصرات السحاب تعصير بالمطر وعصر القوم أي مطروا قال المبرد يقال سحاب معصر أي يمسك للماء ويعصر منه شيء عدشي وقال أبي بن كعب والحسن وابن جبيرة يزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان المعصرات السموات وقال ابن عباس السحاب وقال ابن مسعود يبعث الله الريح فتحمل الماء فقصر به السحاب فتسدر كما تدر اللقحة وقرأ ابن عباس وأزليا من المعصرات بالرياح وقيل

(٢١ - فتح البيان عاشر) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهق باقترأ ولئك هم الكفرة الفجرة) قال ابن عباس الساعة اسم من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذر عبادته قال ابن جرير لعاد اسم للنفخة في الصور وقال البغوي الساعة يعني صيحة يوم القيامة سميت بذلك لانها تصح الاسماع أي تبلغ في اسمائها حتى تكاد تصمها يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أي يراهم ويفر منهم ويتبعهم لان الهول عظيم والخطب جليل قال عكرمة يلقى الرجل زوجته فيقول لها يا هذه أي تبعل كنت للفتق تقول نعم البعل كنت وتنتي بخير ما استطاعت فيقول لها فاني أطلب اليك اليوم حسنة واحدة ثم ياتيها على أنجو مائتين فتقول له ما يسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئا

أخوف مثل الذي يخاف قال وان الرجل يلقي ابنه فيستعلق به فيقول يا بني أي والد كنت لك فينفي بخبر فيقول له يا بني اني احببت الى متغال ذرة من حسناتك لعلني أنجو بها مما ترى فيقول ولله يا أبت ما يسر ما طلبت ولكني أنتخوف مثل الذي تتخوف فلا أستطيع أن أعطيك شيئا يقول الله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعة انه اذا طاب الى كل من أولى العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول نفسي نفسي لا أسألك اليوم الا نفسي حتى ان عيسى بن مريم يقول لا أسأله اليوم الا نفسي لا أسأله مريم (١٦٢) التي ولدته ولما قال تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته

وبنيه قال قتادة الاحب فالاحب والاقرب فالاقرب من هول ذلك اليوم وقوله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أي هو في شغل شاغل عن غيره قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا الوليد بن صالح حدثنا ثابت أبو زيد العباداني عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة مشاة غرلا قال فقالت زوجته يا رسول الله أويرى بعضنا عورة بعض قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أو قال ما يشغله عن النظر وقد رواه النسائي منفردا به عن أبي داود وعن عمار عن ثابت بن يزيد وهو أبو زيد الاحول البصري أحد الثقات عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وقد رواه الترمذي عن عبد الله بن جهميد عن محمد بن الفضل عن ثابت بن زيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلا فقالت امرأته

المعصرات المغشيات والعاسر هو الغيث والتجاج هو المنصب بكثرة على وجه التتابع يقال تجج الماء أي سال بكثرة وشجج أي أسأله فيكون لازما ومتعديا وبابه رد ومطر فنجاج أي منصب جسد أو التجج أيضا سيلان دماء الهمى وفي الحديث أحب العمل الى الله العج والتجج فالعج رفع الصوت بالتلبية والتجج اراقه دماء الهمى وقال الزجاج التجج الصباب وقال ابن زيد تجججا كثيرا وقال ابن عباس من صبا وقيل مدرارا متتابعات بعينه بعضه بعضا وقال ابن مسعود التجج ينزل من السماء أسنائل العزالي فمصرفه الريح فينزل متفرقا (لتخرج به حبا ونباتا) أي لتخرج بذلك الماء حبا يفتتان به كالحنطة والشعير ونحوه وما والنبات ما تأكله الدواب من الحشيش والتبن وسائر التبان والكلا (وجنات ألفاف) أي بساين ملتصق بعضها ببعض تشعب أغصانها ولا واحد للآفاق كالأزاع والاختاف وقيل واحد هاتئ بكسر اللام وضمة هاء ذكركم الكسائي وقال أبو عبيدة واحد هالف كشرية وأشرف روى عن الكسائي انه جامع الجمع يقال جنة لذاء ونبت الف والجمع لف بالضم مثل جرثم يجمع هذا الجمع على ألفاف وقيل هو جمع ملتصقة بمحذوف الزوائد وقال ابن عباس ألفافا ملتفة وقال يقول النصف بعضهم بعض قال الفراء الجنة ما فيه التخلل والنردوس ما فيه الكرم ولما أثبت الله البعث بالدلالة التسعة المتقدمة كأن سائلا سأل عن وقتها ما هو فقال (ان يوم الفصل) بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل وأكده بان لانه مما ارتابوا فيه (كان) في علمه وحكمه (ميقانا) أي وقتا ومجما وميعادا للملاولين والآخرين يصلون فيه الى ما وعدوا من البعث وقيل معنى سعاد الله حديثه بوقت به الدنيا وتنهي عنده وقيل حد للثلاثين ينتمون اليه أو منتهى معلوما توقيف الجزاء أو ميعادا للثواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل أو بيان له تمديد زيادة تفخيمه وهو يدل ان كان الفصل متأخرا عن النفخ (في الصور) هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل والمراد هنا النفخة الثانية التي تكون للبعث (فأنفون) من قبوركم الى الموقف (أفواجا) أي زمر ازمرا وجماعات جماعات وهي جمع فوج والنساء في فتاتون فصيحة تدل على محذوف أي فتاتون الى موضع العرض عقب ذلك أفواجا أي أمم مع كل أمة امامهم (وفتح السماء) معطوف على ينفخ وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع أي فتحت لنزول الملائكة وقال علي القاري عطف على فتاتون أو حال أي والحال انه انما فتحت وقرى بالتخفيف والتشديد

أي صرأ ويرى بعضنا عورة بعض قال افلا ندلك لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ثم قال الترمذي وهذا حديث حسن وهما صحيح وقد روى من غير وجه عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال النسائي أخرني عمرو بن عثمان حدثنا بقمية حدثنا الزبيدي أخرني الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا فقالت عائشة يا رسول الله فكيف بالعورات فقال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ان ترد به النسائي من هذا الوجه ثم قال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أبي حدثنا أزهر بن حاتم حدثنا الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس بن مالك قال سألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله باني أنت وأمي اني سألتك عن حديث فتخبرني أنت به قال ان كان عندك منه علم قالت باني الله كيف يحشر

الرجال قال حفاة عراة ثم انتظرت ساعة فقالت يا رسول الله كيف تحشر النساء قال كذلك كذلك حفاة عراة قالت واسوأ تأدهن يوم القيامة قال وعن أي ذلك تسألين انه قد نزل على آية لا يضررك كان عليك ثياب أو لا يكون قالت آية هي يا بني الله قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقال البغوي في تفسيره أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم النعماني أخبرني الحسين بن محمد بن عبد الله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن عبد العزيز حدثنا ابن أبي أويس حدثنا أبي عن محمد بن أبي عياش عن عطاء بن يسار عن يسار بن سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله (١٦٣) صلى الله عليه وسلم يبعث الناس حفاة

عراة غرلا قد أبلجهم العرق وبلغ شعوم الآذان فقالت يا رسول الله واسوأ تأده ينظر بعضنا الى بعض فقال قد شغل الناس لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه هذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عمار الحسين بن حريث المروزي عن الفضل بن موسى به ولكن قال أبو حاتم الرازي عائد بن شريح في حديثه ضعف وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة أي يكون الناس هنالك فريقين وجوه مسفرة أي مستبشرة ضاحكة مستبشرة أي مسرورة فرحة من السرور في قلوبهم قد ظهر البشر على وجوههم وهؤلاء هم أهل الجنة وجوه يومئذ عليها غيرة ترهقها قرة أي يعلوها ويغشاها قرة أي سواد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مهمل بن عثمان العسكري حدثنا أبو علي محمد بن مولى جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلجم الكافر العرق ثم تقع الغبرة

وهما سبعين قال الباب المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الابواب وهو موافق لقوله اذا السماء انشأت واذا السماء انفطرت فان القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشويق بالفتح إشارة الى كمال قدرته حتى كان تشويق هذا الجرم العظيم كفتح الباب سهولة وسرعة (فكانت أبوابا) كافي قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وقيل معنى فتحت قطعت فصارت قطعاً كالابواب وقيل أبوابها طرقتها وقيل تدخل وتتناثر حتى تصير في أبواب وطرق وقيل ان لكل عبد باب في السماء باب رزقه وباب عمله فاذا قامت القيامة انفتحت الابواب وظاهر قوله فكانت أبوابا انها صارت كلها أبوابا وليس المراد ذلك بل المراد انها صارت ذات أبواب كثيرة (وسيرت الجبال) عن أما كنهم في الهواء كالهماء الذي هو الغبار وقلعت عن مقارها وقيل معنى سيرت انها انسفت من أصولها ومثل هذا قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب (فكانت سرابا) أي بهاء منبثا يظن الناظر انها سراب وتخييل الشمس انها ماء والمعنى ان الجبال صارت كالأشياء كما ان السراب يظن الناظر انه ماء وليس بماء ذكر سبحانه أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينهما بان نقول أول أحوالها الاندكاه وهو قوله وحملت الأرض والجبال فدكاكاه واحدة وثاني أحوالها أن تصير كالعهن المنفوش كافي قوله وتكون الجبال كالعهن المنفوش وثالث أحوالها أن تصير كالهماء وهو قوله وبست الجبال بسا فكانت بهاء منبثا ورابع أحوالها أن تنسف وتحملها الرياح كافي قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب وخامس أحوالها أن تصير سرايا أي لأشياء كافي هذه الآية ثم شرع سبحانه في تفصيل أحكام الفصل فقال (ان جهنم كانت مرصدا) قال الازهرى المرصد المكان الذي يرصد الراص فيه العدو وقال المبردم صاير صدون به أي هو معد لهم يرصده خزنهم الكفار قال الحسن ان على الباب رصد لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليهم فن جاء بجواز جاز ومن لم يجبي بجواز حبس وقال مقاتل محبسا وقيل طريقا ومرا قال في الصحاح الرصد لشيء الرقيب يقال يرصده يرصده يرصد او الرصد الترقب والرصد موضع الرصد قال الاصمعي يرصدته أرصده ترقبته ومعنى الآية ان جهنم كانت في حكم الله وقضائه موضع يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها أو هي في نفسها متطلعة لما يأتي اليها من الكفار كما يتطلع الرصد لمن يربهم ويأتي اليهم والمرصد مفعول

على وجوههم قال فهو قوله تعالى وجوه يومئذ عليها غيرة وقال ابن عباس ترهقها قرة أي يغشاها سواد الوجوه وقوله تعالى أولئك هم الكفرة الفجرة أي الكفرة قلوبهم الفجرة في أعمالهم كما قال تعالى ولا يلدوا الا فاجرا كفارا آخر تفسير سورة عبس والله الحمد والمنة (تفسير سورة التكويد وهي مكية) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا عبد الله بن بجر عن عبد الرحمن بن يزيد الصنعاني أخبره أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرده أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت وهكذا رواه الترمذي عن العباس بن عبد العظيم الغنوي عن عبد الرزاق به (بسم الله الرحمن الرحيم اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت

وإذا البحار سجرت وإذا النفوس زوجت وإذا الملوؤدة سئلت بأي ذنب قتلت وإذا الصحف نشرت وإذا السماء كُشِطت وإذا الجحيم سعرت وإذا الجنة أُنزلت علمت نفس ما أحضرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إذا الشمس كورت يعني أظلمت وقال العوفي عنه ذهب وقال مجاهد اضلمت وذهبت وهكذا قال النخعي وقال قتادة ذهب ضوءها وقال سعيد بن جبيرة كورت غورت وقال الربيع بن خيثم كورت يعني رمى بها وقال أبو صالح كورت أظلمت وعنه أيضاً نكست وقال زيد بن أسلم تقع في الأرض قال ابن جرير والسواب من القول عندنا في ذلك (١٦٤) أن التكوير يرجع الشيء بهضه على بعض ومنه تكوير العمامة وجمع

من أبنية المبالغة كالمعطار والمعصار فكأنه يكثُر من جهنم انتظار الكفار ثم ذكر من شيء مر صله يقال (الطاغين ما بآ) أي من حجاجير جعون السب والمآب المرجع يقال آب يؤب إذا رجع والظاغي من طغى بالكفر وللطاغين نعت لم تصاد امتعلت بمحذوف وما بآبل من مرصداً ويجوز أن يكون للطاغين في محل نصب على الحال من ما بآفدت عليه السكون نكرة واتصاب (لابنين فيها أحقاباً) على الحال المقدرة من الضمير المستكن في الطاغين قرأ الجنيور لابنين بالالف وقرئ بدون ألف واتصاب أحقاباً على الظرفية أي ما كثير في النار مادامت الأحقاب وهي لا تنقطع وكلما مضى حقب جاء حقب وهو جمع حقب بضمين وهو الدهر والأحقاب الدهور والحقب بضم الحاء وسكون القاف قيل هو ثمانون سنة وحكى الواحدى عن المفسرين أنه بضع وثمانون سنة ثمانمائة وستون يوماً اليوم ألف سنة من أيام الدنيا وقال السدي الحقب سبعون سنة وقال بشير بن كعب ثمانمائة سنة وقال ابن عمر أربعون سنة وقيل ثلاثون ألف سنة قال الحسن الأحقاب لا يدري أحدكم هي ولكن ذكروا ثمانمائة حقب والحقب الواحد منها سبعون ألف سنة اليوم منها كألف سنة قال ابن عباس أحقاباً سنين وعن سالم بن أبي الجعد قال سأل علي ابن أبي طالب دلال النجوى ما تجدون الحقب في كتاب الله قال تجدون ثمانين سنة كل سنة منها اثنا عشر شهراً كل شهر ثلاثون يوماً كل يوم ألف سنة وعن ابن مسعود في الآية قال الحقب الواحد ثمانون سنة وعن أبي هريرة رفعه قال الحقب ثمانون سنة والسنه ثمانمائة وستون يوماً كل يوم منها ألف سنة مما تعدون وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الحقب ألف شهر والشهر ثلاثون يوماً والسنه اثنا عشر شهراً ثمانمائة وستون يوماً كل يوم ألف سنة مما تعدون قال الحقب ثلاثون ألف سنة أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكث فيها أحقاباً والحقب بضع وثمانون سنة كل سنة ثمانمائة وستون يوماً واليوم ألف سنة مما تعدون قال ابن عمر فلا يتكلم أحدانه يخرج من النار أخرجه البزار وابن مردويه والبيهقي وعن ابن عمر وقال الحقب الواحد ثمانون سنة وعن ابن عباس مثله وعن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقب أربعون سنة أخرجه ابن مردويه وقيل الأحقاب وقت

التياب بعضهم إلى بعض فغنى قوله تعالى كورت جمع بعضهم إلى بعض ثم لفت فرمى بها وإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الأودي حدثنا أبو أسامة عن مجاهد عن شريح من يجيله عن ابن عباس إذا الشمس كورت قال يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله ريحاً دبوراً تنضمها ناراً وكذا قال عاصم الشعبي ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح حدثني معاوية بن صالح عن ابن يزيد بن أبي مريم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قول الله إذا الشمس كورت قال كورت في جهنم وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا موسى بن محمد بن حبان حدثنا درست بن زياد حدثنا يزيد الرقاشي حدثنا أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر ثوران عقيران في النار وهذا حديث ضعيف لأن يزيد الرقاشي ضعيف والذي رواه البخاري في الصحيح بدون هذه

الزيادة ثم قال البخاري حدثنا محمد بن عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الداج حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة انقروا به البخاري وهذا الغلط وإنما أخرجه في كتابه الخلق وكان جديراً أن يذكره كما هي عادته في أمثاله وقد رواه ابن الزبجر وادبراه فقال حدثنا إبراهيم بن زياد البغدادي حدثنا يونس بن محمد حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداج قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن خالد بن عبد الله القسري في هذا المسجد مسجد الكوفة وجاء الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشمس والقمر ثوران في النار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبهم ما فقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول

احسبه قال وما ذنبهم ما ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه ولم يرو عبد الله الدانا عن أبي سلمة سوى هذا الحديث وقوله تعالى واذا النجوم انكدرت أي انثرت كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت وأصل الانكدار الانصباب قال الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك انثرت النجوم فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فحسرت واضطربت واختلطت ففرع الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطيروالوحوش فاجابوا بعضهم في بعض واذا (١٦٥) الوحوش حسرت قال اختلطت واذا العشار

عطلت قال أهملها أهلها واذا البحار سجرت قال قالت الجن نحن نأتيكم بالخبر قال فانظروا الى البحر فاذا هو نار تبايح قال فبينما هم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا قال فبينما هم كذلك اذ جاءتهم الرياح فأماتهم رواه ابن جرير وهذا القظه وابن أبي حاتم يعضه وهكذا قال مجاهد والربيع بن خيثم والحسن البصري وأبو صالح وجاد بن أبي سليمان والبخاري في قوله جل وعلا واذا النجوم انكدرت أي تنثرت وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واذا النجوم انكدرت أي تغيرت وقال يزيد بن أبي مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم واذا النجوم انكدرت قال انكدرت في جهنم وكل من عبد من دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد الدخلاء رواه ابن أبي حاتم بالاسناد المتقدم وقوله تعالى واذا الجبال سيرت أي زالت عن أماكنها فنسفت فتركت الارض قاعا فصصنا وقوله واذا

شربهم الحميم والغساق فاذا انقضت فيكون لهم نوع آخر من العذاب وعن خالد بن معدان في الآية وفي قوله الاما شاء ربك انهم ما في أهل التوحيد من أهل القبلة وقيل ان الآية منسوخة بقوله فان يزيدكم العذاب باعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل والاول اولى وقيل الآية محمولة على العصاة الذين يخرجون من النار والاولى ما ذكرناه اولامن ان المقصود بالآية التأنيلا التقيد وحكي الواحدى عن الحسن انه قال والله ما هي الا انه اذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر كذلك الى الابد (لا يدورقون فيها) حال من الضمير في لاشين أو صفة لاحقبا أو مستأنفة لبيان ما اشتملت عليه من انهم لا يدورقون في جهنم أو في الاحقاب (بردا) ينفعهم من حرها (ولا شرابا) ينفعهم من عطشها (الاحميا) هو الماء الحار (وغساقا) هو صديد أهل النار وقيل هو ماء يسيل من صديد أهل النار والاستثناء مسقط عندهم جعل البرد النوم وبه قال الرخشي ويحوز أن يكون متصلا من قوله ولا شرابا وبه قال أبو حيان وقضية كلام الكواشي تجوز الامرين وقيل انه بدل من شرابا وهو الاحسن لان الكلام غير موجب وقال مجاهد والسدي وأبو عبيدة والكسائي والفضل بن خالد وأبو معاذ النخعي البرد المذكور في هذه الآية هو النوم قال الزجاج أي لا يدورقون فيها برديح ولا نمل ولا نوم فجعل البرد يشمل هذه الامور واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش ألا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه ولانه يبرد صاحبه والعرب تقول منع البرد البرديعي اذهب البرد النوم وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم سئل هل في الجنة نوم فقال لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها وكذلك النار وقد قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وقيل البرد برد الشراب والشراب الماء وجعل الزجاج البرد بكل شيء لراحة وهذا ينفعهم فاما الزهرير فهو برديتان ذون به فلا ينفعهم فلهم منه من العذاب ما الله أعلم به وقال الحسن وعطاء بن زيد بردي أي روحا وراحة قرأ الجهور غساقا بالتحنيف وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين وهما سبعيتان وقد تقدم تفسيره وتفسير الحميم والخلاف فيهما في سورة ص عن ابن مسعود قال زهرير جهنم يكون لهم من العذاب لان الله يقول لا يدورقون فيها بردا ولا شرابا الاحميا قال قد انتهى حره وغساقا قد انتهى حره وان الرجل اذا أدنى الاناء من فيه سقط فروة وجهه حتى يبقى عظاما تقعقع (جزاء وفاقا) أي موافقا لاعمالهم على ان وفاقا صفة لجزاء تأويله باسم

العشار عطلت قال عكرمة ومجاهد عشار الابل قال مجاهد عطلت تركت وسيت وقال أبي بن كعب والضحك أهملها أهلها وقال الربيع بن خيثم لم تحلب ولم تصر تحلب منها أربابها وقال الضحك تركت لاراعى لها والمعنى في هذا كله متقارب والمقصود ان العشار من الابل وهي خيارها والحوامل منها التي قد وصلت في حملها الى الشهر العاشر وواحد عشر ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع قد اشتغل الناس عنها وعن كذا التما والانتفاع بها بعدما كانوا أرغب شيء فيها بعد ما همهم من الامر العظيم المنقطع الهائل وهو امر القيامة وانعقاد أسبابها ووقوع مقدماتها وقيل يكون ذلك يوم القيامة راءا أصحابها كذلك لاسيما لهم اليها وقد قيل في العشار انها السحاب تعطل عن السير بين السماء والارض لخراب الدنيا وقيل انها الارض التي تعشر وقيل انها الديار التي كانت تسكن

تعلت لذهاب أهالها حتى هذه الأقوال كلها الامام أبو عبد الله القرطبي في كتاب التذكرة رجع انهم الابل وعزاه الى أكثر الناس قلت بل لا يعرف عن السلف والأئمة سواء والله أعلم وقوله تعالى وإذا الوحوش حشرت أي جمعت كما قال تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجحده إلا أم أمثالكم ما فرطت في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون قال ابن عباس يحشرون كل شيء حتى الذباب رواد ابن أبي حاتم وكذا قال الربيع بن خيثم وغير واحد وكذلك قال قتادة في نفسه يهذه الآية ان هذه الخلائق يقضى الله فيها ما يشاء وقال عكرمة حشرها (١٦٦) موتها وقال ابن جرير حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثنا عبد بن العوام

حدثنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وإذا الوحوش حشرت قال حشر اليها ثم موتها وحشر كل شيء الموت غير الجن والانس فانهم ما يوقفان يوم القيامة حدثنا أبو بكر بن حدثنا وكيع عن سفيان عن أبيه عن أبي يعلى عن الربيع بن خيثم وإذا الوحوش حشرت قال أتى عليها أمر الله قال سفيان قال أبي فذكرته لعكرمة فقال قال ابن عباس حشرها موتها وقد تقدم عن أبي بن كعب انه قال وإذا الوحوش حشرت اختلطت قال ابن جرير والاولى قول من قال حشرت جمعت قال الله تعالى والطير محشورة أي مجموعة وقوله تعالى وإذا البحار سجرت قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن عيسى عن داود عن سعيد بن المسيب قال قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود أين جهنم قال البحر فقال ما أراه الا صاذا والبحر المسجور وإذا البحار سجرت وقال ابن عباس وغير واحد يرسل الله عليها الدبور فتسعرها وتصير ناراً تأج وقد تقدم الكلام على ذلك عند

النساء ويصح أن يكون على حذف مضاف أي ذوا فاق أو باق على مصدرية لقصد المبالغة قال النراء والاختفش جازيتهم جزاء وافق أعمالهم وقال الزجاج جوزوا جزاء وافق أعمالهم قال القراء الوفاق جمع الوقف والوقف والموافق واحد قال مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار وقال الحسن وعكرمة كانت أعمالهم سيئة فأتاهم الله بما يسوءهم (انهم كانوا لا يرجون حساباً) أي ثواب حساب قال الزجاج كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم والجملة مستأنفة وتعلميل لاستحقاقهم الجزاء المذكور (وكذبوا بآياتنا كذاباً) أي كذبوا بالآيات القرآنية أو كذبوا بما هو أهم منها كذبوا بشديد أفعال من مصادر التفعيل قال الفراء هي لغة فصيحى عمانية تقول كذبت كذبا وخرقت القميص خرقاً قال في الصحاح هو أحد مصادر التشديد لان مصدره قد ينجى على تفعيل مثل التكليم وعلى فعال مثل كذاب وعلى تفعلة مثل توصية وعلى مفعل مثل وحرقناهم كل محرق قرأ الجمهور كذاباً بالتشديد وقرأ علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بالتخفيف قال أبو علي الفارسي التخفيف والتشديد جميعا مصدر المكاذبة وقرأ ابن عمر كذاباً بضم الكاف والتشديد جمع كاذب قال أبو حاتم ونصبه على الحال قال الرخشمري وقد يكون يعنى على هذه القراءة بمعنى الواحد البليغ في الكذب تقول رجل كذاب كقولك حسان وبخال قرأ الجمهور (وكل شيء) بالنصب على الاشتغال أي وأحصينا كل شيء (أحصيناه) وقرأ أبو السمال برفعه على الابتداء وما بعده خبره وهذه الجملة معترضة بين السبب والمسبب وفائدة الاعتراض تقرير ما ادعاه من قوله جزاء وفاقا وفي انصاب قوله (كذاباً) أوجه أحدها انه مصدر من معنى أحصينا أي احصاء فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لا حصينا لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل أي لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل والثالث أن يكون منصوباً على الحال أي مكتوباً في اللوح لتعرفه الملائكة وقيل أراد ما كتبه الحفظة على العباد من أعمالهم وقيل المراد به العلم لان ما كتب كان أبعد من النسيان والاول أولى لقوله وكل شيء أحصيناه في امام مبین (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذاباً) هذه الجملة مسببة عن كفرهم وتكذيبهم بالآيات والامر أمر امانه وتحقير قال الرازي هذه الفاء للجزاء فتنبه على ان الامر بالذوق معلل بما تقدم شرحه من قبائح أفعالهم ومن الزيادة في عذابهم انها كلما نضجت جلودهم

قوله تعالى والبحر المسجور وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الحنيد حدثنا أبو طاهر حدثني عبد الجبار بن سليمان اللفاظ شيخ صالح يشبهه مالك بن أنس عن معاوية بن سعيد قال ان هذا البحر بركة تعني بحر الروم وسط الأرض والانهار كلها تصب فيه والبحر الكبير يصب فيه وأسفله آبار مطبقة بالناس فاذا كان يوم القيامة أسجور وهذا أثر غريب عجيب وفي سنن أبي داود لا يركب البحر الاحاح أو معمر أو غار فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحر الحديث وقد تقدم الكلام عليه في سورة قاطر وقال مجاهد والحسن بن مسلم سجرت أو قدت وقال الحسن يبيت وقال الضحاك رقمادة غاص ماؤها فذهب فلم يبق فيها قطرة وقال الضحاك أيضاً سجرت جفرت وقال السدي فحست وسيرت وقال الربيع بن خيثم سجرت فاضت وقوله تعالى وإذا النفوس زوجت

أى جمع كل شكل الى تطيرد كقوله تعالى أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا محمد بن الصباح البراز حدثنا الوليد بن أبى ثور عن سمالة عن النعمان بن بشير انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا النفوس زوجت قال الضرباء كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون عمله وذلك بأن الله عز وجل يقول وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون قال هم الضرباء ثم رواه ابن أبى حاتم من طرق آخر عن سمالة بن حرب عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب خطب الناس فقرا وأذا النفوس زوجت فقال تزوجها (١٦٧) أن تؤلف كل شبيعة الى شبيعتهم وفى رواية

هم الرجلان يعملان العمل فيدخلان به الجنة أو النار وفى رواية عن النعمان قال سئل عمر عن قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء فى النار فذلك تزويج الانفس وفى رواية عن النعمان أن عمر قال للناس ما تقولون فى تفسير هذه الآية وإذا النفوس زوجت فمكتوب قال

ولكن أعلم هو الرجل يزوح تطيره من أهل الجنة والرجل يزوح تطيره من أهل النار ثم قرأ أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال العوفى عن ابن عباس فى قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال ذلك حين يكون الناس أزواجا ثلاثة وقال ابن أبى شيبة عن مجاهد وإذا النفوس زوجت قال الامثال من الناس جمع بينهم وكذا قال الربيع ابن خنيم والحسن وقتادة واختاره ابن جرير وهو الصحيح قول آخر فى قوله وإذا النفوس زوجت قال ابن أبى حاتم حدثنا على بن الحسين ابن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد

بدلهم الله جلودا غيرها وكلما خبت النار زادهم الله سعيرا قيل هذه أشد آية فى القرآن على أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أعثوا بأشد منه قال الرازى وفى هذه الآية مبالغات منها التأكيديا ومنها الالتفات ومنها العادة قوله فذوقوا بعد ذلك العذاب (أن للمتقين مفازا) هذا شروع فى بيان حال المؤمنين وما أعد الله لهم من الخير بعد بيان حال الكافرين وما أعد الله لهم من الشر والمفاز مصدر بمعنى الفوز والظفر بالغبية والمطابوب والنجاة من النار ومنه قيل للفلاة مفازة تغاؤلا بالخلاص منها أو يصلح أن يراد به الجنة على انه مصدر ميمي بمعنى المكان أو بمعنى الحدث ويحتمل أن يفسر الفوز بالا مريم جميعا لانهم فازوا بمعنى خيروا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم وفى الاختصار الفوز النجاة وهو الهلاك أيضا وعلى هذا فاطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيقى لانها مهلكة ومن معانى الفوز الهلاك كما رأيت وبابهم ما قال ثم فسر سبحانه هذا المناز فقال (حدثنا وأصحابا) واتصافهم ما على انهم ما بدل اشتمال من مفازا أو بدل كل من كل على طريق المبالغة يجعل نفس هذه الاشياء مفازا ويجوز أن يكون النصب اضممارا على وإذا كان مفازا بمعنى الفوز فيقدر مضاف أى فوز حدثنا وهى جمع حديقة وهى البستان المحوط عليه فيه أنواع الشجر المثمر والاعناب جمع عنب أى كروم أعناب والتكرير يدل على تعظيم ذلك العنب قال الحلى وأعنابا عطف على مفاز أى ذكرت بعد الحدائق تنويعا لعظم شأنها والافهى من جملة الحدائق قال التارى وهذا بعيد جدا والظاهر عطفه على حدائق وكذا كواعب وكأسانتهى (وكواعب أزبا) الكواعب جمع كاعبة وهى الناهدة قال ابن عباس أى نواهد يقال كعبت الجارية تكعب تكعبا وكعبا وكعبا ونهت تنهدهنودا والمراد أن لهم نساء كواعب تكعبت ندهن وتنفلكت حتى صارت كالكعب فى صدورهن أى استدارت مع ارتفاع يسير قال الضمك الكواعب العذارى والازراب الاقران فى السن وقد تقدم تحقيقه فى سورة البقرة وقال ابن عباس أى لدات مستويات (وكأسادهاقا) قال الحسن وقتادة وابن زيد أى مترعة ملوءة يقال أدقعت الكأس أى ملأتهما وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد دهاقا متتابعة يتبع بعضها بعضا وقال زيد بن أسلم دهاقا صافية قال ابن عباس دهاقا متلما وعنه قال هى المتلثة المترعة المتتابعة وربما سمعت العباس يقول يا غلام اسقنا وأدق لنا وعنه قال دهاقا

الرجل حدثنى أبى عن أبيه عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يسيل واد من اصل العرش من ماء فيمابن الصيحين ومما أراهم ما أربعون عاما فبنت منه كل خلق بلى من الانسان أو طيرا أو دابة ولو لم عليهم ما رقد عرفهم قبل ذلك لعرفهم على وجه الارض قد نبثوا ثم رسل الارواح فتزوح الاجساد فذلك قول الله تعالى وإذا النفوس زوجت وكذا قال أبو العالية وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصرى أيضا فى قوله تعالى وإذا النفوس زوجت أى زوجت بالابدان وقيل تزوح المرءون بالحوار العين وزوج الكافرون بالنساطين بحكام القرطبي فى التذكرة وقوله تعالى وإذا النفوس زوجت فبنت بآى ذنب قلت هكذا اقراءة الجمهور سئمت والمؤودة شئ التى كان أهل الجاهلية يدسونها فى التراب كراهية البتات فيوم القيامة تسئل المؤودة على أى ذنب

قال ابن عباس أظن المشركين في الجنة من زعم أنهم في النار فقد كذب لقول الله تعالى وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت قال ابن عباس هي المدفونة وقال عبد الرزاق أخبرنا سائرنا عن سمك بن حرب عن النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى وإذا الموءودة سئلت قال جاء قيس بن عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى وأدت بناتى في الجاهلية قال أعتق عن كل واحدة منهن رقبة قال يا رسول الله أنى صاحب ابل قال فأنحر عن كل واحدة منهن بدنة قال الحافظ أبو بكر البزار خولف فيه عبد الرزاق ولم يكتبه إلا عن الحسين بن مهادى عنه وقد رواه (١٦٩) ابن أبي حاتم فقال أخبرنا أبو عبد الله الظهري

فما كتب إلى قال حدثنا عبد الرزاق فذكره بأسناده مثله إلا أنه قال وأدت ثمان بنات لى في الجاهلية وقال في آخره فأهدان شئت عن كل واحدة بدنة ثم قال حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا قيس ابن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفه بن حصين قال قدم قيس ابن عاصم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى وأدت اثنتى عشرة ابنة لى في الجاهلية أو ثلاث عشرة قال أعتق عددن نسما قال فأعتق عددن نسما فلما كان في العام المقبل جاء بمائة ناقة فقال يا رسول الله هذه صدقة قومي على أثر ما صنعت بالمسلمين قال على بن أبي طالب فكا نريها ونسبها القيسية وقوله تعالى وإذا الصحف نشرت قال الضحالك أعطى كل إنسان صحيفة بيئنه أو بشماله وقال قتادة يا ابن آدم على فيها ثم تطوى ثم تنشر عليك يوم القيامة فليستظر رجلا ماذا عيلى في صحيفته وقوله تعالى وإذا السماء كشطت قال مجاهد اجتذبت وقال السدى كسفت وقال الضحالك

الافيا اذن لهم فيه (خطابا) بالشفاعة الا باذنه وقيل الخطاب الكلام أى لا يملكون ان يخاطبوا الرب سبحانه خوفا الا باذنه دليله لا تكلم نفس الا باذنه وقيل اراد الكفار وأما المؤمنون فيشفعون والجله مستأنفة مقرر لما تنفيده الربوبية العامة من العظمة والكبرياء (يوم يقوم الروح والملائكة) الطرف منتصب بلا يملكون أو بلا يتكلمون وقوله (صفا) منتصب على الخيال أى مصطفين أو على المصدرية أى يصفون صفا والجله حالبة أو مستأنفة لتقرير ما قبله واختلف في الروح على أقوال ثمانية فقبيل انه ملك من الملائكة أعظم من السموات السبع ومن الارضين السبع ومن الجبال وقيل هو جبريل قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير وقيل الروح جند من جنود الله ليسوا بملائكة قاله أبو صالح ومجاهد وعن ابن عباس مثله من فوعا وزاد لهم رؤس وأيد وأرجل ثم قرأ هذه الآية وقال هؤلاء جند وهؤلاء جند أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وقيل هم أشرف الملائكة قاله مقاتل بن حيان وقيل هم حفظة على الملائكة قاله ابن أبي نجيج وقيل هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقيل هم أرواح بنى آدم تقوم صفا وتقوم الملائكة صفا وذلك بين النفتين قبل ان ترد الى الاجسام قاله عطية العوفى وقيل انه القرآن قاله زيد بن أسلم وقال ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وعن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة وهو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثنى عشر ألف تسبيحة يخلق من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يحيى يوم القيامة صفا واحدا أخرجه ابن جرير وعن ابن عباس قال ان جبريل يوم القيامة لقا ثم بين يدي الجبار ترعد فرائصه فرقا من عذاب الله يقول سبحانه لا اله الا انت ما عبدناك حق عبادتك ما بين منكبيه كما بين المشرق والمغرب أما سمعت قول الله يوم يقوم الروح والملائكة صفا أخرجه أبو الشيخ وعنه قال يقول حين تقوم أرواح الناس مع الملائكة فيما بين النفتين قبل ان ترد الروح الى الاجساد أخرجه البيهقي في الاسماء والصفات (لا يتكلمون) أى الخلائق ثم خوفا واجلالا لعظمة الله جل جلاله من هول ذلك اليوم ولا يشعون لاحد (الامن اذن له الرحمن) بالشفاعة أو لا يتكلمون الا في حق من اذن له الرحمن (و) كان ذلك الشخص ممن (قال صوابا) قال الضحاك ومجاهد صوابا يعنى حقا وقال أبو صالح لا اله الا الله وبه قال ابن عباس وأصل الصواب السداد من

(٢٢ - فتح البيان عاشر) تنكشط فتذهب وقوله تعالى وإذا الجحيم سعرت قال السدى أحييت وقال قتادة وقدت قال وانما يسعها غضب الله وخطايا بنى آدم وقوله تعالى وإذا الجنة أزلقت قال الضحاك وأبو مالك وقتادة والربيع بن خيثم أى قربت الى أهلها وقوله تعالى علمت نفس ما أحضرت هذا هو الجواب أى اذا وقعت هذه الامور حينئذ تعلم كل نفس ما علمت وأحضر ذلك لها كما قال تعالى يوم تجد كل نفس ما علمت من خير محض او ما علمت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا وقال تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن أبيه قال لما

نزلت اذا الشمس كورت قال عمر لما بلغ عات نفس ما حضرت قال لهذا أجرى الحديث فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا جسس والصبح اذا تنفس انه قول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مبين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون ولقد نراه بالافق المبين وما هو على الغيب بصين وما هو بقول شيطان رجيم فاین تذهبون ان هو الا ذكر العالمين ان شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين روى مسلم في صحيحه والنسائي في تفسيره عند هذه الآية من حديث مسعر بن كدام عن الوليد بن سريج عن عمرو بن حريث قال صليت (١٧٠) خلف النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فسمعت يقرأ فلا أقسم

بالخنس الجوار الكنس والليل اذا جسس والصبح اذا تنفس ورواه النسائي عن يزار عن غندر عن شعبة عن الجناح بن عاصم عن أبي الاسود عن عمرو بن حريث بنه فحواه قال ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق الثوري عن أبي اسحق عن رجل من مراد عن علي فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم تخنس بالنهار وتظهر بالليل وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب سمعت خالد بن عريرة سمعت عليا وسئل عن لا أقسم بالخنس الجوار الكنس فقال هي النجوم تخنس بالنهار وتكنس بالليل وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن إسرائيل عن سماعة عن خالد عن علي قال هي النجوم وهذا اسناد جيد صحيح الى خالد بن عريرة وهو المسمى الكوفي قال أبو حاتم الرازي روى عن علي وروى عنه سماعة والقاسم بن عوف الشيباني ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا قاله أعلم وروى يونس عن أبي اسحق عن الحرث عن علي انها النجوم ورواه ابن أبي حاتم وكذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي وغيرهم انها النجوم وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا هود بن خليفة حدثنا عوف عن بكر بن عبد الله في قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم الدراري التي تجري تستقبل المشرق وقال بعض الأئمة انما قيل للنجوم الخنس أي في حال طلوعها ثم هي جوارف ملكها وفي حال غيوبها يقال لها كنس من قول العرب أوى الظبي الى كئاسه اذا تعيب فيه وقال الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله فلا أقسم بالخنس قال بقر الوحش وكذا قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عبد الله فلا أقسم بالخنس الجوار

القول والفقير لا يتكلمون يعني الملائكة والروح الذين قاموا صاهية واجللا الامن آذن له الرحمن منهم في الشفاعة وهم قد قالوا صوابا قال الحسن ان الروح يقوم يوم القيامة لا يدخل أحد الجنة الا بالروح ولا النار الا بالعمل قال الواحدي فهم لا يتكلمون يعني الخلق كلهم الامن آذن له الرحمن وهم المؤمنون والملائكة وقال في الدنيا صوابا أي شهد بالتوحيد قال البضاوي قوله لا يتكلمون الخ تقرير وتأكيده لقوله لا يمكن أن يكون فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله اذا لم يقدر وان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا بآذنه فكيف يمكنه غيرهم والاشارة بقوله (ذلك) الى يوم قيامهم على تلك الصفة وهو مبتدأ وخبره (اليوم الحق) أي النكاش الواقع المتحقق الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) أي مرجع اليه بالعمل الصالح لانه اذا عمل خيرا قرب الى الله واذا عمل شرا بعد منه قال قتادة ما يأسئلا قال أبو العود الفناء فصحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول المشيئة محذوف وقوله الى ربه أي الى ثوابه وهو متعلق بما آتاه من ثوابه الذي ذكر شأنه العظيم فعمل ذلك بالايان والطاعة وتعلق الجار به لما فيه من معنى الافضاء والايصال انتهى ثم زاد سبحانه في تخويف الكفار فقال (انا انذرناكم) يا كفار مكة (عذابا قريبا) يعني العذاب في الآخرة وكل ما هو آت فهو قريب ومثله قوله كانوا يوم يرونهم لم يلبسوا الاعشمة أو ضحاها كذا قال الكلبي وغيره وقال قتادة هو عذاب الدنيا لانه أقرب العذابين قال مقاتل هو قتل قريش بيذر والاول اولى لقوله (يوم ينظر المرء) أي كل امرئ مسلما كان أو كافرا (ما قدمت يدها) أي يشاهد كل ما قدمه من خيرا وشرا لقوله ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وتخصص الايدي لان أكثر الأعمال يقع بها وان احتمل أن لا يكون للايدي مدخل فيما ارتكب من الآثام وما موصولة أو استفهامية قال الحسن والمرء هنا هو المؤمن أي يبعد نفسه عما فاما الكافر فلا يجد لنفسه عملا فيمتني أن يكون ترابا وقيل المراد به الكافر على العموم وقيل أي بن خلف وعقبته بن أبي معيط والاول أولى لقوله (ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) فان الكافر واقع في مقابلة المرء والمراد جنس الكافر يعني أن يكون ترابا لما يشاهده مما قد أعده الله له من أنواع العذاب والمعنى انه

انها النجوم ورواه ابن أبي حاتم وكذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي وغيرهم انها النجوم وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا هود بن خليفة حدثنا عوف عن بكر بن عبد الله في قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم الدراري التي تجري تستقبل المشرق وقال بعض الأئمة انما قيل للنجوم الخنس أي في حال طلوعها ثم هي جوارف ملكها وفي حال غيوبها يقال لها كنس من قول العرب أوى الظبي الى كئاسه اذا تعيب فيه وقال الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله فلا أقسم بالخنس قال بقر الوحش وكذا قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عبد الله فلا أقسم بالخنس الجوار

الكس ما هي يا عمر وقلت البقر قال وأنا أرى ذلك وكذا روى يونس عن أبي اسحق عن أبيه وقال أبو داود الطيالسي عن عمرو عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الجوار الكنس قال البقر تكنس الى الظل وكذا قال سعيد بن جبيرة وقال العوفي عن ابن عباس هي الظباء وكذا قال سعيد أيضا ومجاهد والضحاك وقال أبو الشعثاء جابر بن زيد هي الظباء والبقر وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا مغيرة عن إبراهيم ومجاهد أنهم ما تذكروا هذه الآية فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فقال إبراهيم لمجاهد قل فيها بما سمعت قال فقال مجاهد ما سمع فيها شيئا وناس يقولون (١٧١) انها النجوم قال فقال إبراهيم قل فيها بما

سمعت قال فقال مجاهد كأن سمع انها بقر الوحش حين تكنس في حجرها قال فقال إبراهيم انها هم يكذبون علي وعلى هذا كبار وواعن علي انه ضمن الاسفل الاعلى والاعلى الاسفل ويوقف ابن جرير في المراد بقوله الخنس الجوار الكنس هل هو النجوم أو الظباء وبقر الوحش قال ويحتمل أن يكون الجميع مراد وقوله تعالى والليل اذا عسعس فيه قولان أحدهما اقباله بظلامه قال مجاهد أظلم وقال سعيد بن جبيرة اذا نشأ وقال الحسن البصري اذا غشي الناس وكذا قال عطية العوفي وقال علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس اذا عسعس اذا أدبر وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وكذا قال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن اذا عسعس اذا ذهب فتولى وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجثنري سمع أبا عبد الله الرحمن السلمي قال خرج علينا على رضى الله عنه حين ثوب المشوب بصلاة الصبح فقال أين السائلون عن الوتر والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس هذا (١) حين دبر حسن وقد اختار

يقنى انه كان ترابا في الدنيا فلم يخلق ولم يكف أو تراب يوم القيامة فلم يعث وقيل المراد بالكافر أبو جهل وقيل أبو سلمة بن عبد الاسد الخزومي وقيل ابليس والاول أولى اعتبارا بعموم اللفظ ولا ينافيه خصوص السبب كما تقدم غير مرة ووضع الظاهر موضع المظهر لزيادة الذم عن أبي هريرة قال يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيسلخ من عذاب الله ان يؤخذ الجماء من القراء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والنشور وأما الجحش فقال أبو الزناد يعقودون ترابا أيضا وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهم ما يؤمنون الجحش حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا قواما والذي علمه الاكثرون انهم مكلفون مشابون ومعاقبون فالؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كبنى آدم ذكره الخطيب والله أعلم بالصواب

(سورة النازعات وتسمى سورة الساهرة خمس أو ست

وأربعون آية وهي مكينة بلا خلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا) أقسم سبحانه بهذه الاشياء التي ذكرها وهي الملائكة التي تنزع أرواح العباد عن أجسادهم كما ينزع النازع في القوس فيسلخ بها غايه المدوكذا المراد بالنازعات والساقيات والسابقات والمدرات يعنى الملائكة والعطف مع اتحاد الكل لتسزيل التغير الوصفى منزلة التغير الذاتي وانما جاءت هذه الاقسام بافظ التانيث والكل وصف للملائكة مع انهم ليسوا اناءا لأن المقسم به طوائف من الملائكة والطوائف جمع طائفة وهي مؤنثة وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال السدي النازعات هي النفوس حين تغرق في الصدور وقال مجاهد هي الموت تنزع النفس وقال قتادة هي النجوم تنزع من أفق الى أفق من قولهم نزع اليه اذا ذهب أو من قولهم نزع بالخبيل أى انها تغرب وتغيب وتطلع من أفق آخر وبه قال أبو عبيدة والاختفاء وابن كيسان وقال عطاء وعكرمة النازعات القسي تنزع بالسهم واغراق النازع في القوس ان يمد غايه المد حتى ينتهي به الى النصل وقيل أراد بالنازعات الغزاة الرماة وانتصاب

ابن جرير ان المراد بقوله اذا عسعس اذا أدبر قال لقوله والصبح اذا تنفس أى أضاء واستشهد بقول الشاعر أيضا

حتى اذا الصبح له تنفسا * وانجاب عنها اليلها وعسعسا
وان كان بصبح استعمله في الادبار أيضا لكن الاقبال ههنا أنسب كانه أقسم بالليل وطلامه اذا أقبل وبالفجر وضياه اذا أشرق كما قال تعالى والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجى وقال تعالى فائق الاصبح وجعل الليل سكونا وغير ذلك من الآيات وقال كثير من علماء الأصول ان لفظة عسعس تستعمل في الاقبال والادبار على وجه الاشتراك فعلى هذا يصح قوله حين دبر حسن كذا في الأصول وحرره اه

أن يراد كل منهما والله أعلم قال ابن جرير وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب يزعم أن عيسى ذناباً من أوله وأظلم وقال الفراء كان أبو البلاء النحوي ينشديهما
عيسى حتى لو يشادنا * كان له من ضوئه مقبس
يريد لو يشاء اذ لنا أدغم الذا في الدال قال الفراء وكانوا يزعمون أن هذا البيت مصنوع وقوله تعالى والصبح اذا تنفس قال الضحاك اذا طلع وقال قتادة اذا أضاء وأقبل وقال سعيد بن جبيرة اذا نشأ وهو المروى عن علي رضي الله عنه وقال ابن جرير يعني ضوء النهار اذا أقبل وتبين وقوله تعالى انه لقلول رسول (١٧٢) كريم يعني ان هذا القرآن لتبلغ رسول كريم أي ملك شريف حسن

الخلاق بهي المنظر وهو جبريل عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس والشعبي وميمون بن مهران والحسن وقتادة والربيع بن أنس والضحاك وغيرهم ذي قوة كقوله تعالى علمه شديد القوى ذو مرة أي شديد الخلق شديد البطش والفعل عند ذي العرش مكن أي له مكانة عند الله عز وجل ومنزلة رفيعة قال أبو صالح في قوله تعالى عند ذي العرش مكن قال جبريل يدخل في سبعين حجبا من نور بغير إذن مطاع ثم أي له وجهة وهو مسموع القول مطاع في الملا الأعلى قال قتادة مطاع ثم أي في السموات يعني ليس هو من افئدة الملائكة بل هو من السادة والاشراف معني به انتخب له هذه الرسالة العظيمة وقوله تعالى أمين صفة لجبريل بالامانة وهذا عظيم جدا ان الرب عز وجل يزكي عبده ورسوله الملك جبريل كما زكي عبده ورسوله البشري محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وما صاحبكم بمجنون قال الشعبي وميمون بن مهران وأبو صالح ومن تقدم ذكرهم المراد بقوله وما صاحبكم بمجنون يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقوله

غرقا على انه مصدر محذوف الزوائد اغرقا والناصب له ما قبله الملا فانه في المعنى اي اغرقا في التزع حيث تنزعها من اقاصي الاجساد وعلى الحال اي ذوات اغرقا يقال اغرق في الشيء يغرق فيه اذا اوغل فيه وبلغ غايته وعن علي قال هي الملائكة تنزع ارواح الكفار وعن ابن عباس قال هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط في النار وقال ابن مسعود الملائكة الذين يكون أنفس الكفار (و) معنى (الناشطات نشطا) انها تنشط النفوس أي تخرجها من الاجساد كما ينشط العقل من يد البعير اذا حل عنه حلا رفيقا ونشط الرجل الدلو من البئر اذا أخرجه والنشاط الجذب بسرعة ومنه الانشطة لاهل العقدة التي يسهل حلها قال أبو زيد نشطت الحبل أنشطته نشاطا عقده وأنشطته أي حلته وأنشطت الحبل أي مددته قال الفراء أنشط العقل اي حل ونشط اي ربط الحبل في يديه قال الاصمعي بئر انشاط اي قريبة القعر يخرج الدلو منها بجذبة واحدة وبئر نشوط وهي التي لا يخرج منها الدلو حتى ينشط كثيرا وقال مجاهد هو الموت ينشط نفس الانسان وبه قال ابن عباس وقال السدي هي النفوس حين تنشط من القديمين وقال عكرمة وعطاء هي الاوهاق التي تنشط السهام وقال قتادة والحسن والافخش هي النجوم تنشط من أفق الى أفق أي تذهب قال في الصحاح والناشطات نشطا يعني النجوم من برج الى برج كالنور الناشط من بلد الى بلد والاهوم تنشط بصاحبها وقال أبو عبيدة وقتادة هي الوحوش حين تنشط من بلد الى بلد وقيل الناشطات لارواح المؤمنين والنازعات لارواح الكافرين لانها تجذب روح المؤمن برفق وتجذب روح الكافر بعنف وقوله نشاطا مصدر وكذا ساجا وسبقا قال علي هي الملائكة تنشط ارواح الكفار ما بين الاطراف والجلد حتى تخرجها وعن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغرق الناس فترق كلاب النار قال الله والناشطات نشطا تدرى ما هو قلت يا بني الله ما هو قال كلاب في النار تنشط اللحم والعظم أخرجه ابن مردويه (والساجات سجا) هي الملائكة تسج في الابدان لاخراج الارواح كما يسج الغواص في البحر لاخراج شيء منه يعني الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها اسلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالساج في الماء يتحرك فيه برفق ولما اذنه وقال مجاهد وأبو صالح هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لامر الله كما يقال للفرس الجواد

تعالى ولقد رآه بالأفق المبين يعني ولقد رأى محمد جبريل الذي يأتيه بالرسالة عن الله عز وجل على الصورة التي خلقه ساجا الله عليها له سمائة جناح بالأفق المبين أي البين وهي الرؤية الاولى التي كانت بالبطحاء وهي المذكورة في قوله علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأنشأ الى عبده ما أوحى كما تقدم تفسير ذلك وتقريره والدليل عليه ان المراد بذلك جبريل عليه السلام والظاهر والله أعلم ان هذه السورة نزلت قبل ليلة الاسراء لانه لم يذكر فيها الا هذه الرؤية وهي الاولى وأما الثانية وهي المذكورة في قوله تعالى ولقد رآه منزلة أخرى عند صدر المنة هي عند هاجنة المأوى اذ يغشى

السدره ما يغشى فتلك انما ذكرت في سورة النجم وقد نزلت بعد سورة الاسراء وقوله تعالى وما هو على الغيب بظنين أى وما محمد على ما أنزله الله اليه بظنين أى يمتهم ومنهم من قرأ ذلك بالصاد أى بخييل بل يذله لكل أحد قال سفيان بن عيينة ظنين وضنين سواء أى ما هو بكاذب وما هو بفاجر والظنين المتهم والضنين الخييل وقال قتادة كان القرآن غيبا فأنزله الله على محمد فاض به على الناس بل نشره وبلغه وبذله لكل من أرادته وكذا قال عكرمة وابن زيد وغير واحد واختار ابن جرير قراءة الصاد قلت وكلاهما متواتر ومعناه صحيح كما تقدم وقوله تعالى وما هو بقول شيطان رجيم أى (١٧٣) وما هذا القرآن بقول شيطان رجيم أى لا يقدر على حمله ولا يريده ولا ينبغي له كما قال تعالى وما تنازلت به الشياطين وما

ساجح اذا أسرع في جريه وقال مجاهد أيضا الساجحات الموت يسبح في نفوس بنى آدم وقيل هي الخيل الساجحة في الغزو وقال قتادة والحسن هي النجوم تسبح في أفلاكها كما في قوله وكل في فلاة يسبحون وقال عطاء هي السفن تسبح في الماء وقيل هي أرواح المؤمنين تسبح شوقا الى الله وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه هي الملائكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض (فالسابقات سابقا) هم الملائكة على قول الجمهور كما سلف قال مسروق ومجاهد تسبق الملائكة الشياطين بالوحى الى الانبياء وقال أبو روق هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وروى نحوه عن مجاهد وقال مقاتل هي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة وقال الربيع هي أنفس المؤمنين تسبق الى الملائكة شوقا الى الله وقال علي كرم الله وجهه هي الملائكة يسبق بعضها بعضا بارواح المؤمنين الى الله تعالى وقال مجاهد ايضا هو الموت يسبق الانسان وقال قتادة والحسن ومعمر هي النجوم يسبق بعضها في السير بعضها وقال عطاء هي الخيل التي تسبق الى الجهاد وقيل هي الارواح التي تسبق الاجساد الى الجنة أو النار قال الجرجاني عطف السابقات بانفاء لانها مسببة عن التي قبلها أى واللائي يسبحن فيسبقن تقول قام فذهب فهذا يؤيد أن يكون القيام سببا للذهاب ولو قلت قام وذهب بالواو لم يكن القيام سببا للذهاب قال الواحدى وهذا غير مطرد في قوله الا ترى فالدبريات امر الانه يعبد أن يجعل السبق سببا للتدبير قال الرازى ويمكن الجواب عا فله الواحدى بانها لما أمرت سبقت فسبقته فدبرته ما أمرت بتدبيره فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقوله قام زيد فذهب فضرب عمرا ولما سبقوا فى الطاعات وسارعوا اليها ظهرت أمانتهم فقوض اليهم التدبير ويحجب عنه بان السبق لا يكون سببا للتدبير كسببية السمع للسبق والقيام للذهاب ومجرد الاتصال لا يوجب السببية والمسببية والاولى ان يقال العطف بالفاء فى المدبريات طوبى به ما قبله من عطف السابقات بالفاء ولا يحتاج الى نكتة كما احتاج اليها ما قبله لان النكتة انما تطلب لخالفه الا لاحق للسابق لا لمطابقته وموافقته (فالدبريات أمرا) قال علي هي الملائكة تدبر أمر العباد من السنة الى السنة وعنه يدبرون ذكر الرحمن وأمره وقال ابن عباس ملائكة يكونون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم فتنهم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمن على الدعاء ومنهم من يستغفر

سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى لما نزلت هذه الآية لمن شاء منكم أن يستقيم قال أبو جهل الامر اليان سنأنا السنة قمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين آخر تفسير سورة التكاوير والله الحمد

* (تفسير سورة الانفطار وهي مكية) قال النسائي أخبرنا محمد بن قدامة حدثنا جرير عن الاعمش عن محارب بن دثار عن جابر قال قام معاذ ف صلى العشاء الاخرة فطول فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفقتان أنت يا معاذ أين كنت عن سجع اسم ربك الأعلى والضحي وإذا السماء انفطرت وأصل الحديث مخبرج في الصحيحين ولكن ذكر اذا السماء انفطرت في أفراد النسائي وقد تقدم من رواية عبد الله

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سر مان سطر الى القيامة رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت واذا البحار فجرت واذا القبور بعثرت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك كلاب تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) يقول تعالى اذا السماء انفطرت أى انشقت كما قال تعالى السماء منفطر به واذا الكواكب انتثرت (١٧٤) أى تساقطت واذا البحار فجرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس بن جعفر الله بعضهما في بعض وقال الحسن بن جعفر الله بعضها في بعض فذهب مأوها وقال قتادة اختلط عذبها بمالحها وقال الكلبي ملئت واذا القبور بعثرت قال ابن عباس بحثت وقال السدي تبعت تحرك فيخرج من فيها علمت نفس ما قدمت وأخرت أى اذا كان هذا حصل هذا وقوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم هذا تهديد لا كما يتوهمه بعض الناس من انه ارشاد الى الجواب حيث قال الكريم حتى يقول قائلهم غره كرمه بل المعنى في هذه الآية ما غرك يا ابن آدم بربك الكريم أى العظيم حتى أقدمت على معصيته وقابلته بما لا يليق به كما جاء في الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم ما غرك لي ابن آدم ماذا أجبت المرسلين قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان ان عمر سمع رجلا يقرأ يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم فقال عمر الجهميل وقال أيضا حدثنا عمر بن شيبه حدثنا أبو خلف حدثنا يحيى البكاء سمعت ابن عمر يقول وقرأ هذه

للأمت حتى يصلى عليه ويدلى في حفرته قال القشيري اجعوا على أن المراد هنا الملائكة وقال الماوردي فيه قولان أحدهما الملائكة وهو قول الجمهور والثاني انها الكواكب السبع حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل وفي تدبيرها الامر وجهان أحدهما تدبر طلوعها وأقولها الثاني تدبر ما قضاه الله فيها من الاحوال ومعنى تدبير الملائكة الامر نزولها بالحلل والحرام وتفصيلها والفاعل للتدبير في الحقيقة وان كان هو الله عز وجل لكن لما نزلت الملائكة به وصفت به وقيل ان الملائكة لما أمرت بتدبير أهل الارض في الرياح والمطار وغير ذلك قيل لها مدبرات قال عبد الرحمن بن سابط تدبير أمر الدنيا الى أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل فأما جبريل فحوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فحوكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فحوكل بقبض الأنفس وأما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وجواب القسم بهذه الامور التي أقسم الله بها محذوف أى والنارعات وكذا وكذا التبعت قال القراء وحذف لمعرفة السامعين به ويدل عليه قوله أنذا كاعظاما متخرة وقيل ان جواب القسم قوله ان في ذلك عبرة لمن يخشى أى ان في يوم القيامة وذ كرموسى وفرعون عبرة لمن يخشى قال ابن الانبارى وهذا قبيح لان الكلام قد طال بينهما وقيل جواب القسم هل أتاك حديث موسى لان المعنى قد أتاك وهذا ضعيف جدا وقيل الجواب يوم ترجف الراجفة على تقدير ليوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة وقال السجستاني يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير كأنه قال فاذا هم بالساهرة والنارعات قال ابن الانبارى وهذا خطأ لان الفاء لا يفتح بها الكلام والاول أولى وقال الكرخي الفاء فيه ما للدلالة على ترتيبها بغير مهلة وهو من عطف المقسم به والمعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد الكل بنزول التغاير العنوانى منزلة التغاير الذاتى للاشعار بان كل واحد من الاوصاف المعدودة من معظمات الامور حقيق بان يكون على حياله مناط الاستحالة موصوفه للاجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام الاوصاف الاخر اليه (يوم ترجف الراجفة) اتصاب هذا الطرف بالجواب المقدر للقسم أو باضمار اذكر والراجفة المضطربة يقال رجف رجف اذا اضطرب والمراد هنا الصيحة العظيمة التي فيها تردد واضطراب كالرعد وهي النفخة الاولى التي يموت بها جميع الخلائق قاله ابن عباس (تتبعها الرادفة)

الآية يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم قال ابن عمر غر والله جهله وروى عن ابن عباس والريبع بن خيثم هي والحسن مثل ذلك وقال قتادة ما غرك بربك الكريم شئ ما غر ابن آدم غير هذا العدو الشيطان وقال الفضيل بن عياض لو قال لي ما غرك لي لقلت ستهورك المرحاة وقال أبو بكر الوراق لو قال لي ما غرك بربك الكريم لقلت غرني كرم الكريم قال البغوي وقال بعض أهل الإشارة انما قال بربك الكريم دون سائر اسمائه وصفاته كأنه لقنه الاجابة وهذا الذى تخيله هذا القائل ليس بطائل لانه انما أتى باسمه الكريم لينبهه على انه لا ينبغي ان يقابل الكريم بالافعال القبيحة وأعمال الفجور وقد حكى البغوي عن الكلبي

ومقاتل انهم اقالوا نزلت هذه الآية في الاسود بن شريق ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعاقب في الحالة الراحنة فانزل الله تعالى ما عرك برك الكرم وقوله تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك أي ما عركه بالرب الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك أي جعلك سويا مستقيما بعدل القائمة منتصها في احسن الهيئات والاشكال قال الامام احمد حدثنا ابو المغيرة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشر بن جحاش القرشي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوم ما في كفه فوضع عليها اصبعه ثم قال قال الله عز وجل بني آدم أي تعجزني وقد خلقتك من مثل (١٧٥) هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك ونيد فجعلت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأني أو ان الصدقة وكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون عن جرير بن عثمان به قال شيخنا الحافظ ابو الخجاج المزي وتابعه يحيى بن حمزة عن شاذب بن يزيد عن عبد الرحمن بن ميسرة وقوله تعالى في اي صورة ما شاء ركبك قال مجاهد في اي شبهه أب أو أم أو خال أو عمة وقال ابن جرير حدثني محمد بن سنان الفزاري حدثنا مطهر بن الهيثم حدثنا موسى بن علي بن رباح حدثني أبي عن جدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما ولدك قال يا رسول الله ما عسى ان يولد لي اما غلاما واما جارية قال فمن يشبهه قال يا رسول الله عسى ان يشبهه اما اباه واما أمه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندهما من لا تقولن هكذا ان النطفة اذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى في اي صورة ما شاء ركبك قال سلكك وهكذا رواه ابن أبي حاتم والطبراني

هي النطفة الثانية التي تكون عند البعث قاله ابن عباس وبينهم ما أربعون سنة قال يوم واسع للنفتين وغيرهما فصح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية وسبقت رادفة لانها ردت النطفة الاولى كذا قال جمهور المفسرين وقال ابن زيد الراحقة الارض والرادفة الساعة وقال مجاهد الراحقة الزلزلة تتبعها الرادفة الصحيحة وقبل الراحقة اضطراب الارض والرادفة الزلزلة وأصل الراحقة الحركة وليس المراد التحرك هنا فقط بل الراحقة هناك أخوذة من قولهم رجف رجفا ورجف رجفا اذا ظهر صوته ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وظهور الاصوات فيها ومحل تتبعها الرادفة النصب على الحال من الراحقة والمعنى لتبعث يوم النطفة الاولى حال كون النطفة الثانية تابعة لها وعن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب ربع الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاء الراحقة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وغيرهم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترجف الارض رجفا وترزل بأهلها وهي التي يقول الله يوم ترجف الراحقة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة في البحر كنفأ بأهلها مثل القنديل المعلق بأرجائها أخرجه ابو الشيخ وابن مردويه والديلمي (قلوب يومئذ وراحقة) قلوب مبتدأ ويومئذ منصوب وراحقة وواحدة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالانكسرة أي قلوب مضطربة خائفة قلقلة خائفة لما عاينت من احوال يوم القيامة قال جمهور المفسرين أي خائفة وجله وقال ابن عباس وجله متحركة وقال السدي زائلة عن اما كنهنا نظيره اذا القلوب لدى الخناجر وقال المؤرج ثلثة مستوفزة وقال المبردة مضطربة يقال وجف القلب يحف وجيفا اذا حقق كما يقال وجب وجب وجيبا والايحاف السير السريع فأصل الوجيف اضطراب القلب وقال ابن عباس خائفة (أبصارها) مبتدأ ثان وخبره (خاشعة) والجلد خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره أبصار أصحاب القلوب ذليلة والضم يرجع الى أصحاب القلوب فهو من الاستخدام والمراد أنها تظهر عليهم الذلة والخشوع عندهما يانة احوال يوم القيامة كقوله خاشعين من الذل قال عطاء يريد أبصار من مات على غير الاسلام ويدل على هذا ان السياق في منكري البعث (يقولون أئنا لمردودون في الخافرة) هذا حكاية لما يقوله المنكرون للبعث في الدنيا استمراء وانكارا

من حديث مطهر بن الهيثم به وهذا الحديث لو صح لكان فيصلا في هذه الآية ولكن اسناده ليس بالثابت لان مطهر بن الهيثم قال فيه أبو سعيد بن يونس كان متروك الحديث وقال ابن حبان يروي عن موسى بن علي وغيره ما لا يشبه حديثه لا ثبات ولكن في الصحيحين عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود قال هل لك من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال جمر قال فهل فيها من اورق قال نعم قال فاني أناها ذلك قال عسى أن يكون نزع عرق قال وهذا عيسى أن يكون نزع عرق وقد قال عكرمة في قوله تعالى في اي صورة ما شاء ركبك ان شاء في صورة قرد وان شاء في صورة خنزير وكذا قال أبو صالح في اي صورة ما شاء ركبك ان

ماء في صورة كلب وان شاء في صورة جوار وان شاء في صورة خنزير وقال قتادة في اي صورة ما شاء ركبك قال قاترو الله ربنا على ذلك ومعنى هذا القول عند هؤلاء ان الله عز وجل قادر على خلق النطفة على شكل قبيح من الحيوانات المنكرة الخلق ولكن بقدرته واطفه وحلمه يخلفه على شكل حسن مستقيم معتدل تام حسن المنظر والهبة وقوله تعالى كلاب تكذبون بالدين اي انما يحمدكم على مواجهة الكبريم ومقابلة المعاصي تكذيب في قلوبكم بالمعاد والجزاء والحساب وقوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون يعني وان عليكم الملائكة تحفظكم كراما فلا تقابلوهم بالقبايح فانهم يكتبون عليكم

(١٧٦)

البعث اذا قيل لهم انكم تبعثون اي اترد الى اول حالنا وابتداء امرنا فاصير احياء بعد موتنا يقال رجوع فلان في حاقرة اي رجوع من حيث جاء والحاقرة عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر ومنه قولهم رجوع فلان على حاقرة اي على الطريق الذي جاء منه يقال النقد عند الحاقرة اي عند الحالة الاولى وهي الصفة وقيل اقتتل القوم عند الحاقرة اي عند اول ما اتفقوا وسيت الطريق التي جاء منها حاقرة لتأثيره فيها بمشييه فيها فهي حاقرة بمعنى محفورة وقيل الحاقرة العاجلة والمعنى ان المرء ودون الى الدنيا وقيل الحاقرة جمع حافر بمعنى القدم اي اثنى احياء على اقدامنا ونطأ بها الارض وقيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب اي ذات حفرو والمراد الارض وقيل الحاقرة الارض التي يحفر فيها قبورهم والمعنى ان المرء ودون في قبورنا احياء كذا قال الخليل والفراء وبه قال مجاهد وقال ابن زيد الحاقرة النار واستدل بقوله تلك اذا كره خاسرة قال ابن عباس في الحاقرة اي الحياة وعنه قال خلقا جديدا قرأ الجمهور في الحاقرة وقرأ ابو حيوة في الحفرة ثم زادوا في الاستبعاد بقولهم (انذا كاعظا ما نخرة) اي بالية متفتنة يقال شخر العظم بالكسر اذا بلى وهذا تأكيد لانكار البعث اي كيف نرد احياء ونبعث اذا كاعظا ما نخرة والعامل في اذا مضمر يدل عليه مردودون اي انذا كاعظا ما بالية ترد ونبعث مع كونها بالية بعد شي من الحياة قرأ الجمهور نخرة وقرأ حذو والكسائي وابو بكر ناخرة واختار الاول ابو عبيد وابو حاتم والثانية الفراء وابن جرير وابو دمعاذ النحوي قال ابو عمرو بن العلاء الناخرة التي لم تنخر بعد اي لم تبل ولا بد ان تنخر وقيل هـ ما معنى تقول العرب شخر الشئ فهو ناخر وشخرو طمع فهو طامع وطمع ونحو ذلك قال الاخفش هما جميعا لغتان ايها قرأت فحسن وقيل الناخرة التي اكلت اطرافها وبقيت اوساطها والنخرة التي فسدت كلها وقال مجاهد نخرة اي مرفوعة كافي قوله رفاتا وقيل الناخرة المجوفة التي تفر فيها الرياح فتختر اي تصوت وقد قرئ اذا كنا وانذا كاعظا ما نخرة وبعده ثم ذكر سبحانه عنهم قول آخر قالوه فقال (قالوا تلك اذا كره خاسرة) اي رجعة ذات خسار ان لما يقع على اصحابها من الخسران والمعنى انهم قالوا ان ردونا بعد الموت للخسران بما يصيبنا بعد الموت بما يقوله محمد وهذا استهزاء منهم وقيل معنى خاسرة كاذبة اي ليست بكائنة كذا قال الحسن وغيره وقال الربيع بن أنس خاسرة على من كذب بها وقال قتادة ومحمد بن كعب اي لئن رجعنا بعد الموت للخسران

جميع اعيالكم قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حدثنا وكيع حدثنا سفيان ومسر عن علقمة بن مرثد عن مجاهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرهوا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدي حالتين الجنابة والغائط فاذا اغتسل احدكم فليستتر بجرم حائط او بيبعه او بلبستره اخوه وقد رواه الحافظ ابو بكر البرزافوصله بلفظ آخر فقال حدثنا محمد بن عثمان بن كدامة حدثنا عبيد الله بن موسى عن حفص بن سليمان عن علقمة بن مرثد عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم عن التعري فاستحيوا من ملائكة الله الذين معكم الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدي ثلاث حالات الجنابة والغائط والجنابة والغسل فاذا اغتسل احدكم بالبراء فليستتر بشوبه او بجرم حائط او بيبعه ثم قال حفص بن سليمان بن الحديث وقد روى عنه واحقل حديثه وقال الحافظ ابو بكر البرزاف

حدثنا زياد بن أيوب حدثنا اميسرة بن اسمعيل الحلبي حدثنا تمام بن نجيح عن الحسن بن علي البصري عن النار أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من حافظين يرفعان الى الله عز وجل ما حفظا في يوم فيرى في اول الصحيفة وفي آخرها استغفارا الا قال الله تعالى قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة ثم قال تفرد به تمام بن نجيح وهو صالح الحديث قلت وثقه ابن معين وضعفه البخاري وابو زرعة وابن أبي حاتم والنسائي وابن عدى ورواه ابن حبان بالوضع وقال الامام أحمد لا أعرف حقيقة أمره وقال الحافظ ابو بكر البرزاف حدثنا اسحق بن سليمان البغدادي المعروف بالطوسي حدثنا تان بن حمران حدثنا سلام عن

منصور بن زاذان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة يعرفون بني آدم وأحسبه قال ويعرفون أعمالهم فإذا نظر والى عبد يعمل بطاعة الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا افلح الليلة فلان نجح الليلة فلان وإذا نظر والى عبد يعمل بعصية الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا هلك الليلة فلان ثم قال البرار سلام هذا أحسبه سلام المدايني وهو لين الحديث (ان البرار لي نعيم وان العجبار لي عذاب يصلونهم يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ لا يخبر تعالى عما يصير (١٧٧)

اطاعوا الله عز وجل ولم يقابلوه بالمعاصي وقد روى ابن عساكر في ترجمة موسى بن محمد عن هشام ابن عمار عن عيسى بن يونس بن أبي اسحق عن عبيد الله عن محارب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سماهم الله البرار لانهم بروا والآباء والابناء ثم ذكر ما يصير اليه العجبار من العذاب والمقيم ولهذا قال يصلونهم يوم الدين أي يوم الحساب والجزاء والقيامة وما هم عنها بغائبين أي لا يغيبون عن العذاب ساعة واحدة ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يجابون الى ما يسألون من الموت أو الراحة ولو يوموا واحدا وقوله تعالى وما أدراك ما يوم الدين تعظيم لشأن يوم القيامة ثم أكد بقوله تعالى ثم ما أدراك ما يوم الدين ثم فسر بقوله يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا أي لا يقدر أحد على نفع أحد ولا خلاصه مما هو فيه إلا أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ونذكر ههنا حديث يابني هاشم ان قدوا أنفسهم من النار لأملأ لكم من الله شيئا وقد تقدم في آخره سورة الشعراء ولهذا قال

بالنار وانما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار والكررة الرجعة والجمع كرات وقوله (فانما هي زجرة واحدة) تعليل لما يدل عليه ما تقدم من استبعادهم لبعث العظام الخثرة واحياء الأموات والمعنى لا تستبعدوا ذلك فانما هي زجرة واحدة وكان ذلك الاحياء والبعث والمراد بالزجرة الصيحة وهي النفخة الثانية التي يكون البعث بها وقيل ان الضمير في انما هي راجع الى الرادفة المتقدمة ذكرها التي يعقبها البعث وسميت هذه النفخة زجرة لانه يفهم منها النهي عن التخلف والمنع منه وعبارة الخطيب وعبر بالزجرة لانها أشد من النهي لانها صيحة لا يتخلف عنها القيام أصلا (فأذا هم بالساهرة) أي فإذا الخلائق الذين قد ماتوا ودفنوا احياء على وجه الارض قال الواحدى المراد بالساهرة وجه الارض وظاهرها في قول الجميع قال الفراء سميت بهذا الاسم لان فيها نوم الحيوان وسهرهم وقيل لانه يسهر في فلاتها خوفا منها فسميت بذلك قال في الصحاح الساهرة وجه الارض ومنه قوله فإذا هم بالساهرة وقال الساهرة أرض بيضاء وقيل أرض من فنة لم يعص الله فيها وقيل الساهرة الارض السابعة يأتي بها الله سبحانه فيحاسب عليها الخلائق وقال سفيان الثوري الساهرة أرض الشام أو أرض مكة أو أرض القيامة وقال قتادة هي جهنم أي فإذا هؤلاء الكفار في جهنم وانما قيل لها ساهرة لانهم لا ينامون فيها لاستقرار عذابهم وقال ابن عباس هي وجه الارض وفي لفظ الارض كلها ساهرة وجملة (هل أتاك حديث موسى) مستأنفة مسوقة لتسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه وأنه يصيهم مثل ما اصاب من كان قبلهم ممن هو أقوى منهم ومعنى هل أتاك قد جاءك وبلغك وهذا على تقدير أن قد سمع من قصص فرعون وموسى ما يعرف به حديثهما وعلى تقدير ان هذا اول ما نزل عليه في شأنهما فيكون المعنى على الاستفهام ألا وجه للحل على الاقرار حينئذ أي هل أتاك حديثه انا أخبرك به (اذ ناداه ربنا بالواد المقدس طوى) الطرف متعلق بحديث لا بآناك لاختلاف وقتيهما وقدم موسى وخبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية والواد المقدس المبارك المطهر غاية الطهر ينشر يرف الله بالزال النبوة فيه المقبضة للبركات قال الفراء طوى واديين المدينته ومصر سمى طوى لانه طوى فيه الشر عن بني اسرائيل أولان موسى طواها بالليل اذ مر به فارتفع الى أعلى الوادي وقيل وادى بالشام عند الطور بين ايلة ومصر وهو معدول من طوا كما عدل عمر من عامر قاله الفراء قال والصرف

(٢٣ - فتح البيان عاشر) والا امر يومئذ كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وكقوله الملك يومئذ الحق للرحمن وكقوله مالك يوم الدين قال قتادة يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ لله والا امر والله اليوم لله ولا يملكه لا ينازع فيه يومئذ أحد وبه الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة آخر تفسير سورة الانقطار * (سورة المطففين وهي مدينية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل للمطففين الذين اذا كالأوا على الناس يستوفون واذا كالأواهم أو وزنواهم يخسرون ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) قال النسائي وابن ماجه أخبرنا محمد بن عقيل زاذان بن ماجه وعبد الرحمن بن بشر قال احيدشنا على بن الحسين بن واقد حدثني أبي عن يزيد وهو ابن أبي سعيد النخعي مولى قريش عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله

عليه وسلم المدينة كانوا من اخبت الناس كئلا فآزل الله تعالى ويل للمطففين خسروا الكيل بعد ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 جعفر بن النضر بن جاد حدثنا محمد بن عبيد عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبيد الله بن الحرث عن هلال بن طلق قال بينما أنا أسير
 مع ابن عمر فقلت عن أحسن الناس شيئا وأوفاه كئلا أهل مكة أو أهل المدينة قال حق لهم أما سمعت الله تعالى يقول ويل للمطففين
 وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب حدثنا ابن فضال عن ضرار عن عبد الله المكتب عن رجل عن عبد الله قال له رجل يا أبا عبد الرحمن
 إن أهل المدينة ليفون الكيل قال وما يمنعهم (١٧٨) إن يوفوا الكيل وقد قال الله تعالى ويل للمطففين حتى

بلغ يوم يقوم الناس لرب العالمين والمراد بالتطفيف ههنا الخس في المكيل والميزان أما بالازدياد ان اقتضى من الناس وأما بالنقصان ان قضاهم وليد افسر تعالى المطففين الذين وعدهم بالخسار والهلاك وهو الزيل بقوله تعالى الذين اذا كآلوا على الناس أى من الناس يستوفون أى يأخذون حقهم بالوفاء والزائد اذا كآلوا هم أو وزونهم يخسرون أى ينقصون والاحسن ان يجعل كآلوا وزنوا متعديا ويكون هم في محل نصب ومنهم من يجعله اضمر مؤكدا للمستتر في قوله كآلوا وزنوا ويحذف المفعول دلالة الكلام عليه وكلاهما متقارب وقد أمر الله تعالى بالوفاء في الكيل والميزان فقال تعالى وأوفوا الكيل اذا كآلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا وقال تعالى وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها وقال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وأهلك الله قوم شعيب ودمرهم على ما كانوا

أحب الى آدم احدث في المعدول نظيره وقيل طوى معناه بالعبارة يارجل فكأنه قيل يارجل وقيل المعنى ان الزادى المقدس يورك فيه مرتين والاول أولى وقد مضى تحقيق القول فيه قرئ طوى بالتوين وتركه وهما سبعيتان قال الجوهرى طوى اسم موضع بالشام تكسر طاءه وتضم وبصرف ولا يصرف في صرفه جعله اسم وادومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة بقعة وجعله معرفة (اذهب الى فرعون) قيل هو على تقدير القول وقيل هو تفسير للنداء أى ناداه نداء هو قوله اذهب وقيل هو على حذف ان المفسرة ويؤيده قراءة ابن مسعود ان اذهب لان في النداء معنى القول وجعله (انه طغى) تعليلا للامر أو لوجوب الامتنال أى جاوز الحد في العصيان والفساد والتكبر والكفر بالله قال الرازى ولم يبين انه طغى في أى شئ فقيل تكبر على الله وكفر به وقيل تكبر على الخلق واستعبد لهم (فقل حل لك الى ان تركى) أى قل له بعد وصولك اليه هل لك رغبة الى التركى وهو التطهر من الشرك وأصله تتركى قرأ الجوهري بالتخفيف وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى على ادغام التاء فى الزاى قال أبو عمرو بن العلاء معنى قراءة التخفيف تكون زكيا مؤمنا ومعنى قراءة التشديد الصدقة وفى الكلام مبتدأ مقدر تتعلق به الى والتقدير هل لك رغبة أو توجه أو سبيل الى التركى ومثل هذا قولهم حل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير وقال ابن عباس حل لك ان تقول لا اله الا الله وقيل معناه حل لك ان تسلم وتصلح العمل أمر عليه السلام ان يخاطبه بالاستقحام الذى معناه العرض ليستدعيه بالتطغى ويستنزه بالمداراة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله فقولا له قولنا له بئس كرا ويخشى (وأهديك الى ربك فتحشى) أى أرشدك الى عبادته وتوحيدته فتحشى عقابه والفاء لترتيب الخشية على الهداية لان الخشية لا تكون الا من مهتد راشد قال ابن عطية الخشية أتم من الخوف لانها صفة العلية فى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به رواه السلمي وعن الراستى أوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهيبة ثم الفناء وعن بعضهم من تحقق بالخوف الهاء خوفه عن كل مفروجه وألزمه الكمد الى ان يظهر له الايمان من خوفه ذكره الكرخى (فأراه الآية الكبرى) هذه الفاء هي الفصيحة لافصاحها عن كلام محذوف يعنى فذهب فقال له ما قال مما حكاك الله فى غير موضع وأجاب عليه بما أجب الى ان قال ان كنت جئت

يخسرون الناس فى الميزان والمكيل ثم قال متوعدا اليهم ألا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم أى أما يخاف بآية أولئك من البعث والقيام بين يدي من يعلم السرأروا الضمائر فى يوم عظيم الهول كثير الفزع جليل الخطب من خسر فيه أدخل نار احامية وقوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين أى يقومون حفاة عراة غرلا فى موقف صعب خرج ضيق ضحك على الحرم ويغشاهم من أمر الله تعالى ما تهجز القوى والحواس عنه قال الامام مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشحته الى انصاف أدنيه زواده البخارى من حديث مالك بن عبد الله بن عون

كلاهما عن نافع به ورواه مسلم من الطريقين أيضا وكذلك رواه أيوب بن يحيى وصالح بن كيسان وعبد الله وعبد الله ابن عمر ومحمد ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر به ولفظ الامام أحمد حدثنا يزيد بن خنيس نا ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم يقوم الناس لرب العالمين لعظمة الرحمن عز وجل يوم القيامة حتى ان العرق ليالجفم الرجال الى انصاف آذانهم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني سليمان بن عامر حدثني المقداد يعني ابن الاسود الكندي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٩) يقول اذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس

من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين قال فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم منهم من يأخذه الى عقبه ومنهم من يأخذه الى ركبتيه ومنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجمار واه مسلم عن الحكم بن موسى عن يحيى بن جزة والترمذي عن سويد عن ابن المبارك كلاهما عن ابن جابر به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا الحسن بن سوار حدثنا الليث بن سعد عن معاوية ابن صالح أن أبا عبد الرحمن حدثه عن أبي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا تغلي منها الهوام كما تغلي القدور يعرقون فيها على قدر خطاياهم منهم من يبلغ الى كعبيه ومنهم من يبلغ الى ساقيه ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه العرق انفر دبه أحمد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو عشانة جابي بن يؤمن انه سمع عقبه بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى

بآية فأت بها فمذ ذلك أراه الآية الكبرى واختلف فيها ما هي فقبل العصا وقبل يده وقبل فلق البحر وقبل هي جميع ما جاء به من الآيات التسع والاول أولى ثم السد والآخر على انه أراهم الله وأطلق عليهم الآية الكبرى لاتحادهما معنى أو أراد بالكبرى العضا وحدها لانها كانت مقدمة على الأخرى ولا ينافي هذا قوله في الآية الأخرى ولقد أريناه آياتنا كلها وكل آياته كبرى لان الاخبار هنا عما أراه له أول ملاقاته اياه وهو العصا واليد ثم أرف ذلك برؤية الكل ولا مساع لحل الآية على مجموع معجزاته فان ما عداها تين الآيتين من الآيات التسع انما ظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نجوم من عشرين سنة كافي سورة الاعراف ولا ريب في ان هذا ما طلع القضية وأمر السحرة مترقب بعده (فكذب وعصى) أي فلما أراه الآية الكبرى كذب فرعون بموسى وبما جاء به وعصى الله عز وجل بعد ظهور الآية وتوحيق الامر فلم يطعه (ثم أدبر) أي تولى وأعرض عن الايمان وأتى بمن لان ابطال الامر ونقضه يقتضى زمانا طويلا (يسعى) أي يعمل بالفساد في الارض ويجهتد في معارضة ما جاء به موسى وقيل أدبر هاربا من الحمية يسعى خوفانها وقال الرازي معنى أدبر يسعى أقبل يسعى كما يقال أقبل يفعل كذا أي أنشأ يفعل كذا فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال ويسعى حال من الضمير في أدبر (خفسر) أي جمع جنوده للقتال والمخاربة أوجع السحرة لمعارضة أو جمع الناس للعضو ريشاهدوا ما يقع أو جمعهم ليمعروا من الحمية (فنادى فقال أنا ربكم الاعلى) أي قال لهم بصوت عال وأمر من ينادى بهذا القول بعد ما قاله موسى ربي أرسلني اليك والمعنى انه لا رب فوق قال عطاء كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها وقال أنا رب أصنامكم وقيل أراد بكونه ربهم انه قائدهم وسائدهم والاول أولى لقوله في آية أخرى ما علمت لكم من اله غيري (فاخذه الله نكال الآخرة والاولى) النكال نعت مصدر محذوف أي أخذه أخذ نكال أو هو مصدر الفعل محذوف أي أخذه الله فشكله نكال الآخرة والاولى أو مصدر مؤن كد لضمون الجند ويجوز أن يكون انصاب نكال على انه مفعول له أي أخذه الله لاجل نكال ويجوز أن ينصب بنزع الخافض أي بشكال ورجح الزجاج انه مصدر مؤن كد قال لان معنى أخذه الله نكل الله به فأخرج من معناه لامن لفظه وقال الفراء أي أخذه الله أخذ نكال أي

الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الارض فيعرق الناس في الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ الى نصف الساق ومنهم من يبلغ الى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم من يبلغ منكبه ومنهم من يبلغ وسط فيه وأشار بيده فالجها فاه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيده هكذا ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده إشارة انفر دبه أحمد وفي حديث انهم يقومون سبعين سنة لا يتكلمون وقيل يقومون ثلثمائة سنة وقيل يقومون أربعين ألف سنة ويقضى بينهم في مقدار عشرة آلاف سنة كافي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعا في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

حدثنا أبو يعون الزبدي أخبرنا عبد السلام بن عجلان سمعت أبا يزيد المدني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه ثلثمائة سنة قرب العالمين من أيام الدنيا لا يأتيهم فيه خبر من السماء ولا يومر فيه بأمر قال بشير المستعان الله قال فإذا أويت إلى فراشك فتعوذ بالله من كرب يوم القيامة وسوء الحساب ورواه ابن جرير من طريق عبد السلام به وفي سنن أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من ضيق المقام يوم القيامة وعن ابن مسعود يقولون أربعين سنة رافعي رؤسهم إلى السماء لا يكلمهم أحد قد ألجم العرق برهم وقاجرهم وعن ابن عمر يقولون مائة سنة روافدا

(١٨٠)

ابن جرير وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح عن أنس بن سعيد الخواري عن عاصم بن حديد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح قيام الليل بكبر عشرا ويحمد عشرا ويسبح عشرا ويستغفر عشرا ويقول اللهم اغفر لي واهدي وارزقني وعافني ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة (كلان كتاب الفجار لني سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثم إذا أتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم اصابوا الحليم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون يقول تعالى حقان كتاب الفجار لني سجين أي ان مصيرهم وما واهم لني سجين فعيل من السجين وهو الضيق كما يقال فسيق وشريب وخير وسكير ونحو ذلك واهذا عظم أمره فقال تعالى وما أدراك ما سجين أي هو أمر عظيم وسجين مقيم وعذاب أليم ثم قد قال قائلون هي تحت الارض السابعة وقد تقدم في حديث البراء بن عازب في حديثه الطويل يقول الله عز وجل في روح الكافرا كتبوا كتابه في سجين وسجين هي تحت الارض السابعة وقيل صخرة تحت السابعة خضراء وقيل بئر في جهنم وقد زوى ابن جرير في ذلك حديثا غير ما ذكرنا الا يصح فقال حدثنا إسحاق بن وهب الواسطي حدثنا مسعود بن موسى بن مسكان الواسطي حدثنا أنس بن خزيمه الواسطي عن شعيب بن صغوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق حب في جهنم مغطى وأما سجين فمفتوح

للنكال والنكال اسم لما جعل نكالا للغير أي عقوبة له يقال نكل فلان بفلان اذا عاقبه وأصل الكلمة من الامتناع ومنه النكول عن اليمين والنكل القيد والمراد بالنكال الآخرة عذاب النار ونكال الاولى عذاب الدنيا بالغرق وقال مجاهد عذاب أول عمره وآخره وقال قتادة الآخرة قوله أنار بكم الاعلى والاولى تكذيبه لموسى وقيل الآخرة قوله أنار بكم الاعلى والاولى قوله ما علمت لكم من الله غيري قاله ابن عباس وكان بين الكلمتين أربعون سنة قاله ابن عمرو (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل به (لعبرة) عظيمة (لن) شأنه ان (يحشى) الله ويتقيه ويخاف عقوبته ويحاذر غضبه (أأنتم أشد خلقا ام السماء) أي اخلقكم بعد الموت وبعثكم اشد عندكم وفي تقدير كم ام خلق السماء والخطاب لكفار مكة والمقصود به التوبيخ لهم والتبكيت لان من قدر على خلق السماء التي لها هذا الجرم العظيم وفيها من عجائب الصنع وبدائع القدرة ما هو بين الناظرين كيف يعجز عن إعادة الاجسام التي اماتها بعد أن خلقها اول مرة ومثل هذا قوله سبحانه خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقوله وليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم بين سبحانه كيفية خلق السماء فقال (بناها) أي جعلها كالبناء المرتفع فوق الارض (رفع سمكها) أي اعلاه في الهواء وهذا بيان البناء او جعل مقدار ذهابها وارتفاعها في سمت العلو ورفعا مسيرة خمسمائة عام يقال سمكت الشيء أي رفعته في الهواء وسمك الشيء هو كارتفاعه قال الفراء كل شيء جعل شيئا من البناء او غيره فهو سمك وبناء مسموك وسمنام سماك أي عال والسموكات السموات وقال ابن جزي السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الاسفل الذي يليها وسطحها الاعلى الذي يلي ما فوقها قال البخوي رفع سمكها أي سقفها ولينظر ما المراد بسقفها ويمكن أن يقال سقف كل سماء هو السماء التي فوقها كما ان السماء الدنيا سقف الارض تأمل قال الكسائي والفراء والزجاج ثم الكلام عند قوله بناها لانه من صلة السماء والتقدير أم السماء التي بناها فخذف التي ومثل هذا الحذف جائز ومعنى (فسواها) جعلها مستوية الخلق معتدلة الشكل لا تفاوت فيها ولا اعوجاج ولا فطور ولا فروج ولا شقوق (وأغطش ليلها) الغطش الظلة بلغة أنمار أي جعله مظلا يقال اغطش الليل واغطشه الله كما يقال انظم الليل وانظله الله ورجل

وما أدراك ما سجين أي هو أمر عظيم وسجين مقيم وعذاب أليم ثم قد قال قائلون هي تحت الارض السابعة وقد تقدم في حديث البراء بن عازب في حديثه الطويل يقول الله عز وجل في روح الكافرا كتبوا كتابه في سجين وسجين هي تحت الارض السابعة وقيل صخرة تحت السابعة خضراء وقيل بئر في جهنم وقد زوى ابن جرير في ذلك حديثا غير ما ذكرنا الا يصح فقال حدثنا إسحاق بن وهب الواسطي حدثنا مسعود بن موسى بن مسكان الواسطي حدثنا أنس بن خزيمه الواسطي عن شعيب بن صغوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق حب في جهنم مغطى وأما سجين فمفتوح

الصحيح ان مسيحينا مأخوذ من السجين وهو الضيق فان الخلقات كل ما تنافل منها ضاق وكل ما تعالى منها اتسع فان الافلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه وكذلك الارضون كل واحدة أوسع من التي دونه حتى منتهى السفل المطلق والمحل الاضيق الى المركز في وسط الارض السابعة ولما كان مصير الفجار الى جهنم وهي أسفل السافلين كما قال تعالى ثم يردناهم فسنبل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال ههنا مكان لان كتاب الفجار في سجين وما ادراك ما سجين وهو يجمع الضيق والسفل كما قال تعالى واذا ألغوا منها مكانا ضيقا

(١٨١)

كتاب مرقوم ليس تفسيره القوله وما أدراك ما سجين وانما هو تفسير لما كتب لهم من المصير الى سجين أي مرقوم مكتوب مفرغ منه لا يراد فيه أحد ولا ينقص منه أحد قاله محمد بن كعب القرظي ثم قال تعالى ويل يومئذ لكذابين أي اذا صاروا يوم القيامة الى ما وعدهم الله من السجين والعذاب المهين وقد تقدم الكلام على قوله ويل بما أغنى عن اعادته وأن المراد من ذلك الهلاك والدمار كما يقال ويل لفلان وكما جاء في المسند والسنن من رواية هبش بن حكيم بن معاوية بن ضمرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك الناس ويل له ويل له ثم قال تعالى مفسرا للمكذبين الفجار الكفرة الذين يكذبون بيوم الدين أي لا يصدقون بوقوعه ولا يعتقدون كونه ويستبعدون أمره قال الله تعالى وما يكذب به الا كل معتد أثيم أي معتد في أفعاله من تعاطى الحرام والمجاورة في تناول المباح والاثيم في أقواله ان حدث كذب وإن وعد اخلف وإن خاصم فجر وقوله تعالى

اغطش وامرأة غطشى لا يمتديان قال الراغب واصله من الاغطش وهو الذي في عينه عشم ومنه فلاة غطشى لا يمتدى فيها والتغطش التعامى واضاف الليل الى السماء لان الليل يكون بغروب الشمس والشمس مضافة الى السماء (واخرج ضحاها) أي أبرزها المضيء بضاعة الشمس وعبر عن النهار بالضحي لانه أشرف أوقاته وأطيبها وأضافه الى السماء لانه يظهر بظهور الشمس وهي منسوبة الى السماء (والارض بعد ذلك) أي بعد خلق السماء (دحاها) بسطها يقال دحايدحودحوا ودحى دحى دحيا أي بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء ويقال لعش النعامة أدحى لانه مبسوط على الارض قال أمية بن الصلت

دحوت البلاد فسويتها * وانت على طيها قادر

قيل دحيت من مكة بعد خلق السماء بالقي عام ولا معارضة بين هذه الآية وبين ما تقدم في سورة فصلت من قوله ثم استوى الى السماء بل الجمع بانه سبحانه خلق الارض أولا غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحى الارض وقد قدمنا الكلام على هذا مستوفي هنالك وقد منأى ايضا بجثافي هذا في أول سورة البقرة عند قوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وذكر بعض أهل العلم ان بعد معنى مع كافي قوله عتل بعد ذلك زعيم وقيل بعد معنى قبل كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكرا أي من قبل الذكروا الجمع الذي ذكرناه أولى وهو قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير وعن ابن عباس ان رجلا قال له آيتان في كتاب الله تخالف احدهما الاخرى فقال انما آيت من قبل رأيك قال اقرأ قل أثبتكم اتكفرون بالذي خلق الارض في يومين حتى بلغ ثم استوى الى السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها قال خلق الله الارض قبل أن يخلق السماء ثم خلق السماء ثم دحى الارض بعدما خلق السماء وانما قوله دحاها بسطها وعنه قال دحاها ان أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الانهار وجعل فيها الجبال والزمال والسبل والاكام وما بينهما في يومين قرأ الجمهور نصب الارض على الاشتغال وقرئ بالرفع على الابتداء ثم فسر سبحانه الدحو فقال (أخرج منها ماءها ومرعاها) فخرت من الارض الانهار والبحار والعيون والمرعى النبات الذي يرعى والمرعى مصدر رمي أي رعيها وهو في الاصل موضع الرعى واستعير الرعى للانسان على سبيل التجوز قال الشهاب والمرعى ما يأكله الحيوان غير الانسان فاريده

اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين أي اذا سمع كلام الله تعالى من الرسول يكذب بهو بظن به ظن السوء فيعتقد انه مفتعل مجموع من كتب الاوائل كما قال تعالى واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين وقال تعالى وقالوا أساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أي ليس الامر كما زعموا ولا كما قالوا ان هذا القرآن أساطير الاولين بل هو كلام الله ووحيه وتنزيله على رسوله صلى الله عليه وسلم وانما يجب قلوبهم عن الايمان به ما عليهم من الرين الذي قد لبس قلوبهم من كثرة الذنوب والخطايا ولهذا قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والرين

يعتري قلوب الكافرين والغيم للابرار والغين للمقرين وقد روى ابن جرير والترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن محمد بن
 عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنباً كانت نكتة
 سوداء في قلبه فان تاب منها صقل قلبه وان زاد زادت كذلك قول الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال الترمذي
 حسن صحيح ولفظ النسائي ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكتت في قلبه نكتة سوداء فان هوزع واستغفر وتاب صقل قلبه فان عاد
 زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران الذي (١٨٢) قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال أحمد

حدثنا صفوان بن علية أخبرنا
 ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء
 في قلبه فان تاب ووزع واستغفر
 صقل قلبه فان زاد زادت حتى تعلو
 قلبه وذلك الران الذي ذكر الله في
 القرآن كلا بل ران على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون وقال الحسن
 البصري هو الذنب على الذنب حتى
 يعجم القلب فيموت وكذا قال
 مجاهد وابن جبير وقتادة وابن زيد
 وغيرهم وقوله تعالى كلا انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون اي لهم يوم
 القيامة منزل ونزل سجين ثم هم يوم
 القيامة مع ذلك محجوبون عن
 رؤية ربهم وحالهم قال الامام
 أبو عبد الله الشافعي وفي هذه
 الآية دليل على أن المؤمنين يرونه
 عز وجل يومئذ وهذا الذي
 قاله الامام الشافعي رحمه الله
 في غاية الحسن وهو استمدال
 بجهوم هذه الآية كما دل عليه
 منطوق قوله تعالى وجوه يومئذ
 ناضرة الى ربها ناظرة كما دل على
 ذلك الاحاديث الصحاح المتواترة

مجازاً مطلق المأ كقول اللسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيّد في المطلق
 انتهى او هو استعارة تصريحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب أو فيه جمع بين
 الحقيقة والمجاز وقال الكرخي يجوز أن يكون استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لأن
 قوله الا آتى متاعا لكم ولانعامكم واراد عليه ومن حقه ان تغلب ذوو العقول على الانعام
 فعكس تجهيلاً لان الكلام مع منكرى الخشر بشهادة قوله انتم اشد خلقاً كما مر كأنه
 قيل أيها المعاندون الداخلون في زمرة البهائم المذروون في قرنهم في تتعكم بالدنيا وذهولكم
 عن الاخرى والجمله اما بيان وتفسير له احاطا لان السكينة لا تأتي بمجرد البسط بل لابد من
 تسوية امر المعاش من الماء كل والمشرّب واما في محل نصب على الحال (والجبال ارساءها)
 اي اثبتناها في الارض وجعلها كالآلات والارض لتثبت وتستقر وأن لا تعيد باهلها قرأ الجمهور
 بنصب الجبال على الاشتغال وقرئ بالرفع على الابتداء قيل ولعل وجه تقديم ذكر اخراج
 الماء والمرعى على ارساء الجبال مع تقدم ارساء عليه الاهتمام بأمر الماء كل والمشرّب
 (متاعاً) أي منفعة (لكم ولانعامكم) من البقر والابل والغنم واتصاف متاعاً على
 المصدرية أي متعكم بذلك متاعاً وهو مصدر من غير لفظه لان قوله أخرجه منها ما هنا
 ومرعاهما يعني متع بذلك أو على أنه مفعول له اي فعل ذلك لاجل التمتع وانما قال لكم
 ولانعامكم لان فائدة ما ذكر من الدحو واخراج الماء والمرعى كأنه لهم ولانعامهم والمرعى
 يع مائياً كله الناس والدواب (فاذا جاءت الطامة) اي الداهية التي تعلوسائر الدواب
 (الكبرى) أي العظمى التي تظم على سائر الطامات فالوصف بالكبرى تأسيس لا تأكيد
 فهي أكبر من داهية فرعون وهي قوله أنار بكم الاعلى وهذا شروع في بيان أحوال
 معادهم اثر بيان أحوال معاشهم والفاء للدلالة على ترتب ما بعد ها على ما قبلها كما بيني
 عنه لفظ المتاع وفي الكرخي وخص ما هنا بالطامة موافقة لما قبله من داهية فرعون
 ولذلك وصفت بالكبرى موافقة لقوله فأراه الآية الكبرى بخلاف ما في عيس فإنه
 لم يتقدمه شيء من ذلك فخصت بالصاخة وان شاركت الطامة في أنها النفخة الثانية لأنها
 الصوت الشديد والصوت يكون بعد الطم فاسب جعل الطم السابقة والصح للاحققة
 انتهى قال الحسن وغيره هي النفخة الثانية وقال الضحاك وغيره هي القيامة سميت
 بذلك لانها تظم على كل شيء أعظم هولها قال المبرد الطامة عند العرب الداهية التي

في رؤية المؤمنين ربهم عز وجل في الدار الآخرة رؤية بالابصار في عرصات القيامة وفي روضات الجنان الفاخرة لا
 وقد قال ابن جرير حدثنا أبو معمر المقرئ حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عمرو بن عبيد عن الحسن في قوله تعالى كلا انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون قال يكشف الحجاب فينظر اليه المؤمنون والكافرون ثم يحجب عنه الكافرون وينظر اليه المؤمنون كل
 يوم غدوة وعشية أو كلاماً هذا معناه وقوله تعالى ثم انهم لصاوا الحميم أي ثم هم مع هذا الحرمان عن رؤية الرحمن من أهل النيران
 ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون أي يقال لهم ذلك على وجه التقريع والتوبيخ والتصغير والتحقير (كلا ان كآب الابرار لاني

عليين وما أدراك ما عليون كتاب مر قوم يشهده المقربون ان الابرار اني نعيم على الابرار انك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومن اجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون يقول تعالى حق ان كتاب الابرار وهم بخلاف الفجار اني عليين اي مصيرهم الي عليين وهو بخلاف سجين قال الاعمش عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وانا حاضر عن سجين قال هي الارض السابعة وفيها ارواح الكفار وسألته عن عليين فقال هي السماء السابعة وفيها ارواح المؤمنين وهكذا قال غير واحد (١٨٣) انها السماء السابعة وقال علي بن أبي طلحة عن

ابن عباس في قوله كلاب الابرار لفي عليين يعني الجنة وفي رواية العوفي عنه أعمالهم في السماء عنده الله وكذا قال الضحاك وقال قتادة عليون ساق العرش اليق وقال غيره عليون عند سدرة المنتهى والظاهر أن عليين مأخوذ من العلو وكما علا الشيء وارتفع عظم واتسع ولهذا قال تعالى معظما أمره ومفخما شأنه وما أدراك ما عليون ثم قال تعالى مؤكدا لما كتب لهم كتاب مر قوم يشهده المقربون وهم الملائكة قاله قتادة وقال العوفي عن ابن عباس يشهده من كل سماء مقربوها ثم قال تعالى ان الابرار اني نعيم أي يوم القيامة هم في نعيم مقيم وجنات فيها فضل عظيم على الابرار انك والسرر تحت النجالي ينظرون قيل معناه ينظرون في ملكهم وما أعطاهم الله من الخير والفضل الذي لا ينقضي ولا يبيد وقيل معناه على الابرار انك ينظرون الى الله عز وجل وهذا مقابل لما وصف به أولئك الفجار كلابهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فذكر عن هؤلاء انهم يباحون النظر الى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم كما تقدم في حديث ابن عمر ان ادنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أعلاههم لمن ينظر الى الله عز وجل في اليوم مرتين وقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي تعرف اذا نظرت اليهم في وجوههم نضرة النعيم أي صنعة الترافة والحشمة والسرور والدعة والرياسة مما هم فيه من النعيم العظيم وقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم أي يسقون من خمر من الجنة والرحيق من أسماء الخمر قاله ابن مسعود وابن عباس وبجاءه والحسن وقاتدة وابن زيد قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن سعد أبي المجاهد الطائي عن عطية بن سعد العوفي عن أبي

لا تستطاع وانما أخذت فيما أحسب من قولهم طم القرس طمعا اذا استقر غجهده في الجري وطم الماء اذا ملا النهر كله وقال غيره هو من طم السيل الركية أي دفنها والطم الدفن قال مجاهد وغيره الطامة الكبرى هي التي تسلم أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار قال ابن عباس الطامة اسم من اسماء يوم القيامة وجواب اذا قيل هو قوله فاما من طغي وقيل محمد بن حذوف أي فان الامر كذلك أو عاينوا أو علموا أو أدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله كان من عظام الشؤون ما لم تشاهده العيون وقال أبو البقاء العامل فيها جوابها وهو معنى (يوم يتذكر الإنسان ماسي) لانه منصوب بفعل مضمر أي أعنى يوم يتذكر أو يوم يتذكر كيركون كيت وكيت وقيل ان الظرف بدل من اذا قيل هو بدل من الطامة الكبرى ومعنى تذكر الإنسان ماسي انه يتذكر ما عمله من خير أو شر لانه يشاهده مدونا في صحائف أعماله وما صد به أو موصولة (وبرزت الجحيم لمن يرى) معطوف على جاءت أي أظهرت النار المحرقة اظهرا بيننا مكشوف لا تخفى على أحد قال مقاتل فكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق وقيل لمن يرى من الكفار لامن المؤمنين والظاهر أنهم تبرز لكل راء فاما المؤمن فيعرف برؤيته اقدر نعمة الله عليه بالسلامة منها وأما الكافر فيزداد غما الى غمه وحسرة الى حسرته قرأ الجمهور لمن يرى بالتحسية وقرأت عائشة ومالك بن دينار وعكرمة وزيد بن علي بالفوقية أي لمن تراه الجحيم أول من تراه أنت يا محمد وقرأ ابن مسعود لمن رأى على صمغة النعل الماضي (فاما من طغي) أي جاوز الحد في الكفر والمعاصي (وأثر الحياة الدنيا) أي قدمها على الآخرة باتباع الشهوات المحرمات ولم يستعملها ولا عمل عملها (فان الجحيم هي المأوى) أي مأواه والالاف واللام عوض عن المضاف اليه وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى له ولابد من أحد هذين التأويلين في الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الذي هو من طغي وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون الكلمة وقعت فاصلة ورأس آية والمعنى انهم منزلة الذي ينزله وماواه الذي يأوى اليه لا غيرها ثم ذكر القسم الثاني من القسمين فقال (واما من خاف مقام ربه) أي حذر مقامه بين يدي ربه يوم القيامة لعلمه بالابداء والمعاد قال الربيع مقامه يوم الحساب قال قتادة يقول ان الله عز وجل مقامه خافه المؤمنون وقال مجاهد هو خوفه في الدنيا من الله

الى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم كما تقدم في حديث ابن عمر ان ادنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أعلاههم لمن ينظر الى الله عز وجل في اليوم مرتين وقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي تعرف اذا نظرت اليهم في وجوههم نضرة النعيم أي صنعة الترافة والحشمة والسرور والدعة والرياسة مما هم فيه من النعيم العظيم وقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم أي يسقون من خمر من الجنة والرحيق من أسماء الخمر قاله ابن مسعود وابن عباس وبجاءه والحسن وقاتدة وابن زيد قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن سعد أبي المجاهد الطائي عن عطية بن سعد العوفي عن أبي

سعيد الخدرى أرا قدر فعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال أيعامؤمن سقى مؤمننا شربة على ظم اسقاه الله تعالى يوم القيامة من
الرحيق المختوم وإيعامؤمن أطعم مؤمننا على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة وإيعامؤمن كسا مؤمننا ثوبا على عرى كساه الله من
خضر الجنة وقال ابن مسعود فى قوله ختامه مسك أى خلطه مسك وقال العوفى عن ابن عباس طيب الله لهم الخمر وكان آخر
شئ يجعل فيها مسك ختم مسك وكذا قال قتادة والضحاك وقال ابراهيم والحسن ختامه مسك أى عاقبه مسك وقال ابن
جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح (١٨٤) حدثنا أبو جزة عن جابر عن عبد الرحمن بن سابق عن أبي

عز وجل عند موافقة الذنب في قطع عنه نظيره قوله ولن خاف مقام ربه جنتان والاول اولى
(ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) أى زجرها من الميل الى المعاصى والمحارم
التي تشتهىها قال مقاتل هو الرجل يهيم بالعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى
ميل النفس الى شهواتها (فان الجنة هى المأوى) أى المنزل الذى ينزله والمكان الذى يأوى
اليه لا غيرها (يسألونك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (عن الساعة) أى من ساءها (أى متى
وقوعها وقيامها قال الفراء أى منتهى قيامها كرسوا السفينة قال أبو عبيدة ومرسى
السفينة حين تنتهى والمعنى يسألونك عن الساعة متى يقيمها الله وقد مضى بيان هذا فى
سورة الاعراف (فيم أنت من ذكرها) أى فى أى شئ أنت يا محمد من ذكر القيامة
والسؤال عنها والمعنى لست فى شئ من علمها وذكراها لئلا يعلمها الله سبحانه وهو استفهام
انكار ورد لسؤال المشركين عنها أى فيم أنت من ذلك حتى يسألوك عنها واست تعلمها
وأنت آخر الانبياء وعلامة من علاماتهم فلا معنى لسؤالهم عنها فكناهم ذلك دليلا على
دنوها ووجوب الاستعداد لادائها والاول اولى عن علي بن ابي طالب قال كان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة فنزلت فيم أنت من ذكرها أخرجه ابن مردويه وعن
عائشة قالت ما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة حتى أنزل الله
فيم أنت من ذكرها الخ فانتهى فلم يسأل عنها أخرجه البزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم
وصححه وعن طارق بن شهاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ذكر الساعة حتى
نزلت هذه الآية فكيف عنها أخرجه عبد بن حميد والذهاقي وابن جرير وغيرهم وعن ابن
عباس ان مشركى مكة سألو النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا متى الساعة استهزأ منهم
فانزل الله يسألونك عن الساعة أى من ساءها يعنى مجيئها فيم أنت من ذكرها يعنى ما أنت
من علمها يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ربك منتهاها يعنى منتهى علمها أخرجه ابن ابي
حاتم وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف وعن عائشة قالت كانت الاعراب اذا
قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألوه عن الساعة فينظر الى احدى انسان منهم
فيقول ان يعش هذا قامت عليكم ساعتكم أخرجه ابن مردويه ووجهه (الى ربك منتهاها)
مستأنفة أى منتهى علمها فلا يوجد علمها عند غيره وهذا كقوله قل انما اعلمها عند ربى
وقوله ان الله عنده علم الساعة فكيف يسألونك عنها ويطلبون منك بيان وقت قيامها

الدرء اختامه مسك قال شراب
أيض مثل الفضة يمتحنون به
شرايبهم ولو أن رجلا من أهل الدنيا
أدخل أصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق
ذو روح الا وجد طيبها وقال ابن
أبي نجیح عن مجاهد ختامه مسك
قال طيبه مسك وقوله تعالى وفى
ذلك فليتنافس المتنافسون أى وفى
مثل هذا الحال فليتنافس المتنافسون
وليتباهى ويكثر ويستبق الى مثله
المستبقون كقوله تعالى لمثل هذا
فليعمل العاملون وقوله تعالى
ومن أجه من تسنيم أى ومن أجه هذا
الرحيق الموصوف من تسنيم أى
من شراب يقال له تسنيم وهو
أشرف شراب أهل الجنة وأعلاه
قاله أبو صالح والضحاك ولهذا
قال عينا يشرب بها المقربون أى
يشربها المقربون صرفا وتزج
لأصحاب الامين من جأله ابن مسعود
وابن عباس ومسروق وقتادة
وغیرهم) ان الذين أبحر مواكفوا من
الذين آمنوا يضحكون وادامروا
بهم يتغامزون واذا انقلبوا الى
أهلهم انقلبوا فكهن واذا رآوهم
قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا

عليهم حافظين فالיום الدين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون (انما
يخبر تعالى عن المجرمين انهم كانوا فى الدار الدنيا يضحكون من المؤمنين أى يستهزئون بهم ويحتقرونهم واذا مروا بالمؤمنين يتغامزون
عليهم أى يحتقرونهم واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهن أى واذا انقلب أى رجع هؤلاء المجرمون الى منازلهم انقلبوا اليها
فأكهن أى مهمطوا ووجدوا مع هذا ما شكروا فعمدة الله عليهم بل اشتغلوا بالقوم المؤمنين يحتقرونهم ويحتسرونهم واذا
رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون اي لكونهم على غير دينهم قال الله تعالى وما أرسلوا عليهم حافظين أى وما بعث هؤلاء المجرمون حافظين

على هؤلاء المؤمنين ما يصدر منهم من أعمالهم وأقوالهم ولا كفوا بهم فلم اشتغلوا بهم وجعلوهم نصباً عنهم كما قال تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آسفنا غفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتهم سخر ياحتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون انى جزيتهم اليوم عاصبروا أنفسهم الفاترون ولهذا قال ههنا فالיום يعنى يوم القيامة الذين آمنوا من الكفار يضحكون أى فى مقابلة ما ضحك بهم أولئك على الارائك ينظرون أى الى الله عز وجل فى مقابلة من زعم فيهم انهم ضالون ليسوا بضالين بل هم من أولياء الله المقربين ينظرون (١٨٥) الى ربهم فى دار كرامته وقوله تعالى هل توب ضالون ليسوا بضالين بل هم من أولياء الله المقربين ينظرون (١٨٥)

الكفار ما كانوا يفعلون أى هل جوزى الكفار على ما كانوا يفعلون به المؤمنين من الاستهزاء والتقصص أم لا يعنى قد جوزوا أو فر الجزاء وأتمه وأكملته آخر تفسير سورة المطففين

(تفسير سورة الانشقاق وهى مكية)

قال مالك عن عبد الله بن زيد عن أبي سلمة ان أبا هريرة قرأ بهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها رواء مسلم والنسائي من طريق مالك به وقال البخارى حدثنا أبو النعمان حدثنا معمر عن أبيه عن بكر عن أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة العمة فقرا اذا السماء انشقت فسجدت فقلت له فقال سجدت خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا تزال اسجد

بها حتى ألقاه ورواه أيضا عن مسدد عن يزيد بن زريع عن التميمي عن بكر عن أبي رافع فذكره وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طرق عن سليمان بن طرخان التيمي به وقد رواه مسلم وأهل السنن من حديث

(انما أنت منذر من يخشاها) أى يخوف لمن يخشى قيام الساعة وذلك وظيفة لك ليس عليك غيره من الاخبار بوقت قيام الساعة ونحوه مما استأثر الله بعلمه اذا مدخل لتعيين وقت فى الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المندبر بوقت قيامها فقصصر حاله على الانذار فلا يتعمده الى علم الوقت وخص الانذار بمن يخشى لانهم المتتبعون بالاداروان كان منذر الكل مكلف من مسلم وكافر قرأ الجهور باضافة منذر الى ما بعده وقرئ بالتثنية قال الفراء كلاهما صواب كقوله بالغ أمره وموهن كيد الكافرين قال أبو على الفارسي يجوز أن تكون الاضافة للماضى نحو ضارب زيد أمس وقال الرخمشى التثنية هو الاصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال (كانهم) أى كفار قرئش (يوم يرونها) أى يوم يرون الساعة ويعاينونها (لم يلبثوا الا عشة أو ضحاها) أى يستقصرون مدة ليلتهم ويؤمنون انهم لم يلبثوا الا قدرا آخر نهار أو أوله أو قدرا الضحى الذى يلى تلك العشة والمراد تقليل مدة الدنيا كما قال لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل لم يلبثوا فى قبورهم قال الفراء والراجح المراد باضافة الضحى الى العشة اضافته الى يوم العشة على عادة العرب يقولون آتتكم الغداة وآتتكم العشيّة وأعداتها فتكون العشيّة فى معنى آخر النهار والغداة فى معنى أول النهار وزاد زاده أن الضحى والعشيّة لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملازمة صحيحة لاضافة احدهما الى الاخرى قال الحلى وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصله أى من الفواصل والجملة تقرير لما يدل عليه الادارمن سرعة مجئ المندبر به والعشيّة هى من الزوال الى غروب الشمس والضحى هو البكرة الى الزوال

* (سورة عبس وتسمى سورة السفرة وسورة الاعشى

وهى احدى أو اثنتان وأربعون آية)

وهى مكية فى قول الجميع وعن ابن عباس رضى الله عنه نزلت بمكة وعن ابن الزبير رضى الله عنه مثله

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى) أى كلج بوجهه وقطب وأعرض وقرئ عبس بالتشديد بى فى هذه المواضع بضماء الغائب اجعل لاله صلى الله عليه وآله وسلم ولطفاه لما فى المشافهة بقاء الخطاب

(٢٤ - فتح البيان عاشر) سفيان بن عيينة زاد النسائي وسفيان الثوري كلاهما عن أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك الذى خلق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتخلت واذنت لربها وحقت يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقه فاما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب الى أهله مسروراً واما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيراً انه كان فى أهله مسروراً انه ظن ان لن يحور بلى ان ربه كان

به بصيرا) يقول تعالى اذا السماء انشقت وذلك يوم القيامة واذا نزل بها الملائكة اطاعت امره فيا امرها به من الانشقاق وذلك يوم القيامة وحققت أي وحق لها ان تطيع امره لانه العظيم الذي لا يمانع ولا يغالب بل قد فسر كل شيء وذل له كل شيء ثم قال واذا الارض مدت أي بسطت وفشرت ووسعت قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة مد الله الارض مددا لا يدوم حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه فاكون أول من يدعى (١٨٦) وجبريل عن عيين الرحمن والله ما رأته قبلها فاقول يا رب ان هذا

أخبرني انك أرسلته الى قيمة قول الله عز وجل صدق ثم أشفع فاقول يا رب عبدك عبدك في أطراف الارض قال وهو المقام المحمود وقوله تعالى وألق ما فيها وتخلت أي ألق ما في بطنها من الاموات وتخلت منهم قاله مجاهد وسعيد وقتاده واذا نزل بها وحققت كما تقدم وقوله يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً أي انك ساع الى ربك سعيًا وعامل عملاً فلاقية ثم انك ستلقى ما عملت من خير او شر ويشهد لذلك ما رواه أبو داود الطيالسي عن الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل يا محمد عس ما شئت فانك ميت وأحب من شئت فانك مفارقة واعلم ما شئت فانك ملاقيه ومن الناس من يعيد الضمير على قوله ربك أي فلاق ربك ومعناه فيجازيك بعملك ويكلفك على سعيك وعلى هذا فكل القولين متلازم قال العوفي عن ابن عباس يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً يقول تعمل عملاً تلقى الله به خيرا كان أو شرا

ما لا يخفى (ان جاءه الاعمى) بمفعول لاجله أي لان جاءه والعامل فيه اما عبس أو تولى على الاختلاف بين البصريين والكوفيين في التنازع هل المختار اعمال الاول أو الثاني والمختار مذهب البصريين لعدم الاضمار في الثاني وقد أجمع المفسرون على ان سبب نزول الآية أن قوما من أشرف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد طمع في اسلامهم فاقبل (١) عبد الله ابن أم مكتوم فذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقطع عليه ابن أم مكتوم كلامه فاعرض عنه فزلت وعن عائشة قالت أنزلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأساً فيقول لا في هذا أنزلت أخرجه الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه وعن أنس قال جاء ابن أم مكتوم وهو يكلم أبي بن خلف فاعرض عنه فأمر الله عبس الخ وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك بكرمه أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو يعلى وعن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يناجي عبته بن ربيعة والعباس بن عبد المطالب وأبا جهل بن هشام وكان يتصدى لهم كثير او يحصر عليهم أن يؤمنوا فاقبل عليهم رجل أعمى يقال له عبد الله ابن أم مكتوم عشى وهو يناجيهم فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وآله وسلم الآية من القرآن قال يا رسول الله علمني مما علمك الله فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبس في وجهه وتولى وكره كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجواه وأخذ ينقلب الى أهله أمسك الله بعض بصره ثم خفق برأسه ثم أنزل الله عبس وتولى الآية فلما نزل فيه ما نزل أكرمته نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم وكله وقال له ما حاجتك هل تريد من شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء أخرجه ابن جرير وابن مردويه قال ابن كثير فيه غرابة وقد تكلم في اسناده وقال المحلى فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء من حبابين عاتبن في ربي ويسطه رداه وقال الخازن استخلفه النبي صلى الله عليه وآله وسلم على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الاولين قيل قتل شهيداً بالقادسية قال أنس بن مالك رأيت يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء قرأ الجهور ان جاءه

وقال قتادة يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً انك كادحاً يا ابن آدم لضعيف فن استطاع الاعمى أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوة الا بالله ثم قال تعالى فاما من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً أي سهلاً بلا تعسير أي لا يحقق عليه جميع دقائق أعماله فان من حوسب كذلك لاسحالة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا (١) قال بعض الافاضل الذي في النووى على مسلم أن ابن أم مكتوم اسمه عبد الله بن عمرو وأم مكتوم زوجة عمر وفهي أم عبد الله ورأيت في البخارى في كتاب فضائل القرآن تسمية ابن أم مكتوم بعمر و وقال القسطلانى في تفسيره لا يستوى القاعدون ابن أم مكتوم اسمه عبد الله أو عمرو واسم أبيه زائدة اه سيد ذوالفقار أحمد سلمه ربه

أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوقش الحساب عذب قالت فقلت أليس قال الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عذب وهكذا رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير من حديث أيوب السخيتاني به وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا روح بن عباد حدثنا أبو عامر الخزاز عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا معذبا فقلت أليس الله يقول (١٨٧) فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك

العرض أنه من نوقش الحساب عذب وقال بيده على أصبعه كأنه ينكت وقد رواه أيضا عن عمر بن علي عن ابن أبي عدي عن أبي يونس القشيري عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة فذكر الحديث أخرجه من طريق أبي يونس القشيري واسمه حاتم بن أبي صغيرة به قال ابن جرير وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا مسلم عن الحرث ابن الحرث أخى الزبير عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت من نوقش الحساب أو من حوسب عذب قال ثم قالت إنما الحساب اليسير عرض على الله تعالى وهو يرأهم وقال أجد حدثنا اسمعيل حدثنا محمد ابن اسحق حدثني عبد الواحد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير عن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيجتاز به عنه أنه من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلاك صحيح

الاعمى على الخبر بدون الاستفهام ووجهه ما تقدم وقرأ الحسن أن جاءه بالمد على الاستفهام فهو على هذه القراءة متعلق بفعل محذوف دل عليه عبس وتولى والتقدير ان جاءه العمى تولى وأعرض (وما يدريك) التفت سبحانه من الغيبة الى خطاب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم لان المشافهة ادخل في العتاب أى أى شئ يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه ووجهه (عليه زكى) مستأنفة لبيان أن له شأنيا تافى الاعراض عنه أى لعله يظهر من الذنوب بالعمل الصالح بسبب ما تعلمه منك لامن الشرك لانه أسلم قديما بمكة فالضمير في لعله راجع الى الاعمى وقيل هو راجع الى الكافر أى وما يدريك ان ما طمعت فيه من اشتغلت بالكلام معه عن الاعمى انه زكى أو يذكروا الاولى وكلمة التبرجى باعتبار من وجهه اليه الخطاب للتنبيه على ان الاعراض عنه مع كونه من جوار التبرجى لا يجوز ومثل هذه الآية قوله في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وكذلك قوله في سورة الكهف ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا (أو يذكروا) عطف على يركى داخل معه في حكم التبرجى أى أو يذكروا كرفيتعظ بما تعلمه من المواعظ (فتنفعه الذكري) أى الموعظة المسموعة منك قرأ الجمهور بالرفع وقرئ بالنصب على جواب التبرجى أى انك لا تدري ما هو متبرج منه من ترك أو يذكروا ولوديت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أى كان ذا ثروة وغنى أراستغنى عن الايمان وعما عندك من العلم الذى ينطوى عليه القرآن (فانت له تصدى) أى تصغى لكلامه والتصدى الاصغاء وقيل هو من الصدى وهو الصوت المسموع فى الاماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو العطش والمعنى على التعرض قرأ الجمهور تصدى بالتخفيف على طرح احدى التامين تخفيفا وقرأ نافع وابن محيص بالتشديد على الادغام وفى هذا مزيد تنفير له صلى الله عليه وآله وسلم عن الاقبال عليهم والاصغاء الى كلامهم (وما عليك ان لا يركى) أى أى شئ عليك فى ان لا يسلم ولا يهتدى فانه ليس عليك الا البلاغ فلا تهم بأمر من كان هكذا من الكفار ويجوز أن تكون مانافسة أى ليس عليك بأس فى ان لا يتركى من تصديته وأقبلت عليه وتكون الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير تصدى ثم زاد سبحانه فى معاتبته رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (وأما من جاءك يسعى) أى وصل اليك حال كونه مسرعا فى الجحى اليك طالبا منك ان ترشده الى الخير

على شرط مسلم وقوله تعالى وينقلب الى أهله مسرورا أى ويرجع الى أهله فى الجنة قاله قتادة والضحاك مسرورا أى فرحان مغتبطا بما أعطاه الله عز وجل وقدر روى الطبرانى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انكم تعملون أعمالا لا تعرف ويوشك العازف أن يثوب الى أهله مسرورا ومكظوم وقوله تعالى وأما من أتى كتابه ورأى ظهره أى بشماله من وراء ظهره يثنى يده الى ورائه ويعطى كتابه كما كذلك فسوف يدعو ثبورا أى خسارا وهلاكا ويصلى سعيه انه كان فى أهله مسرورا أى فرحا لا يفكر فى العواقب ولا يخاف مما أمامه فاعقبه ذلك الفرح اليسير الحزن الطويل انه ظن ان لن يحور أى كان يعتقد انه لا يرجع الى الله ولا يعيده بعد موته قاله ابن عباس وقتادة وغيرهما والخور هو الرجوع قال الله بلى ان ربه كان به بصيرا يعنى بلى سيعيده الله كما

نبدأ من آياته على أعماله خسرنا وشرفا فإنه كان به بصيرا أي علما خسرنا (فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والنجوم إذا اتسقت
لتركن طبقا عن طبق فالحول لا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون بل الذين كفروا يكذبون والله أعلم بما وعدون فبشرهم
بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) روى عن علي وابن عباس وعبادة بن الصامت وأبي هريرة وشداد
ابن أوس وابن عمر ومحمد بن علي بن الحسين ومكحول وبكر بن عبد الله المزني وبكر بن الأشج ومالك وابن أبي ذئب وعبد العزيز بن أبي
سليمة المجاشعون أنهم قالوا الشفق الحرة (١٨٨) وقال عبد الرزاق عن معمر بن ابن خثيم عن ابن ليبة عن أبي هريرة

قال الشفق البياض فالشفق هو
حرة الاقنى اما قبل طلوع الشمس
كما قاله مجاهد اما بعد غروبها
كما هو معروف عند أهل اللغة
قال الخليل بن أحمد الشفق الحرة
من غروب الشمس الى وقت العشاء
الآخره فاذا ذهب قيل غاب الشفق
وقال الجوهري الشفق بقية ضوء
الشمس وحجرتها في أول الليل
الى قريب من العتمة وكذا قال
عكرمة الشفق الذي يكون بين
المغرب والعشاء وفي صحيح مسلم
عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال وقت
المغرب ما لم يغب الشفق ففي هذا
كله دلائل على أن الشفق هو كما قاله
الجوهري والخليل ولكن صح
عن مجاهد انه قال في هذه الآية
فلا أقسم بالشفق هو النهار كله وفي
رواية عنه أيضا انه قال الشفق
الشمس رواه ابن أبي حاتم وأما
جملة على هذا فانه بقوله تعالى
والليل وما وسق أي جمع كأنه أقسم
بالضياء والظلام وقال ابن جرير
أقسم الله بالنهار مسدرا وبالليل
مقبلا قال ابن جرير وقال آخرون

وتعظمه بمواظاته (وهو يخشى) حال من فاعل يسعى على التداخل أو من فاعل
جاءك على الترادف أي يخشى الله أو أذى الكفار يعني ابن أم مكتوم (فأنت عنه تلهي)
أي تتشاغل عنه وتعرض عن الاقبال عليه والتلهي التشاغل والتعاقل يقلل لهيئت عن
الامر الهوى أي تشاغل عنه وكذا تلهيت وليس هو من الله وفي شيء ولم يجعل من الله
لانه مسند الى ضمير النبي ولا يليق بمنصبه الكريم ان ينسب اليه الفعل من الله
بخلاف الاشتغال فانه يجوز ان يصدر منه في بعض الاحيان ولا ينبغي ان يعتد به غير هذا
وقوله (كلا) ردع له صلى الله عليه وآله وسلم عما عوتب عليه أي لا تفعل بعد هذا الواقع
منذ من لدن الاعراض عن الفقير والتصدي الغنى والتشاغل به مع كونه ليس ممن يترك
عن ارشاد من جاءك من اهل التزكى والقبول للموعظة وهذا الواقع من النبي صلى الله عليه
وآله وسلم هرمن باب ترك الاول فارشده الله سبحانه الى ما هو الاول به (انه اذ كره) أي
ان هذه الآيات أو السورة موعظة حقها ان تعظم بها وتقبلها وتعمل بموجبها وتعمل بها
كل أمرك (فمن شاء ذكره) أي فمن رغب فيها اتعظ بها وحفظها وعمل بموجبها ومن رغب
عنها كما فعله من استغنى فلا حاجة الى الاهتمام بأمره قيل الضمير ان في انها وفي ذكره
للقرآن وتأنيت الاول تأنيث خبره وقيل الاول للسورة وللايات السابقة والثاني
للتذكرة لانها في معنى الذكر وقيل المعنى فمن شاء الله ألهمه وفهمه القرآن حتى يذكر
ويتعظ به والاول أولى ثم اخبر سبحانه عن عظم هذه التذكرة وجلالته افعال (في صحف)
أي انها تذكرة كائنة في صحف فالجاروالمجرور صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض والصحف
جمع صحيفة ومعنى (مكرمة) انها مكرمة عند الله لما فيها من العلم والحكمة أو لانها
نازلة من اللوح المحفوظ وقيل المراد بالصحف كتب الانبياء كافي قوله ان هذا في الصحف
الاولى صحف ابراهيم وموسى (مرفوعة) أي انها مرفوعة القدر عند الله وقيل مرفوعة
في السماء السابعة قال الواحدي قال المفسرون مكرمة يعني في اللوح المحفوظ
مرفوعة يعني في السماء السابعة قال ابن جرير مرفوعة القدر والذكر وقيل مرفوعة
عن الشبه والتناقض (مطهرة) أي منزهة لا يمسها الا المطهرون قال الحسن مطهرة
من كل دنس قال السدي مصانة عن الكفار لا يخالونها وقال الحلي منزهة عن مس
الشياطين انتهى وفيه ان الصحف بايدي الملائكة في السماء والشياطين لا يصلون

الشفق اسم للحرة والبياض وقالوا هو من الاضداد قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وما وسق وما جمع قال
قتادة وما جمع من نجم ودابة واستشهد ابن عباس بقول الشاعر * مستوسقات لو يجدن سائقا * وقد قال عكرمة والليل وما وسق
يقول ما ساق من ظلمة اذا كان الليل ذهب كل شيء الى مأواه وقوله تعالى والقمر اذا اتسق قال ابن عباس اذا اجتمع واستوى وكذا
قال عكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير ومسرور وأبو صالح والضحاك وابن زيد والقمر اذا اتسق اذا استوى وقال الحسن اذا اجتمع
اذا امتلأ وقال قتادة اذا استدار ومعنى كلامهم انه اذا تكامل نوره وأبدر جلاله مقابلا لليل وما وسق وقوله تعالى لتركن طبقا
عن طبق قال البخاري أخبرنا سعيد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بصير عن مجاهد قال قال ابن عباس لتركن طبقا عن طبق

حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم هكذا رواه البخاري بهذا اللفظ وهو محتمل أن يكون ابن عباس أسند هذا التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال سمعت هذا من نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون قوله نبيكم مرفوعا على الناعلية من قال وهو الاظهر والله أعلم كما قال أنس لا يأتي عام الا والذي بعده ثم من سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير حدثني يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن مجاهد ان ابن عباس كان يقول لتر كبن طبعا عن طبق قال يعنى نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول حالا بعد حال هذا الفظه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٨٩) طبعا عن طبق حالا بعد حال وكذا قال

عكرمة ومرة الطيب ومجاهد والحسن والضجالة ويحتمل ان يكون المراد لتر كبن طبعا عن طبق حالا بعد حال قال هذا يعنى المراد بهذا نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا على ان هذا نبيكم يكونان مبتدأ وخبر والله أعلم ولعل هذا قد يكون هو المتبادر الى كثير من الرواة كما قال أبو داود الطيالسي وغندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لتر كبن طبعا عن طبق قال محمد صلى الله عليه وسلم ويؤيد هذا المعنى قراءة عمرو بن مسعود وابن عباس وعامة أهل مكة والكوفة لتر كبن بفتح التاء والباء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن الشعبي لتر كبن طبعا عن طبق قال لتر كبن يا محمد سماء بعد سماء وهكذا روى عن ابن مسعود ومسروق وأبي العالية طبعا عن طبق سماء بعد سماء (قلت) يعنون ليلة الاسراء وقال أبو اسحق والسدي عن رجل عن ابن عباس طبعا عن طبق منزلا على منزل وكذا رواه العوفي عن ابن

الى السماء فلا يظهر مدح الصحف بتطهيرها عن مسهم فلستأمل قاله سليمان الجلي (بأيدى سفرة) جمع سافر ككتبة وكاتب قال ابن عباس سفرة كتبة وقال هم بالنبطية القراء والمعنى انها بأيدى كتبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ قال القراء السفرة هنا الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله ورسوله من السفارة وهو السعي بين القوم قال الزجاج انما قيل للكتاب سفر بكسر السين والكاتب سافر لان معناه انه بين يقال اسفر الصبح اذا أضاء وسفرت المرأة اذا كشفت النقاب عن وجهها ومنه سفرت بين القوم أسفرت سفرة أى اصلحت بينهم قال مجاهد هم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد وقال قتادة السفرة هنا هم القراء لانهم يقرؤون الاسفار وقال وهب بن منبه هم أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم أننى سبحانه على السفرة فقال (كرام) على ربههم كذا قال الكلبى وقال الحسن كرام عن المعاصى فهم يرفعون أنفسهم عنها وقيل يتكلمون ان يكونوا مع ابن آدم اذا خلا بزوجه وقضى حاجته وقيل يؤثرون منافع غيرهم على منافعهم وقيل يتكلمون على المؤمنين بالاستغفار لهم (بررة) جمع بار من دل كفره وكافراً أى أقيم مطيعون لربهم صادقون فى إيمانهم وقد تقدم تفسيره وقال ابن عباس هم الملائكة اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذى يقرأ القرآن وهو مأهر به مع السفرة الكرام البررة والذى يقرؤه وهو عليه شاقله أجران (قتل الانسان ما كفره) أى لعن الانسان الكافر ما أشد كفره قال الكرخى وهذا دعاء عليه بأشنع الدعوات وان ذلك ورد على أسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لأعظم العقاب حيث أتى بأعظم القبائح كقولهم اذا نجبوا من شئ فأناله الله ما أخبشه آخراه الله ما ظلمه قال الشاعر

يتنى المرء فى الصيف الشتا * فاذ جاء الشتا أنكره

لا بد يرضى ولا يرنى بذا * قتل الانسان ما كفره

وقيل معناه أى شئ أكفره أى دعاه الى الكفر وهو استفهام توبيخ والظاهر هو الاول قيل المراد بالانسان عتبة بن أبي لهب ومعنى ما كفره التعجب من افراط كفره قال الزجاج معناه اعجبوا أنتم من كفره وقيل المراد بالانسان من تقدم ذكره فى قوله امان استغنى وقيل المراد به الجنس وهذا هو الاول فيدخل تحته كل كافر شديد الكفر ويدخل تحته

عباس مثله وزاد فقال امرأ بعد امر وحالا بعد حال وقال السدي بنفسه لتر كبن طبعا عن طبق أعمال من قبلكم منزلا بعد منزل قلت كأنه أراد معنى الحديث الصحيح لتر كبن سنن من قبلكم حسدوا القذة بالقذة حتى لودخلوا جرح ضرب لخلقوه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فى وهذا محتمل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا ابن جابر انه سمع مكحولاً يقول فى قول الله لتر كبن طبعا عن طبق قال فى كل عشرين سنة تتحدثون أمرالم تكونوا عليه وقال الاعمش حدثنا ابراهيم قال قال عبد الله لتر كبن طبعا عن طبق قال السماء تنشق ثم تحمر ثم تكون لونا بعد لون قال الثوري عن قيس بن وهب

عن مرة عن ابن مسعود طبق قال السماء مرة كالدخان ومرة تنشق وروى البزار من طريق جابر الجعفي عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود لتر كبن طبقا عن طبق يا محمد يعني حاله بعد حال ثم قال ورواه جابر عن مجاهد عن ابن عباس وقال سعيد بن جبيرة لتر كبن طبقا عن طبق قال قوم كانوا في الدنيا خسيس أمرهم فارتفعوا في الآخرة وآخرون كانوا انشراحا في الدنيا فانتسعوا في الآخرة وقال عكرمة طبقا عن طبق حاله بعد حال فطما بعد ما كان رضيعا وشيخا بعد ما كان شابا وقال الحسن البصري طبقا عن طبق يقول حاله بعد حال راء (١٩٠) بعد شدة وشدة بعد رخا وغنى بعد فقر وفقر بعد غنى وصحة

من كان سبيل النزل الآفة دخولا وأوليا ثم ذكر سبحانه ما كان ينبغي لهذا الكافر ان ينظر فيه حتى ينزجر عن كفره ويكف عن طغيانه فقال (من أي شيء خلقه) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر والاستفهام للتحقير والتحقير له والاول أظهر لان الاستفهام ذكره وامن معانيه التقرير لكن التحقير أخص بالمقام وجمع بعضهم بينهم فقال الاستفهام هنا للتقرير التحقير قال الشهاب ولو قيل انه للتقرير والتحقير مستفاد من شيء المنكر لكان له وجه ثم فسر سبحانه ذلك فقال (من نطفة) أي من ماء مهين وهذا كمال تحقيره قال الحسن كيف يتكبر من خرج من مخج البول مرتين (خلقته فقدره) أي فسواه وهبناه لمصالح نفسه وخلق له الديدن والرجلين والعينين وسائر الآلات والحواس وقيل قدره أطوارا من حال إلى حال نطفة ثم علقته إلى ان تم خلقه والقاء للترتيب في الذكر (ثم السيل يسره) أي يسره الطريق إلى الخير والشر وقال السدي ومما تامل وعطاء وقتادة يسره للخروج من بطن أمه قال بعضهم ان رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن أمه على الانتصاب فاذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى ذكره الرازي والاول أولى ومثله قوله وهديناه النجدين وانتصاب السيل ضمير يدل عليه الفعل المذكور أي يسر السيل يسره (ثم أماته فأقبره) أي جعله بعد ان أماته ذاق قبر يوارى فيه أكرامه ولم يجعله يمايل على وجه الأرض فأكله السباع والطير كذا قال الفراء وقال أبو عبيدة جعل له قبرا وأمر أن يقبر فيه وقال آتبره ولم يقل قبره لان القبر هو الدفن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده وأقبره اذا امر غيره أن يجعله في قبر وعدا الامانة من النعم لانها واصله في الجلالة إلى الحياة الأبدية والنعيم المقيم (ثم اذا شاء) انشأه (أنشأه) أي أحياه بعد موته وعلق الانشراح بالمشيئة للدلالة على ان وقته غير متعين بل هو تابع للمشيئة واما سائر الاحوال المذكورة قبل ذلك فانها تعلم أوقاتها من بعض الوجود فلم تفوض إلى مشيئته تعالى قرأ الجهور انشأه وقرئ نشره وهما لغتان فصيحتان (كلا) ردع وزجر للانسان الكافر عما هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد والبعث والحساب أي ليس الامر كما يقول (لما يقض ما أمره) الله به من العمل بطاعته واجتناب معاصيه وقيل المراد الانسان على العموم وان لم يفعل ما أمره الله به مع طول

بعد سقم وسقم بعد صحة وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عبد الله بن داهر حدثني أبي عن عمرو بن شهر عن جابر هو الجعفي عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن آدم لني غفلة مما خلق له ان الله تعالى اذا أراد خلقه قال للملائكة اكتب رزقه اكتب أجله اكتب أثره اكتب شقيما أو سعيدا ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله الله ملكا آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يرتفع ذلك الملك ثم يوكّل الله به ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فاذا حضره الموت ارتفع ذلك الملكان وجاءه ملك الموت فقبض روحه فاذا دخل قبره رد الروح في جسده ثم ارتفع ملك الموت وجاءه ملك القبر فامتحنه ثم يرتفعان فاذا قامت الساعة انخط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانتشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحدا سائقا وآخر شهيدا ثم قال الله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتر كبن طبقا عن طبق قال حاله بعد

حال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان قدامكم لآمر اعظمي لا تقدرونه فاستعينوا بالله العظيم هذا حديث المدة منكره واسناده فيه ضعفاء ولكن معناه صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم ثم قال ابن جرير بعدما حكى أقوال الناس في هذه الآية من القراء والمفسرين والصواب من التأويل قول من قال لتر كبن أنت يا محمد حاله بعد حال وأمر بعد أمر من الشدائد والمراد بذلك وان كل الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم موجها لجميع الناس انهم يلقون من شدائد يوم القيامة وأحواله أهوالا وقوله تعالى فإلهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون أي فاذا عينهم من الايمان بالله ورسوله واليوم الآخر وما لهم

اذ قرأت عليهم آيات الله وكلامه وهو هذا القرآن لا يسجدون اعظاما وكراما واحتراما وقوله تعالى بل الذين كفروا يكدون
 أي من سجنهم التكذيب والعناد والمخالفة للحق والله أعلم بما وعون قال مجاهد وقتادة يكتمون في صدورهم فبشرهم بعذاب
 أليم أي فأخبرهم بما يجدان الله عز وجل قد أعدّ لهم عذابا أليما وقوله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هذا استثناء منقطع
 يعني لكن الذين آمنوا أي بقاوبهم وعملوا الصالحات أي يجوارحهم لهم اجر أي في الدار الآخرة غير ممنون قال ابن عباس غير
 منقوص وقال مجاهد والضحاك غير محسوب وحاصل قولهما انه (١٩١) غير مقطوع كما قال تعالى عطاء غير

مجدوذ وقال السدي قال بعضهم
 غير ممنون غير منقوص وقال
 بعضهم غير ممنون عليهم وهذا القول
 الاخير عن بعضهم قد أنكره غير
 واحد فان الله عز وجل له المنة على
 أهل الجنة في كل حال وأن لحظة
 وانما دخلوها بغضله ورحمته
 لا بما عملهم فله عليهم المنة دائما سرمدا
 والمجد لله وحده ابدًا ولهذا يلهمون
 تسبيحه وتحميده كما يلهمون النفس
 وآخر دعواهم ان الحمد لله رب
 العالمين* آخر تفسير سورة الانشقاق
 والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة البروج وهي مكية) *

قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد
 حدثنا زريق بن أبي سلمة حدثنا أبو
 المخزم عن أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العشاء
 الآخرة بالسماء ذات البروج
 والسماء والطارق وقال أحمد
 حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم
 حدثنا جاد بن عباد السدوسي
 سمعت أبا المخزم يحدث عن أبي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امر ان يقرأ بالسماوات في
 العشاء فترويه أحمد

المدة لانه لا يخلو من تقصير قال الحسن أي حقالم يعمل ما أمر به وقال ابن فورك أي
 كلام يقض لهذا الكافر ما أمر به من الاتيان بل أمره بما يقض له قال ابن التباري
 الوقف على كلام قبيح والوقف على أمره وانشره جيد وكلا على هذا بمعنى حقا وقيل المعنى
 لما يقض جميع افراد الانسان ما أمر به بل اخل به بعضها بالكفر وبعضها بالعصيان
 وما قضى ما أمره الله به الا القليل وقال بعضهم ما لابن آدم والفخر أوله نطفة مذرة وآخرة
 جيفة قدرة وهو بينهما حامل عذرة ثم شرع سبحانه في تعداد نعمه على عباده ليذكروها
 وينزجر واعن ككفرانها بعد ذكر النعم المتعلقة بمجدوثهم فقال (فليتنظر الانسان الى
 طعامه) أي ينظر كيف خلق الله طعامه الذي جعله سببا لحياته وكيف هيأ له أسباب
 المعاش يستعملها للسعادة الآخرة قال مجاهد الى مدخله ومخرجيه وبه قال ابن الزبير
 والاول أولى وعن ابن عباس قال الى خروجه اخرجه ابن أبي الدنيا ثم بين سبحانه ذلك
 فقال (اناصبنا الماء صبا) قرأ الجمهور انابا بالكسر على الاستئناف وقرأ الكوفيون
 وورش عن يعقوب بالفتح على انه بدل من طعامه بدل اشتمال لكون نزول المطر سببا
 لحصول الطعام فهو كالمشتل عليه أو بتقدير لام العلة قال الزجاج الكسر على الابتداء
 والاستئناف والفتح على معنى البدل من الطعام والمعنى فليتنظر الانسان الى اناصبنا
 الماء صبا وأراد صب الماء المطر وبه قال ابن عباس وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما
 بالفتح والامالة (ثم شققنا الارض) بالنبات الخارج منها بسبب نزول المطر (شقا)
 بديع الا ثقاب يخرج منه في الصغر والكبر والشكل والهبة قال ابن عباس شقاعن
 النبات قال البيضاوي أسند الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب وتبع في ذلك
 الزمخشري وقدره في الانتصاف بانه تعالى موجد الاشياء فالاسناد اليه تعالى حقيقة
 وانما ذكره الزمخشري اعتراضا لافان افعال العباد مخلوقة لهم عنده وروده المدقق في الكشف
 بانه ليس مبنيا على ما ذكر بل لان الفعل انما ليس بحقيقة لمن قام به لامن أو جده
 فالاعتراض عليه ناشئ من قلة التدبر افاده الشهاب ثم بين سبب هذا الشق وما وقع
 لاجله فقال (فأبتنا فيها حبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها والمعنى ان النبات لا يزال
 ينمو ويتزايد الى ان يصير حبا (و) ابتنا فيها (عنا) قيل وليس من لوازم العطف
 أن يقيس المعطوف بجميع ما قبله المعطوف عليه فلا ضير في خلونبات العنب عن شق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد وشهود قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود
 اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما تقوم امنهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض
 والله على كل شئ شهيد ان الذين فتموا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يقسم تعالى
 بالسماء وبروجها وهي النجوم العظام كما تقدم بيان ذلك في قوله تعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا
 منيرا قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والحسن وقتادة والسدي البروج النجوم وعن مجاهد ايضا البروج التي فيها الحرس
 وقال يحيى بن رافع البروج قصور في السماء وقال المنهال بن عمرو والسماء ذات البروج الخلق الحسن واختار ابن خنمية انها منازل

الشمس والقمر وهى اثنا عشر برجاً تسمى الشمس فى كل واحد منها شهر واو يسير القمر فى كل واحد منها يومين وثلاثاً فذلك ثمانية وعشرون منزلة ويستترى ليلتين وقوله تعالى واليوم الموعود وشاهد ومشهد واختلاف المفسرون فى ذلك وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا عبد الله بن محمد بن عمرو الغزى حدثنا عبيد الله بن عيسى بن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان بن أوس الانصارى عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واليوم الموعود يوم القيامة وشاهد يوم الجمعة وما طلعت شمس ولا غربت على يوم أفضل (١٩٢) من يوم الجمعة وفيه ساعة لا يرافقه فيها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً الا أعطاه اياه

ولا يستعبد فيه من شر الا اعاده ومشهد يوم عرفة وهكذا روى هذا الحديث ابن خزيمة من طرق عن موسى بن عبيدة الرى وهو ضعيف الحديث وقد روى موقوفاً على أبي هريرة وهو أشبه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن حاتم بن عبيد سمعت على بن زيد بن يونس بن عبيد يحدثنا عن عمار مولى بنى هاشم عن أبي هريرة اما على فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم واما يونس فلم يعده أباه ريرة انه قال فى هذه الآية وشاهد ومشهد قال يعنى الشاهد يوم الجمعة ويوم مشهود يوم القيامة وقال احمد أيضاً حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يونس سمعت عمار مولى بنى هاشم يحدث عن أبي هريرة انه قال فى هذه الآية وشاهد ومشهد قال الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة والموعود يوم القيامة وقد روى عن أبي هريرة انه قال اليوم الموعود يوم القيامة وكذلك قال الحسن وقتادة وابن زيد ولم أرهم يختلفون فى ذلك والله الحمد ثم قال ابن جرير حدثنا محمد بن عوف حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثنا أبي حدثنا

الارض قلت بل يمكن التقييد ويكون باعتبار أصل نبات العنب ففيه شق الارض (وقصبا) هو القى الرطب الذى يقضب مرة بعد أخرى تعلقب به الدواب ولهذا سمي قصبا على مصدر قصبه أى قطعه كأنه لتكرار قطعه نفس القطع قال الخليل القضب القصفصة الرطبة فاذا يسب ففيه القى قال فى الصحاح والقضب الرطبة قال والموضع الذى تنبت فيه المقضبة قال القتيبي وعنب واهل مكة يسمون العنب القضب قال ابن عباس القضب القصفصة يعنى القى (وزيتونا) هو ما به صر منه الزيت وهى شجرة الزيتون المعروفة (ونخل) هو جمع نخلة (وحدائق غلبا) جمع حديقة وهى البستان والغلب العظام الغلاظ الرقاب قال مقاتل ومجاهد الغلب الملتف بعضها ببعض يقال رجل أغلب اذا كان عظيم الرقبة ويقال للأسد أغلب لانه مصمت العنق لا يلتفت الا لجمعها وجمع أغلب وغلباء غلب كما جمع أحر وأحرار على جمر يقال حديقة غلباء أى غليظة الشجر ملتفة فالحدائق ذات أشجار غلاظ فهو مجاز مرسل وفيه تجوز فى الاسناد أيضاً لان الحدائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ أشجارها وقال قتادة وابن زيد الغلب النخل الكرام وعن ابن زيد أيضاً وعكرمة هى غلاظ الاوساط والحدود وقال ابن عباس غلبا طوالا وعنه قال الحدائق كل ملتف والغلب ما غلظ وعنه قال شجر فى الجنة يستظل به لا يحمل شيئاً (وفاكهة) عطف عام فيدخل فيها رطب وعنب ورمال وأرجوح وتر وزبيب وغير ذلك وهذا بالنظر لطفه على عباده اما اذا عطف على حدائق كما هو المتبادر فهو عطف خاص على عام كما لا يخفى ثم الفاكهة ما يأكله الناس من ثمار الاشجار كالعنب والتين والوخ ونحوها (وأباً) هو كل ما أنبت الارض مما لا يأكله الناس ولا يزرعونه من الكلا وسائر انواع المرى قال الضحالة الاب كل شئ ينبت على وجه الارض وقال ابن أبى طلحة هو الثمار الرطبة وبه قال ابن عباس وروى عن الضحالة أيضاً انه قال هو التين خاصة والاول أولى وعن ابن عباس أيضاً الاب ما نبتت الارض مما يأكله الدواب ولا يأكله الناس وعنه قال الاب الكلا والمرعى وعن ابراهيم التيمي قال سئل أبو بكر الصديق عن الاب ما هو فقال أى سماء تظلى وأى أرض تقلى اذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم اخرجه أبو عبيد فى فضائله وعبد بن جريد عن عبد الله بن زيد ان رجلاً سأل عمر عن قوله اياها لاراهم يقولون أقبل عليهم بالدرة اخرجه عبد بن جريد وعن أنس ان عمر قرأ على المنبر فابتن فيها

ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة وان الشاهد يوم الجمعة وان المشهود يوم عرفة ويوم الجمعة ذخرة الله لنا ثم قال ابن جرير حدثنا سهل بن موسى الرازى حدثنا ابن أبى فديك عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سيد الايام يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهود يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيل سعيد بن المسيب ثم قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن شعبة عن علي بن زيد عن يوسف المكي عن ابن عباس قال الشاهد هو محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس

وذلك يوم مشهود وحدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن مغيرة عن شبابة قال قال رجل الحسن بن علي عن وشاهد ومشهود قال سألت أحدا قبلي قال نعم سألت ابن عمرو بن الزبير فقال اليوم الذبح ويوم الجمعة فقال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم ثم قرأ فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وهكذا قال الحسن البصري وقال سفيان الثوري عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب ومشهود يوم القيامة وقال مجاهد وعكرمة والضحاك الشاهد ابن آدم والمشهود يوم القيامة وعن عكرمة أيضا (١٩٣) الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم الجمعة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود قال الشاهد الانسان والمشهود يوم الجمعة هكذا رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم القيامة وبه عن سفيان الثوري عن مغيرة عن ابراهيم قال يوم الذبح ويوم عرفة يعني الشاهد والمشهود قال ابن جرير وقال آخرون المشهود يوم الجمعة ورووا في ذلك ما حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثني عبيد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أعمى عن عباد بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر واعلى من الصلاة يوم الجمعة فانه يوم مشهود (٢٥ - فتح البيان عاشر) تشهد الملائكة وعن سعيد بن جبير الشاهد الله وتلا وكفى بالله شهيدا والمشهود نحن حكاه البغوي وقال الآخرون على ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقوله تعالى قتل أصحاب الاخدود أي لعن أصحاب الاخدود وجعه أخايد وهي الحفرة في الارض وهذا خبر عن قوم من الكفار عمدوا الى من عندهم من المؤمنين بالله عز وجل فقتلوههم وأرادوهم أن يرجعوا عن دينهم فأبوا عليهم فحفر والهم في الارض أخذودا وأججوا فيه نارا وأعدوا لها وقودا يسعرون بها ثم أرادوهم فلم يقبلوا منهم فقتلوههم فيها ولهذا قال تعالى قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون

حبا وعنه الى قوله وانا قال كل هذا قد عرفناه في الاب ثم رفض عصا كانت في يده فقال هذا لعمر الله هو التكاف فما عليك ان لا تدري ما الاب اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعملوا عليه وما لم تعرفوه فكلوه الى ربه اخرجه ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب والخطيب قال المحلى أبا أي مازعاه البهايم أي سواء كان رطباً أو يابساً فهو اعم من القصب وقيل التين وعليه فالمغيرة ينييه وبين القصب ظاهرة (متاعكم) منصوب بأنبتنا لانه مصدر مؤكد لعماله لان انبائه الاشياء امتاع لجميع الحيوانات ويحتمل ان العامل محذوف تقديره فعل ذلك متاعكم أو متعكم بذلك فتمتعكم (ولانعامكم) جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم ثم شرع سبحانه في بيان احوال المعاد فقال (فاذا جاءت الصاخة) يعني صيحة يوم القيامة وسميت صاخة لشدة صوتها لانها تصخ الاذان أي تصها فلا تسمع وقيل لانها تصخ لها الاسماع من قولك اصاخ الى كذا أي استمع اليه والاول اصح قال الخليل الصاخة صيحة تصخ الاذان حتى تصها الشدة وقعها واصل الكلمة في اللغة مأخوذة من الصك الشديد يقال صكه بالجرح اذا صكه وقال ابن عباس الصاخة من اسماء يوم القيامة قال ابن الاعرابي الصاخة التي تورث الصمم وانها المسمعة وهذا من بديع الفصاحة والفاء للدلالة على ترتيب ما بعده اعلى ما قبلها من فنون النعم وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله الاتي لكل امرئ منهم الخ أي فاذا جاءت الصاخة اشتغل كل أحد بنفسه (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) الظرف ما بديل من اذا جاءت أو منصوب بمقدري أعني ويكون تفسير الصاخة أو بدلا منها مبني على الفتح وخص هؤلاء بالذكر لانهم اخص القرابة وأولاهم بالحنو والرأفة فالفرار منهم لا يكون الا لهول عظيم وخطب قطيع وتبعات بينه وبينهم والمراد بالفرار التباعد والمعنى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح والعموم اولى وقيل انما يفر عنهم حذر من مطابعتهم اياه بما بينهم وقيل يفر عنهم لثلاير واما هو فيه من الشدة وقيل لعله بانهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال تعالى يوم لا يغني عن مولى عن مولى شيئا قال عبد الله بن طاهر الابهرى يفر منهم لما يتبين له من عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك كشف تلك الكروب عنه

بالمؤمنين شهوداً أي مشاهدون لما يفعل بأولئك المؤمنين قال الله تعالى وما تقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد أي وما كان لهم عندهم ذنب الا ايمانهم بالله العزيز الذي لا يضام من لاذ بجناحه المنيع الحميد في جميع أقواله وافعاله وشرعه وقدره وان كان قد قدر على عباده هؤلاء هذا الذي وقع بهم بأيدي الكفار به فهو العزيز الحميد وان خفي سبب ذلك على كثير من الناس ثم قال تعالى الذي له ملك السموات والارض من تمام الصفة انه المالك لجميع السموات والارض وما فيه وما وما بينهما والله على كل شيء شهيد أي لا يغيب عنه شيء في جميع السموات والارض (١٩٤) ولا تخفى عليه خافية وقد اختلف أهل التفسير في أهل هذه القصة من

ولظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيأ سوى ربه تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أي لكل انسان يوم القيامة شأن يشغله عن الاقرباء ويصرفه عنهم والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الفرار قال ابن قتيبة يغنيه أي يصرفه عن قرأته ومنه يقال اغنى عن وجهك أي اصرفه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة فقالت امرأة ايصر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال يا فلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قرأ الجمهور يغنيه بالغين المعجمة وقرأ ابن جهمين بالغين المهملة مع فتح الياء أي بهمه من عنه الامر اذا أهمله ثم بين ما آل أمر المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم في داهية عظيمة فقال (وجوه) مبتدأ وان كان نكرة لانه في مقام التفضيل وحيز التنويع وهو من مسوعات الابتداء بالنكرة (يومئذ) متعلق به ومعنى (مسفرة) مشرقة من الله مضئته وبه قال ابن عباس وهي وجوه المؤمنين لانهم قد علموا اذ ذاك ما لهم من النعيم والكرامة يقال أسفر الصبح اذا أضاء قال الضحاك مسفرة من آثار الوضوء وقيل من قيام الليل وقيل من الغبار في سبيل الله (ضاحكة) عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أي فرحة بما ناله من الثواب الجزيل وكرامة الله ورضوانه ثم لما فرغ سبحانه من ذكر حال المؤمنين ذكر حال الكفار فقال (ووجوه يومئذ عليا غيرة) أي غبار وكدور لما تراه عما أعده الله لها من العذاب (ترهقها قفرة) أي يغشاها ويملؤها سواد وكسوف ولا ترى أو حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه والفتري كلام العرب الغبار كذا قال أبو عبيدة ويدفع ما قاله أبو عبيدة تقدم ذكر الغبرة فانها واحدة الغبار وقال زيد بن أسلم القفرة ما ارتفعت الى السماء والغبرة ما انحطت الى الارض قال ابن عباس ذلة وشدة وعنه انه قال قفرة سواد الوجه (أولئك) يعني أصحاب الوجوه وأهل هذه الحالة (هم الكفرة العجزة) جمع كافر وفاجر رأى الجامعون بين الكفر بالله والفجور ولذلك جمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر يقال فجرأى فسق وفجراً كذب وبابهم ما دخل وأصله الميل والفاجر المائل عن الحق

* (سورة التكاوير قسع وعشرون آية وهي مكية بالاخلاق) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وعن ابن عمر قال قال رسول الله

هم فعن علي رضي الله عنه أنهم أهل فارس حين أراد ملكهم تحليل تزويج المحارم فامتنع عليه علمائهم فعمد الى حفر أخذود فحذف فيه من أنكر عليه منهم واستقر فيهم تحليل المحارم الى اليوم وعنه أنهم كانوا قومًا بالين اقتتل مؤمنوهم ومشركوهم فغلب مؤمنوهم على كفارهم ثم اقتتلوا فغلب الكفار المؤمنين فخذوا لهم الاخذود وأحرقوهم فيها وعنه أنهم كانوا من أهل الحبشة واحدهم حبشي وقال العوفي عن ابن عباس قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود قال ناس من بني اسرائيل خدوا أخذود في الارض ثم أوقدوا فيها نارا ثم أقاموا على تلك الاخذود رجالا ونساء فعرضوا عليها وزعموا انه دانيال وأصحابه وهكذا قال الضحاك بن مزاحم وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم ملك وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك

اني قد كبر سني وحضر أجلي فادفع الى غلاما لا علمه السحر فدفع اليه غلاما كان يعلمه السحر وكان بين الساحر صلى وبين الملك راهب فأتى الغلام على الراهب فسمع من كلامه فأعجمته نحوه وكلامه وكان اذا أتى الساحر ضربه وقال ما حبسك واذا أتى أهله ضربه وقالوا ما حبسك فشكا ذلك الى الراهب فقال اذا أراد الساحر أن يضربك فقل حبسني أهلي واذا أراد أهلك أن يضربوك فقل حبسني الساحر قال فيمتهاهون ذات يوم اذا أتى على دابة فظيعة عظيمة قد حبست الناس فلا يستطيعون أن يجوزوا فقال اليوم أعلم أمر الراهب أحب الى الله أم أمر الساحر قال فأخذ جيرا فقتل اللههم ان كان أمر الراهب أحب اليك وأرضى من

أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يجوز الناس ورمها فقتلها ومضى الناس فأخبر الراهب بذلك فقال أي بني أنت أفضل مني
وانك ستبني فان استلقت فلا تدل علي فتمكن الغلام يري الأكمة والابرص وسائر الادواء يشفيهم وكان للملك مجلس فعمي
فسمع به فأناهم سدا كثيرة فقال اشفني ولك ما ههنا أجمع فقال ما أنا شفي أحد انما يشفي الله عز وجل فان آمنت به دعوت الله
فشفاك فأمن فدعا الله فشفاه ثم أتى الملك مجلس منه فحوما كان يجلس فقال له الملك يا فلان من رد عليك بصرك فقال ربي فقال
أنا قال لربي وربك الله قال ولك رب غيري قال نعم ربي وربك الله فلم يزل (١٩٥) يعذبه حتى دل على الغلام فبعث اليه فقال

أي بني بلغ من سحر لك أن تبرئ
الأكمة والابرص وهذه الادواء
قال ما أشفي أنا أحد انما يشفي الله
عز وجل قال أنا قال لا قال أولك
رب غيري قال ربي وربك الله فأخذه
أيضا بالعذاب فلم يزل به حتى دل
على الراهب فأتى بالراهب فقال
ارجع عن دينك فأبى فوضع الميسار
في مفرق رأسه حتى وقع شقاه
وقال للاعمى ارجع عن دينك فأبى
فوضع الميسار في مفرق رأسه حتى
وقع شقاه الى الارض وقال للغلام
ارجع عن دينك فأبى فبعث به مع
نقري جليل كذا وكذا وقال اذا
بلغتم ذروته فان رجع عن دينه والا
فدهدوه فذهبوا به فلما علوا به
الجبل قال اللهم اكفنيهم عما شئت
فرجف بهم الجبل فدهدوها
أجمعون وجاء الغلام يماس حتى
دخل على الملك فقال ما فعل أصحابك
فقال كفانيهم الله تعالى فبعث
به مع نقري قرقور فقال اذا بلغت
البحر فان رجع عن دينه والا فغرقوه
بالبحر فلججوا به البحر فقال الغلام
اللهم اكفنيهم عما شئت فغرقوا
أجمعون وجاء الغلام حتى دخل

صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس
كورت واذا السماء افطرت واذا السماء انشقت أخرجه أحد الترمذي وحسنه وابن
المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه قال الكازروني مناسبتها لما قبلها انها
ذكر بعض أحوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أحوالها الآخر
(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(اذا الشمس كورت) أي أظلمت قاله ابن عباس ارتفاع الشمس بفعل محذوف يفسره
ما بعده على الاشتغال وهذا عند البصريين وأعراب النخسري الشمس فاعلا لفعل مقدر
يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا انقلب الفعل لما فيه من معنى الشرط
وما منعه من وقوع المبتدأ بعدها اجازة الاخفش والكوفيون وأجازوا اذا زيدا كرم
فأكرمه ولكن الاولى ما ذكره والتكوير الجمع وهو مأخوذ من كار العمامة على رأسه
يكورها قال الزجاج لفت كما تلفت العمامة يقال كورت العمامة على رأسي كورها
كورا وكورتها تكوير اذا لففتها قال أبو عبيدة كورت مثل تكوير العمامة تلف
فتجمع قال الربيع بن خثيم كورت أي رمي بها ومنه كورته فتكوير أي سقط وقال مقاتل
وقسادة والكبي ذهب ضوءها وقال مجاهد اضمعلت وقيل غورت قال الواحدى قال
المفسرون تتجمع الشمس بعضها الى بعض ثم تلف فيرمي بها فالحاصل أن التكوير ما معنى
لف جرمها أو لطف ضوءها أو رمي بها والمعنى طويت كطى السجل عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة أخرجه البخاري قيل انهما
جسادان فالقائوهما في النار يكون سبيلا لزياد الخرف في جهنم واذا نظرت في هذه المواضع
الاثنى عشر وجوابها علمت نفس كما سياتى (واذا النجوم انكدرت) أي تهاقت
وتساقطت وانقضت وتناثرت يقال انكدر الطائر من الهوى اذا انقض والاصل في
الانكدار الانصباب قال الخليل يقال انكدر عليهم القوم اذا جاؤا أو رسالا فانصبوا عليهم
قال أبو عبيدة انصب كما ينصب العقاب قال الكبي وعطاء غطر السماء يومئذ نجوما فلا
يبقى نجم في السماء الا وقع على الارض وقيل انكدارها طمس نورها وقال ابن عباس
انكدرت وعن أبي مريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كورت في جهنم وانكدرت
في جهنم فكل من عبد دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد

على الملك فقال ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله تعالى ثم قال للملأ انك استبقا لي حتى تفعل ما أمرك به فان أنت فعلت
ما أمرك به قتلتي والا فانك لانتستطيع قتلي قال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد ثم تصليني على جذع وتأخذهم مامن
كأنني ثم قل بسم الله رب الغلام فانك اذا فعلت ذلك قتلتي ففعل ووضع السهم في كبد قوسه ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوقع
السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ومات فقال الناس آتينا رب الغلام فقيل للملأ أرايت ما كنت تحذرفقد والله
نزل بك قد آمن الناس كلهم فأمر بأقواء السكاك فخذت فيها الاخايد وأضربت فيها النيران وقال من رجع عن دينه فدهدوه والا

فأخبروه فيها قال فكأنوا يتعادون فيه أو يتسددافرون فقامت امرأة ياب لها ترضع فكانت اتقاعست أن تقع في النار فقال الصبي
اصبري يا أمه فانك على الحق وهكذا رواه مسلم في آخر الصحيح عن هذبة بن خالد عن جادين سلمة بن نجوه ورواه النسائي عن أحد بن
سلمان عن عفان عن جادين سلمة ومن طريق جادين زيد كلاهما عن ثابت بن وهب واختره وأوله وقد جرده الإمام أبو عيسى الترمذي
قرواه في تفسير هذه السورة عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد المعنى واحد قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن ثابت البناني عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال كان رسول (١٩٦) الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى العصر همس والهمس في بعض قرواهم

تحررك شقيقه كأنه يتكلم فقبل له
أنك يا رسول الله إذا صليت العصر
همست قال ان نبيا من الانبياء
كان أعجب بأمته فقال من يقوم
لهؤلاء فأوحى الله اليه ان خبرهم
بين ان أتقم منهم وم وبين أن أسلط
عليهم عدوهم فأخبروا بالنعمة فسلط
الله عليهم الموت فمات منهم في يوم
سبعون ألفا قال وكان إذا حدث
بهذا الحديث حدث بهذا الحديث
الأخر قال وكان ملك من الملوك
وكان لذلك الملك كاهن يتكهن له
فقال الكاهن انظر والى غلامهما
أو قال فطنا لقنا فاعلم على هذا
فذكر القصة بتمامها وقال في آخره
يقول الله عز وجل قتل أصحاب
الاخذود النار ذات الوقود حتى بلغ
العزيز الجحد قال فاما الغلام فانه
دفن فبعد كراهه أخرج في زمان عمر
ابن الخطاب واصبعه على صدغه كما
وضعها حين قتل ثم قال الترمذي
حسن غريب وهذا السياق ليس
فيه صراحة ان سياق هذه القصة
من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
قال شيخنا الحافظ أبو الجراح المزني
فيجتمل أن يكون من كلام صهيب

لدخلها أخرجه ابن أبي حاتم والديلي (وإذا الجبال سيرت) أي قلعته عن وجه الارض
وأبعدت ورفعت عن مكانها بعد تفتيتها وسيرت في الهوى سير السحاب ومنه قوله ويوم
نسير الجبال وترى الارض باردة (وإذا العشار عطلت) العشار النوق الحوامل التي في
بطونها أولادها الواحدة عشار وهي التي قد أتى عليها في الحمل عشرة أشهر ثم لا يزال ذلك
اسمها حتى تضع وخص العشار لانها أنفست مال عند العرب وأعز عندهم ومعنى عطلت
تركت هم لا يلا راع ويلا حلب قال أبي بن كعب أي أهملها أهملها وذلك لما شاهدوا من
الهول العظيم أو لا شغلهم بأنفسهم قيل وهذا على وجه المثل لان يوم القيامة لا يكون
فيه ناقة عشار بل المراد انه لو كان للرجل ناقة عشار في ذلك اليوم أو نوق عشار لتركها
ولم يلتفت اليها اشتغالها بما هو فيه من هول يوم القيامة وسيأتي ما يفيد أن هذا في الدنيا
وقيل العشار السحاب فان العرب تشبهها بالحامل ومنه قوله تعالى فالحاملات وقرا
وتعطينا عدم امطارها وقيل المراد أن الديار تعطل فلا تسكن وقيل الارض التي تعشر
زرعها تعطل فلا تزرع قرأ الجمهور عطلت بالتشديد وقرأ ابن كثير في رواية عنه بالتحفيف
(وإذا الوحوش) أي ما توحش من دواب البر (حشرت) قرأ الجمهور بالتحفيف وقرئ
بالتشديد أي بعثت وجمعت بعد البعث من كل ناحية حتى يقتص بعضهم من بعض
فيقتص للجما من القرناء قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها
ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم وعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وقيل
حشر هاموتها وقيل انها مع نفرتها اليوم من الناس وتبدها في العجاري تضم ذلك اليوم
اليهم قال أبي بن كعب حشرت اختلطت قال الشهاب في ريحانة الالباء وههنا أمر نفيس
نحوه السينات ويبحث عظيم فجي به عظام الرفات وهو أن الحيوانات هل يحشرها الله تعالى
وتحشر ويقتص لبعضها من بعض فأكثر أهل الحديث والسنة والاصول على انه
كذلك لوروده في القرآن في قوله تعالى وإذا الوحوش حشرت ولقول سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم في خبر القصاص يوم القيامة يؤخذ للجما من القرناء وخالفهم أبو
الحسن الأشعري فقال في كتاب الايجاز مانعه لا يجب على الله أن يعوض البهائم والاطفال
والجنانين وجميع الخلق الذين خلق فيهم الالم خلا للقدرة به حيث قالوا ان الله تعالى إذا ألم
الحيوان لا على سبيل الاستحقاق وجب عليه أن يعوضهم ولا يكون ظاهرا ودليلا أن

الروى فانه كان عنده علم من أخبار النصارى والله أعلم وقد ورد محمد بن اسحق بن يسار هذه القصة في السيرة العقل

بسياق آخر فيها مخالفة لما تقدم فقال حديثي يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وحديثي أيضا بعض أهل نجران عن أهلها
أن أهل نجران كانوا أهل شرك يعبدون الاوثان وكان في قرية من قرى اقرى بسان نجران ونجران هي القرية العظمى التي لها
جناح أهل تلك البلاد ساحر يعلم علمان أهل نجران السحرة فلما نزلها فيون ولم يسموه بالاسم الذي سماه ابن مسية قالوا نزلها رجل
فأبني خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي فيها الساحر وجعل أهل نجران يرسون علمانهم الى ذلك الساحر يعلمهم السحرة فبعث

التامر ابنه عبد الله بن التامر مع غلمان أهل نجران فكان اذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من عبادته ووصلاه فاجعل يجلس اليه ويسمع منه حتى أسلم فوحد الله وعبيده وجعل يسأله عن شرائع الاسلام حتى اذا فقه فيه جعل يسأله عن الاسم الاعظم وكان يعلمه فكتبه اياه وقال يا ابن أخي انك لن تحمله اخشى ضعفك عنه والتامر أبو عبد الله لا يظن الا ان ابنه يختلف الى الساحر كما يختلف الغلمان فلما رأى عبد الله ان صاحبه قد ضن به عنه وتخوف ضعفه فيه عمد الى اقداح فجمعها ثم لم يبق لله اسماء يعلمه الا كتبه في قدح لكل اسم قدح حتى اذا أحصاها أو قد نارا ثم جعل يقدفها فيها اقدحا (١٩٧) قدح حتى اذا مر بالاسم الاعظم قدف فيها

بقدحه فوثب القدح حتى خرج منها لم يضره شيء فآخذه ثم أتى به صاحبه فأخبره انه قد علم الاسم الاعظم الذي قد كتبه فقتل وما هو قال هو كذا او كذا قال وكيف علمته فأخبره بما صنع فقال اي ابن أخي قد أصبت به فأمسك على نفسك وما أظن أن تفعل فجعل عبد الله بن التامر اذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضر الا قال له يا عبد الله أتوحد الله وتدخل في ديني وأدعو الله لك في عافيتك مما أنت فيه من البلاء فيقول نعم فيوحد الله ويسلم فيدعو الله له فيشفي حتى لم يبق بنجران أحده به ضر الا أنه فاتبعه على أمره ودعاه فعوفي حتى رفع شأنه الى ملك نجران فدعاه فقال له أفدت على أهل قريتي وخالف ديني ودين آبائي لا مثلن بك قال لا تقدر على ذلك فجعل يرسل به الى الجبل الطويل فيطرح على رأسه فيقع الى الارض مابه بأس وجعل يبعث به الى مياه نجران بحور لا يلقى فيها شيء الا هلك فيلقى به فيها فيخرج ليس به بأس فلما غلبه قال له عبد الله بن التامر انك والله لا تقدر على

العقل لا يوجب على الله شيئا واذا ثبت أن البهائم وغيرها من الحيوان الذي خلق فيه الالم من غير جرم ولا ذنب لا يستحقون ذلك لم يجب اعادتهم ولا نشرهم ولا حشرهم يوم القيامة وقال القدرة ان لم يوضعهم في الدنيا فإنه يجب عليه حشرهم في الآخرة وبهتهم كبعث المكلفين فان قالوا قد قال النبي صلى الله عليه وسلم في خبر القصاص حتى يؤخذ للجما من القرناء قلنا المراد به حتى يؤخذ للضعيف من القوى فكفى بذلك عنهم لان الدليل قد قام على انهم غير مكلفين ومن لا تكليف عليه لا يعاقب ولا يقتص منه انتهى وفي سراج المولود اختلاف السلف في هذا فقال ابن عباس حشرها موتها وهو تأويل بعيد لان الحشر الجمع وليس في موتها جمعها بل تفرقها بقرينها ومعظم المفسرين على انها تحشر كلها حتى الذباب يقتص منها ثم يقال لها كوني ترابا وقال بعضهم لا نقطع باعادتها كالجنان ومن لم تبلغه الدعوة وتوقف بعضهم في ذلك والدليل عليه الآية المذكورة والحديث الصحيح عن أبي هريرة ليؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجملاء من الشاة القرناء أو أنكرها الأشعرى لانهم غير مكافئة والخبر عثميل لشدة التقص في الحساب وقال الاسفرايني يقتص منها بما تنفع له في الدنيا ورد بأن الميت بمكافئة فهي في المشيئة يفعل بها ما أراد انتهى أقول قد حصل بهذا التفصيل الوقوف على الاقوال الاربعة وأدلتها والحق الذي تشتمل به الصدور أن لا تؤول الآية والحديث بما هو خلاف الظاهر والشبهة الداعية له بأنهم غير عاقلة ولا مكافئة والحشر والحساب مبني على ذلك فاذا سقط الاساس سقط ما بني عليه فالجواب عنها أن نسلهم انهم غير مكافئة لانهم لا تعقل والنزاع فيه مكابرة الا أنهم لما كانت في المشيئة يفعل الله بها ما يريد وهو لا يستل عما يفعل باتفاق أهل السنة بل العقلاء فنقول ان الله تعالى يعيدها وينصف بعضهم من بعض بما فعلته بارادتها الادراكها للجزئيات وليس هذا بتكليف ولا مبني عليه لان جزاء التكليف انما يكون في داري الخلود الجنة والنار وهي تعود ترابا قبل دخول أهلهم ما فيها وما يفعل الحكيم القدير لذلك فليعرف أهل الحشر انه عز وجل لا يترك مثقال ذرة من العدل ليحقق أهل النعيم ما لهم من النعيم المقيم وأهل الجحيم ما أعد لهم من العذاب الاليم تنوير الهيم وارشاد الان يعلموا عظمة كبريائه وتساوي جميع مخلوقاته عنده بالنسبة لذلك ولأن تقول قول ابن عباس حشرها موتها معناه أن حشرها لاجل أن يفنيها ويقول لها كوني ترابا ولو لا بعد كلام

قتلي حتى تؤمن بما آمنت به فوحد الله فانك ان فعلت سلطت علي فقتلتني قال فوحد الله ذلك الملك وشهد شهادة عبد الله بن التامر ثم ضربه بعضا في يده فشجبه شجرة غير كبيرة فقتله وهلك الملك مكانه واستجمع أهل نجران على دين عبد الله بن التامر وكان على ما جاء به عيسى بن مريم عليه السلام من الانجيل وحكمه ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الاحداث فن هنالك كان أصل دين النصرانية بنجران قال ابن اسحق فهذا حديث محمد بن كعب القرظي وبعض أهل نجران عن عبد الله بن التامر قال الله أعلم أي ذلك كان قال ففسار اليهم ذنوب واس بجنده فدعاهم الى اليهودية وخبرهم بين ذلك وأو القتل فاختراروا القتل فخذوا اخذوا فحرق بالنار وقتل

بالسيف ومثل بهم حتى قتل منهم قريشاً من عشرين ألفاً في ذي نوانس وخنده أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود أذهم عليها قهودهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما تقتسموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد هكذا ذكر محمد بن اسحق في السيرة أن الذي قتل أصحاب الأخدود هو ذونوانس واسمه زرعة وتسمى في زمان مملكة يوسف وهو ابن فناء سعد بن كسرب وهو تبع الذي غزا المدينة وكسى الكعبة واستعجب معه جبرين من يهود المدينة فكان (١٩٨) ثم ودمن يهود من أهل اليمن على يديهما كما ذكره ابن اسحق مبسوطاً

فقتل ذونوانس في غداة واحدة في الأخدود عشرين ألفاً ولم ينج منهم سوى رجل واحد يقال له دوس ذو تغلبان ذهب فارساً وطردوا وراءه فلم يقدر عليه فذهب إلى قيصر ملك الشام فكتب إلى النجاشي ملك الحبشة فارسل معه جيشاً من نصارى الحبشة يقدمهم أرباط وأبرهة فاستنقذوا الذين من أيدي اليهود وذهب ذونوانس هارباً فليج في البحر فغرق واستقر ملك الحبشة في أيدي النصاري سبعين سنة ثم استنقذه سيف بن ذي يزن الحسيري من أيدي النصاري لما استجاش بكسرى ملك الفرس فارسل معه من في السجون فكانوا قريشاً من سبع مائة ففتح بهم اليمن ورجع الملك إلى حبر وسند كطرفاً من ذلك أن شاء الله في تفسير سورة ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب القبيل وقال ابن اسحق وحدثني عبد الله ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه حدث أن رجلاً من أهل نجران كان في زمان عمر بن الخطاب حفر خربة من خرب نجران لبعض حاجته فوجد عبد الله بن السامي

الاشعري يصريحه بما ينافيه جلنا أنه تمثيل على ما ذكرنا أو قلنا إنه انما ذكرنا الوجوب ولكن الحق أحق أن يتبع وهذا مما ينبغي أن يكتب بالنور على صفحات خدود الجور وإنما ذكرنا هذا مع طوله وعدم مناسبه لموضوع التفسير تصدقاً على من طالعه بجواهر الفرائد (واذا البحار سجرت) أي أو قدت فصارت ناراً تضطرم وقال القراء ملئت بأن صارت بحراً واحداً وكثر ماؤها وبه قال الربيع بن خيثم والكبي ومقاتل والحسن والفتح والقبيل أرسل عذبهما على ما لحها وما لحها على عذبهما حتى امتلأت وقيل جرت فصارت بحراً واحداً وروى عن قتادة وابن حبان أن معنى الآية يست ولا يبقى فيها قطرة يقال سجرت الحوض أسجره سجر إذا ملأته وقال القشيري هو من سجرت التنوير أسجره سجر إذا أجمته قال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وغيرهم أو قدت فصارت ناراً وقيل معنى سجرت أنها صارت حراً كالدم من قولهم عين سجرة أي حراء قرأ الجمهور وسجرت بتشديد الجيم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بخفية فيها عن أبي العالمة قال ست من آيات هذه السورة في الدنيا والناس ينظرون إليها وست في الآخرة إذا الشمس كورت إلى وإذا البحار سجرت هذه في الدنيا والناس ينظرون إليها وإذا النفوس زوجت إلى وإذا الجنة أزلقت هذه في الآخرة أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وعن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة ينمنا الناس في أسواقهم أذهب ضوء الشمس فينمناهم كذلك أذوقعت الجبال على وجهه الأرض فتحركت واضطربت واختلطت وفزعت الجن إلى الانس والانس إلى الجن واختلطت الدواب والطيور والوحوش فاجاب بعضهم في بعض وقال أيضاً في الآية قال الجن للاناس نحن نأتيكم بالخبر فأنطلقوا إلى البحر فاذهابوا ناراً تاج فينمناهم كذلك أذوقعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة وإلى السماء السابعة فينمناهم كذلك أذوقعتهم ريحاً فأماتهم وقال ابن عباس تسجرت حتى تصير ناراً وقال أيضاً سجرت أي اختلط ماؤها بماء الأرض (واذا النفوس زوجت) أي قرنت بأخسادهما أي ردت الأرواح إلى أبدانها وهذا بناء على أن التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً والنفوس على هذا بمعنى الأرواح وقيل معناه قرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة وقرن بين رجل السوء مع رجل السوء في النار كذلك تزويج الانفس قاله عمر بن الخطاب وأخرج نحوه ابن مردويه عن النعمان بن بشير مرفوعاً وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالجوهر العين وقرنت نفوس

تحت دفن فيها قاعاً واضعاً يده على ضربة في رأسه ممسكاً عليها بيده فإذا أخذت يده عنها أتعبت دماً وإذا الكافرين أرسلت يده ردت عليها فامسكت دمه وفي يده خاتم مكتوب فيه ربّي الله فكتب فيه إلى عمر بن الخطاب يسجربا مرفه فكتب عمر إليهم أن أقروه على حاله وردوا عليه الذي كان عليه ففعلوا وقد قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا رحمه الله حدثنا أبو بلال الاشعري حدثنا إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب حدثني بعض أهل العلم أن أبا موسى لما افتتح أصهبان وجد حائطاً من حيطان المدينة قد سقط فسباه فسقط ثم بناه فسقط فقيس له أن تحته رجلاً صالحاً حفر الأساس فوجد فيه رجلاً قائماً معه

سيف فيه مكتوب أنا الحارث بن مضاض نقتت على أصحاب الاخذود فاستخرجوه أبو موسى وبنى الحائط فثبت (قلت) هو الحارث بن مضاض بن عمرو بن مضاض بن عمرو الجهمي أحد ملوك جرهم الذين ولوا أمر الكعبة بعد ولداً بن اسمعيل بن ابراهيم وولد الحارث هذا وهو عمرو بن الحارث بن مضاض هو آخر ملوك جرهم بمكة لما أخرجهم خزاعة وأجلوهم الى اليمن وهو القائل في شعره الذي قال ابن هشام انه أول شعر قالته العرب
 كان لم يكن بين الجحون الى الصفا * أنيس ولم يسر بمكة ساهر
 بلى نحن كآهلها فابادنا * صروف الليالي والجدود العوائر (١٩٩) وهذا يقتضى ان هذه القصة كانت قديماً بعد زمان

اسمعيل عليه السلام بقرب من خمسمائة سنة أو نحوها وما ذكره ابن اسحق يقتضى ان قصتهم كانت في زمان الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما من الله السلام وهو أشبه والله أعلم وقد يحتمل ان ذلك قد وقع في العالم كثيراً كما قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو اليمان أخبرنا صفوان عن عبد الرحمن بن جبير قال كانت الاخذود في اليمن زمان تبع وفي القسطنطينية زمان قسطنطين حين صرف النصراني قبلتهم عن دين المسيح والتوحيد فاتخذوا أتونا وألقى فيه النصراني الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد وفي العراق في أرض بابل يختصر الذي صنع الصنم وأمر الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وصاحبه عزرا ومسايل فاقودلهم أتونا وألقى فيها الخطب والنار ثم ألقاهما فيه فجعلها الله تعالى عليهم برداً وسلاماً وأخذهما منها وألقى فيها الذين بغوا عليه وهم تسعة رهط فأكلتهم النار وقال أسباط عن السدي في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال كانت الاخذود

الكافرين بالشیاطين وقيل قرن كل شكل الى شكله في العمل وهو راجع الى القول الثاني وقيل قرن كل رجل الى من كان يلازمه من ملك أو سلطان كما في قوله احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال الحسن الحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى والمجوس بالمجوس وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يلحق بعضهم ببعض والمنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين وقيل بقرن الغاوى عن أغواء من شيطان أو انسان ويقرن المطيع عن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس بأعمالها وكتبها فأصحاب البين زوج وأصحاب الشمال زوج والسابقون زوج (واذا المودة) أى المدفونة حية (سئلت بأى ذنب قتلت) وقد كانت العرب اذا ولدت لأحد منهم بنت دفنها حية مخافة العار أو الحاجة والاملاق وخشية الاسـترقاق يقال وأديت وأدافهـو وأد والمفعول به مؤود وأصله مأخوذ من الثقل لانها تدفن فيطرح عليها التراب فيسقلها فتتوت ومنه ولا يؤده حفظهما أى لا يثقله ومنه قول متمم بن نويرة * وموودة مقبورة في مغارة * ومنه قول الرازي

سميتها اذ ولدت تموت * والقبر صم رضامن رمت
 قرأ الجمهور المورودة بهم مرة بين واو ين ساكنين كل مورودة وقرأ البرزى في رواية عنه بهم مرة مضمومة ثم واو ساكنة وقرأ الاعشى المودة برنة الموزة وقرأ الجمهور سئلت مبني للمفعول وقرأ الحسن بكسر السين من سال يسـئـل وقرأ على وابن مسعود وابن عباس سألت مبنياً للفاعل وقرئت بضم التاء الاخيرة وهذه قراءة شاذة والمعنى على الاولى ان توجيه السؤال اليها الاظهار كمال الغيظ على قاتلها حتى كأنه لا يستحق أن يخاطب ويسئل عن ذلك وفيه تسكيت لقاتلها وتوبيخ له شديد بصرف الخطاب كقوله أنت قلت للناس وهذه الطريقة أقطع في ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه قال الحسن أراد الله أن يوجب قاتلها لانها قتلت بغير ذنب وقيل لتدل على قاتلها وقيل لتقول بلا ذنب قتلت وعلى هذا هو سؤال تالط وقرأ الجمهور قتلت بالتخفيف مبني للمفعول وقرأ أبو جعفر بالتشديد على التذكير وقرئ بكسر التاء الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبني للمفعول وهذه قراءة شاذة وفي مصحف أبي واذا المورودة سألت بأى ذنب قتلتني وفي الآية دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يكون بلا ذنب عن عمرو بن الخطاب قال جاء قيس

ثلاثة خدب بالعراق وخدب بالشام وخدب باليمن رواه ابن أبي حاتم وعن مقاتل قال كانت الاخذود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس أما التي بالشام فهو انطنافوس الرومي وأما التي بفارس فهو مختصر وأما التي بأرض العرب فهو يوسف ذو نواس فاما التي بفارس والشام فلم ينزل الله تعالى فيهم قرأنا ونزل في التي كانت بنجران وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدسوقي حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو ابن أنس في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال سمعنا انهم كانوا قوماني زمان الفترة فلما رأوا ما وقع في الناس من القسوة والشر وصاروا أحزاباً كل حزب بما لديهم فرحون اعتبروا الى قرية

سكنوا داراً فاموا على عبادة الله شاكين له الذين حنوا وشبهوا الصلاة ويؤثرون كاذف كان هذا امرهم حتى سمع بهم جبار من الجبارين وحدث حديثهم فأرسل اليهم فامرهم أن يعبدوا الاوثان التي اتخذوا وأنهم أبوا عليه كلهم وقالوا لا نعبد الا الله وحد لا شريك له فقال لهم ان لم تعبدوا هذه الاكهة التي عبدت فاني قاتلكم فأبوا عليه فخذأخذوا من نار وقال لهم الجبار ووقنهم عليها فقال اختاروا هذه والذي نحن فيه فقالوا هذه أحب الينا وفيهم نساء وذرية فذرت الذرية فقالوا لهم أي أبائهم لا نار من بعد اليوم فوقعوا فيها فقبضت أرواحهم من قبل أن يمسيهم (٢٠٠) حرها وخرجت النار من مكانها فأما ط بالجارين فأمر قوم الله بها

ففي ذلك أمر الله عز وجل قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود اذ هم عليها قعود وهم على ما يتبعون بالمؤمنين شهود وما نطقوا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شيء شهيد ورواه ابن جرير حدثت عن عمار عن عبد الله بن أبي جعفر به نحوه وقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات أي حرقوا قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والخداع وابن أبي نعيم لم يتوبوا أي لم يقلعوا عما فعلوا ويندموا على ما أسلفوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق وذلك أن الجزاء من جنس العمل قال الحسن البصري انظروا الى هذا الكرم والجود قتلوا أولياءه وهو يدعوهم الى التوبة والمغفرة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير ان يطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد هل أتاك حديث الجنود قرعون وعمود بل الذين

ابن عاصم التميمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني وأدت ثمان سنات لي في الجاهلية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق عن كل واحدة رقية قال اني صاحب ابل قال فادع عن كل واحدة بدنة أخرجه البرار والحاكم في الكنى واليه في سننه (واذا الخلف) أي صحائف الاعمال (نشرت) أي فحقت وبسطت للحساب لانها تلوى عند الموت وتشرع عند الحساب فيقف كل انسان على حقيقته فيعلم ما فيها فيقول ما له هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أي فرقت بينهم قرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو ونشرت بالتخفيف وقرأ السابقون بالتشديد على التكثير وهما سبعيتان (واذا السماء كسحت) أي أزيلت عن أماكنها وعدمت بالمزلة والكسح قلع عن شدة التراق فالسما كسحت كما يكشط الجلد عن الكرش والقشط بالقاف لغة في الكسح وهي قراءة ابن مسعود قال الزجاج قلعت كما يقلع السقف وقال الفراء نزلت فطويت وقال مقاتل كسفت عما فيها قال الواحدي ومعنى الكسح رفعك شيئا عن شيء قد غطاه (واذا الجحيم سعرت) أي أجمت وأوقدت لاعداء الله ايقاد اشديدا وزيدني اجائم اقرأ الجهم ورسعت بالتخفيف وقرأ نافع وابن ذكوان وورش بالتشديد لانها أوقدت مرة بعد مرة وهما سبعيتان قال قتادة سعرها غضب الله وخطايا بني آدم (واذا الجنة أزلقت) أي قربت الى المتقين وأدنت منهم ليدخلوها قال الحسن انهم يقربون منها لانها تزول عن موضعها وقال ابن زيد معني أزلقت تزينت والاول أولى لان الزاني القرب في كلام العرب قيل هذه الامور الاثنا عشر ست منها في الدنيا وهي من أول السورة الى قوله واذا البصائر سحرت وست في الآخرة هي واذا النفوس زوجت الى هنا وقد سبق بيانها وجواب الجميع قوله (علمت نفس ما أحضرت) على أن المراد الزمان الممتد من الدنيا الى الآخرة لكن لا بمعنى انها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجزاء هذا الوقت الممتد وعند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل المراد علمت ما أحضرته عند نشر الصحف وفي موقف المحاسبة أو عند الميزان الا انه لما كان بعض تلك الدواهي من مباديه وبعضها من روافده نسب علمها بذلك الى زمان وقوع كل هاتم وبلا للخطب وتفظيعا للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها حضور صحائف الاعمال لان الاعمال أعراض لا يمكن احضارها وحضور الاعمال نفسها كما ورد أن الاعمال تصور بصورتها وتعرف بها

كذروا في تكذيب الله من وراءهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) يخبر تعالى عباده المؤمنين بها ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار بخلاف ما اعتد لاعدائهم من الحريق والجحيم ولهذا قال ذلك الفوز الكبير ثم قال تعالى ان يطش ربك اشديد أي ان بطشه وانتقامه من أعدائه الذين كذبوا رسلا وخالفوا أمره لشديد عظيم قوى فانه تعالى ذو القوة المتين الذي ما شاء كان كما يشاء في مثل لمح البصر وأقرب ولهذا قال تعالى انه هو يبدئ ويعيد أي من قوته وقدرته التامة يبدئ الخلق ويعيده كما بدأه بلا ممانع ولا مدافع وهو الغفور الودود أي يغفر ذنوب من تاب اليه وخضع لديه ولو كان الذنب من أي شيء كان

والودود قال ابن عباس وغيره هو الحبيب ذو العرش أى صاحب العرش العظيم العالى على جميع الخلائق والحبيب فيه قراءة بان
الرفع على أنه صفة للرب عز وجل والجر على أنه صفة للعرش وكلاهما معنى صحيح فعال لما يريد أى مهما أراد فعله لا يعقب لحكمه
ولا يستل عما يفعل لعظمته وقهره وحكمته وعدله كما روينا عن أبى بكر الصديق أنه قيل له وهو فى مرض الموت هل نظر إليك
الطيب قال نعم قالوا فما قال لك قال قال لى انى فعال لما أريد وقوله تعالى هل أأنالك حديث الجنود فرعون وثمود أى هل بلغك
ما أحل الله بهم من البأس وأرسل عليهم من النعمة التى لم يردها عنهم أحد (٢٠١) وهذا تقرير لقوله تعالى ان بطش ربك لشديد
أى اذا أخذ هذا العالم أخذه أخذاً

الباس شديد أخذ عزيز منتهى قال
ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا على
ابن محمد الطنافسى حدثنا أبى بكر
ابن عباس عن أبى إسحق عن عمرو
ابن ميمون قال مر النبي صلى الله
عليه وسلم على امرأة تقرأ هل أأنالك
حديث الجنود فقام يستمع فقال
نعم قد جاني وقوله تعالى بل الذين
كفروا فى تكذيب أى هم فى شك
وريب ويكفروا وعنادوا لله من
وراءهم محيط أى هو قادر عليهم
قاهر لا يقوتونه ولا يعجزونه بل هو
قرآن مجيد أى عظيم **كريم**
فى لوح محفوظ أى هو فى الملا
الاعلى محفوظ من الزيادة والنقص
والتحريف والتبديل قال ابن جرير
حدثنا عمرو بن على حدثنا قرة
ابن سليمان حدثنا جرب بن شريح
حدثنا عبد العزيز بن صهيب
عن انس بن مالك فى قوله تعالى
بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ
قال ان اللوح المحفوظ الذى ذكر
الله بل هو قرآن مجيد فى لوح
محفوظ فى جهة اسم ارميل وقال
ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا

بها وتنكير نفيس المفيد لثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس أو لبعض منها لا يذان بأن
ثبوته لجميع افرادها من الظهور والوضوح بحيث لا يخفى على أحد ويدل على هذا قوله يوم
تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وقيل يجوز أن يكون ذلك للإشعار بأنه اذا علمت
حينئذ نفس من النفوس ما حضرت وجب على كل نفس اصلاح عملها مخافة أن تكون
هى تلك التى علمت ما حضرت فكيف وكل نفس تعلم على طريقة قولك لمن تنحى عنه لك
ستندم على ما فعلت وربما ندّم الانسان على فعله (فلا أقسم) لازادة كما تقدم تحقيقه
وتحقيق ما فيه من الاقوال فى أول سورة القيامة أى فاقسم (بالخنس) وهى الكواكب
وسميت الخنس من خنس اذا تأخر لانها تختنس بالنهار فتخفى ولا ترى وهى زحل والمشتري
والمرخ والزهرة وعطارد كما ذكره أهل التفسير ووجه تخصيصها بالذكور من بين سائر
النجوم انها تستقبل الشمس وتقطع المجرة وقال فى الصحاح الخنس الكواكب كلها لانها
تختنس فى المغرب أو لانها تختفى نهاراً أو يقال هى الكواكب السيارة منها دون النابتة
قال القراء انها الكواكب الخمس المذكورة لانها تختنس فى مجراها وتكنس أى تستتر كما
تكنس الظباء فى المغار وقيل سميت خنسا لتأخرها لانها الكواكب المتخيرة التى ترجع
ونسبت لقيم يقال خنس عنه يختنس خنوسا اذا تأخر وأخنسه غيره اذا خلفه ومضى عنه
والخنس تأخر الانف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الارنية قال على بن أبى طالب كرم الله
وجهه هى الكواكب تكنس بالليل وتختنس بالنهار فلا ترى وعنه قال خمسة أنجم زحل
وعطارد والمشتري وبيهرام والزهرة ليس شئ يقطع المجرة غيرها وعن ابن عباس قال هى
النجوم السبعة وزاد الشمس والقمر وخنوسها رجوعها وكنوسها نعيمها بالنهار (الجوار)
أى السيارة لانها تتجرى مع الشمس والقمر (الكنس) أى انها ترجع حتى تختفى تحت
ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوءها وقيل خنوسها اختفاؤها
بالنهار وكنوسها غروبها قال الحسن وقسادة هى النجوم التى تختنس بالنهار واذا
غربت والمعنى مقارب لانها تتأخر فى النهار عن البصر لخفاها فلا ترى وتظهر بالليل
وتكنس فى وقت غروبها وقيل المراد بها يقر الوجش وبه قال ابن مسعود لانها تنصف
بالخنس وبالجوارى وبالكنس وقال عكرمة الخنس البقر والكنس الظباء فهى تختنس
اذا رأت الانسان وتنقبض وتأخر وتدخل كئامها وقيل هى الملائكة والاول أولى لذكر

(٢٦ - فتح البيان عاشر) ابوصالح حدثنا معاوية بن صالح ان ابا العباس هو عبد الرحمن بن سلمان قال ما من شئ يقضى
الله فاقبله وما بعده الا وهو فى اللوح المحفوظ واللوح المحفوظ بين عيني اسرافيل لا يؤذن له بالنظر فيه وقال الحسن البصرى
ان هذا القرآن المجيد عند الله فى لوح محفوظ ينزل منه ما يشاء على من يشاء من خلقه وقد روى البغوى من طريق اسحق بن بشير
أخبرني مقاتل وابن جرير عن مجاهد عن ابن عباس قال ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينة الاسلام ومحمد عبده ورسوله
فمن آمن بالله ومصدق بوعده واتبع رسوله ادخل الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين

المشرق والمغرب وحافسهما الدرواليان قوت ودفتا ما قوتة خيرا وقله نور وكلامه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك قال مقاتل اللوح المحفوظ عن عيسى العرش وقال الطبراني حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا منجيب بن الحرث حدثنا إبراهيم بن يوسف حدثنا زياد بن عبد الله عن ليث عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى خلق لواح محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة خيرا وقله نور وكاتبه نور الله فيه في كل يوم ستمون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء (٢٠٢) آخر تفسير سورة البروج والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الطارق وهي مكية) قال عبد الله بن الإمام أحمد حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن محمد قال عبد الله بن وهب عنه أنا من حديثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عبد الرحمن بن خالد بن أبي حبل العدواني عن أبيه أنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشرق ثقيف وهو قائم على قوس أو عصي حين أتاهم يتبعي عندهم النصر فسمعه يقول والسماء والطارق حتى ختمها قال فوعيتها في الجاهلية وأنا مشرك ثم قرأتها في الإسلام قال فدعيتني ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها عليهم فقال من معهم من قريش نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقول حق لا تبعناه وقال الناس أي حديثنا عمرو بن منصور حدثنا أبو نعيم عن مسعر عن محارب بن دثار عن جابر قال صلى معاذ المغرب فقرأ البقرة والنساء فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفتان أنت يا معاذ ما كان يكفيك أن تقر بالسماء والطارق والشمس

الليل والصبح بعد هذا والكس ما أخذ من الكس الذي يحتفي فيه الوحش والخس جمع خائس وخائسة والكس جمع كانس وكانسة وقال ابن عباس هي البقرة تكس إلى الظل وعنه قال تكس لانفسها في أصول الشجر تتوارى فيه وعنه قال هي الظباء وعنه الخس البقر والجوار الكس الظباء ألم ترها إذا كانت في الظل كيف تكس باعناقها ومدت نظرها وعن أبي العديس قال كاعند عمر بن الخطاب قائما رجل فقال يا أمير المؤمنين ما الجوارى الكس قطع عمر بن الخطاب في عمامة الرجل فلقاها عن رأسه فقال عمر أحروري والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدت مخلوقا لا تحب القدم لم عن رأسك أخرجه الحاكم في الكنى وهذا من كرفان الحرورية لم يكونوا في زمن عمر رضي الله عنه ولا كان لهم في ذلك الوقت ذكر (والليل اذا عسعس) أي أقبل بظلامه أو أدبر قال أهل اللغة هو من الازد اد يقال عسعس الليل اذا أقبل وعسعس اذا أدبر ويدل على أن المراد هنا أدبر قوله الآتي والصبح اذا تنفس قال الفراء أجمع المفسرون على أن معنى عسعس أدبر كذا حكاه عنه الجوهري وقال الحسن أقبل بظلامه قال الفراء العرب تقول عسعس الليل اذا أقبل واذا أدبر وهذا لا ينافي ما تقدم عنه لأنه حكى عن المفسرين أنهم أجمعوا على جل معناه في هذه الآية على أدبر وان كان في الأصل مشتركا بين الأقبال والادبار قال المبرد هو من الازد اد قال والمعنيان يرجعان إلى شيء واحد وهو ابتداء الظلام في أوله وادباره في آخره قال ابن عباس عسعس أدبر وعنه قال أقبال سواده (والصبح اذا تنفس) أي امتد حتى يصير نهارا بينا والتنفس في الأصل خروج النسيم من الجوف وتنفس الصبح اقباله لأنه يقبل بروح ونسيم فجعل ذلك تنفسا له مجازا أو شبه الليل المظلم بالمكروب المخزون الذي حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة وهما لما طلع الصبح فكأنه تخلص من ذلك الخزن فعبّر عنه بالتنفس قال الواحدي تنفس أي امتد ضوءه حتى يصير نهارا ومنه يقال للنهار اذا زاد تنفس وقيل المعنى اذا انشق وانطلق ومنه تنفست القوس أي تصدعت قال ابن عباس اذا تنفس اذا بدا النهار حين طلع الفجر قال الشهاب مناسبة لقربه ظاهرة على التفسيرين لأن ما قبله أن كان للأقبال فهو أول الليل وهذا أول النهار وان كان للادبار فهذا ملاصق له فيمنه مناسبة الجوارق فلا وجه لما قيل من أنه على الأول أنسب انتهى ثم ذكر سبحانه جواب القسم فقال (أنه) أي القرآن (لقول)

وضحاها رشحو هذا (بسم الله الرحمن الرحيم) والسماء والطارق وما أدرى ما الطارق النجم الثاقب رسول

أن كل نفس لما عليها حافظ فليتنظر الإنسان مما خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب أنه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر فإله من قوة ولا ناصر) يقسم تبارك وتعالى بالسماء وما جعل فيها من الكواكب النيرة ولهذا قال تعالى والسماء والطارق ثم قال وما أدرى ما الطارق ثم فسره بقوله النجم الثاقب قال قتادة وغيره انما سمى النجم طارقا لأنه انما يرى بالليل ويختفي بالنهار ويؤيده ما جاء في الحديث الصحيح نهى أن يطرق الرجل أهله بطريق أي يأتيهم فجأة بالليل وفي الحديث الآخر

المشتمل على الدعاء الاطار فاطرق بجبريل رجن وقوله تعالى الناقب قال ابن عباس المضي وقال السدي يشق الشياطين اذا ارسل
عليها وقال عكرمة هو مضي ومحرق للشيطان وقوله تعالى ان كل نفس لى اعلمها حافظ أى كل نفس عليها من الله حافظ يحرسها
من الآفات كما قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وقوله تعالى فليسترا الانسان ثم خلق تنبيه
للانسان على ضعف أصله الذى خلق منه وارشاده الى الاعتراف بالمعاد لان من قدر على البسامة فهو قادر على الاعادة بطريق
الاولى كما قال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله تعالى (٢٠٣) خلق من ماء دافق يعنى المنى يخرج دفقا

من الرجل ومن المرأة فيتولد
منهما الولدان الله عز وجل
ولهذا قال يخرج من بين الصلب
والترائب يعنى صلب الرجل
وترائب المرأة وهو صدرها وقال
شبيب بن بشر عن عكرمة عن
ابن عباس يخرج من بين الصلب
والترائب صلب الرجل وترائب
المرأة أصفر رقيق لا يكون الولد
الانثى وكذا قال سعيد بن جبير
وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم
وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشج حدثنا أبو أسامة عن مسعر
سمعت الحكم ذكر عن ابن عباس
يخرج من بين الصلب والترائب
قال هذه الترائب ووضع يده على
صدره وقال الضحاک وعطية
عن ابن عباس تربية المرأة موضع
القلادة وكذا قال عكرمة وسعيد
ابن جبیر وقال علي بن أبى طلحة
عن ابن عباس الترائب بين الثديين
وعن مجاهد الترائب ما بين المنكبين
الى الصدر وعنه أيضا الترائب
أسفل من التراقي وقال سفيان
الثوري فوق الثديين وعن سعيد
ابن جبیر الترائب أربعة أضلاع

رسول كريم) على الله تعالى يعنى جبريل وبه قال ابن عباس لكونه نزل به من جهة الله
سبحانه الى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأضاف القول الى جبريل لكونه من سلاله
وقيل المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول اولى ثم وصف الرسول المذكور
بأوصاف محمودة فقال (ذى قوة عند ذى العرش مكين) أى ذى قوة شديدة فى القيام
بما كلف به كما فى قوله شديد القوى ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط الاربع من
الماء الاسود وخلصها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه صاح صيحة بتمود فاصبحوا
جائعين وأنه ينبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من ردا الطرف والمعنى أنه ذو
رفعة عالية ومكانة مكيمة عند الله سبحانه وهو فى محل نصب على الحال من مكين وأصله
الوصف فلما قدم صار حالاً ويجوز أن يكون نعتا لرسول يقال مكن فلان عند فلان مكانة
أى صار ذا منزلة عنده ومكانة قال أبو صالح من مكانته عند ذى العرش أنه يدخل سبعين
سرادقا بغيز اذن ومعنى قوله (مطاع) أنه مطاع بين الملائكة يرجعون اليه ويطيعونه
ومن طاعته لهم أنهم فتحوا أبواب السموات ليله المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة
جبريل كما فرض على أهل الارض طاعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ثم آمين) قرأ الجمهور
بفتح ثم على انها طرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع أو ما بعده والمعنى انه مطاع
فى السموات أو آمين فى أى مؤتمن على الوحي وغيره وقرئ بضمها على أنها عاطفة وكان
العطف بها التراخي فى الرتبة لان ما بعده أعظم مما قبلها ومن قال ان المراد بالرسول محمد
صلى الله عليه وآله وسلم فالمعنى أنه ذو قوة على تبليغ الرسالة الى الامم مطاع بطيعه من
أطاع الله آمين على الوحي (وما صاحبكم بمجنون) الخطاب لأهل مكة والمراد بصاحبكم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى وما محمد بأهل مكة بمجنون وذكره بوصف
الصحة للاشعار بانهم عالمون بآمره وأنه ليس بما يرونه من الجنون وغيره فى شئ وانهم
اقتروا عليه ذلك عن علم منهم بأنه أعقل الناس وأكملهم وهذه الجملة داخله فى جواب
القسم فأقسم سبحانه بان القرآن نزل به جبريل وأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليس كما
يقولون من أنه مجنون وأنه يأتي بالقرآن من جهة نفسه والمقصود رد قولهم انما يعلمه
بشر افتري على الله كذبا ثم به حنسة لا تعداد فضلها والموازنة بينهم اثم انك اذا معنت

من هذا الجانب الاسفل وعن الضحاک الترائب بين الثديين والرجلين والعينين وقال الليث بن سعد عن معمر بن أبى جبية
المدنى أنه بلغه فى قول الله عز وجل يخرج من بين الصلب والترائب قال هو عصابة القلب من هنالك يكون الولد وعن قتادة يخرج
من بين الصلب والترائب من بين صلبه ونخرة وقوله تعالى انه على رجع له لقادر فيه قولان أحدهما على رجوع هذا الماء الدافق الى
جواب سؤال تقريره ان بعضهم استدلل بالآية على فضل جبريل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم حيث عد فصائل جبريل واقتصر
على نقي الجنون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأجاب المؤلف العلامة عن هذا بقوله والمقصود رد قوله الخ اه السيد والفقار

مقره الذي خرج منه لقادر على ذلك قاله مجاهد وعكرمة وغيرهما والقول الثاني انه على رجع هذا الانسان المخلوق من ماذا في
أى اعادة وبعثه الى النار الاخرة لقادر لان من قدر على البداة قدر على الاعادة وقد ذكر الله عز وجل هذا الدليل في القرآن في غير
ما وضع وهذا القول قال به الضحاك واختاره ابن جرير ولهذا قال تعالى يوم تلى السرا ترى فيه السرا ترى
تظير وتبدو وسيق السر علاتية والمكون مشهورا وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرفع
لكل غادر لواء عند استه يقال هذه غدرة فلان (٢٠٤) من فلاق وقوله تعالى قاله أى الانسان يوم القيامة من قوة أى في نفسه

ولا ناصر أى من خارج منه أى
لا يقدر على أن ينقذ نفسه من
عذاب الله ولا يستطيع له أحد
ذلك (والسماء ذات الرجوع والارض
ذات الصدع انه لقول فصل وما
هو بالهزل انهم يكيدون كيدا
وأكيد كيدا قيل الكافرين
أمهلهم رويدا) قال ابن عباس
الرجع المطر وعنه هو السحاب
فيه المطر وعنه والسماء ذات
الرجع تمطر ثم تطفو وقال قتادة ترجع
رزق العباد كل عام ولولا ذلك
لهلكوا وظلكت سواشيم وقال
ابن زيد ترجع تجو مجها وشمها
وقرها يأتين من ههنا والارض
ذات الصدع قال ابن عباس هو
انصداعها عن النبات وكذا قال
سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو
مالك والضحاك والحسن وقتادة
والسدي وغير واحد وقوله تعالى
انه لقول فصل قال ابن عباس حق
وكذا قال قتادة وقال آخر حكم
عدل وما هو بالهزل أى بل هو جد
حق ثم أخبر عن الكافرين بانهم
يكذبون به ويصدون عن سبيله
فقال انهم يكيدون كيدا أى

النظر وقت على ان ابراهيم تلك الصفات على جبريل في هذا المقام اذ ما جئنا تعظيم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وانه بلغ من المكانة علوا منزلة عند ذى العرش بان جعل السفير
منه وفيه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول في هذه الصفات بالنسبة الى رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم رفعة منزلة له كالقول في قوله ذى العرش بالنسبة الى رفعة منزلة
جبريل عليه السلام كذا ذكره الكرخي (ولقد رأينا لافق المين) اللام جواب قسم محذوف
أى وناقه لقد رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم جبريل يطلع الشمس من قبل المشرق لان
هذه الافق اذا كانت الشمس تطلع منه فهو مبين لان من حيث ترى الاشياء وهذه
الرؤية هي الواقعة في عار حراء حين رآه على كرسى بين السماء والارض وقيل الافق
المين اقطار السماء وتوابعها وانما قال سبحانه ذلك مع أنه قد رآه غير مرة لان رآه هذه المرة
في صورته له سداة جناح قال سفيان انه رآه في أفق السماء الشرقي أى لانه كان في
المشرق من حيث تطلع الشمس وقال ابن جرير في أفق السماء الغربي وقال مجاهد رآه نحو
أجباد وهو مشرق مكة والمين صفة لافق قاله الريح وقيل صفق رآه قاله مجاهد
وقيل معنى الآية ولقد رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه عز وجل وقد تقدم القول
في هذا في سورة النجم قال ابن عباس في الآية انما عانى جبريل أن محمد صلى الله عليه وآله
وسلم رآه في صورته عند سدرة المنتهى والافق المين السماء السابعة (وما هو) أى محمد صلى
الله عليه وآله وسلم (على الغيب) يعنى خبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عنه عن
أهل مكة (ينظرون) أى يتنصرون أى هو ثقة فيما يؤدى عن الله سبحانه وقيل بضيق الضاد
أى يخجل قاله ابن عباس أى لا يخجل بالروح ولا يقصر في التبليغ وسبب هذا الاختلاف
اختلاف القراءة فقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي بالظاء أى يتهم والظنة التهمة
واختارها أبو عبيد قال لانهم لم يخافوه ولكن كذبوه واتهموه وقرأ الباقون بالضاد
ضنت بالشئ أى ضنا اذ بخلت قال مجاهد أى لا يضمن عليكم عايعم بل يعلم الخلق كلام
الله وأحكامه وقيل المراد جبريل انه ليس على الغيب بضيق والاول أولى وقرأ ابن مسعود
بالظاء بمعنى متهم وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يترهب بالظاء اخرجه
الدارقطني في الأفراد والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب فان البخل وما في معناه
لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء (وما هو) أى القرآن (بقول شيطان رجيم) طريد من

يكرهون بالناس في دعوتهم الى خلاف القرآن ثم قال انه الى خيل الكافرين أى أنظرهم ولا تستجبل لهم أمهلهم الشياطين
رويدا أى قليلا أى وسرى ماذا أسئلهم من العذاب والنكال والعقوبة والهلاك كما قال تعالى تنعمهم قليلا ثم نصطربهم الى عذاب
غلظ آخر تفسير سورة الطارق والله الحمد والله (تفسير سورة سبع وهي مكية) والدليل على ذلك ما رواه البخاري حدثنا عبدان
أخبرني أبي عن شعبه عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير
وابن أم مكتوم فجعل يقرأ القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشر من ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فما

رأيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم به حتى رأيت الولائد والمبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سبح اسم ربك الاعلى في سور مثلها وقال الامام أحمد حدثنا اسرائيل عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبح اسم ربك الاعلى تفرد به أحمد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ابراهيم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن (٢٠٥) أبيه عن النعمان بن بشير أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قرأ في العيدين بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأهما جميعا هكذا وقع في مسند الامام أحمد اسناد هذا الحديث وقدره مسلم في صحيحه وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي عوانة وجرير وشعبة ثلاثتهم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير به قال الترمذي وكذا

رواه الثوري ومسعر عن ابراهيم قال ورواه سفيان بن عيينة عن ابراهيم عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان ولا يعرف لحبيب رواية عن أبيه وقدره ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان به كما رواه الجماعة قاله أعلم ولفظ مسلم وأهل السنن كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وربما اجتمعافي يوم واحد فقرأهما وقدره الامام أحمد في مسنده من حديث أبي بن

كعب وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أبي رزى وعائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد زادت عائشة والمعوذتين وهكذا روى هذا الحديث من طريق جابر وأبي امامة صدي بن عجلان وعبد الله بن مسعود وعمران بن حصين وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ولولا خشية الاطالة لاوردنا ما تيسر لنا من أسانيد ذلك ومتونه ولكن في الارشاد بهذا الاختصار كفاية والله أعلم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى فجعله غناء أحوى سنة ربك فلا تنسى الا ماشاء الله انه يعلم

الشياطين المسترققة للسمع المرجومة بالشهب قال الكلبي يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهيئة كما قالت قريش كقوله وما تنزلت به الشياطين قال عطاء بن ريد بالشيطان الشيطان الايض الذي كان يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صورة جبريل يريد ان يفتنه ثم يكتمهم الله سبحانه ووجههم فقال (فأين تذهبون) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهورائه وحج ميين وليس مما يقولون في شيء اي ابن تعدلون عن هذا القرآن وعن طاعته قاله قتادة وقال الزجاج معناه اي طريق تسلكون اي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم وهذا استلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بنات الطريق اين تذهب والى اين تذهب وحكي القراء عن العرب ذهب الشام وخرجت العراق وانطلقت السوق اي اليها قال معناه في هذه الاحرف الثلاثة يريد الى اي ارض تذهب فحذف الى (ان هو الاذ كر العالمين) اي ما القرآن الامو عظة للخلق اجمعين وتذكير لهم وقوله (لمن شاء منكم) بدل من العالمين باعادة الجار ومفعول المشيئة (ان يستقيم) اي لمن شاء منكم الاستقامة على الحق والايمن والطاعة (وماتشأون) الاستقامة (الان) اي بان (يشاء الله) تلك المشيئة فاعلمهم سبحانه ان المشيئة في التوفيق اليه وانهم لا يقدررون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه ومثل هذا قوله سبحانه وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله وقوله ولولا نازلنا اليهم الملائكة وكلهم الموقى وخشرونا عليهم كل شئ قبل ما كانوا اليه مؤمنوا الا ان يشاء الله وقوله انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء والايات القرآنية في هذا المعنى كثيرة والخطاب هنا ليس للمخاطبين في قوله فأين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم ان يستقيم (رب العالمين) اي مالك الخلق اجمعين عن ابي هريرة قال لما نزلت لمن شاء منكم ان يستقيم قالوا الامر اليه ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فهبط جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبوا يا محمد و ماتشأون الا ان يشاء الله رب العالمين اخرجه ابن ابي حاتم وابن مردويه

* (سورة الانعام طارهي تسع عشرة آية وهي مكية بلا خلاف) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وأخرج النسائي عن جابر قال قام معاذ ف صلى العشاء فطول فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم افتان أنت يا معاذ أين أنت عن سبح اسم

الجهر وما يخفى ونيسرك للسرى قد كان نفعت الذ كرى سيد كرم يخشى ويحبها الاثنى الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا موسى بن ابي ايوب الغافقي حدثنا عيسى بن عامر سمعت عتبة بن عامر الجهني لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم فلما نزلت سبع اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم ورواه ابو داود وابن ماجه من حديث ابن المبارك عن موسى بن ابيوبه وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن ابي (٢٠٦) اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رسول الله

ربك والضحى واذا السماء انفطرت وأصل الحديث فى الصحيحين ولكن بدون ذكر اذا السماء انفطرت وقد تقدم فى سورة التكويد حديث من سهره أن ينظر الى يوم القيامة رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت الحديث * (بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرت) السماء فاعل فعل محذوف يدل عليه المذكور قال الواحدي قال المفسرون انفطرتها انشققا كقوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا والفطر الشق يقال فطرته فانفطر ومنه فطر ناب البعير اذا طلع قبل والمراد انها انفطرت هنا لنزول الملائكة منها وقيل انفطرت لهيبة الله عز وجل (واذا الكواكب اتثرت) اى انقضت وتناقصت متفرقة يقال ثرت الشئ انثره نثرا والانتشار استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة أو ممكنة (واذا البحار فجرت) اى فخر بعضها من أعلاها وأسفلها فى بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب منها بالمالح وزال ما بينهما من البرزخ الحاجز وقال الحسن معنى فجرت ذهب ماؤها ويست قال ابن عباس فجرت بعضها فى بعض وقيل فاضت العامة على بناء فجرت للمفعول مشتقا وقرأ مجاهد مبنيا للفاعل مخففا من الفجور نظر الى قوله بينهما من البرزخ لا يغيبان فلما زال البرزخ غيبا وقرأ مجاهد أيضا والربيع بن خيثم والزعفراني والثوري مبنيا للمفعول مخففا (واذا القبور بعثرت) اى قلب ترابها الذى أهيل على الاموات وقت الدفن وأخرج الموتى الذين هم فيها يقال بعثر يبعثر بعثرة اذا قلب التراب ويقال بعثرا المتاع قلبه ظهر البطن وبعثرت الحوض وبهثرة اذا هدمته وجعلت أعلاه أسفله قال الفراء بعثرت أخرجت ما فى بطنها من الذهب والفضة وذلك من اشتراط الساعة أن تخرج الارض ذهبها وفضتها وقال ابن عباس اى بعثت وكررت اذا التهب وبل ما فى حيزها من الدواهي قال الرازى المراد من هذه الايات انه اذا وقعت هذه الاشياء التى هى اشتراط الساعة فهناك يحصل الحشر والنشر وهى ههنا أربعة اثنان منها يتعلقان بالعاليات واثنان يتعلقان بالسفليات والمراد بهذه الايات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ ولا يتخرب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب السماء والكواكب يتخرب

صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى قال سبحان ربى الاعلى وهكذا رواه ابو داود عن زهير بن حرب عن وكيع به وقال خولف فيه وكيع رواه ابو وكيع وشعبة عن ابي اسحق عن سعيد بن ابن عباس موقوفا وقال الثوري عن السدي عن عبد خير قال سمعت عليا قرأ سبع اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا حكيم عن عنبسة عن ابي اسحق الهمداني ان ابن عباس كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى يقول سبحان ربى الاعلى واذا قرأ الأقسام يوم القيامة فأتى على آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى يقول سبحانك وبلى وقال قتادة سبع اسم ربك الاعلى ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحان ربى الاعلى وقوله تعالى الذى خلق فسوى اى خلق الخليقة وسوى كل مخلوق فى أحسن الهيئات وقوله تعالى والذى قدر فهدى قال مجاهد هدى الانسان للشقاوة

والسعادة وهدى الانعام لمراتها وهذه الآية كقوله تعالى اخبارا عن موسى أنه قال لفرعون ربنا الذى أعطى كل شئ كل خلقه ثم هدى اى قدر قدرنا وهدى الخلائق اليه كما ثبت فى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقوله تعالى والذى أخرج المرعى اى من جميع صنوف النباتات والزرع فجعله غشاء أحوى قال ابن عباس هشا متغيرا وعن مجاهد وقتادة وابن زيد نحوه قال ابن جرير وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يرى ان ذلك من المؤخر الذى معناه التقديم وان معنى الكلام والذى أخرج المرعى أحوى

أى أخضر الى السواد فجعله غشاء بعد ذلك ثم قال ابن جرير وهذا وان كان محتملا إلا أنه غير صواب لخالفته أقوال أهل التأويل وقوله تعالى سنقرن أى يا محمد فلا تنسى وهذا الخبر من الله تعالى ووعد منه له بأنه سيقربه قراءة لا ينساها إلا ما شاء الله وهذا الخبر ابن جرير وقال قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسى شيئا إلا ما شاء الله وقيل المراد بقوله فلا تنسى طلب وجعله لواعنى الاستثناء على هذا ما يقع من النسخ أى لا تنسى ما تقرنك إلا ما يشاء الله رفعه فلا عليك أن تتركه وقوله تعالى انه يعلم الجهر وما يخفى أى يعلم ما يحجبه به العباد وما يخفونه من أقوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه من ذلك (٢٠٧) شئ وقوله تعالى وينسرك للسرى أى تسهل عليك أفعال الخير وأقواله ونشر لك شرعا سهلا سمعا مستقيما عدلا لا اعوجاج فيه ولا حرج ولا عسر وقوله تعالى فذكر ان نفعت الذكرى أى ذكر حيث تنفع التذكرة ومن ههنا يؤخذ الأدب في نشر العلم فلا يضعه عند غير أهله كما قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه ما أنت بمحدث قوم ما حديثنا لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم وقال حدث الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله وقوله تعالى سيد كرم من يخشى أى سبعة عظماء يبلغه يا محمد من قلبه يخشى الله ويعلم أنه ملاقيه ويتجنبها الا شئ الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى أى لا يموت فيسترىح ولا يحيى حياة فتنته بل هى مضرة عليه لان سبها يشعر ما يعاقب به من أليم العذاب وأنواع النكال قال الامام أحمد حدثنا ابن أبى عدى عن سليمان يعنى التميمى عن أبى نصره عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها لا يموتون

كل ما على وجه الأرض من الجار ثم بعد ذلك تحرب الأرض التى فيها الاموات وأشار لذلك بقوله وإذا القبور بعثرت ثم ذكر سبحانه الجواب عما تقدم فقال (علمت نفس ما قدمت وأخرت) والمعنى انها علمته عند نشر الصحف لا عند البعث لانه وقت واحد من عند البعث الى عند مصير أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار والكلام فى افراد نفس هنا كما تقدم فى السورة الاولى فى قوله علمت نفس ما أخرت ومعنى ما قدمت وأخرت ما قدمت من عمل خير أو شر وأخرت من سنة حسنة أو سيئة لان لها أجر ما سنته من السنن الحسنة وأجر من عمل بها وعليها وزر ما سنته من السنن السيئة ووزر من عمل بها وقال قتادة ما قدمت من معصية وأخرت من طاعة وقيل ما قدمت من فرض وأخرت من فرض وقيل أول غلبه وآخره وقيل أن النفس تعلم عند البعث بما قدمت وأخرت علما اجاليا لأن المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة وأما العلم التفصيلي فاما يحصل عند نشر الصحف عن ابن مسعود قال ما قدمت من خير وما أخرت من سنة صالحة يعمل بها بعده فان له مثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا وأوسنة سيئة يعمل بها بعده فان عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيئا وعن ابن عباس نحوه وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من استن خيرا فاستن به فله أجره ومثل أجر من اتبعه من غير منقص من أجورهم ومن استن شرا فاستن به فله وزره ومثل أجر من اتبعه من غير منقص من أجورهم وتلا حذيفة علمت نفس ما قدمت وأخرت ولما أخبر سبحانه فى الآية الاولى عن وقوع الحشر والنشر ذكر فى هذه الآية ما يدل عقلا على وقوعه فقال (يا أيها الانسان ما غرلك بربك الكريم) هذا خطاب للكفار وقال بعضهم المراد بالانسان ما يشمل الكافر والمؤمن العاصى قال الشهاب وهذا أريح كفى الكشف وغيره والمعنى ما الذى غرلك وخدعك وأجعله غارا حتى كفرت بربك الكريم الذى تفضل عليك فى الدنيا بما كمال خلقك وجواسك وجعله غارا عاقلا فاهما ووزرك وأنعم عليك بنعمه التى لا تقدر على حشد شئ منها قال قتادة غره شيطانه المسلط عليه وقال الحسن غره شيطانه الخبيث وقيل غره حقه وجهله وقيل غره عفوا لله اذ لم يعاجله بالعقوبة أول مرة كذا قال مقاتل وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاعتزاز فان محض الكريم لا يقتضى اهمال الظالم وتسوية المولى والمعادى والمطيع

ولا يحبون وأما ناس يريد الله بهم الرحمة فيميتهم فى النار فيدخل عليهم الشفعاء فيأخذ الرجل الضبارة فينبئهم وقال ينبئون فى نهر الحياة أو قال الحياة أو قال الحيوان أو قال نهر الجنة فينبئون نبات الجنة فى جيل السيل قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم أما لزون الشجرة تكون خضراء ثم تكون صفراء ثم تكون خضراء قال فقال بعضهم كان النبي صلى الله عليه وسلم كان بالبادية وقال أحمد أيضا حدثنا اسمعيل حدثنا سعيد بن يزيد عن أبى نصره عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فاجهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن اناس أو كما قال تصيبهم النار بنوبهم أو قال بخطاياهم فيميتهم

امانة حتى اذا صاروا خما اذن في الشفاعة فنجي بهم ضبا رضى رضى وعلو انما الجنة فيقال يا اهل الجنة افيضوا عليهم فينبون نبات الجنة تكون في جيل السيل قال فقال رجل من القوم حينئذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالبادية ورواه مسلم من حديث بشر بن المفضل وشعبة كلاهما عن أبي سلمة سعيد بن يزيد بن عيسى عن يزيد بن سعيد بن اباس الجري عن أبي نصر عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل النار الذين لا يريد الله اخراجهم لا يموتون فيها ولا يحيون وان اهل النار الذين يريد الله اخراجهم (٢٠٨) يميتهم فيها امانة حتى يصيروا خما ثم يخرجون ضبا رضى رضى

والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بعباه بغره الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كرم لا يعذب أحدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعي الجدي طاعته لا الانه مالك في عصيانه اغترارا بكرمه وعن عمر بن الخطاب انه قرأ هذه الآية وقال غره والله جهله (الذي خلقك) من نطفة ولم تكن شيئا (فسوالك) رجلا تسمع وتبصر وتعدل (فعدلك) اى جعلك معتدلا قال عطاء جعلك قائما معتدلا حسن الصورة وقال مقاتل عدل خلقك في العينين والاذنين واليدين والرجلين والمعنى عدل بين ما خلقك من الاعضاء قرأ الجمهور فعند ذلك مشددا وقرئ بالتحقيق واختار الاولى أبو عبيد وأبو حاتم قال القراء وأبو عبيد يدل عليه ا قوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ومعنى القراءة الاولى انه سبحانه جعل اعضاءه متعادلة لا تفاوت فيها ومعنى الثانية انه صرفه وأماله الى أى صورة شاء اما حسنا واما قبيحا واما طويلا واما قصيرا (في أى صورة ما شاء ربك) في أى صورة متعلق بربك وما هن زينة وشاء صفة الصورة أى ربك في أى صورة شاء هاوي مجوز أن يتعلق بمخدوف على أنه طال أى ربك حاصل في أى صورة ونقل أبو حيان عن بعض المفسرين أنه متعلق بعدلك واعتراض عليه بان أى لها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها قال مقاتل والكافي ومجاهد في أى شبه من أب أو أم أو خال أو عم وقال مكحول ان شاء كراوان شاء أنتى (كلا) زدع وزجر عن الاعتراض بكرم الله وجعله ذريعة الى الكفر به والمعاصي له أو بمعنى حقا (بل تكذبون بالدين) اضرب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأنتم لا تردعون عن ذلك بل تجاوزونه الى ما هو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو الجزء أو بدين الاسلام قال ابن الانبارى الوقف الجيد على الدين وعلى ربك وعلى كلا فيج والمعنى بل تكذبون يا اهل مكة بالدين أى بالحساب وبل لنفى شئ يتقدم وتحقيق غيره وانكار البعث قد كان معلوما عندهم وان لم يجز له ذكر قال القراء كلا ليس الامر كما غررت به قرأ الجمهور تكذبون بالقومية على الخطاب وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة بالتجنية على الغيبة وجعله (وان عليكم لحافظين) في محل نصب على الحال من فاعل تكذبون أى تكذبون والحال ان عليكم من يدفع تكذيبكم أو مستأنفه مسوقة لبيان ما يطل تكذيبهم والحافظون الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم

على انما الجنة فيجربش عليهم من انما الجنة فينبون كما تنبت الحبة في جيل السيل وقد قال الله تعالى اخبارا عن اهل النار ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك قال انكم ما كنون وقال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابهم الى غير ذلك من الآيات في هذا المعنى (قد أفلم من تركي وذكر اسم ربه فصلي بل تؤثرن الحياة الدنيا والاخرة خيرا وأبى ان هذا اني الخلف الاولى صحف ابراهيم وموسى) يقول تعالى قد أفلم من تركي اى طهر نفسه من الاخلاق الرذيلة وتابع ما أنزل الله على الرسول صلوات الله وسلامه عليه وذكر اسم ربه فصلي أى أقام الصلاة في أوقاتها ابتغاء رضوان الله وطاعة لامر الله وامتناعا لشرع الله وقد قال الحافظ أبو بكر البرزنجي حدثنا عباد بن أحمد الغزني حدثنا عبيد بن عبد الرحمن عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قد أفلم من تركي قال من شهد أن لا اله الا الله وخلق

الانداد وشهد أنى رسول الله وذكر اسم ربه فصلي قال هي الصلوات الخمس والحفاظة عليها والاهتمام بها ثم قال ويكتبونها لا يروى عن جابر الا من هذا الوجه وكذا قال ابن عباس ان المراد بذلك الصلوات الخمس واختاره ابن جرير وقال ابن جرير حدثني عمرو بن عبد الحميد الا بلى حدثنا مروان بن معاوية عن أبي خلدة قال دخلت على أبى العالمة فقال لى اذا غدت غذا الى العيد فربى قال فمررت به فقال هل طعمت شيئا قلت نعم قال اقضت على نفسك من الماء قلت نعم قال فاجبرنى ما فعلت زكائك قلب قد وجهتها قال انما أردت لك لهذا ثم قرأ قد أفلم من تركي وذكر اسم ربه فصلي وقال ان اهل المدينة لا يرون صدقه أفضل منها ومن سقاة

الماء قلت وقد روينا عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز أنه كان يأمر الناس بأخراج صدقة الفطر ويأمرهم بهذه الآية قد أفلح من تركي
وذ كراسم به فصلي وقال أبو الاحوص اذا أتى أحدكم سائل وهو يريد الصلاة فليقدم بين يدي صلاته زكاته فان الله تعالى يقول قد
أفلح من تركي وذ كراسم به فصلي وقال قتادة في هذه الآية قد أفلح من تركي وذ كراسم به فصلي زكي ماله وأرضى خالقه ثم قال
تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا أي تقدمونها على أمر الآخرة وتبدونها على ما فيه تفعلكم وصلاحكم في معاشكم ومعادكم والآخرة
خير وأبقى أي ثواب الله في الدار الآخرة خير من الدنيا وأبقى فان الدنيا دانية (٢٠٩) فانية والآخرة شريفة باقية فكيف يؤثر

عاقل ما ينفي على ما يتيقن ويهم بما
يزول عنه قريبا ويترك الاهتمام بدار
البقاء والخلافة قال الامام أحمد حدثنا
حسين بن محمد حدثنا دويد عن أبي
اسحق عن عروة عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدنيا دار من لا دار له ومال من
لا مال له ولها يجتمع من لا عقل له
وقال ابن جرير حدثنا ابن جيسد
حدثنا يحيى بن واخ حدثنا أبو
جزء عن عطاء عن عرفة الثقفي
قال استقرأت ابن مسعود سيج
اسم ربك الاعلى فلما بلغ بل تؤثرون
الحياة الدنيا ترك القراءة وأقبل
على أصحابه فقل آثرنا الدنيا على
الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا
الدنيا لا نأري نأري نأري ونساءها
وطعامها وشرابها وزويت عنا
الآخرة فاخترنا هذا العاجل
وتركنا الآجل وهذا منه على وجه
التواضع والهنم وهو اخبار عن
الجنس من حيث هو والله أعلم
وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
ابن داود الهاشمي حدثنا اسمعيل
ابن جعفر أخبرني عمرو بن أبي عمرو
عن المطلب بن عبد الله عن أبي

ويكتبونها في الصحف قال ابن عباس جعل الله على ابن آدم حافظين في الليل والنهار
يحفظان عمله ويكتبان أثره وهذا الخطاب وان كان خطابا مشافهة الا ان الامة أجمعت
على عموم هذا الخطاب في حق المكلفين وقوله تعالى حافظين جع يحتمل أن يكونوا حافظين
لجميع بني آدم من غير أن يختص واحد من الملائكة بواحد من بني آدم ويحتمل أن يكون
الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم جمعاً من
الملائكة كما قيل لئلا يثقل بالليل واليوم بالليل واليوم بالليل واليوم بالليل واليوم بالليل
عليهم حفظه فقل لا لأن أمرهم ظاهر وعلمهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم
وقيل عليهم حفظه وهو ظاهر وقوله تعالى في هذه الآية وفي قوله تعالى وأما من أوتى كتابه
ورأى أنه ما فخر أن لهم كتاباً وان عليهم حفظه ثم وصفهم سبحانه فقال (كراما كاتبين) أي
انهم كرام لديهم يكتبون ما يأمرهم به من أعمال العباد (يعلمون) على التجدد والاستقرار
(ما تفتعلون) في الآية دلالة على ان الشاهد لا يشهد الا بعد العلم لوصف الملائكة بكونهم
حافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفتعلون فدل على انهم يكونون عالمين بما حتى انهم يكتبونها
فاذا كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة قال الرازي المعنى التثمين من حالهم كأنه
قال انكم تكذبون بيوم الدين وملائكة الله موكلون يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها
يوم القيامة ونظيره قوله تعالى عن المئين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
عتيد وفي تعظيم الكتب بالثناء عليهم تعظيم الامر الجزاء وانه عند الله من جلائل الامور
فيه انداز وتحويل للمجربين ولطف للمتقين وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما أشدها
من آية على الغافلين ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال (الابرار اني نعيم) أي الجنة (وان
التجار اني جحيم) أي نار والجلالة مستأنفة لتقرير هذا المعنى الذي سبقته وهى كقوله
سبحانه فربق في الجنة وفربق في السعير ولفظ التجار عائد على الكافرين الذين تقدم
ذكرهم وليس شاملاً لعصاة المؤمنين لان الانس لم ان من تكب الكبيرة من المؤمنين فاجر
على الاطلاق قال في التجار للعهد الذي بدليل قوله بل تكذبون بالدين (يصلونها يوم
الدين) صفة تخيم أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما حالهم فقيل يصلونها يوم
الجزاء الذي كانوا يكذبون به ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير في متعلق
الجار والجرور ومعنى يصلونها انهم يلزمونها مقاسين لوجهها وحرها ثم ذكر أفعال الجهور

(٢٧ - فتح البيان عاشر) موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب دنياه أنسر بآخرة ومن أحب
آخرة أنسر بدنيها فأتروا ما يتيقن على ما ينفى تفرد به أحمد وقد رواه أيضاً عن أبي سلمة الخزازي عن الدراوردي عن عمرو بن أبي عمرو
به مثله سواء وقوله تعالى ان هذا النبي صنف ابراهيم وموسى قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا عن علي بن الحسن
معتمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت ان هذا النبي صنف ابراهيم
وموسى قال النبي صلى الله عليه وسلم كان كل هذا وكان هذا في صنف ابراهيم وموسى ثم قال لانعلم أسند المنقاة عن عطاء بن

السائب عن عكرمة عن ابن عباس غير هذا واحد ينأ آخر رواه قبل هذا وقال النسائي أخبرنا زكريا بن يحيى أخبرنا نصر بن علي حدثنا المعمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سجع اسم ربك الاعلى قال كاهناني صحف ابراهيم وموسى ولما نزلت وبرايم الذي وفي قال وفي الأترز وزارة وزرا أخرى يعني ان هذه الآية كقوله تعالى في سورة النجم أم لم ينأ عما في صحف موسى وبرايم الذي وفي الأترز وزارة وزرا أخرى وان ليس للانسان الاماسعي وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي وان الى ربك المنتهى الايات الى (٢١٠) آخرهن وهكذا قال عكرمة فيما رواه ابن جرير عن ابن جسيم عن مهران عن

سفيان الثوري عن أبيه عن عكرمة في قوله تعالى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى يقول الايات التي في سجع اسم ربك الاعلى وقال أبو العلية قصة هذه السورة في الصحف الاولى واختار ابن جرير ان المراد بقوله ان هذا اشارة الى قوله قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خبر وأبني ثم قال تعالى ان هذا أي مضمون هذا الكلام لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى هذا الذي اختاره حسن قوى وقدروى عن قتادة وابن زيد نحوه والله أعلم آخر تفسير سورة سجع والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة الغاشية وهي مكية) * قد تقدم عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ سجع اسم ربك الاعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة وقال الامام مالك عن حمزة ابن سعيد عن عبيد الله بن عبد الله ان الضحاك بن قيس سأل النعمان ابن بشير عما كان رسول الله صلى

يصلونهم مخففاً مبني القاعل وقرئ بالتشديد مبني المفعول (ومهم عن ابغاثين) أي لا يفرقونها أبدا ولا يغيبون عنها بل هم فيها وقيل المعنى وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكسبة بل كانوا يجدون حرها في قبورهم ثم عظم سبحانه ذلك اليوم فقال (وما أدراك ما يوم الدين) أي يوم الجزاء والحساب (ثم ما أدراك ما يوم الدين) كرهه تعظيماً لما دوت فغف ما قدره وتمويل لا مرد كما في قوله القارعة ما أنقارعة وما أدراك ما القارعة والحاقة ما الحاققة وما أدراك ما الحاققة والمعنى أي شيء جعلك داريا ما يوم الدين قال الكلبي الخطاب للانسان الكافر ثم أخبر سبحانه عن اليوم فقال (يوم لا نكف نفس) من النفوس (لنفس) أخرى (شيأ) من النفع والضرر وملك الشفاعة لبعض الناس اذ ذاك انما هو باذن الله من الذي يشفع عنده الا باذنه ذكره الحفناوى قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورفع يوم على أنه بدل من يوم الدين أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو عمرو في رواية عنه يوم بالتسوين والقطع عن الاضافة وقرأ الباقر بن بفتح على انها فتحه اعراب بتقدير أعنى أو أذكر فيكون مفعولا به أو على انها فتحه بناء لاضافته الى الجملة على رأى الكوفيين وخوفى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على أنه بدل من يوم الدين قال الزجاج يجوز أن يكون في موضع رفع الا أنه بي على الفتح لاضافته الى قوله لا تملك وما أضيف الى غير المتمكن فقد نبني على الفتح وان كان في موضع رفع وهذا الذي ذكره انما يجوز عند الخليل وسيبويه اذا كانت الاضافة الى الفعل الماضي وأما الى الفعل المستقبل فلا يجوز عنده ما وقد وافق الزجاج على ذلك أبو علي الفارسي والفراء وغيرهما (والامر يومئذ لله) وحده لا يملك شيأ من الامر غيره كأنما من كان قال مقاتل يعنى لنفس كافر وشيأ من المنفعة قال قتادة ليس ثم أحد يقضى شيأ أو يصنع شيأ الا الله رب العالمين والمعنى ان الله لا يملك أحد في ذلك اليوم شيأ من الامور كما ملكهم في الدنيا ومثل هذا قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار

* (سورة المطففين هي ست وثلاثون آية) *

قال القرطبي وهي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة وقال مقاتل أيضا هي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة هي مدينة الاثمان آيات من قوله ان الذين أخرجوا الى آخرها وقال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن عباس قال آخر ما نزل

الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة مع سورة الجمعة قال حل أنالك حديث الغاشية رواد أبو داود عن القعني والنسائي عن عكرمة كلاهما عن مالك بن نويرة رواه مسلم وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن حمزة بن سعيد بن عبيد * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حل أنالك حديث الغاشية وجوه يومئذ طائفة عاملة ناصبة تصلى نارا جامية لني من عين آية لباس لهم طعام الا من ضرب لا يسم ولا يغني من جوع) الغاشية من أسماء يوم القيامة قاله ابن عباس وقتادة وابن زيد لانها تغشي الناس ونعمهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال مر النبي صلى

الله عليه وسلم على امرأة تقرأ أهل أن الحديث الغاشية فقام يستمع ويقول نعم قد جاءني وقوله تعالى وجود يومئذ خاشعة أي ذليلة قاله قتادة وقال ابن عباس تخشع ولا ينفعها عملها وقوله تعالى عامله ناصبة أي قد علمت عملا كثيرا ونصبت فيه وصليت يوم القيامة ناراحمية قال الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا إبراهيم بن محمد المزني حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا سارح حدثنا جعفر قال سمعت أبا عمران الجوني يقول مر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بدير راهب قال فتداده ياراهب فاشرف قال فجعل عمر ينظر اليه ويكي فقل له يا أمير المؤمنين ما يكيك (٢١١) من هذا قال ذكرت قول الله عز وجل في كتابه

عامله ناصبة تصلي ناراحمية فذلك الذي أبكاني وقال البخاري قال ابن عباس عامله ناصبة الناصري وعن عكرمة والسدي عامله في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار بالعذاب والاعلال قال ابن عباس والحسن وقتادة تصلي ناراحمية أي حارة شديدة الحرق تصلي من عين آمنة أي قد انتهت حرها وغلبتها قاله ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي وقوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضرر بع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس شجر من النار وقال سعيد بن جبيرة هو الزقوم وعنه انه الخجارة وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن الجوزي وقتادة هو الشبرق قال قتادة قرش تسميه في الربيع الشبرق وفي الصيف الضريع قال عكرمة وهو شجر ذو شوك لا طعمه بالارض وقال البخاري قال مجاهد الضريع نبت يقال له الشبرق تسميه أهل الخجاز الضريع اذا يبس وهو سم وقال معمر عن قتادة الامن ضرر بع هو الشبرق اذا يبس سمي الضريع وقال سعيد

بمكة سورة المطففين وعنه قال لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا فأنزل الله ويل للمطففين فاحسنوا الكيل بعد ذلك أخرجه ابن مردويه والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند صحيح

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولو نصب لجاز قال مكي والمختار في ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا أو معروفا كان الاختيار فيه النصب كقوله ويلكم لا تقفروا والمطفف المنقص وحقيقته الأخذ في الكيل أو الوزن شيئا طفيفا أي نزر أخفيا حقيرا قال أهل اللغة المطفف مأخوذ من الطفف وهو القليل فالمطفف هو المقلل حق صاحب به نقصانه عن الحق في كيل أو وزن قال الزجاج انما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشيء اليسير الطفيف قال أبو عبيدة والمبرد المطفف الذي ينقص في الكيل والوزن والمراد بالويل هنا شدة العذاب أو نفس العذاب أو الشر الشديد أو هو واد في جهنم قال الكلبي قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وهم يسيئون كيلهم ووزنهم غيرهم ويستوفون لانفسهم فترت هذه الآية وقال السدي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان بها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما ويكيل بالآخر فأنزل الله هذه الآية قال الفراء هم بعد نزول هذه الآية أحسن الناس كيلا الى يومهم هذا وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نقض قوم العهد الا سلط الله عليهم العدو ولا طفقوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه رائدا أو يدفع الى غيره ناقصا قليلا أو كثيرا لكن ان لم يتب منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والزرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن ثم بين سبحانه المطففين من هم فقال (الذين اذا كآلوا على الناس يستوفون) الا كآلوا الأخذ بالكيل قال الفراء يريد كآلوا من الناس وعلى ومن في هذا الموضع يعتقبان يقال آكلت منك أي استوفيت منك وتقول آكلت عليك أي أخذت ما عليك قال الزجاج

عن قتادة ليس لهم طعام الا من ضرر بع من شر الطعام وأبشعه وأخبشه وقوله تعالى لا يسمن ولا يغبى من جوع يعني لا يحصل به مقصود ولا يندفع به محذور (وجود يومئذ ناعمة لسعيها راضية في جنة عالية لا تسمع فيها الاغنية فيها عين جارية فيها سرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة) لما ذكر حال الاشقياء بعد ذكر السعداء ثنى بذكر السعداء فقال وجود يومئذ أي يوم القيامة ناعمة أي يعرف النعيم فيها وانما حصل لها ذلك بسعيها وقال سفيان لسعيها راضية قدر ضمت عملها وقوله تعالى في جنة عالية أي رفيعة بهيمة في الغرفات آمنون لا تسمع فيها الاغنية أي لا تسمع في الجنة التي هم فيها كلمة لغو كما قال تعالى لا يسمعون

فيها الغوا الاسلام وقال تعالى لا تغو فيها ولا تأثم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قيلاتا صلاتا فيها عينا جارية أي
سارحة وهذه نكرة في سياق الاثبات وليس المراد بها عينا واحدة وانما هذا جنس يعني فيها عيون جاريات قال ابن أبي حاتم قرئ
على الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا أبو ثوبان عن عطاء بن قرعة عن عبيد الله بن خزيمة عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انهم ارا الجنة تفجرون تحت تلال أو من تحت جبال المسك فيها سمر مر فوعة أي عالية ناعمة كثيرة الفرش
مر فتحة السمك عليها الخور العين قالوا فاذا (٢١٢) أراد ولي الله ان يجلس على تلك السرر العالمية تواضعت له وأكواب

اذا كلاً من الناس استوفوا عليهم الكيل قال الزمخشري لما كان اكتبها لهم اكتبها
بضربهم ويتحمل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق
يستوفون وقدم المفعول على الفعل لفائدة الخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة
فأما أنفسهم فيستوفون لها قال السمين وهو حسن ولم يذ كر انزوا ان الكيل والوزن بهما
الشراء والبيع فأحد هما يدل على الآخر قال الواحدي قال المفسرون يعني الذين اذا
اشتروا لانفسهم استوفوا في الكيل والوزن واذا باعوا ووزنوا لغيرهم نقصوا وهو معنى
قوله (واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أي كالواهم أو وزنواهم فحذفت اللام فمعدى
الفعل الى المفعول فهو من باب الحذف والايصال ومثله نجتك ونجحت لك كذا قال
الافخش والكسائي والقراء وقال القراء سمعت أعرابية تقول اذا صدر الناس أثينا
التاجر فيكملنا المد والمدين الى الموسم المقبل قال وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم
من قيس قال الزجاج لا يجوز الوقف على كالوا حتى يوصل بالضمير ومن الناس من يجعله
تأكيذا أي تو كيدا للضمير المستكن في الفعل فيجوز الوقف على كالوا أو وزنوا قال أبو عبيد
وكان عيسى بن عمر يجعلهما حرفين ويقف على كالوا أو وزنوا ثم يقول هم يخسرون قال
وأحسب قراءة حمزة كذلك قال أبو عبيد والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين
احدهما الخط ولذلك كتبوهما بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكانتا كالوا أو وزنوا بالالف
والاخرى انه يقال كلك ووزنتك بمعنى كلك ووزنت لك وهو كلام عربي كما يقال صدتك
وصدت لك وكسبتك وكسبت لك وشكرتك وشكرت لك ونحو ذلك وقيل هو على حذف
المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاف المكيل والموزون أي واذا كالوا مكيلهم أو
وزنوا موزونهم ومعنى يخسرون ينقصون كقوله ولا تخسر والميزان والعرب تقول خسرت
الميزان وأخسرتة ثم خوفهم سبحانه فقال (ألا يظن أولئك انهم مبعوثون) مستأنفة
مسوقة لتوبيخ ما فعلوه من التطفيف وتفضيعه والتجيب من حالهم في الاجترار عليه
والاشارة بأولئك الى المطففين وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعدهم في الشرارة
والفساد والمعنى انهم لا يخطر ببالهم انهم مبعوثون فمسؤلون عما يفعلون قيل والظن
هنا بمعنى اليقين أي لا يوقن أولئك ولو أيقنوا ما نقصوا الكيل والوزن وقيل الظن على بابه
والمعنى ان كانوا لا يستيقنون البعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا فيه ويحتموا عنه ويتركوا

موضوعة يعني أو انى الشراب
معدة مر صدقة من أرادها من
اربابها وغمارق مصفوفة قال ابن
عباس الخمارق الوسائد وكذا قال
عكرمة وقتادة والضحاك والسدي
والثوري وغيرهم وقوله تعالى
وزراني مبثوثة قال ابن عباس
الزراني البسط وكذا قال الضحاك
وغير واحد ومعنى مبثوثة أي
ههنا وههنا من أراد الجلوس عليها
ونذكر ههنا هذا الحديث الذي رواه
أبو بكر بن أبي داود حدثنا عمرو
ابن عثمان حدثنا أي عن محمد بن
مهاجر عن الضحاك الماعفري عن
سليمان بن موسى حدثني كريب انه
سمع أسامة بن زيد يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ألا هل
من مشعر للجنة فان الجنة لا حصر
لها هي ورب الكعبة نورية لا
وربحانة ثم تزو قصر مشيد ونهر
مطر دوثرة نصيحة وزوجة حسناء
جميلة وحل كثيرة ومقام في أبد
في دار سلمة وفا كهة وخزنة وجبرة
ونعمة في محلة عالية بهيمة قالوا نعم
يا رسول الله نحن المشركون لها قال
قولوا ان شاء الله قال القوم ان شاء

الله ورواه ابن ماجه عن العباس بن عثمان الدمشقي عن الوليد بن مسلم بن محمد بن مهاجرة (ألا يظن أولئك انهم مبعوثون) ما يخشون
الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت قد كرنا أنت مذ كبرت عليهم
بسمط الامن بولي وكفر في عبادة الله العذاب الا كبر ان البنا اياهم ثم ان علينا حسابهم) يقول تعالى امر اعباده بالنظر في مخلوقاته
الدالة على قدرته وعظمته ألا يظنوا انهم مبعوثون الى الابل كيف خلقت فانهم اخلق عجيب وتركهم اغرب فانهم في غاية القوة والسدة وهي
مع ذلك تلين اللحم الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف وتؤكل ويتفجع بوبرها ويشرب لبنها وينهبوا بذلك لان العرب غاب دوابهم

كانت الابل وكان شريح القاذبي يقول أخرجوا بنا حتى ننظر الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت أى كيف رفعها الله عز وجل عن الارض هذا الرفع العظيم كما قال تعالى أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج والى الجبال كيف نصبت أى جعلت منصوبة قائمة ثابتة راسية لئلا تميد الارض باهلها وجعل فيها ما يجعل فيها من النافع والمعادن والى الارض كيف سطحت أى كيف بسطت ومدت ومهدت فنبه البدوى على الاستدلال بما يشاهده من بعيره الذى هو راكب عليه والسماء التى فوق رأسه والجبل الذى تجاهه والارض التى تحته على قدرة (٢١٣) خالق ذلك وصانعه والله العظيم الخالق المالك المتصرف والله الذى

ما يخشون من عاقبته وبأخذوا بالاحوط (ليوم عظيم) هو يوم القيامة ووصفه بالعظيم لكونه زمانا تلك الامور العظام من البعث والحساب والعقاب ودخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار عن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له قد سمعت ما قال الله فى المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذى سمعت به فحافظك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ثم زجر عن ذلك اليوم فقال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) أى يوم يقومون من قبورهم لا مهرب العالمين أو لجزائه أو لحسابه أو لحكمه وقضائه وفى وصف اليوم بالعظيم مع قيام الناس لله خاضعين فيه ووصفه سبحانه بكونه رب العالمين دلالة على عظم ذنب التطفيف وزيادته وقطاعة عقابه وفيما كان مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل فى كل أخذ وعطاء بل فى كل قول وعمل وحال وقيل المراد بقوله يوم يقوم الناس قيامهم فى رشحتهم الى أنصاف آذانهم وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشحته الى أنصاف آذنيه وقيل المراد قيامهم بمعاليهم من حقوق العباد وقيل المراد قيام الرسل بين يدي الله للقضاء والاول أولى وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى هذه الآية فكيف بكم اذا جمعكم الله كما يجمع السبل فى الكفانة خمسين ألف سنة لا ينظر اليكم أخرجه الطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين بمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيهنون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس الى الغروب الى أن تغرب أخرجه أبو يعلى وابن حبان وابن مردويه وعن ابن مسعود قال اذا حشر الناس قاموا أربعين عاما أخرجه ابن أبى حاتم وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا وعن ابن عمر أنه قال يا رسول الله كم مقام الناس بين يدي رب العالمين يوم القيامة قال ألف سنة لا يؤذن لهم أخرجه الطبرانى وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى فحسبا وامتنع من قراءة ما بعدها (كلا) هى للردع والزجر للمطففين الغافلين عن البعث وما بعده وأمعنى حقا ثم استأنف فقال (ان كتاب الفجار) اظهر فى موضع الاضمار نعميما وتعليقا للحكم بالوصف يعنى ان كتب اعمال البكفار (لنى سجين) وهو ما فسر به سبحانه من قوله (وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم) فاخبر

لا يـ تحقق العبادة سواء وهكذا أقسم ضمما فى سؤاله على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا هانم بن القاسم حدثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كنا حينما ان نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فكان يعجبنا ان يجيى الرجل من أهل البادية العاقل فبأله ونحن نسمع خفاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد انه أنا فارسولك فزعم لنا انك تزعم ان الله أرسلك قال صدق قال فن خلق السماء قال الله قال فن خلق الارض قال الله قال فن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل قال الله قال فما الذى خلق السماء والارض ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا خمس صلوات فى يومنا وليستنا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا زكاة فى أموالنا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال صدق قال فما الذى بعثنا بالحق لآلئنا عيسى بن مريم وأمه سلم عن عمر والناس عن أبى النضر هاشم بن القاسم به وعلقه البخارى ورواه الترمذى والنسائى من حديث سليمان بن المغيرة به ورواه الامام أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه من حديث الليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن أنس به بطوله وقال فى آخره وأنا ضام ابن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما كان يحدث عن امرأته في الجاهلية على رأس جبل معها ابن صغير لها تسمى غنما فقال لها انبهاي ائمنه من خلقك قالت الله قال فمن خلقني قالت الله قال فمن خلق السما قال الله قال فمن خلق الارض قالت الله قال فمن خلق الجبل قالت الله قال فمن خلق هذه الغنم قالت الله قال اني لا اسمع لله شأنا وأنتي نفسك من الجبل فتقطع قال ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يحدثنا هذا قال ابن ديسار كان ابن عمر كثيرا ما يحدثنا هذا في اسناده ضعف وعبد الله بن جعفر هذا هو (٢١٤) المديني ضعفه وولده الامام علي بن المديني وغيره وقوله تعالى قد كرنا ما أنت

بهذا انه كتاب مرقوم أي بسطور قيل هو كتاب جامع لأعمال البشر الصادرة من الشياطين والكفرة والفسقة ولفظ سجين علمه وقال قتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وسكعب انه صخرة تحت الارض السابعة تغلق فيجعل كتاب الفجار تحتها وبه قال مجاهد فيكون في الكلام على هذا القول مضائق محدوف وانتهى رجل كتاب مرقوم وقال ابو عبيدة والاختف والمبرد والزجاج لني حبس وضيق شديد والمعنى كانوا في حبس جعل ذلك دليلا على خساسة منزلتهم وهوانهم قال الواحدى ذكر قوم ان قوله كتاب مرقوم تفسير سجين وهو بعيد لانه ليس السجين من الكتاب في شيء على ما حكيناه عن المفسرين والوجه ان يجعل بيان الكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار على تقدير هو كتاب مرقوم أي مكتوب قد بينت حروفه وانتهى والاولى ما ذكرناه ويكون المعنى ان كتاب الفجار الذين من جلتهم المطففون اي ما يكتب من اعمالهم أو كتاب اعمالهم لفي ذلك الكتاب المدون للقبائح المختص بالنسب وهو سجين ثم ذكر ما يدل على تهويله وتعظيمه فقال وما أدراك ما سجين ثم ينسب بقوله كتاب مرقوم قال الزجاج معنى قوله وما أدراك ما سجين ليس ذلك مما كنت تعلمه انت ولا قومك اي في الدنيا قبل نزول الوحي عليك وانما علمته بالوحي قال قتادة ومعنى مرقوم رقم لهم بشر كأنه أعلم بعلامته يعرف بها انه كافر وكذا قال مقاتل وقد اختلفوا في نون سجين فقيل هي أصلية واشتقاقه من السجن وهو الحبس وهو بناء بالغة كخمير وسكير وفسبق من الخمر والسكر والفسق وكذا قال ابو عبيدة والمبرد والزجاج قال الواحدى وهذا ضعيف لان العرب ما كانت تعرف سجينا وبجانب عنه بان رواية هؤلاء الائمة تقوم بها الحجة وتدل على انه من لغة العرب ومنه قول ابن مقبل

ورفقة يضربون البيض ضاحية * ضربا توأمت به الابطال سجيناً

وقيل النون بدل من اللام والاصل سجيل مشتق من السجل وهو الكتاب قال ابن عطية من قال ان سجينا موضع فكتاب مرفوع على انه خير ان والظرف وهو قوله لني سجين ملغى ومن جعله عبارة عن الكتاب فكتاب خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو كتاب ويكون هذا الكلام مفسر السجين ما هو كذا قال الضحاك وقوله مرقوم مختم بلغة جبر وأصل الرقم الكتابة وقال كعب الاحبار في الآية ان روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها فتمشط بها الى الارض فتأبى ان تقبلها فيدخل بها تحت

مذكر است عليهم بسطط رأى فذكر يا محمد الناس بما أرسلت به اليهم فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب ولهذا قال است عليهم بسطط رأى قال ابن عباس ومجاهد وغيرهم ما است عليهم مجازاً أي لست تتحقق الايمان في قلوبهم وقال ابن زيد لست بالذي تكرههم على الايمان قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يتولوا الا الله الا الله فاذا قالوا دعهم امنى دماءهم وأموالهم الا يحققها وحسابهم على الله عز وجل ثم قرأ قد كرنا ما أنت مذكر است عليهم بسطط وهو كذا رواه مسلم في كتاب الايمان والترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهما من حديث سفيان بن سعيد الثوري به بهذه الزيادة وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من رواية أبي هريرة بدون ذكر هذه الآية وقوله تعالى الا من تولى وكفرأى تولى عن العمل باركانه وكفر بالحق بجهنانه وان الله وهذه

كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ولهذا قال في عذبه الله العذاب الا كبر قال الامام أحمد سمع حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سعيد بن أبي هلال عن علي بن خالد ان ابا امامة الباهلي مر على خالد بن يزيد بن معاوية فسأله عن آيتين كلمة سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا كلنكم يدخل الجنة الا من شرد على الله شراد البعير على أهله تفرد باخراجه الامام أحمد وعلي بن خالد هذا ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه ولم يزد على ما ههنا روى عن أبي امامة وعنه سعيد بن أبي هلال وقوله تعالى ان اليينا اليهم أي مرجعهم ومنقلبهم ثم ان علينا حسابهم أي نحن نحاسبهم على

أعمالهم ونجازهم بها ان خير اخبر وان شر افشر آخر تفسير سورة الغاشية والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الفجر وهي مكية) *
قال النسائي انا عبد الوهاب بن الحكم اخبرني يحيى بن سعيد عن سليمان عن محارب بن دثار وأبي صالح عن جابر قال صلى معاذ
صلاة بفاء رجل فصلى معه فطول فصلى في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذ فقال منافق فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأل النبي فقال يا رسول الله حيث أصلى معه يطول على قانصر فت وصليت في ناحية المسجد فعلقت نافذة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أفتأنا يا معاذ أين أنت من سج اسم ربك الأعلى والشمس (٢١٥) وضحاها والفجر والليل اذا يغشى

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

والفجر وليل عشر والشفع والوتر

والليل اذا يسر هل في ذلك قسم

لذي جبر ألم تركيف فعل ربك بعد

ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها

في البلاد وعمود الذين جابوا الصخر

بالواد وفرعون ذي الاوتاد الذين

طغوا في البلاد فكثروا فيها الفساد

فصب عليهم ربك سوط عذاب

ان ربك لبالمرصاد أما الفجر

فغرف وهو الصبح قاله علي وابن

عباس وعكرمة ومجاهد والسدي

وعن مسروق ومحمد بن كعب المراد

به فجر يوم النحر خاصة وهو خاتمة

الليل العشر وقيل المراد بذلك

الصلاة التي تفعل عنده كما قاله

عكرمة وقيل المراد به جميع النهار

وهو رواية عن ابن عباس والليالي

العشر المراد بها عشر ذي الحجة كما

قاله ابن عباس وابن الزبير ومجاهد

وغير واحد من السلف والخلف

وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن

عباس مر فوعا مامن أيام العمل

الخالج أحب الى الله فيهن العمل

من هذه الايام يعني عشر ذي الحجة

قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال

سبع أرضين حتى ينتهي بها الى سجين وهو خدا بليس فيخرج لها من تحت خدا بليس كتابا
فيختتم ويوضع تحت خدا بليس وعن ابن عباس قال سجين اسم للارضين وأخرج ابن
جرير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال القلق جب في جهنم مغطى
واما سجين ففتوح قال ابن كثير هو حديث غريب منكر لا يصح وأخرج ابن مردويه
عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سجين الارض السابعة السفلى وأخرج
هو عن جابر نحوه مر فوعا وعن عبد الله بن كعب بن مالك قال لما حضرت كعبا
الوفاء أتته أم بشر بنت البراء فقالت ان لقيت ابني فاقرأه مني السلام فقال غفر الله
لك يا أم بشر نحن اشغل من ذلك فقالت اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت وان نسمة الكافر في سجين قال بلى
قالت فهو ذلك أخرجه ابن ماجه والطبراني والبيهقي في البعث وعبد بن حميد (ويل
يومئذ للمكذبين) هذا متصل بقوله يوم يقوم الناس وما بينهما اعتراض والمعنى ويل يوم
القيامة لمن وقع منه التكذيب بالبعث وما جاءت به الرسل ثم بين سبحانه هؤلاء المكذبين
فقال (الذين يكذبون يوم الدين) اي يوم القيامة لانه يوم الجزاء والحساب والموصول
بدل من المكذبين أو صفة (وما يكذب به الا كل متدائيم) اي فاجر جائر متجاوز في الاثم
منهم في اسبابه (اذ اتلى عليه آياتنا) المنزلة على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو
القرآن الكريم (قال اساطير الاولين) اي أحاديثهم وابطالهم التي زخفوها والحكايات
التي سطرت قديما جع أسطورة بالضم واسطورة بالكسر قرأ الجمهور تمل بنو فوتين وقرئ
بالتحية وقوله (كلا) للردع والزجر لاعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب
له وقال الحسن بمعنى حقا وقوله (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان للسبب
الذي حجبهم على قولهم بان القرآن أساطير الاولين قال أبو عبيدة ران على قلوبهم غلب عليها
رينا وروينا وكل ما غلبك وعلاك فقد ران بك وران عليك قال الفراء هو أنها كثرت منهم
المعاصي والذنوب فأحاطت بقلوبهم فذلك الرين عليها قال الحسن هو الذنب على الذنب
حتى يعمى القلب قال مجاهد القلب مثل الكف ورفع كفه فاذا ذنب انقبض وضم
أصبعه فاذا ذنب ذنبا آخر انقبض وضم أخرى حتى ضم أصابعه كلها حتى يطبع على
قلبه قال وكنا يرون ان ذلك هو الرين ثم قرأ هذه الآية قال أبو زيد يقال قدرين بل رجل

ولا الجهاد في سبيل الله الا رجلا خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشئ وقيل المراد بذلك العشر الاول من المحرم حكاها أبو جعفر
ابن جرير ولم يعزه الى أحد وقد روى أبو كديشة عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس وليال عشر قال هو العشر الاول
من رمضان والصحيح القول الاول قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا عياش بن عقبة حدثني حتر بن نعيم عن أبي الزبير
عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العشر عشر الاضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر ورواه النسائي عن محمد بن
رافع وعبد بن عبد الله كل منهما عن زيد بن الحباب به ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث يزيد بن الحباب به وهذا اسناد رجاله
لا بأس بهم وعندى ان المتن في رفعه نكارة والله أعلم وقوله تعالى والشفع والوتر قد تقدم في هذا الحديث ان الوتر يوم عرفة لكونه

التاسع وان الشفع يوم التمر لكونه العاشر وقاله ابن عباس وعكرمة والنخلك أيضا قول ثمان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشجعي حدثني عقبه بن خالد عن واصل بن السائب قال سألت عطاء عن قوله تعالى والشفع والوتر قلت صلاتا توترنا هذا لا
ولكن الشفع يوم عرفه والوتر ليلة الاضحى قول ثالث قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عامر بن ابراهيم الاصمعياني حدثني أبي عن
التمذاني يعني ابن عبد السلام عن أبي سعيد بن عوف حدثني بمكة قال سمعت عبد الله بن الزبير يطلب الناس فقام اليه رجل فقال
يا أمير المؤمنين أخبرني عن الشفع والوتر (٢١٦) فقال الشفع قول الله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه والوتر قوله تعالى

ومن تأخر فلا اثم عليه وقال ابن
جرير أخبرني محمد بن المرتفع
أنه سمع ابن الزبير يقول الشفع
أوسط أيام التشرى والوتر آخر أيام
التشرى وفي الصحيحين من رواية
أبي هريرة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما
مائة الا واحد من أحصاها دخل
الجنة وهو وتر يحب الوتر قول رابع
قال الحسن البصري وزيد بن
أسلم انطلق كلهم شفع ووتر أقسم
تعالى بخلفه وهو رواية عن مجاهد
والمشهور عنه الاول وقال العوفي
عن ابن عباس والشفع والوتر قال
الله وتر واحد وأنتم شفع ويقال
الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة
المغرب قول خامس قال ابن أبي
حاتم حدثنا أبو سعيد الاشجعي حدثنا
عبد الله بن موسى عن اسرائيل
عن أبي يحيى عن مجاهد والشفع
والوتر قال الشفع الزوج والوتر
الله عز وجل وقال أبو عبد الله عن
مجاهد الله الوتر وخلق الشفع الذكر
والأنثى وقال ابن أبي شيبة عن
مجاهد قوله والشفع والوتر كل شيء
خلق الله شفع السماء والارض
والبر والبحر والجن والانس والشمس

رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له به وقال أبو معاذ النخعي الرين ان
يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقبال أشد
من الطبع قال الزجاج الرين هو كالصد اغشى القلب كالغيم الرقيق ومثله العين وعن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان العبد اذا ذنب ذنبا نكتت في قلبه
نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك
الران الذي ذكره الله سبحانه في القرآن كلاب ران على قلوبهم لم يخرجهم له أحد والترمذي
وصححه والنسائي وابن ماجه وغيرهم ثم كرر سبحانه الردع والزجر فقال (كلا) وقيل كلا
بمعنى حقا أي حقا (أنهم) يعني الكفار (عن ربهم) أي عن رؤيته (يومئذ) أي يوم
القيامة (تخجلون) لا يرونه أبدا قال مقاتل يعني أنهم بعد العرض والحساب لا ينظرون
الى ربهم نظرا المؤمنين اياه قال الحسين بن الفضل كما يجيبهم في الدنيا عن توحيدهم
في الآخرة عن رؤيته قال الزجاج في هذه الآية دليل على ان الله عز وجل يرى في القيامة
ولو لا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة وقال جل ثناؤه وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة
فأعلم سبحانه ان المؤمنين ينظرون وأعلم ان الكفار محجوبون وقيل هو تشبيل لانهم
بأهانتهم من يحجب عن الدخول على المثلوك وقال قتادة وابن أبي مليكة هو أن لا ينظر اليهم
برحمة ولا يزكهم وقال مجاهد محجوبون عن كرامته وكذا قال ابن كيسان والاول أول (ثم)
أنهم لصالوا الخيم أي ادخلوا النار ولازموا غير خارجين منها ثم لتراخي الرتبة لان صلي
الخيم أشد من الأهانة وحرمان الكرامة (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أي
يقول لهم خذتم بكمياتكم وبما كنتم به في الدنيا وأنكرتم وقوعه فأنظروا
وذوقوه وقوله (كلا) الردع والزجر عما كانوا عليه والتكثير للتأكيد وجملة (ان كذب
الابرار اني عليين) مستأنفة لبيان ما تضمنته ويجوز أن تكون كلاب بمعنى حقا فلتخص ان
في كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة قولين والابرار هم المطيعون وكما بهم
صحائف حسناتهم قال الفراء عليين ارتفاع بعد ارتفاع لاغاية له ووجه هذا انه متقول
من جمع على من العلو قال الزجاج هو أعلى الامكنة قال الفراء والزجاج فاعرب كاعراب
الجمع لانه على لفظ الجمع ولا واحدة من لفظ نحو ثلاثين وعشرين وقنسر بن قيس ل هو علم
لدي ان الخبر الذي دون فيه ما عمل له الصاخون وحكي الواحدى عن المفسر بن ابي السماء

والقمر ونحو هذا ونحوها مجاهد في هذا ما ذكره في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي لتعلموا أن السابعة
خالق الأزواج واحد قول سادس قال قتادة عن الحسن والشفع والوتر هو العدد منه شفع ومنه وتر قول سابع في الآية الكريمة رواء
ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق ابن جرير ثم قال ابن جرير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم خير يؤيد القول الذي ذكرنا عن
ابن الزبير حدثني عبد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا زيد بن الحباب أخبرني عباس بن عقبه حدثني حزين بن نعيم عن ابن الزبير عن
جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشفع اليومان والوتر اليوم الثالث هكذا أورده هذا الخبر بهذا اللفظ وهو مخالف لما تقدم
من اللفظ في رواية أحمد والنسائي وابن أبي حاتم ومارواه هو أيضا والله أعلم قال أبو العالمة والريح بن أنس وغيرهما في الصلاة

منها شفع كالرابعة والثمانية ومنها أوتر كالمغرب فأنها ثلاث وهي وتر النهار وكذلك صلاة الأوتر في آخر الليل بعد من الليل وقد قال
عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن عمران بن حصين والشفع والوتر قال هي الصلاة المكتوبة منها شفع ومنها أوتر وهذا منقطع
وموقوف ولفظه خاص بالمكتوبة وقد روى متصلًا مرفوعًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه عام قال الإمام أحمد حدثنا أبو داود
هو الطيالسي حدثنا همام عن قتادة عن عمران بن عصام أن شيخًا حدثه عن أهل البصرة عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هي الصلاة بعضها شفع (٢١٧) وبعضها أوتر هكذا وقع في المسند وكذا رواه ابن
جرير عن بندار عن عفان وعن أبي
كريب عن عيسى بن موسى
كلاهما عن همام وهو ابن يحيى عن
قتادة عن عمران بن عصام عن شيخ
عن عمران بن حصين وكذا رواه أبو
عيسى الترمذي عن عمرو بن علي
عن ابن مهدي وأبي داود كلاهما
عن همام عن قتادة عن عمران بن
عصام عن رجل من أهل البصرة
عن عمران بن حصين به ثم قال
غريب لا نعرفه إلا من حديث
قتادة وقد رواه خالد بن قيس أيضا
عن قتادة وقد روى عن عمران بن
عصام عن عمران نفسه والله أعلم
(قلت) ورواه ابن أبي حاتم حدثنا
أحمد بن سنان الواسطي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا همام عن
قتادة عن عمران بن عصام الضبي
شيخ من أهل البصرة عن عمران
ابن حصين عن النبي صلى الله عليه
وسلم فذكره هكذا رأيت في تفسيره
لفعل الشيخ البصري هو عمران بن
عصام وهكذا رواه ابن جرير أخبرنا
نصر بن علي حدثني أبي حدثني خالد
ابن قيس عن قتادة عن عمران بن
عصام عن عمران بن حصين عن

السابعة قال الضحاك ومجاهد وقتادة يعني السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين وقال
الضحاك أيضا هو سيرة المنتهى ينتهي إليه كل شيء من أمر الله لا يعدوها وقيل هو الجنة
وبه قال ابن عباس وقال قتادة أيضا هو فوق السماء السابعة عند قاعة العرش المبني وقيل
ان عليين صفة للملائكة فأنهم في الملا الأعلى كما يقال فلان في بني فلان أي في جلتهم
وقيل هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش مكتوب فيه أعمالهم وقيل هو قاعة
العرش المبني وقيل هو مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقد عظمها الله وأعلىها (وما أدراك
ما علمون) أي ما أعلمك يا محمد أي شيء علميون على جهة التفضيم والتعظيم لعلمين أخرج ابن
المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن المذمر من طريق شهر بن عطية أن ابن عباس سأل
عبد الحميد عن قوله أن كتاب الأبرار في عليين قال روح المؤمن إذا قبضت عرج
بها إلى السماء ففتح لها أبواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى ينتهي بها إلى العرش
وتعرج الملائكة فيخرج لها من تحت العرش رفق فيرقم ويحتم ويوضع تحت العرش لمعرفة
التجاة لحساب يوم الدين وعن أبي أمانة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة
على أرض صلاة لا لغوينها ما كتب في عليين أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني وابن مردويه
ثم فسره سبحانه بقوله (كتاب مرقوم) أي مسطور وقيل مكتوب فيه أعمالهم أو ما أعد لهم
في الآخرة من الكرامة وهذا التفسير الإلهي يغني عن تفاسير الخلق قال الخطيب
مكتوب فيه أن فلانا آمن من النار رقيا له من رقم ما أبهاه وأجلاه والكلام في هذا
كالكلام المتقدم في قوله وما أدراك ما يحين الخ وجملة (يشهدهم المقربون) صفة أخرى
لكتاب والمعنى أن الملائكة يحضرون ذلك الكتاب المرقوم ويحفظونه وقيل يشهدون بما
فيه يوم القيامة لتعظيمه والأول من الشهود والثاني من الشهادة قال وهب وابن اسحق
المقربون هنا أسرافيل فإذا عمل المؤمن عمل البر صعدت الملائكة بالصحيفة ولها نور
يتلأل في السموات كنور الشمس في الأرض حتى ينتهي بها إلى أسرافيل فيحتم عليها وقال
ابن عباس المقربون أهل السماء ثم ذكر سبحانه حالهم في الجنة بعد ذكر كتابهم فقال (أن
الأبرار لفي نعيم) أي أن أهل الطاعة لفي نعيم عظيم لا يقدر قدره (على الأرائك ينظرون)
الأرائك الأسرة التي في الجبال (١) وقد تقدم أن الأرائك على السراير إذا كان في
جملة قال الحسن ما كان يرى ما الأرائك حتى قدم علينا رجل من اليمن فزعم أن الأرائكة

(٢٨ - فتح البيان عاشر) النبي صلى الله عليه وسلم في الشفع والوتر قال هي الصلاة منها شفع ومنها أوتر فاستطد كرا الشيخ
المبهم وتفرده عمران بن عصام الضبي أبو عمارة البصري إمام مسجد بني ضبيعة وهو والد أبي حنيفة عن عمران بن حصين عن عمران بن حصين
قتادة وابنه أبو حنيفة والمثنى بن سعيد وأبو التياح يزيد بن حميد وكرام بن حبان في كتاب النقائذ ذكره خليفة بن خياط في التابعين
من أهل البصرة وكان شريفا نبليا حظيا عند الحاج بن يوسف ثم قتل يوم الزاوية سنة ثنتين وثمانين لخروجه مع ابن الأشعث وإيس له
(١) قال الجوهرى الجبال جمع جملة بالتحريك واحد جبال العروس وهو بيت يزين بالشباب والأسرة ذكره الكرخي ٥

عند الترمذي سوى هذا الحديث الواحد وعندى ان وقفه على عمران بن حصين أشبه والله أعلم ولم يجزم ابن جرير بشئ من هذه
الاقوال في الشفع والوتر وقوله تعالى والليل اذا يسرى قال العوفي عن ابن عباس أى اذا ذهب وقال عبد الله بن الزبير والليل اذا
يسرى حتى يذهب بعضه بعضا وقال مجاهد وأبو العالية وقادة ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد والليل اذا يسرى اذا ساروه هذا يمكن
جمله على ما قال ابن عباس أى ذهب ويحتمل أن يكون المراد اذا سار أى أقبل وقد يقال ان هذا أنسب لانه في مقابلة قوله والفجر
فان الفجر هو اقبال النهار وادبار الليل (٢١٨) فاذا جمل قوله والليل اذا يسرى على اقباله كان قسما باقبال الليل

عندهم الخلة اذا كان فيهم يسرى قال الشهاب الخلة بفتحين بيت مربع من الثياب
الفاخرة يرتخى على السرير يسمى في عرف الناس بالناموسية والمعنى انهم ينظرون الى
ما أعد الله لهم من الكرامات كذا قال عكرمة ومجاهد وغيرهما وقال مقاتل ينظرون الى
أهل النار وقيل ينظرون الى وجهه وجلاله (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى اذا
رأيتهم عرفت انهم من أهل النعمة لما تراه في وجوههم من النور والحسن والبياض
والبهجة والتنعيم والرونق أخرج ابن المنذر عن علي بن أبي طالب في الآية قال عين في الخلة
يتوضئون منها ويغتسلون فجبري عليهم نضرة النعيم أى بهجة التنعيم وطراوته والخطاب
لكل راء يصلح لذلك يقال أنضرت النبات اذا أزهر ونور قال عطاء وذلك ان الله زاد في جبالهم
وفي ألوانهم ما لا يصفه واصف قرأ الجهور تعرف بفتح القوقبة وكسر الراء ونصب نضرة
وقرى بضم القوقبة وفتح الراء على البناء المفعول ورفع نضرة بالنيابة (يسقون من رحيق)
خمر خالصة من الدنس فهي بيضاء (مختوم) على انائها لا يفلح ختمها الا هم قال أبو عبيدة
والاخفش والمبرد والزجاج الرحيق من الخمر ما لا غش فيه ولا شئ يفسده ومختوم الذي
له ختام وقال الخليل الرحيق أجود الخمر وفي الصحاح الرحيق صفوة الخمر وقال مجاهد
هو الخمر العتيقة البيضاء الصافية قال مجاهد مختوم مطين كأنه ذهب الى معنى الختم
بالطين ويكون المعنى انه ممنوع ان تمسه يد الى ان يفلح ختمه لا يراو وقال تعالى في سورة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم وانها من خمر والنهر لا يختم عليه فطريق الجمع بينهما ان المذكور
في هذه الآية في أو ان مختوم عليها لشرها ونفاسها وهي غير تلك الخمر التي في الانهار
(ختامه مسك) أى آخر طعمه ربح المسك اذا رفع الشارب فاده من آخر شرابه وجد
ربحه كربح المسك وقيل مختوم أو انيسه من الاكواب والاباريق بمسك مكان الطين
وكأنه تمثيل لكمال نفاسه وطيب رائحته والحاصل ان المختوم والختام اما ان يكون من
ختم الشئ وهو آخره أو من ختم الشئ وهو جعل الختم عليه كاختتم الاشياء بالطين
ونحوه وقال ابن مسعود الرحيق الخمر والمختوم يجدون عاقبتها طعم المسك وعنه مختوم
مزوج ختمه مسك قال طعمه في ربحه وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك وقال
ابن عباس رحيق خمر ومختوم ختم بالمسك عن ابن مسعود قال ليس بختم فيختم به ولكن
خطه بمسك ألم تر الى المرأتين نساءكم تقولن خطه من الطيب كذا كذا وعن أبي

وادبار النهار وبالعمس كقوله
والليل اذا عسعس والصبح اذا
تنفس وكذا قال الضحاك والليل
اذا يسرى أى يجرى وقال عكرمة
والليل اذا يسرى يعنى ليله جمع ليله
المزلفة رواه ابن جرير وابن أبي
حاتم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا
أحمد بن عصام حدثنا أبو عامر
عن كثير بن عبد الله بن عمرو
قال سمعت محمد بن كعب القرظي
يقول في قوله والليل اذا يسرى
قال اسرى اسارى ولا تيمن الا يجمع
وقوله تعالى هل في ذلك قسم لذي
حجرا لذي عقل ولب وجاوانما
سمى العقل حجرا لانه يمنع الانسان
عن تعاطي ما يليق من الافعال
والاقوال ومنه حجر البيت لانه يمنع
الطائف من اللصق بجداره الشائى
ومنه حجر اليمامة وحجر الحاكم على
فلان اذا منعه التصرف ويقولون
حجر الحجور اكل هذا من قبل واحد
ومعنى متقارب وهذا القسم هو
ياوقات العبادة بنفس العبادة من
حج وصلاة وغير ذلك من أنواع
القرب التي يتقرب بها اليه عباده
المتقون المطيعون له الخائقون

منه المتواضعون اليه الخاشعون لوجهه الكريم ولما ذكر هؤلاء عبادتهم وطاعتهم قال بعده
الرداء
ألم تر كيف فعل ربك بعاد هؤلاء كانوا هم الذين عتاة جبارين خارجين عن طاعته مكذبين لرسله جاخذين لكيبه فذ كر تعالى
كيف أهلكهم ودعهم وجعلهم أحماديت وغيره فقال ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العمداء هؤلاء اعداى وهى ولهم ولهم
ارم بن عوص بن سام بن نوح قاله ابن ابي عمير وهم الذين بعث الله فيهم رسوله هو داود عليه السلام فكذبوه وخالفوه فاجاب الله من بين
اظهرهم ومن آمن معهم منهم وأهلكهم برح صر صر عاتية مخزها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوا فمقرى القوم فيهم نصري

كانهم أنجاس نخل حاوية فهل ترى لهم من باقية وقد ذكر الله قصتهم في القرآن في غير ما موضع ليعبر بعصرهم المؤمنون بقوله تعالى
 ارم ذات العماد عطف بيان زيادة تعريف بهم وقوله تعالى ذات العماد لانهم كانوا يسكنون بيوت الشعرا التي ترفع بالاعمد
 الشدا وقد كانوا أشد الناس في زمانهم خلقا وأقواهم بطشا ولهذا ذكرهم هود بلك النعمة وأرشدتهم الى أن يستعملوها في طاعة
 ربهم الذي خلقهم فقال واذكروا الذمناكم خلفا من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا لا اله الا الله ولا تعشوا في الارض
 مفسدين وقال تعالى فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق (٢١٩) وقالوا من أشد منا قوة أو لم يروا أن الله الذي

خلقهم هو أشد منهم قوة وقال
 ههنا التي لم يخلق مثلها في البلاد
 أي القبيلة التي لم يخلق مثلها في
 بلادهم لقوتهم وشدة تم وعظم
 تركيبهم قال مجاهد ارم أمة قديمة
 يعني عاد الاولى كما قال قتادة بن
 دعامة والسدى ان ارم بيت مملكة
 عاد وهذا حسن جيد قوي وقال
 مجاهد وقتادة والكلي في قوله ذات
 العماد كانوا أهل عود لا يقيمون
 وقال العوفي عن ابن عباس انما قيل
 لهم ذات العماد لطولهم واختار
 الاول ابن جرير وروى الثاني قاصب
 وقوله تعالى التي لم يخلق مثلها في
 البلاد أعاد ابن زيد الضمير على العماد
 لارتفاعها وقال بنو عدي بالاحقاف
 لم يخلق مثلها في البلاد وما قتادة
 وابن جرير أعاد الضمير على القبيلة
 أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في
 البلاد يعني في زمانهم وهذا القول
 هو الصواب وقول ابن زيد ومن ذهب
 منه ذهبه ضعيف لأنه لو كان المراد
 ذلك لقال التي لم يعمل مثلها في
 البلاد وانما قال لم يخلق مثلها في
 البلاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
 حدثنا أبو صالح عن كاتب الليث

الدرداء اختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم ولو ان رجلا
 من أهل الدنيا أدخل اصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذرورح الا وجد ريحهاقرأ الجمهور
 ختامه وقرأ خاتمه بفتح التاء قال علقمة أمارأيت المرأة تقول للعطار اجعل خاتمه مسكا
 أي آخره والخاتم والختم يتقاربان في المعنى الا ان الخاتم الاسم والختم المصدر كما قال
 القراء وقال في الصحاح والختم الطين الذي يختم به وكذا قال ابن زيد (وفي ذلك) الرحيق
 الموصوف بتلك الصفة (فليتنافس المتنافسون) أي فليمرغب الراغبون وقيل ان في معنى
 الى أي والى ذلك فليتبادرا المتبادرون في العمل كما في قوله لمثل هذا فليعمل العاملون وأصل
 التنافس التشاجر على الشيء والتنازع فيه بان يحب كل واحد ان يتفرد به دون صاحبه
 يقال نفست الشيء عليه نفاسة أي ضمنت به ولم أحب ان يصير اليه قال البغوي أصله من
 الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس فيريده كل واحد لنفسه وينفس به على
 غيره أي يضمن به قال عطاء المعنى فليستبق المستبقون وقال مقاتل بن سليمان فليتنازع
 المتنازعون وهذا لا يكون الا بالمسارعة الى الخيرات والانتها عن السيئات وقال
 الزمخشري فليمرغب المرغبون والمعنى في الجميع واحد (ومزاحه) معطوف على ختامه
 مسك صفة أخرى لرحيق أي ومزاج ذلك الرحيق (من تسنيم) وهو شراب ينصب عليهم
 من علوه وهو أشرف شراب الجنة وأصل التسنيم في اللغة الارتفاع فهي عين ماء
 تجري من علو إلى أسفل ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه ومنه تسنيم القبور قال ابن عباس
 تسنيم أشرف شراب الجنة وهو صنف للمتعين وعزج لاصحاب اليمين وسائر أهل
 الجنة وقال ابن عباس لما سئل عن هذا هذا ما قال الله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة
 أعين وقال ابن مسعود عين في الجنة تمزج لاصحاب اليمين ويشربها المقربون صرفا ثم بين
 سبحانه ذلك فقال (عيننا يشرب بها المقربون) انتصاب عيننا على المدح وقال الزجاج على
 الخال وانما جاز ان يكون عيننا لالامع كونها جامدة غير مشتقة لا تصافها بقوله يشرب بها
 وقال الاخفش انها منصوبة ييسقون وقال القراء بتسليم الاول أولى وبه قال المبرد قيل
 والبناء في جهازا أي يشربها أو بمعنى من أي يشرب منها قال ابن زيد بلغنا انها عين
 تجري من تحت العرش ثم ذكر سبحانه بعض قبائع المشركين فقال (ان الذين أخرجوا)
 وهم كفار قريش كآبي جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وأصحابهم من أهل مكة

حدثني معاوية بن صالح عن حدثه عن المقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ارم ذات العماد فقال كان الرجل منهم يأتي
 على الصخرة فيصمها على الحى فيها كهم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو الطاهر حدثنا انس بن عمار عن ثور
 ابن زيد الديلي قال قرأت كتابا قد سمي حيث قرأه أنا شاذ بن عاد وأنا الذي رفعت العماد وأنا الذي شددت بذراعي (١) نظروا واحدنا
 الذي كثر كثرنا على سبعة أذرع لا يخرجها الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم قلت فعلى كل قول سواء كانت العماد أبنية بنوها أو عمدة
 (١) قوله نظروا واحد كذا في الأصل الذي بايد تناوحر والمعنى واللفظ اه

يوتهم للبدو وأوسلا جاريقاتلون به أو طول الواحد منهم فهم قبيلة وأمة من الأمم وهنم المذكورون في القرآن في غير ما موضع
المقرونون بنود كما هيها والله أعلم ومن زعم أن المراد بقوله أرم ذات العماد مدينة أماد مشق كما روى عن سعيد بن المسيب وعكرمة
أو اسكندرية كما روى عن القرطبي أو غيرهما فقيهه نظر فانه كيف يلتزم الكلام على هذا ألم تركب فعل ربك بعد أرم ذات العماد
أن جعل ذلك بدلاً أو عطف بيان فانه لا يتسق الكلام حينئذ المراد انها هو الاخبار عن اهلاك القبيلة المسماة بعداوماً أحسن الله
بهم من بأه الذي لا يراد أن المراد الاخبار (٢٢٠) عن مدينة أو إقليم وانما نهبت على ذلك لثلاثي تغترب كثير مما ذكره

جماعة من المفسرين عندهم
الآية من ذكر مدينة يقال لها
أرم ذات العماد مبنية بلبن الذهب
والفضة قصورها ودورها وبساتينها
وان حصبها الآتي وجواهر
وتراها بئادق المسك وأنهارها
سارحة وعمارها ساقطة ودورها
لا أنيس بها وسورها وأبوابها تصفر
ليس بها داع ولا مجيب وانما تقتل
فتارة تكون بارض الشام وتارة
باليمن وتارة بالعراق وتارة بغير ذلك
من البلاد فان هذا كله من خرافات
الاسرائيليين من وضع بعض
زنادقهم ليختبروا بذلك عقول الجهلة
من الناس ان صدقهم في جميع
ذلك وذكر الثعلبي وغيره ان رجلا
من الاعراب وهو عبد الله بن قلابة
في زمان معاوية ذهب في طلب
أباعرله شردت فبينما هو يتبعه في
ابتغائها اذا طلع على مدينة عظيمة
له اسوار وأبواب فدخلها فوجد فيها
قربا بما ذكرناه من صفات المدينة
الذهبية التي تقدم ذكرها وانه
رجع فأخبر الناس فذهبوا معه الى
المكان الذي قال فلم يروا شيئا وقد
ذكر ابن أبي حاتم قصة أرم ذات

ومن وافقهم على الكفر حتى الله عنهم أربعة أشياء من العلامات القبيحة أولها (كانوا من
الذين آمنوا) كعمار وبلال وخباب وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون)
أي يستهزئون بهم في الدنيا ويسخرون منهم وآخرها قولهم ان هؤلاء اضعاف الجار
والجار وراما للقصص اشعارا بغاية شناعة ما فعلوا ولراعاة القواصل (واذا امرؤا بهم) أي
واذا امر المؤمنين بالكفر وروهم في مجالسهم (يتغاضون) من الغم وهو الاشارة بالحقون
والحواجب أي يغمز بعضهم بعضا ويشيرون باعينهم وخواجيمهم طعناتهم وعيباتهم
وقيل يعيرونهم بالاسلام ويعيبونهم به (واذا انقلبوا) أي اذا انقلب الكفار من
مجالسهم (الى أهلهم انقلبوا فاكهين) أي معجبين بما هم فيه مثل الذين به يتفكهون بذكر
المؤمنين والطعن فيهم والاستهزاء بهم والسخرية منهم والانتقال الانصراف قرأ الجمهور
فاكهين وقرئ فكهين بغير ألف قال القراء هم الغتان مثل طمع وطامع وحذر وحاذر
وقد تقدم بيانه في سورة الدخان ان الفكاهة الاشر بالطر والفاكهة الناعم المتنع (واذا رآهم)
أي اذا رأى الكفار المسلمين في أي مكان (قالوا ان هؤلاء اضعاف الجار) في اتباعهم محمد صلى
الله عليه وسلم وتمسكهم بما جاء به وتركهم التمتع الحاضر يعني خدع محمد هؤلاء فاضلوا
وتركوا اللذات لما يرجونه في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقيقة بالحبال وهذا
هو عين الضلال أو المعنى واذا رأى المسلمون الكافرين قالوا هذا القول والاول أولى
(وما أرسلوا عليهم حظين) أي والحال انهم لم يرسلوا على المسلمين من جهة الله موكلين بهم
يحفظون عليهم احوالهم وأعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم بل أمروا باصلاح
انفسهم فاشتغلهم بذلك اولي بهم من تتبع عورات غيرهم وتسفيه احلامهم وهذا
تهمكهم بهم واشعار بأن ما اجترأ عليه من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى
ويجوز أن يكون ذلك من جملة قول المؤمنين كأنهم قالوا ان هؤلاء اضعاف الجار وما أرسلوا
عليها حظين انكار الصدهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام قاله أبو السعود والاول
أولى وأظهر (فاليوم) أي يوم الآخر (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) يعني ان
المؤمنين في ذلك اليوم يضحكون من الكفار حين يرونهم اذ لا معاوين قد نزل بهم ما نزل
من العذاب كما ضحك الكفار منهم في الدنيا (على الاراء ينظرون) أي يضحكون منهم
ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الحال الفظيع والهوان والضعف بعد العزة والاستسكار

العماد هيها مطولة جدا فهذه الحكاية ليس يصح اسنادها ولو صح الى ذلك الاعرابي فقد يكون اختلاق
ذلك وأنه أصابه نوع من الهوس والخيال فاعتقد ان ذلك له حقيقة في الخارج وليس كذلك وهذا عما يقطع بعدم صحته وهذا
قريب مما يخبر به كثير من الجهلة والطامعين والتخيليين من وجود مطالب تحت الارض فيها قناطير الذهب والفضة واللؤلؤ والجواهر
والياقوت واللآلئ والاكسير الكبير لكن عليها وانه تمنع من الوصول اليها والاخذ منها فيحتالون على أموال الاغنياء والضعفة
والسفهة فيأكلونهم بالباطل في صرقيها في بخاخير وعقاقير ونحو ذلك من الهديانات ويطنزون بهم والذي يجزم به ان في الارض

دفاعاً جاهلية واسلامية وكنوزاً كثيرة من نظير بشي أمكنه تحويله فاما على الصفة التي زعموها فكذب واقتراوه بهت ولم يصح في ذلك شيء مما يقولون الا عن نقلهم أو نقل من أخذ عنهم والله سبحانه وتعالى الهادي للصواب وقول ابن جرير يحتمل أن يكون المراد بقوله ارم ذات العمدة قبيلة أو بلدة كانت عادت تسكنها فلذلك لم تصرف فيه نظر لان المراد من السياق انما هو الاخبار عن القبيلة ولهذا قال بعده وعمود الذين جابوا الصخر بالواد يعني يقطعون الصخر بالوادي قال ابن عباس ينحتونها ويخرقونها وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد رحمه يقال مجتأبى النمار اذا خرقوها واجتأب الثوب (٢٢١) اذا قمحه ومنه الجيب أيضا وقال الله تعالى

وتحتون من الجبال بيوتا فارحين
وأشد ابن جرير وابن أبي حاتم
ههنا قول الشاعر

ألا كل شيء ما خلا الله بائد

كما بادى من شديق وما رد

هم ضربوا في كل صماء صعدة

بأيدشدا أيديات السواعد

وقال ابن اسحق كانوا عربا وكان

منزلهم وادي القرى وقد ذكرنا

قصة عاد مستقصاة في سورة

الاعراف بما أغنى عن اعادته وقوله

تعالى وفرعون ذى الاوتاد قال

العوفي عن ابن عباس الاوتاد

الجنود الذين يشدون له أمره

ويقال كان فرعون يوتد

أيديهم وأرجلهم في أوتاد من

حديد يعلقهم بها وكذا قال مجاهد

كان يوتد الناس بالوتاد وهكذا

قال سعيد بن جبير والحسن

والسدي قال السدي كان يربط

الرجل كل قاعة من قوائمه في يوتد

ثم يرسل عليه صخرة عظيمة فيشدخه

وقال قتادة بلغنا انه كانت له مطال

ومسلاعب يلعب له تحتها من أوتاد

وحبال وقال ثابت البناني عن أبي

رافع قيل لفرعون ذى الاوتاد لانه

وقد تقدم تفسير الاراتك قريبا قال الواحدي قال المفسرون ان أهل الجنة اذا أرادوا
نظروا من منازلهم الى أعداء الله وهم يعذبون في النار فضحكوا منهم كما ضحكوا منهم
في الدنيا وقال أبو صالح يقال لاهل النار اخرجوا وينفتح لهم أبوابها فاذا رأوها قد فتحت
اقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم على الاراتك فاذا انتهوا الى أبوابها
غلقت دونهم فذلك قوله فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون الخ وجملة (هل
ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) مستأنفة لبيان انه قد وقع الجزاء للكفار بما كان يقع
منهم في الدنيا من الضحك من المؤمنين والاستهزاء بهم والاستفهام للتقرير وثوب بمعنى
اثير والمعنى هل جوزى الكفار بما كانوا يفعلونه بالمؤمنين وقيل الجملة في محل نصب
ينظرون وقيل هي على اضممار القول أي يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار
والثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويطلق على الخير والشر قرأ ابو عمرو ووجزة
والسكسائي بادغام لام هل في ثاء ثوب وقرأ الباقون بترك الادغام

* (سورة الانشقاق هي ثلاث أو خمس وعشرون آية) *

وهي مكية بخلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي رافع
قال صليت مع أبي هريرة العمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له فقال سجدت
خلف أبي القاسم صلى الله عليه وآله وسلم فلا زال اسجدا فيهما حتى القاه اخرجه البخاري
ومسلم وغيرهما واخرج مسلم واهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال سجدنا مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق وعن بريدة ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهور اذا السماء انشقت ونحوها اخرجه ابن
خزيمة والرياني في مسنده والضياء المقدسي في المختارة

* (بسم الرحمن الرحيم) *

(اذا السماء انشقت) اي انصدعت وتفتطرت فيه حذف والتقدير اذا انشقت السماء
انشقت لان اذا الشرطية يختص دخولها بالجل الفعلية وما جاء من هذا ونحوه فقول
محافظة على قاعدة الاختصاص فالسما فاعل لفعل محذوف قال الواحدي قال
المنسرون انشقاقها من علامات القيامة ومعنى انشقاقها انفطارها بالغمام الايض
كما في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام وقيل تشقق من الجرة وبه قال علي بن ابي طالب

ضرب لامرأة أربعة أوتاد ثم جعل على ظهرها رحي عظيمة حتى ماتت وقوله تعالى الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد أي تمردوا
وعتوا وعاثوا في الارض بالافساد والاذية للناس فصب عليهم ربك سوط عذاب أي أنزل عليهم رجما من السماء وأحل بهم عقوبة
لا يرد هاعن القوم المجرمين وقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد قال ابن عباس يسمع ويرى يعني يرصد خلقه فيما يعملون ويجازي كلا
بسمعه في الدنيا والاخرى وسيعرض الخلائق كلهم عليه فيحكم فيهم بعدله ويقابل كلا بما يستحقه وهو المنزه عن الظلم والجور
وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا جدا وفي اسناده نظر وفي صحته فقال حديثنا أبي حدثنا أسجد بن أبي الحواري حدثنا يونس

الحذاء عن أبي حمزة اليساني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذان المؤمن لدى الحق أسير يا معاذان المؤمن لا يسكن روعه ولا يأمن اضطرابه حتى يخلف جسر جهنم خلف ظهري يا معاذان المؤمن قيده القرآن عن كثير من شهادته وعن أن يهلك فيها ذوبان الله عز وجل فالقرآن دليله والخوف محبته والشوق مطيته والصلاة كهنته والصوم جنته والصدقة فكاه والصدق أميره والحياء وزيره وربه عز وجل من وراء ذلك كله بالمرصاد قال ابن أبي حاتم يونس الحذاء وأبو حمزة مجاهد ولان وأبو حمزة عن معاذ مرسل
(٢٢٢)

ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن أبي يعقوب عن ابن عبد الكلاعي أنه سمعه وهو يعظ الناس يقول ان بجهنم سبع قناطر قال والصراط عليهن قال فيجس الخلائق عند القنطرة الاولى فيقول قفوه انهم مسئولون قال فيحاسبون على الصلاة ويستلون عنها قال فيهلك فيها من هلك وينجو من نجا فاذا بلغوا القنطرة الثانية حوسبوا على الامانة كيف أدوها وكيف خانوها قال فيهلك من هلك وينجو من نجا فاذا بلغوا القنطرة الثالثة سئلوا عن الرحم كيف وصلوها وكيف قطعوها قال فيهلك من هلك وينجو من نجا قال والرحم يومئذ متدلية الى الهوى في جهنم تقول اللهم من وصلني فصله ومن قطعني فاقطعه قال وهي التي يقول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد هكذا ورد هذا الاثر ولم يذكر عامه (فاما الانسان اذا ما ابتلاه بآلامه به فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرم من وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني

والجرة باب السماء واهل الهيئة يقولون انما نجوم صغار مختلطة غير متميزة في الحس واختلف في جواب اذا فقال انقراء انه اذنت والواو زائدة وكذلك ألفت قال ابن الانباري هذا غلط لان العرب لا تقمع الواو الا مع حتى اذا كقوله حتى اذا جاؤها وفقت ابوابها ومع لما كقوله فلما اسلموا وله اللجبين ونادينا ولا تقمع مع غير هذين وقيل ان الجواب قوله فلاقيه اي فانت ملاقيه وبه قال الاخفش وقال المبرد ان في الكلام تقدير وتأخير أي يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كد حاقا لقيه اذا السماء انشقت وقال المبرد ايضا ان الجواب قوله فاما من اوتى كتابه وبه قال الكسائي والتقدير اذا السماء انشقت فن اوتى كتابه بيمينه فحكمه كذا وقيل هو يا ايها الانسان على اثمار الفاء او على اثمار القول اي يقال ليا ايها الانسان وقيل الجواب محذوف تقديره بعثتم اولاي كل انسان عمله وقيل هو ما صرح به في سورة التكوير اي علمت نفس هذا على تقدير ان اذا شرطية وقيل ليست بشرطية وهي منصوبة باذ كرا المحذوف وهي مبتدأ وخبرها اذا الثانية والواو مزيدة وتقديره وقت انشقاق السماء وقت مد الارض ومعنى (وأذنت لربها وحقت) انها اطاعته في الانشقاق ولم تأب ولم تمنع مشقة من الاذن وهو الاستماع للشيء والاصغاء اليه وحق لها ان تطيع وتنقاد وتسمع وقد استعمل الاذن في الاستماع في اشعار العرب وفي الحديث ما أذن الله لشيء اذنه لنبي يتغنى بالقرآن قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا اذ كرت به * وان ذكرت بسوء عندهم اذن

وقال الجار بن حكيم * اذنت لكم لما سمعت هديركم * وفي المختار اذن له استمع وبابه طرب وقيل المعنى وحقق الله عليهم الاستماع لامره بالانشقاق أي جعلها حقيقة بذلك قال الضحاك حقت اطاعت وحق لها ان تطيع ربه لانه خلقها يقال فلان محقوق بكذا ومعنى طاعته انها لا تمتنع مما أراده الله بها قال قتادة حق لها ان تفعل ذلك ومن هذا قول كثير

فان تكن العتي فاها لا ومرحبا * وحقت لها العتي لدينا وقلت

(واذا الارض مدت) أي بسطت كما تبسط الادم ودكت جبالها وكل أمت فيها حتى صارت قاعا فصفقا لا ترى فيها عوجا ولا أمما قال مقاتل سويت كذا الادم فلا يبق

أهانن كلاب لا تكريون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتناكلون التراث آكلما ويحبون المال عليها (حاجبا) يقول تعالى منكر اعلی الانسان في اعتقاده اذا وسع الله تعالى عليه في الرزق ليخبره في ذلك فيعتقد ان ذلك من الله اكرامه وليس كذلك بل هو ابتلاء وامتحان كما قال تعالى أي يحبون انعامهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وكذلك في الجانب الآخر اذا ابتلاه وامتحناه وضيع عليه في الرزق يعتقد ان ذلك من الله اهانة له قال الله تعالى كلاً أي ليس الامر كما زعم لاني هذا ولا في هذا فان الله تعالى يعطي المال من يحب ومن لا يحب ويضيع على من يحب ومن لا يحب وانما المدا في ذلك على طاعة

الله في كل من الخالين اذا كان غنيا بان يشكر الله على ذلك واذا كان فقيرا بان يصبر وقوله تعالى بل لا تكبرون اليتيم فيه امر بالاكرام له كما جاء في الحديث الذي رواه عبد الله بن المبارك عن سعيد بن ابي يوسف عن يحيى بن سليمان عن يزيد بن ابي غياث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشهر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال باصبعه انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وقال ابو داود وحديثنا محمد بن الصباح بن سفيان اخبرنا عبد العزيز بن يعنى ابن ابي حازم حدثني ابي عن سهل بن يعنى ابن سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة وقرن بين اصابه الوسطى (٢٢٣)

والتي تلى الابهام ولا تحاضون على طعام المسكين يعنى لا يأخرون بالاحسان الى الفقراء والمساكين ويحبب بعضهم على بعض في ذلك وتاكون التراث يعنى الميراث اكلا لماى من أى جهة حصل لهم من حلال أو حرام وتحبون المال حبا جباى كسيرا زاد بعضهم فاحشا

(كلا اذا دكت الارض دكا وكروا ربك والمالك صفا صفا وحي يومئذ يحبهم يومئذ يتذكر الانسان واني له الذكري يقول باليتي قدمت لحياقي فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) يخبر تعالى عما يقع يوم القيامة من الاهوال العظيمة فقال تعالى كلا أى حقا اذا دكت الارض دكا كالأى وطبت ومهدت وسويت الارض والجبال وقام الخلائق من قبورهم لرهم وجاء ربك يعنى لفصل القضاء بين خلقه وذلك بعهد ما يستشعرون اليه بسيد ولد آدم الى الاطلاق محمد صلوات الله وسلامه عليه بعد ما يسألون أولى العزم واحدا واحدا فكلمهم

عليها بناء ولا جبل الادخل فيها وقيل مدت زيدا في سعتها من المدد وهو الزيادة قال ابن عباس تمت يوم القيامة وأخرج الحاكم قال السيوطي بسند جيد عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند الارض يوم القيامة مد الاديم ثم لا يكون لابن آدم فيها الاموضع قدميه (وألفت ما فيها) أى أخرجت ما فيها من الاموات والكنوز وطرحتم الى ظهرها ورمت (وتخلت) من ذلك قال ابن عباس أخرجت ما فيها من الموتى وتخلت عن على ظهرها من الاجياء ومثل هذا قوله وأخرج جنت الارض أبقاها والمعنى تخلت غاية الخلو لم يبق شئ في باطنها كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو يقال تكرم الكريم اذا بلغ جهده في الكرم وتكاف فوق ما في طبعه وذلك يؤذن بعضهم الامر وقيل ألفت ما استودعته وتخلت مما استخفظته ووصفت الارض باللقاء والخامسة توسعا والا فالتحقيق أن المخرج لتلك الاشياء هو الله تعالى (وأذنت لربها) أى سمعت وأجابت وأطاعت لما أمرها به من الاقامة والتخلي وقال ابن عباس سمعت حين كلمها وعنه قال أطاعت وحقت بالطاعة وعنه قال سمعت وأطاعت (وحقت) أى وجهلت حقيقة بالاستماع لذلك والانتقياد له اذهي مصنوعة مربوبة لله تعالى وقد تقدم بيان معنى الفعلين قبل هذا وليس تكرر الان الاول في السماء وهذا في الارض وتكرر اذا الاستقلال كل من الجلتين بنوع من القدرة (يا أيها الانسان) المراد جنس الانسان فيشمل المؤمن والكافر وقيل هو الانسان الكافر والاول أولى لما سيأتى من التفصيل (انك كادح الى ربك كدحا) الكدح في كلام العرب السعي في الشئ بجهده من غير فرق بين أن يكون ذلك الشئ خيرا أو شرا والمعنى انك ساع الى ربك في عملك أو الى لقاء ربك مأخوذا من كدح جلدك اذا خدشه قال قتادة والضحاك والكلبي عامل لربك عامل في المختار الكدح العمل والسعي والكبد والكسب وهو الخدش أيضا وباب السكل قطع (فلاقيه) أى فلاق عملك وبه قال ابن عباس والمعنى انه لا محالة لا يقر بجزء عمله وما يترتب عليه من الثواب والعقاب قال الشهاب أى ملاق كدحه بنفسه من غير تقدير لوجوده في صحفه وعلى هذا فبا بعده تفصيل له قال القتيبي معنى الآية انك كادح أى عامل ناصب في معيشتك الى لقاء ربك لا مفرا لك منه والملافة بمعنى اللقاء أى تلقى ربك بعملك وقيل فلاق كتاب عملك لان العمل قد انقضى (فاما من أوفى كتابه) أى كآب عمله (يمينه) وهم

يقول لست بصاحب ذا كم حتى تنتهي النبوة الى محمد صلى الله عليه وسلم فيقول أبا لها أبا لها فيذهب فيشفع عند الله تعالى في ان يأتي لفصل القضاء فيشفعه الله تعالى في ذلك وهي أول الشفاعات وهي المقام المحمود كما تقدم بيانه في سورة سبحان فيجيب الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء كما يشاء والملائكة يحيون بين يديه صفوفا صفوفا وقوله تعالى وحي يومئذ يحبهم قال الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي عن العلاء بن خاتم السكاهلي عن شقيق بن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وهكذا رواه الترمذي عن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عمر بن حفص به ورواه أيضا عن عبد بن حميد عن أبي عامر عن سفيان الثوري عن العلاء بن خالد عن شقيق بن سلمة وهو أبو رائل عن عبد الله بن مسعود قوله ولم يرفعه وكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن عرفة عن مروان بن معاوية الفزاري عن العلاء بن خالد عن شقيق عن عبد الله قوله وقوله تعالى يومئذ يدكر الإنسان أي عمله وما كان أسلفه في قديم دهره وحديثه وأثنى له الذكري أي وكيف تنفعه الذكري يقول بالتدبير الذي قدمت عليه في معنى يندم على ما كان سلف منه من المعاصي أن كان عاصيا ويؤدو كان ازاد من الطاعات (٢٢٤) أن كان طائعا كما قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا علي بن اسحق حدثنا

عبد الله يعني ابن المبارك حدثنا ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن محمد بن عمرة وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان عبد آخر على وجهه من يوم والدي أن جوت في طاعة الله لحقره يوم القيامة ولود أنه رد إلى الدنيا كيما يرزاد من الاجر والثواب (١) قال الله تعالى فيه ومثلا يعذب عذابه أحد أي ليس أحد أشد عذابا من تعذيب الله من عصاه ولا يوثق وثاقه أحد أي وليس أحد أشد قبضا ووثقا من الزبانية لمن كفر بربه ثم عز وجل وهذا في حق المجرمين من الخلائق والظالمين فاما النفس الزكية المطمئنة وهي الساكنة الثابتة الدائمة مع الحق فيقال لها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك أي إلى جوارحه ووثابه وما أعد لعباده في جنه راضية أي في نفس مرضية أي قد رضيت عن الله ورضي عنها وأرضاها فادخلي في عبادي أي في جلمهم وادخلي جنتي وهذا يقال لها عند الاحتضار وفي يوم القيامة أيضا كما أن الملائكة يبشرون المؤمنين عند احتضارهم وعند قيامهم من قبره فكذلك ههنا ثم اختلف المفسرون

المؤمنون (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهل هينا لا مناقشة فيه قال مقاتل لأنها تغفر ذنوبه ولا يحاسب عليها وقال المفسرون هو أن تعرض عليه سياته ثم يغفر الله فهو الحساب اليسير وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس أحد يحاسب الاهلك فقلت أليس يقول الله فاما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيجاءه رزله عنه أنه من نوقش الحساب هلك أخرجه أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وفي بعض الفاظ الحديث الاول وهذا الحديث عذب مكان ذلك وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من كن فيه يحاسبه الله حسابا يسيرا ويدخله الجنة برحمة تعطى من حرمك وتغفر عن ظلمك وتصل من قطعك أخرجه البزار والطبراني في الاوسط والبيهقي والحاكم (و ينقلب) أي يرجع وينصرف بنفسه بعد الحساب اليسير من غير مزعج برغبة وقبول (إلى أهله) الذين أهل بهم في الجنة من عشيرته وأولى أهله الذين كانوا له في الدنيا من الزوجات والاولاد وقد سبق قوله إلى أهله من أعداء الله له في الجنة من الخوارج والعين والولدان المخلدون أو إلى جميع هؤلاء (مسرورا) مبتهجا فرحيا أو في من الخير والكرامة (وأما من أوتي كتابه) بشماله (وراء ظهره) قال الكلبي لأن يمينه مغشولة إلى عنقه وتكون يده اليسرى خلفه وقال قتادة ومقاتل ثق الواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك (فسوف يدعو ثورا) أي ينادي هلاكه ويقتن فان ذاء ما لا يعقل يراد به التقي فالذئابة بمعنى الطلب بالنداء والمعنى اذا قرأ كتابه قال يا ويله يا ثوراه والثور الهلاك وقال ابن عباس ثورا الويل (ويصلي سعيرا) أي يدخلها ويقامى حرثاها وشدها قرأ أبو عمرو وحجرة وعاصم يصلي بفتح الباء وسكون الصاد وتحقيف اللام وقرأ الباقر بضم الباء وفتح اللام وتشديد الجيم وقرأ بضم الباء واسكان الصاد من أصلي يصلي (انه كان في أهله) أي عشيرته في الدنيا (مسرورا) بأشاع هواه وركوب شهوته بظرا أشرا لعدم خطور الآخرة بباله أي كان لنفسه متبعا وفي من اتع هواه راتعا

فمن نزلت هذه الآية فروي الضحاك عن ابن عباس نزلت في عثمان بن عفان وعن بريدة بن الحبيب ونازلت في حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وقال العوفي عن ابن عباس يقال للارواح المطمئنة يوم القيامة يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك يعني صاحبك وهو يدنها الذي كانت تعمده في الدنيا راضية مرضية وروى عنه أنه كان يقرأها فادخل في عيسى (١) قوله كيما يرزاد من الاجر والثواب في بعض النسخ بعد ذلك زيادة نصها وقدر واد أيضا وترك بعده يباض بالنسخة ثم قال عن خالد بن معدان عن عتبة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اه معجمه

وَادْخُلِي جَنَّتِي وَكَذَا قَالَ عِكْرَمَةُ وَالْكَلْبِيُّ وَاخْتَارَهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَهُوَ غَرِيبٌ وَالنَّظَاهِرُ الْأَوَّلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ
وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ أَيْ إِلَى حُكْمِهِ وَالْوُقُوفُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَسَدٍ الرَّحْمَنُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ الدِّشْكِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً قَالَ نَزَلَتْ وَأَبُو بَكْرٍ جَالِسٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَقَالَ أَمَّا أَنَا فَسَيَقَالُ لَكَ هَذَا ثُمَّ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ يَمَانَ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ سَعِيدٍ (٢٢٥) ابْنِ جَبْرِ قَالَ قَرَأْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ هَذَا
لِحَسَنِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا إِنْ الْمَلِكُ سَيَقُولُ لَكَ هَذَا
عِنْدَ الْمَوْتِ وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ
أَبِي كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ يَمَانَ بِهِ وَهَذَا
مُرْسَلٌ حَسَنٌ ثُمَّ قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُرْفَةَ حَدَّثَنَا
مُروان بن شجاع الجزري عن
سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال
مات ابن عباس بالطائف فخطب عليه
برأ على خلقته من نفسه قد دخل نعشه
ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت
هذه الآية على شقير القبر
لا يدري من تلاها يا أيَّتُهَا النَّفْسُ
المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية
مرضية فادخلي في عبادي وادخلي
جنتي ورواه الطبراني عن عبد الله
ابن أحمد عن أبيه عن مروان بن
شجاع عن سالم بن عجlan الافطس به
فذكره وقد ذكر الحافظ محمد بن
المسند الهروي المعروف بشكري
كتاب العجائب بسنده عن قتات بن
رزين أبي هاشم قال أسرت في بلاد
الروم فجمعنا الملائكة وعرض علينا

والجمله تعليل لما قبلها (أنه ظن) أي علم وتيقن (أن لن يحور) لتعليل لكونه كان في
الدنيا بين أهل مسرور والمعنى أن سبب ذلك السرور ظنه بأنه لا يرجع إلى الله ولا يبعث
للعقاب والعقاب لتكذيبه بالبعث وجمده للدار الآخرة وأن هي الخفزة من النقيطة
سادة مع ما في حيزها من مدفوع على ظن والحوور في اللغة الرجوع يقال حور حور إذا رجع
وقال الراغب الحور التردد في الأمر ومحاوره الكلام مراجعته والمحار المرجع والمصير
قال عكرمة وداود بن أبي هند يحور كلمة بالحبشية ومعناها يرجع قال القرطبي الحور في
كلام العرب الرجوع ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم إني أعوذ بك من الحور بعد
الكور يعني من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة وكذلك الحور بالضم وفي المثل حور في
محار أي نقصان في نقصان والحوار أيضا الهلكة قال ابن عباس يحور يبعث ويرجع
(بلى إن ربه كان به بصيرا) أي كان به وبأعماله عالما لا يخفى عليه منها خافية وبلى إيجاب
للمعنى بلى أي بلى ليحورن وليبعثن وإن ربه جواب قسم مقدر فالجمله بمنزلة التعليل لما
أفادته بلى قال الزجاج كان به بصيرا قبل أن يخلقته عالما بأن مرجعه إليه (فلا أقسم
بالشفق) لآزادته كما تقدم في أمثال هذه العبارة وقد قدمنا الخلاف فيها في سورة القيامة
فارجع إليه أقسم بخلقه تشريفا لها وتعبيرا لاعتبارها والشفق الحرة التي تكون
بعد غروب الشمس إلى وقت صلاة العشاء الآخرة قال الواحدي هذا قول المفسرين
وأهل اللغة جميعا قال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق
وكان أجمر وحكاها القرطبي عن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء وقال أسد بن عمرو
وأبو حنيفة رجه الله في إحدى الروايتين عنه أنه البياض ولا وجه لهذا القول ولا متمسك
له لأن لغة العرب ولا من الشرع قال الخليل الشفق الحرة من غروب الشمس إلى وقت
العشاء الآخرة قال في الصحاح الشفق بقية ضوء الشمس وجرتها في أول الليل إلى قريب
العتبة وكتب اللغة والشرع مطبقة على هذا وقال مجاهد الشفق النهار كله ألا تراه قال
والليل وما وسق وقال عكرمة هو ما بقي من النهار وانما قالاه هذا القول بعده والليل
وما وسق فكانت تعالي أقسم بالضياء والظلام ولا وجه لهذا على أنه قد روى عن عكرمة أنه
قال الشفق الذي يكون بين المغرب والعشاء وروى عن أسد بن عمرو والرجوع وعن عمر
ابن الخطاب قال الشفق الحرة وعن ابن عباس نحوه وعن أبي هريرة الشفق النهار كله

(٢٩ - فتح البيان عاشر) دينه على أن من امتنع ضربت عنقه فارتد ثلاثة وأربع فامتنع فضربت عنقه والقي رأسه في
نهر هنالك فرب سب في الماء ثم طفا على وجهه الأرض ونظر إلى أولئك الثلاثة فقال يا فلان ويا فلان ويا فلان يا أيها الناس هم قال
الله تعالى في كتابه يا أيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ثم غاص في الماء قال
فكادت النصارى أن يملوا ورفع سرير الملك ورجع أولئك الثلاثة إلى الإسلام قال وجاء الفساد من عند الخليفة أبي جعفر
المصور فخلصنا وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة رباحة بنت أبي عمر والأوزاعي عن أبيه أحمد بن سليمان بن حبيب الحاربي

حدثني إبراهيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل قل اللهم اني أسألك نفسك مطمئنة تؤمن بلفاظك وترضى بقضائك وتقبل بعطائك ثم روى عن أبي سليمان بن وريانه قال حديث راحة هذا واحد أمه * آخر تفسير سورة الفجر والله الحمد والمنة * (تفسير سورة البلد وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد والله وما ولد لقد خلقنا الإنسان في كبد أي حسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلكت ما لا يريد أن يحسب أن لم يردأ أحد أم يجعل له عينين رسلنا وشفقتين وعهدنا له الجدين) هذا قسم من الله (٢٢٦) تبارك وتعالى بمكة أم القرى في حال كون السالك فيها

وقال الراغب الشفق اختلاط ضوء النهار ببوار الليل عند غروب الشمس وقال الراغب الشفق الحجرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس ويسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند غمامة العلاء الامير روى عن أبي حنيفة في احدي الروايتين انه البياض وروى أسد بن عمرو انه رجع عنه انتهى وسمى شققا لرقته ومنه الشفقة على الانسان وهي رقة القلب عليه (والليل وما وسق) أي جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها والوسق عند أهل اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض يقال استوسقت الابل اذا اجتمعت وانضمت والراعي يسقها أي يجمعها قال الواحدى المفسرون يقولون وما جمع وضم وحوى ولف والمعنى انه جمع وضم ما كان منتشرا بالنهار في تصرفه وذلك الليل اذا أقبل أوى كل شيء الى مأواه وقال عكرمة وما وسق أي وما ساق من شيء الى حيث يأوى فجعلهم من السوق لا من الجمع وقيل وما وسق أي وما جن وما سق وقيل وما حمل وكل شيء حملته فقد وسقته والعرب تقول لا حمل ما وسقت عيني الماء أي حملته ووسقت الناقة تسق وسقا أي حلت قال قتادة والضحاك ومقاتل بن سليمان وما وسق وما حل من الظلمة أو حل من الكواكب قال الفشيري ومعنى حمل ضم وجمع والليل يحمل بظلمته كل شيء وقال سعيد بن جبيرة وما وسق أي وما عمل فيه من التمجيد والاستغفار بالاسما والاولى أولى وقال ابن عباس ما وسق ما دخل فيه وعنه ما جمع (والقمر اذا اتسق) أي اجتمع وتكامل قال القراء اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه ليلة ثلاث عشرة ورابع عشرة الى ست عشرة وخواقف من الوسق الذي هو الجمع قال الحسن اتسق امتلا واجتمع وقال قتادة استدار يقال وسقته فانسق كما يقال وصلته فاتصل ويقال أمر فلان متسق أي مجتمع منتظم ويقال اتسق الشيء اذا تابَعَ قال ابن عباس اتسق استوى وعنه قال ليلة ثلاث عشرة (الركن) أيها الناس (طبقا عن طبق) حال بعد حال هذا جواب القسم ومحل عن طبق النصب على انه صفة لطبق أي طبقا بخاروا لطبق أو على الحال من ضمير لتركبن أي مجاوزين أو مجاوزا قرئ بفتح الموحدة على انه خطاب للواحد وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له وقرئ بضم الموحدة خطاب للجمع وهم الناس قال الشعبي ومجاهد تركبن أي مجاهد سما بعد سما قال الكوفي يعني تصدقهم ثم هذا على القراءة الاولى وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب

حال ليلته على عظمة قدره في حال احرام أهلها قال خصيف عن مجاهد لا أقسم بهذا البلد لأرد عليهم أقسم بهذا البلد وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس لا أقسم بهذا البلد يعني مكة وأنت حل بهذا البلد قال أنت يا محمد يحل لك ان تقا تل به وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وأبي صالح وعطية والضحاك وقاتادة والسدي وابن زيد وقال مجاهد ما أصبت فيه فهو حلال لك وقال قتادة وأنت حل بهذا البلد قال أنت به من غير حرج ولا إثم وقال الحسن البصري أحلها الله ساعة من نهار وهذا المعنى الذي قاله قد ورد به الحديث المتفق على صحته ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعضد شجره ولا يحتل خلاؤه وانما أحلت لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم بحرمتها بالانس ألا فليبلغ الشاهد الغائب وفي لفظ فان أحد ترخص بقتال رسول الله فقولوا ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وقوله تعالى ووالدوما

ولد قال ابن جرير حدثنا أبو ريب حدثنا ابن عطاء بن ريف عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ووالدوما ولد الوالد الذي يلد وما ولد العاقر الذي لا يولد له ورواه ابن أبي حاتم من حديث شريك وخروا بن عبد الله القاضي وقال عكرمة الوالد العاقر وما ولد الذي يلد ورواه ابن أبي حاتم وقال مجاهد وأبو صالح وقاتادة والضحاك وسفيان الثوري وسعيد ابن جبيرة والسدي والحسن البصري وخصيف وشريك بن سعد وغيرهم يعني بالوالد آدم وما ولد ولده وهذا الذي ذهب اليه مجاهد وأصحابه حسن قوي لانه تعالى لما أقسم بأم القرى وهي أم المساكين أقسم بعصمة السالكين وهو آدم أبو البشر ولده وقال

أبو عمران الجوفى هو ابراهيم وذريته رواه ابن جرير وابن أبي حاتم واختار ابن جرير أنه عام في كل والد وولده وهو محتمل أيضا وقوله
 تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد روى عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة ومجاهد وابراهيم النخعي وخزيمة والفخاك وغيرهم
 يعني من مضجعا زاد ابن عباس في رواية عنه منتجبا في بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة ومعنى هذا القول لقد خلقناه سويا
 مستقيما كقوله تعالى بآيها الانسان ما غرتك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شأنا عركبك وكقوله تعالى
 لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقال ابن جرير يعطاه (٢٢٧) عن ابن عباس في كبد قال في شدة خلق

ألم تر اليه وذ كرمولده ونبات اسنانه
 وقال مجاهد في كبد نطفة ثم علاقة ثم
 مضغة يتكبد في الخلق قال مجاهد
 وهو كقوله تعالى جلبته أمه كرها
 ووضعته كرها ووضعته كرها
 ومعيشته كره فهو يكابد ذلك وقال
 سعيد بن جبيرة لقد خلقنا الانسان في
 كبد في شدة وطلب معيشة وقال
 عكرمة في شدة وطول وقال قتادة
 في مشقة وقال ابن أبي حاتم حديثنا
 أحمد بن عصام حديثنا أبو عاصم
 أخبرنا عبد الحميد بن جعفر سمعت
 محمد بن علي أبا جعفر الباقر سأل
 رجلا من الانصار عن قول الله تعالى
 لقد خلقنا الانسان في كبد قال
 في قيامه واعتداله فلم ينكر عليه
 أبو جعفر وروى من طريق أبي
 مودود سمعت الحسن قرأ هذه
 الآية لقد خلقنا الانسان في كبد
 قال يكابد امرأ من أمر الدنيا وأمرها
 من أمر الآخرة وفي رواية يكابد
 مضائق الدنيا وشدائد الآخرة
 وقال ابن زيد لقد خلقنا الانسان في
 كبد قال آدم خلق في السماء فسمى
 ذلك الكبد واختار ابن جرير أن
 المراد بذلك مكابدة الأمور ومشاقها

من الله ورفع الميزلة وقيل المعنى لتركب كبدك حال بعد حال كل حالة منها مطابقة لاحتمال في
 الشدة وقيل المعنى لتركب أيها الانسان حال بعد حال من كونك نطفة ثم علاقة ثم مضغة
 ثم جيا وميتا وغنيا وفقيرا فإلى خطاب للانسان المذكور في قوله بآيها الانسان انك كادح
 الى ربك كدحا واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الثانية قال ابن المعنى بالناس أشبه منه
 بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم وقرأ عمر رضي الله عنه ليركب بالتحية وضم الموحدة على
 الاخبار وروى عنه وعن ابن عباس أنها قرأ بالغيبة وفتح الموحدة أى ليركب الانسان
 وروى عن ابن مسعود وابن عباس أنها قرأ بكسر حرف المضارعة وهي لغة وقرأ بفتح
 حرف المضارعة وكسر الموحدة على أنه خطاب للنفس وقيل إن معنى الآية ليركب القمر
 أحوال من سرار واسمته لال وهو بعيد قال مقاتل طبقاته من الموت والحياة
 وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن ابن مسعود قال يعنى السماء
 تنفطر ثم تنشق ثم تحمر وعنه قال السماء تكون كاللؤلؤ وتكون وردة كالدهان وتكون
 واهية وتنشق فتكون حال بعد حال وقيل يعنى الشدائد وأحوال الموت ثم البعث ثم
 العرض وقيل لتركب سنن من كان قبلكم كما ورد في الحديث الصحيح (فألهم لا يؤمنون)
 الاستفهام لانكاروا الفاء لترتيب ما بعدهما من الانكار والتعجب على ما قبلها من أحوال
 يوم القيامة الموجهة للايمان والسجود أو من غيرها على الاختلاف السابق والمعنى أى
 شئ للكفار لا يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من القرآن مع وجود
 موجبات الايمان بذلك من التغيرات العلوية والسفلية الدالة على خالق عظيم القدرة
 (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) الجملة في محل نصب على الحال أى أى مانع لهم حال
 عدم سجودهم وخضوعهم عند قراءة القرآن قال الحسن وعطاء والكافي ومقاتل ما لهم
 لا يصلون وقال أبو مسلم المراد الخضوع والاستكانة وقيل المراد نفس السجود المعروف
 بسجود التلاوة وقد وقع الخلاف هل هذا الموضع من مواضع السجود عند التلاوة أم لا
 وقد تقدم في فاتحة هذه السورة الدليل على السجود وهذه السجدة آخر سجودات القرآن
 عند الشافعي ومن وافقه (بل الذين كفروا يكتبون) أى بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم
 وبما جاء به من الكتاب المشتمل على اثبات التوحيد والبعث والثواب والعقاب (والله
 أعلم بما يوعون) أى بما يضررونه في أنفسهم من التكذيب وقال مقاتل بما يكتبون من

وقوله تعالى أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال الحسن البصري يعنى أيحسب أن لن يقدر عليه أحد يأخذ ماله وقال قتادة
 أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال ابن آدم يظن أن لن يسئل عن هذا المال بن أين اكتسبه وأين أنفقته وقال السدي أيحسب
 أن لن يقدر عليه أحد قال الله عز وجل وقوله تعالى يقول أهلك ما لا لبدا أى يقول ابن آدم انشقت ما لا لبدا أى كثيرا قال
 مجاهد والحسن وقاتل السدي وغيرهم أيحسب أن لم ير أحد قال مجاهد أى أيحسب أن لم ير الله عز وجل وكذا قال غيره من
 السلف وقوله تعالى ألم يجعل له عينين أى يبصرهم ما ولسانا أى ينطق به فيعبر عما في ضمير وشفتين يستعين بهما على الكلام

وأكل الطعام وجال إلى وجهه وفيه وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي الربيع الدمشقي عن مكحول قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم قد أنعمت عليك نعمًا عظامًا لا تحصى عدد ها ولا تطيق شكرها وإن مما أنعمت عليك أن جعلت لك عينين تنظر بهما وجعلت لهما عطاءً فانتظر بعينيك إلى ما أحلت لك وإن رأيت ما حرمت عليك فاطبق عليه ما عطاهما وجعلت لك لسانًا وجعلت له غلافاً فانتظر بما أمرتك وأحلت لك فإن عرض عليك ما حرمت عليك فاغلق عليك لسانك وجعلت لك فرجا وجعلت لك سترًا فأصعب بفرجك ما أحلت (٢٢٨) لك فإن عرض عليك ما حرمت عليك فأرخ عليك سترك ابن آدم انك

أفعالهم وقال ابن زيد يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة مأخوذ من الوعاء الذي يجمع فيه ويقال وعاء حفظه وعيت الحديث أعياه وعيا ومنه آذن وأعية وقال ابن عباس يوعون يسرون (فبشرهم بعذاب أليم) أي أخبرهم خبرا يظهر أثره على بشرتهم وأجعل ذلك بمنزلة البشارة لهم لأن علمه سبحانه بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم والاليم المؤلم الموجه والكلام خارج فخرج التكميم بهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الاستثناء منقطع لأن الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المقررات أي لكن الذين جعوا بين الإيمان بالله والعمل الصالح (لهم اجر) عند الله (غير ممنون) أي غير مقطوع ولا منقوص يقال مننت الجبل إذا قطعته قال المبرد المنين الغبار لأنه يقطعه وراءه وكل ضعيف منين ومنون وقيل المعنى أنه لا يمن عليهم به وقيل متصل وليس بذلك لأن الضمير راجع إلى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للاشعار بأنهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم لأنهم كفرون مكذبون قال أبو السعود استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفية ومقارنته الثواب العظيم

(سورة البروج هي اثنتان وعشرون آية)

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في العشاء الآخرة بالسما ذات البروج والسما والطارق أخرجه أحمد وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسما والطارق والسما ذات البروج أخرجه أحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وغيرهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسما ذات البروج) قد تقدم الكلام في البروج عند قوله هو الذي جعل في السما بروجاً قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك هي النجوم والسما ذات النجوم وقال عكرمة ومجاهد أيضاً هي قصور في السما وبه قال ابن عباس وقال المنهال بن عمرو ذات الخلق الحسن وقال أبو عبيدة ويحيى بن سلام وغيرهما هي المنازل للكواكب وهي اثنا عشر برجاً لاثنى عشر كوكباً وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد

لا تحمل سخطي ولا تطيق اتقاي وهديناه النجدين الطريقين قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله هو ابن مسعود وهديناه النجدين قال الخير والشرا وكذا روى عن علي وابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبي وائل وأبي صالح ومحمد بن كعب والضحاك وعطاء الخراساني في آخرين وقال عبد الله بن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما نجدان فما جعل نجد الشرا أحب إليكم من نجد الخير تفرد به سنان بن سعد ويقال سعد بن سنان وقد وثقه ابن معين وقال الامام أحمد والنسائي والجوزجاني منكر الحديث وقال أحمد ترك حديثه لا اضطرابه وروى خمسة عشر حديثاً منكره كلها ما أعرف منها حديثاً واحداً يشبه حديثه حديث الحسن يعني البصري لا يشبهه حديث أنس وقال ابن جرير حديث يعقوب حديثنا ابن عليه عن أبي رجا قال سمعت الحسن

يقول وهديناه النجدين قال ذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس انموا النجدان والسنبلة نجد الخير ونجد الشرا فما جعل نجد الشرا أحب إليكم من نجد الخير وكذا رواه حبيب بن الشهيد ومعمرو بن وهب بن عبيد وابن وهب عن الحسن مرسلًا وهكذا أرسله قتادة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عصام الأنصاري حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عيسى بن عفان عن أبيه عن ابن عباس في قوله تعالى وهديناه النجدين قال النجدين وروى عن الربيع بن خثيم وقتادة وأبي حازم مثل ذلك ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن عيسى بن عفان به ثم قال والصواب القول الأول ونظير هذه الآية

قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا
(فلا اقم العقبة وما أدراك ما العقبة ذلك رقبة وأطعم في يوم ذي مسغبة يتيما اذا مقربة أو مسكينا اذا متربة ثم كان
من الذين آمنوا وواصوا بالصبر وواصوا بالبرحة أولئك أصحاب الميمنة والذين كفروا اباياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة)
قال ابن جرير حدثني عمر بن اسمعيل بن مجالد حدثنا عبد الله بن ادريس عن أبيه عن أبي عطية عن ابن عمر في قوله تعالى فلا
اقتحم أي دخل العقبة قال جبل في جهنم أنزل وقال كعب (٢٢٩) الاحبار فلا اقم العقبة هو سبعون

والسنبله والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت قيل وهى
منازل الكواكب السبعة السيارة المربح وله الحمل والعقرب والزهرة ولها النور
والميزان وعطار ودوله الجوزاء والسنبله والقروا والمرطان والشمس ولها الاسد
والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو والبروج فى كلام العرب
للقصور ومنه قوله ولو كنتم فى بروج مشيدة شبهت منازل هذه النجوم بالقصور لكونها
تنزل فيها وقيل هى أبواب السماء وقيل هى منازل القمر وأصل البرج الظهور سميت
بذلك لظهورها وعن جابر بن عبد الله أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن السماء
ذات البروج فقال الكواكب وسئل عن قوله جعل فى السماء برجاً وقال الكواكب
وعن قوله فى بروج مشيدة قال القصور أخرجه ابن مردويه (واليوم الموعود) أى
الموعود به وهو يوم القيامة قال الواحدى فى قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس
(وشاهد وشهود) نكرهما دون بقية ما أقسم به لاختصاصهما من بين الأيام بقضية
ليست لغيرهما فلم يجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب أيضاً يقال لم
خصصهما بالذكر دون بقية الأيام وإنما لم يعرف بلام العهد لان التنكير أدل على التفخيم
والتعظيم بدليل قوله تعالى والهمكم الله واحد والمراد بالشاهد من يشهد فى ذلك اليوم من
الخلائق أى يحضر فيه والمراد بالشهود ما يشاهد فى ذلك اليوم من العجائب وذهب
جماعة من الصحابة والتابعين الى ان الشاهد يوم الجمعة وأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه
والمشهود يوم عرفة لانه يشهد الناس فيه موسم الحج وتحضره الملائكة قال الواحدى
وهذا قول الأكثر قال ابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وهو الحج
الاكبر فيوم الجمعة جعله الله عبداً لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتمه وفضله بها على الخلق
أجمعين وهو سيد الأيام عند الله وأحب الاعمال فيه الى الله وفيه ساعة لا يوافقها عبد
مسلم يصلى يسأل الله فيها خيراً الا أعطاه اياه أخرجه ابن مردويه وحكى القشيري عن
ابن عمر وابن الزبير ان الشاهد يوم الاضحى وقال سعيد بن المسيب الشاهد يوم التروية
والمشهود يوم عرفة وقال النخعي الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد
هو الله سبحانه وبه قال الحسن وسعيد بن جبيرة لقوله وكفى بالله شهيداً وقوله قل أى شئ
أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لقوله

وابن نجيج هذا هو عمرو بن عبسة السلمي رضى الله عنه قال الإمام أحمد حدثنا حذيفة بن شريح حدثنا ببيعة حدثني جبير بن سعيد بن خالد بن معدان عن كثير بن حمزة عن عمرو بن عبسة انه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجد يذكر الله فيه بنى الله له بيتا في الجنة ومن أعتق نفسا مسلمة كانت فدية من جهنم ومن شاب شيبة في الاسلام كانت له نورايوم القيامة (طريق آخر) قال أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا جرير عن سليمان بن عامر أن شرجيل بن السميط قال لعمر بن عبسة حدثنا حديثا ليس فيه تزيد ولا نسيان قال عمرو (٢٣٠) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعتق رقبة مسلمة

كانت فكيف كان من النار عضوا بعضو ومن شاب شيبة في سبيل الله كانت له نورايوم القيامة ومن رضى بسهم فبلغ فاصاب أو أخطأ كان كعتق رقبة من بنى اسمعيل ورواه أبو داود والنسائي بعضه (طريق آخر) قال أحمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا الفرج حدثنا لقمان عن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة السلمي قال قلت له حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيه انتقاص ولا وهم قال سمعته يقول من ولده ثلاثة أولاد في الاسلام قاتلوا قبل ان يبلغوا الحنث أدخل الله الجنة بفضل رجته اياهم ومن شاب شيبة في سبيل الله كانت له نورايوم القيامة ومن رضى بسهم في سبيل الله بلغ به الجعد وأصاب أو أخطأ كان له عتق رقبة ومن أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواته من الينار ومن أتقى زوجين في سبيل الله فإن الجنة ثمانية أبواب يدخل الله من أي باب شاء منها وهذه اسانيد جييدة قوية ولله الحمد (حديث آخر) قال أبو داود حدثنا

فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك عن هؤلاء شهيدا وقوله يا أيها الرسول انا أرسلناك شاهدا وقوله ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل الشاهد جميع الانبياء لقوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وقيل هو عيسى بن مريم لقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم والمشهد وعلى هذه الاقوال الثلاثة امامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمام الانبياء وأمامة عيسى وقيل الشاهد آدم والمشهد وذريته وقال محمد بن كعب الشاهد الانسان لقوله كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقال يقاتل أعضاءه ولقوله يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الأمة والمشهد سائر الامم لقوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقيل الشاهد الحفظة والمشهد بنو آدم وقيل الايام والليالي وقيل الشاهد الخلق يشهدون لله عز وجل بالوحدانية والمشهد له بالوحدانية هو الله سبحانه وسبأني بيان ما هو الحق عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعوا لله بخيرا الا استجاب الله له ولا يستعبد من شيء الا أعاده منه أخرجه الترمذي وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه وعن أبي هريرة رفعه قال الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة والمشهد هو الموعود يوم القيامة أخرجه الحاکم وصححه والبيهقي وابن مردويه وعن علي بن أبي طالب اليوم الموعود يوم القيامة والمشهد يوم النحر والشاهد يوم الجمعة وعن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهد يوم عرفة أخرجه ابن جرير والطبراني وابن مردويه وعن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية الشاهد يوم الجمعة والمشهد يوم عرفة أخرجه ابن عساكر وابن مردويه وعن أبي هريرة مثله موقوفا وعن سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان سيد الايام يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهد يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيله أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حديد وابن جرير وابن مردويه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة

عيسى بن محمد الرملي حدثنا حمزة عن ابن أبي عبله عن العريفي بن عياش الديلمي قال أتينا وائله بن الاسقع أخرجه فقلنا له حدثنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال ان أجدكم كلقراء ومجتهمة معلقو في بيته فيزيدون بقص قلنا نعم أوردنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب يعني النار بالقتل فقال أعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضواته من النار وكذا رواه النسائي من حديث ابراهيم بن أبي عبله عن العريفي بن عياش الديلمي عن وائله به (حديث آخر) قال أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا هشام بن قتادة عن قيس الجذاعي عن عقبة بن عامر

الجهنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتمر رقبة مسلمة فهو قد اؤمه من النار وحدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعد بن قنادة قال ذكرنا ان قيسا الجذامي حدث عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتمر رقبة مؤمنة فهي فكاك من النار فردبه احمد من هذا الوجه (حديث آخر) قال الامام احمد حدثنا يحيى بن آدم وابو اسجد قال حدثنا عيسى بن عبد الرحمن البجلي عن ابني جحيلة عن بنو سليم عن طلحة قال ابو اسجد حدثنا طلحة بن مضرب عن عبد الرحمن بن عوف عن البراء بن عازب قال جاء اعزاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٣١) عاتني غملا يدخلني الجنة فقال لئن كنت

اقصرت الخطبة لقد اعزضت المسئلة اعمق النعمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليست با واحدة قال لان عتق النعمة ان تفرد بعقتها وفك الرقبة ان تعين في عتقها والمخة الوكوف والقي على ذي الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطم الجائع واسق الظمان وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فتكف لسانك الامن الخير وقوله تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة قال ابن عباس ذي الحجة وكذا قال بكرمة ومجانة والضحاك وقتادة وغير واحد والنسب هو الجوع وقال ابراهيم النخعي في يوم الطعام فيه عزيز وقال قتادة في يوم يشتهي فيه الطعام وقوله تعالى يتيم اى اطعم في مثل هذا اليوم يتيم اى اقربه اى ذا قرابة منه قاله ابن عباس وعكرمة والحسن والضحاك والسدي كما جاء في الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يزيد اخبرنا هشام عن حفصة بنت سيرين عن سلمان بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصدقة على

الخرجة ابن ماجة والطبراني وابن جرير وعن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال في الآية الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وعن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه ما ان رجلا سأل عن قوله وشاهد ومشهود قال هل سالت احدا قبلي قال نعم سالت ابن عمر وابن الزبير فقالا يوم التبع ويوم الجمعة قال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ وحشنا بك على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مشهود وعن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنه ما في الآية قال الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا انا ارسلك شاهدا ذلك يوم مشهود وعن ابن عباس قال اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا ذلك يوم مجوع له الناس وذلك يوم مشهود وعنه قال الشاهد الله والمشهود يوم القيامة قلت وهذه التفسيرات عن الصحابة رضي الله عنهم قد اختلفت كما ترى وكذلك اختلفت تفاسير التابعين بعدهم واستدل من استدلى منهم بايات ذكر الله فيها ان ذلك الشيء شاهد أو مشهود فجعله دليلا على انه المراد بالشاهد والمشهود في هذه الآية المطلقة وليس ذلك بذييل يستدل به على ان الشاهد والمشهود المذكورين في هذا المقام هو ذلك الشاهد والمشهود الذي ذكر في آية أخرى والارم أن يكون قوله هما وشاهد ومشهود هو جميع ما يطلق عليه في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة انه يشهد داوانه مشهود وليس بعض ما السنة ولو ابلغ اختلفا في ما يولى من بعض ولم يقل قائل بذلك فان قلت قيل في المرقع الذي ذكره من حديث أبي هريرة وحديث أبي مالك الاشعري وحديث جابر بن مطعم ومرسل سعيد بن المسيب ما يعين هذا اليوم الموعود والشاهد والمشهود قلت أما اليوم الموعود فلم تختلف هذه الروايات التي ذكر فيها بل اتفقت على انه يوم القيامة وأما الشاهد ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم الجمعة وفي حديثه الثاني انه يوم عرفة ويوم الجمعة وفي حديث الاشعري انه يوم الجمعة وفي حديث جابر انه يوم الجمعة وفي مرسل سعيد انه يوم الجمعة فاتفقت هذه الاحاديث عليه ولا تضرب زيادة يوم عرفة عليه في حديث أبي هريرة الثاني وأما المشهود ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم عرفة وفي حديثه الثاني انه يوم القيامة وفي حديث أبي مالك انه يوم عرفة وفي حديث جابر انه يوم عرفة وكذا في حديث سعيد فقد تعين في هذه الروايات انه يوم عرفة وهي أربع من

المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنان صدقة وصلة وقد رواه الترمذي واللساني وهذا اسناد صحيح وقوله تعالى أو مسكينا ذا مربة أي فقيرا مذقعا لاصقا بالتراب وهو الذقعا أيضا قال ابن عباس ذا مربة هو المطروح في الطريق الذي لا يثبت له ولا شيء بقية من التراب وفي رواية هو الذي يلحق بالذقعا من الفقر والحاجة ليس له شيء وفي رواية عنه البعيد المربة قال ابن أبي حاتم يعنى الغريب عن وطنه وقال بكرمة هو الفقير المدون المحتاج وقال سعيد بن جابر هو الذي لا يأخذه وقال ابن عباس وسعيد وقتادة ومقاتل بن حيان هو ذو الغيال وكل هذه قريبة المعنى وقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا أي ثم هو مع هذه الاوصاف الجيلة

الظاهرة مؤمن بقلبه محتسب ثواب ذلك عند الله عز وجل كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وقال تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن الآية وقوله تعالى وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة اي كان من المؤمنين العاملين صالحا المتواصين بالصبر على أذى الناس وعلى الرحمة بهم كما جاء في الحديث الراجون يرجوهم الرحمن ارجوهم في الارض يرجوهم في السماء وفي الحديث الآخر لا يرحم الله من لا يرحم الناس وقال أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عامر (٢٣٢) عن عبد الله بن عمرو بن روية قال من لم يرحم صغيرنا

ويعرف حق كبيرنا فليس منا وقوله تعالى أولئك أصحاب الجنة أي المتصفون بهذه الصفات من أصحاب اليمين ثم قال والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة أي أصحاب الشمال عليهم نار مؤصدة أي مطبقة عليهم فلا محيد لهم عنها ولا خروج لهم منها قال أبو هريرة وابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب القرظي وعطية العوفي والحسن وقتادة والسدي مؤصدة أي مطبقة قال ابن عباس مغلقة الابواب وقال مجاهد أصد الباب بلغة قریش أي أغلقه وسيأتي في ذلك حديث في سورة ويل لكل همزة وقال الضحاک مؤصدة حمط لا باب له وقال قتادة مؤصدة مطبقة فلا ضوء فيها ولا فرج ولا خروج منها آخر الابد وقال أبو عمر ان الجحيم اذا كان يوم القيامة أمر الله بكل جبار وكل شيطان وكل من كان يخاف الناس في الدنيا شره فاونقوا بالحديد ثم أمر بهم إلى جهنم ثم أوصدوها عليهم أي أطبقوها قال فلا والله لا نسقمقر أقدامهم على

تلك الرواية التي صرح فيها بأنه يوم القيامة فصل من مجموع هذا ربحان ما ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وأما اليوم الموعود فقد قدمنائه وقع الاجماع على انه يوم القيامة (قتل أصحاب الاخدود) هذا جواب القسم واللام فيه مضمرة وهو الظاهر وبه قال الفراء وغيره وقيل تقديره لقد قتل خذفت اللام وقد وعلى هذا تكون الجملة خبرية والظاهر أنها دعائية لان معنى قتل لعن قال الواحد في قول الجيسج والدعائية لا تكون جوابا للقسم فقيل الجواب قوله ان الذين قتلوا المؤمنين وقيل قوله ان بطش ربك لشديد وبه قال المبرد واعتراض عليه بطول الفصل وقيل هو مقدر يدل عليه قوله قتل أصحاب الاخدود كأنه قال اقسم بهذه الاشياء ان كفار قريش ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل تقدير الجواب ان الامر حق في الجزاء وقيل تقدير الجواب لتبعث واختاره ابن الانباري وقال أبو حاتم السجستاني وابن الانباري أيضا في الكلام تقديم وتأخير أي قتل أصحاب الاخدود والسماء ذات البروج واعتراض عليه بأنه لا يجوز ان يقال والله قام زيد وعن ابن مسعود قال والسماء ذات البروج الى قوله شاهد ومشهود هذا قسم على ان بطش ربك لشديد الى آخرها والاخذ وجمع خد وهو الشق العظيم المستطيل في الارض كالخندق وجهه أخايد ومنه الخد لجحارى الدموع والخدعة لان الخد يوضع عليها ويقال تخد وجه الرجل اذا صارت فيه أخايد من جراح أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي والطبراني عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ملك من المأول فيمن كان قبلكم وكان لذلك الملك كاهن يكن له فقال له ذلك الكاهن انظر الى غلاما فهما أوقال فطنا فطنا فاعلمه على فاني أخاف ان أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه قال فنظر والله على ما وصف فأمره ان يحضر ذلك الكاهن وان يختلف اليه فجعل الغلام يختلف اليه وكان على طريق الغلام راهب في ضومعة فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلاما ربه فلم يزل به حتى أخبره فقال انما عبد الله فجعل الغلام يكث عند هذا الراهب ويطلب عن الكاهن فارسل الكاهن الى أهل الغلام انه لا يكاد يحضر في فأخبر الغلام الراهب بذلك فقال له الراهب اذا قال لك أين كنت فقل عند أدلى

قرار ابدوا والله لا ينظرون فيها الى أديم سماء أبدوا والله لا تلتقي

واذا

جفون أعينهم على غرض نوم أبدوا والله لا يذوقون فيها بارد شراب أبدوا واد ابن أبي حاتم أخر تفسير سورة البلد والله الجحد والمثنه * (تفسير سورة الشمس وضحاها وهي مكية) * تقدم حديث جابر الذي في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشاها والارض وماطعاها ونفس وما سواها فإلهمها فجورها وتقواها قد أفلح والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وماطعاها ونفس وما سواها فإلهمها فجورها وتقواها قد أفلح

من زكاهما وقد خاب من ذسها قال مجاهد والشمس وضحاها أي وضوئها وقال قتادة وضحاها النهار كله قال ابن جرير والصواب أن يقال أقسم الله بالشمس ونهارها لأن ضوء الشمس الظاهر النهار والقمر إذا تلاحها قال مجاهد تبعها وقال العوفي عن ابن عباس والقمر إذا تلاحها قال يتلو النهار وقال قتادة إذا تلاحها ليلة الهلال إذا سقطت الشمس روى الهلال وقال ابن زيد هو يتلوها في النصف الأول من الشهر ثم هي تتلو وهو يتقدمها في النصف الأخير من الشهر وقال مالك عن زيد بن أسلم إذا تلاحها ليلة القدر وقوله تعالى والنهار إذا جلاها قال مجاهد أضاعوا قال قتادة والنهار إذا جلاها (٢٣٣) إذا غشيتها النهار وقال ابن جرير وكان

بعض أهل العربية يتأول ذلك بمعنى والنهار إذا جلا الظلمة لدلالة الكلام عليها قلت ولو أن هذا القائل تأول ذلك بمعنى والنهار إذا جلاها أي البسمطة لكان أولى وصح تأويله في قوله تعالى والليل إذا يغشاها فكان أجود وأقوى والله أعلم ولهذا قال مجاهد والنهار إذا جلاها أنه كقوله تعالى والنهار إذا تجلى وأما ابن جرير فاختر عود الضمير في ذلك كله على الشمس لجرى ذكرها وقالوا في قوله تعالى والليل إذا يغشاها يعني إذا غشيت الشمس حين تغيب فقطم الأفاق وقال بقية بن الوليد عن صفوان حدثني يزيد بن زبيدة قال إذا جاء الليل قال الرب جل جلاله غشى عبدي خلق العظيم فالليل يهابه والذي خلقه أحق أن يهاب رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى والسماء وما بناها يحتمل أن يكون ما هنا مصدرية بمعنى والسماء وما بناها وهو قول قتادة ويحتمل أن يكون بمعنى من يعنى والسماء وما بناها وهو قول مجاهد وكلاهما متساويان والبناء هو الرفع كقوله تعالى

وإذا قال لك أهالك أين كنت فأخبرهم أني كنت عند الكاهن فبينما الغلام على ذلك أذمر بجماعة من الناس كثير قد حبستهم دابة يقال انها كانت أسدا فاختد الغلام حجرا فقال اللهم إن كان ما يقول ذلك الراهب حقا فاسألك أن تقتل هذه الدابة وإن كان ما يقول الكاهن حقا فاسألك أن لا تقتلها ثم رمى فقتل الدابة فقال الناس من قتلها قالوا الغلام ففرغ الناس وقالوا قد علم هذا الغلام علما لم يعلمه أحد فسمع أعمى خفاة فقال له إن أنت رددت على بصري فلك كذا وكذا فقال الغلام لا أريد منك هذا ولكن أرأيت أن يرجع عليك بصرك أن تؤمن بالذي رده عليك قال نعم فدعا الله فرد عليه بصره فأمن الأعمى فبلغ الملك أمرهم فبعث اليهم فأتى بهم فقال لا تقتلن كل واحد منكم قتله لا تقتل به صاحبه فأمر بالراهب والرجل الذي كان أعمى فوضع المنشار على مفروق أحدهما فقتله وقتل الآخر بقتله أخرى ثم أمر بالغلام فقال انطلقوا به إلى جبل كذا وكذا فألقوه من رأسه فانطلقوا به إلى ذلك الجبل فلما انتهوا إلى ذلك المكان الذي أرادوا أن يلقوه منه جعلوا يترافئون من ذلك الجبل ويتردون حتى لم يبق منهم إلا الغلام ثم رجع الغلام فأمر به الملك أن ينطلقوا به إلى البحر فيلقوه فيه فانطلقوا به إلى البحر فغرق الله الذين كانوا معه وأنجاه فقال الغلام للملك إنك إن تقتلني حتى تصابني وترميني وتقول إذا رميتني بسم الله رب الغلام فأمر به فصاب ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوقع السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ثم مات فقال الناس لقد علم هذا الغلام علما ما علمه أحد فأنابوا من رب هذا الغلام فقيل للملك أخرجت أن خالقك ثلاثة فهذا العالم كله قد خالفوك قال فخذوا خذوا ثم أتى فيها الخطب والنار ثم جمع الناس فقال من رجع عن دينه تر كذا ومن لم يرجع ألقيناه في هذه النار فجعل يلقيهم في تلك الأخدود فقال يقول الله قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود حتى بلغ العزير الحميد فاما الغلام فإنه دفن ثم أخرج في ذكراه خرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل ولهذا القصة ألفاظ فيها بعض اختلاف وقد رواها مسلم في آخر الصحيح عن هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب وأخرجها أحمد من طريق عقان عن حماد بن عمار وأخرجها النسائي عن أحمد بن سليمان عن حماد بن سلمة وأخرجها الترمذي عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت به وعن علي بن أبي

(٣٠ - فتح البيان عاشر) والسماء بنيناها بأي قوة وأنالموسعون والارض فرشناها فتم الماهدون وهكذا قوله تعالى والارض وما طحاها قال مجاهد طحاها دحاها قال العوفي عن ابن عباس وما طحاها أي خلق فيها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس طحاها دحاها وقال مجاهد وقتادة والنجاء والندى والثوزي وأبو صالح وابن زيد طحاها بسطها وهذا أشهر الأقوال وعليه الأكثر من المفسرين وهو المعروف عند أهل اللغة قال الجوهري طخوته مثل دحوته أي بسطته وقوله تعالى وتنس وما سابها أي خلقتها سوية مستقيمة على القطرة القوية كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة فجاءهم هل تحسبون فيها من جدعاء أخرجاه من رواية أبي هريرة وفي صحيح مسلم من رواية عياض بن حماد الجاشعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اني خلقت عبادة حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وقرله تعالى فآلهمها فجورها وتقواها أي فآرشدنا الى فجورها وتقواها أي بين ذلك لها وهدانا الى ما قدر لها قال ابن عباس فآلهمها فجورها وتقواها بين آله الخير والشر وكذا قال مجاهد وقتادة والضحك (١٣٤) والثوري وقال سعيد بن جبير آلهمها الخير والشر وقال ابن زيد جعل فيها

طالب في قوله أصحاب الاخذود قال هم الحبشة أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وعن ابن عباس قال هم ناس من بني اسرائيل خدوا وأخذودا في الارض أو قدوافيه نارائهم أقاموا على ذلك الاخذود رجالا ونساء فعرضوا عليها أخرجه ابن جرير وقال مقاتل كانت الاخذود ثلاثة واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار فاما التي بالشام فهو اباطاموس الرومي وأما التي بفارس فختنصرو ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذنونواس فاما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا وأُنزل في التي بنجران اليمن وذلك لان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكرها الله تعالى لأصحاب رسوله ليحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين (النازعات الوقود) قرأ الجمهور النار بالجر على انهم ابدل اشغال من الاخذود لان الاخذود مشتق عليهم او حينئذ فلا بد فيه من ضمير مقدر أي النار فيه وذات الوقود وصف لها بانها نار عظيمة والوقود الحطب الذي توقده وقيل هو بديل كل من كل وقيل ان النار مخفوضة على الجوار حكاه مكي عن الكوفيين قرأ الجمهور بفتح الواو من الوقود وقرئ بضمها ويرفع النار على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي النار او على انها فاعل فعل محذوف أي أحرقتهم النار (أذهم عليها قعود) العامل في الطرف قتل أي لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين على ما بدؤهم او يقرب اليها قال مقاتل يعني عند النار قعود يعرضونهم على الكفر وقال مجاهد كانوا قعودا على الكرامى عند الاخذود قال زاده عبر عن القعود على حافة النار بالقعود على نفس النار للدلالة على انهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقتدون فيها من شأوه ويخلون سبيل من شأوه (وهم) أي الذين خدوا والاخذود وهم المالك وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) بالله تعالى من عرضهم على النار ليرجعوا الى دينهم (شهود) أي حضورا ويشهد بعضهم لبعض عند المالك بأنه لم يقصر فيما أمر به وقيل يشهدون بما فعلوا يوم القيامة ثم تشهد عليهم السننهم وأيديهم وأرجلهم وقيل على بمعنى مع والتقدير وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق شهود لا يرقون لهم لغاية قسوة قلوبهم هذا هو الذي يستدعيه النظم وتنطق به الروايات المشهورة قال الزجاج أعلم الله قصة قوم بلغت بصيرتهم وحقيقة ايمانهم الى ان صبروا على ان يحرقوا بالنار في الله وفيه حث للمؤمنين على الصبر وتحمل اذى أهل الكفر والعناد روى ان الله انجى المؤمنين

فجورها وتقواها وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا صفوان ابن عيسى وأبو عاصم النبيل قال حدثنا عذرة بن ثابت حدثني يحيى بن عقييل عن يحيى بن معمر عن أبي الاسود الدبلي قال قال عمران بن حصين رأيت ما يعمل فيه الناس ويتكادحون فيه أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأكدت عليهم الحجة قلت بل شئ قضى عليهم قال فهل يكون ذلك ظالما قال ففرغت منه فزعا شديدا قال قلت له ليس شئ الا هو خلق ومالك يده لا يسئل عما يفعل وهم يسألون قال سددك الله انما سألتك لآخبر عقالك ان رجلا من مزينة أوجهينه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس فيه ويتكادحون أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أم شئ مما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأكدت به عليهم الحجة قال بل شئ قد قضى عليهم قال فقيم يعمل قال

من كان الله خلقه لاحدى المتزنتين يهيمه لها وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها رواه أحمد ومسلم من حديث عذرة بن ثابت به وقوله تعالى قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى نفسه أي بطاعة الله كما قال قتادة وطهرها من الاخلاق الدنية والذاتل ويروى نحوه عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وكقوله تعالى قد أفلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى وقد خاب من دساها أي دسها أي أدخلها ووضع منها بخذلانه اياها عن الهدى حتى ركب المعاصي وترك طاعة الله عز وجل وقد يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى الله نفسه وقد خاب من دسى

الله نفسه كما قال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قال حدثنا سهل بن عثمان حدثنا أبو مالك يعني عمرو بن الحرث بن هشام عن عمرو بن هاشم عن جوير عن النخالة عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قول الله عز وجل قد أفلح من زكاه قال النبي صلى الله عليه وسلم أفلحت نفس زكاه الله عز وجل ورواد ابن أبي حاتم من حديث أبي مالك به وجو يبرهوان سعيد متروك الحديث والنخالة لم يلق ابن عباس وقال الطبراني حديث شاذلي بن عثمان ابن صالح حدثنا أبي حدثنا ابن الهيعة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال (٢٣٥) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا امر

بهم هذه الآية ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ووقف ثم قال اللهم أنت نفسى تقواها أنت وليها ومولاها وخير من زكاه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يعقوب بن حميد المدني حدثنا عبد الله بن عبد الله الأموي حدثنا معن بن محمد الغفاري عن حنظلة بن علي الأسلمى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فألهمها فجورها وتقواها قال اللهم أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها لم يخبروه من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن نافع عن ابن عمر عن صالح بن سعيد عن عائشة أنها فقدت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلم تبه به فدها فوقت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها تفرد به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث

الملقن في النار وكانوا سبعة وسبعين يقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقتهم وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او واحد عشر ولم يرد نص بتعيين عددا أصحاب الاخدود (وما نقيموا منهم) قرأ الجهور نقيموا بفتح النون وقرئ بكسرهما والفصح الفتح في المختار نقيم الامر كرهه وبابه ضرب ونقم من باب فهم لغة أى ما أنكر واعليهم ولا عابوا منهم (الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) الا أن صدقوا بالله الغالب المحمود في كل حال قال الزجاج ما أنكر واعليهم ذنبا الايمانهم وهذا كقوله هل تنقمون منا الا ان آمننا بآيات ربنا وهذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم كافي قوله

لا عيب فيهم سوى أن التزيل بهم * يسألون عن الاهل والاطوان والحشم

وقول الآخر

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذلك عناق الطير شكلا عيونها

وقول الآخر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكائب

ثم وصف سبحانه بما يدل على العظم والقمامة فقال (الذى له ملك السموات والارض) ومن كان هذا شأنه فهو حقيق بان يؤمن به ويوحده (والله على كل شئ شهيد) من فعلهم بالمؤمنين لا تخفى عليه منه خافية وفي هذا وعيد شديد لأصحاب الاخدود وعد خير لمن عذبه على دينه من أولئك المؤمنين ثم بين سبحانه ما أعد لأولئك الذين فعلوا بالمؤمنين ما فعلوا من التحريق فقال (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أى حرقوهم بالنار والعرب تقول فتنت الشئ أى أحرقتة وفتنت الدرهم والدينار اذا أدخلته النار لتتغير جودته ويقال دينار فتون ويسمى الصانع الفتان ومنه قوله يوم هم على النار يفتنون أى يحرقون وقيل معنى فتنوا المؤمنين محنهم في دينهم ليرجعوا عنه قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالخصيص ترك للظاهر من غير دليل (ثم لم يتوبوا) من قبح صنعهم ولم يرجعوا عن كفرهم وفتنتهم (فلهم) فى الآخرة (عذاب جهنم) بسبب كفرهم (ولهم) عذاب آخر إذ عدلى عذاب كفرهم وهو (عذاب الحريق) الذى وقع منهم المؤمنين وقيل ان الحريق اسم من اسماء النار كالسعير وقيل انهم يعذبون فى جهنم بالمهريق ثم يعذبون بعذاب الحريق

عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والههم والجنون والجبن والبخل وعذاب القبر اللهم أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع وعلم لا ينفع ودعوة لا يستجاب لها قال زيد بن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمناهن ونحن نعلمكموهن رواه مسلم من حديث ابن معاذ عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث وأبي عثمان النهدي عن زيد بن أسلم عن زيد بن أرقم به (كذبت ثمود بطغواها) اذا نبعت أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه ففقروها فدمدم عليهم ربهم بذنوبهم فسواها ولا يخاف عقباها

يخبر تعالى عن ثبوت انهم كذبوا رسوله - بسبب ما كانوا عليه من الطغيان والبغي وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجهاها والاول
 أولى قاله مجاهد وقتادة وغيره - ما فاعقبهم ذلك تكذبا في قلوبهم بما جاءهم به رسوله عليه الصلاة والسلام من الهدى واليقين اذ
 انبعث أشقاها أي أشقى القبيلة وهو قدار بن سالف عاقر الناقة وهو أحمر عذود وهو الذي قال الله تعالى فننادوا صاحبهم فتعاطى
 فقر الابد وكان هذا الرجل عزيزا فيهم شريفا في قومه نسبيا رئيسا طاعا كما قال الامام أحمد حدثنا ابن عمر حدثنا هشام عن أبيه
 عن عبد الله بن زمعة قال خطب رسول (٢٣٦) الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقرها فقال اذ انبعث أشقاها

انبعث لها رجل عامر عزيز منيع
 في رهطه مثل أبي زمعة - رواه
 البخاري في التفسير ومسلم في صفة
 النار والترمذي والنسائي في التفسير
 من سننهما وكذا ابن جرير وابن أبي
 حاتم عن هشام بن عروة به وقال ابن
 أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا
 ابراهيم بن موسى حدثنا عيسى
 ابن يونس حدثنا محمد بن اسحق
 حدثني يزيد بن محمد بن خنيم عن
 محمد بن كعب القرظي عن محمد بن
 خنيم بن يزيد عن عمار بن ياسر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لعلي الأحدثك بأشقى الناس
 قال بلى قال رجلا ن أحمر عذود
 الذي عقر الناقة والذي يضربك
 يا علي على هذا يعني قرنه حتى يتبل
 منه هذه يعني لحيته وقوله تعالى
 فقال لهم رسول الله يعني صالحا
 عليه السلام ناقة الله أي احذروا
 ناقة الله ان تمسوها بسوء فمكروها
 أي لا تعبدوا عليها في سقيتها فان
 لها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم
 قال الله تعالى فكذبوه فعقروها
 أي كذبوه فيما جاءهم به فأعقبهم
 ذلك ان عقروا الناقة التي أخرجها

قال اول عذاب يبردها والثاني عذاب بجمرها وقال الربيع بن أنس ان عذاب الحر يق
 اصيبوا به في الدنيا وذلك ان النار ارتفعت من الاخذ ودلى الماء وأصحابه فاحرقتهم وبه
 قال الكلبي ومفهوم الآية انهم لو تابوا لخرجوا من هذا الوعد وانما عذبهم سبحانه بآداة
 التراخي لان التوبة مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان ثم لما ذكر سبحانه وعيد المجرمين
 اتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين الذين أحرقوا بالنار فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 وظاهر الآية العموم فيدخل في ذلك المحرقون في الاخذ وبسبب ايمانهم دخول اوليا
 والمعنى ان الجامعين بين الايمان وعمل الصالحات (الهم) بسبب الايمان والعمل الصالح
 (جنات تجري من تحتها) أي تحت أسرتها وغرفها وجميع أماكنها (الاهوار) يتلذذون
 ببردها في تطير ذلك الحر الذي صبروا عليه في الدنيا وقد تقدم كيفية جري الانهار من تحت
 الجنات في غير موضع وأوضحنا انه ان أريد بالجنات الاشجار فجري الانهار من تحتها واضح
 وان أريد بها الارض المشتملة عليها فالتحسية باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر لانها اسطرة
 لساكنيها وأرضها (ذلك) أي ما تقدم ذكره عما أعد الله لهم (الفوز الكبير) الذي لا يعدله
 فوز ولا يقاربه ولا يداينه والفوز النظم بالمطلوب وما في ذلك من معنى البعد لا ليدان بعلم
 درجته في الفضل والشرف (ان بطش ربك) بالكفار (اشديد) بحسب ارادته قاله
 الجلال المحلى وفيه اشارة الى الرد على الفلاسفة القائلين بانه موجب بالذات وقد نطق
 القرآن بانه فعال لما يريد والجملة مستأنفة لخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم مبينة لما
 عند الله سبحانه من الجزاء لمن عصاه والمغفرة لمن أطاعه والمعنى ان أخذت تعالى للعبادة
 والظلمة شديد والبطش الاخذ بعنف ووصفه بالشدة يدل على انه قد تضاعف وتفاقم ومثل
 هذا قوله ان أخذه أليم شديد (انه هو يبدئ ويعيد) أي يخلق الخلق أولا في الدنيا
 ويعيدهم أحياء بعد الموت كذا قال الجمهور وقيل يبدئ للكفار عذاب الحريق في الدنيا
 ثم يعيده لهم في الآخرة واختار هذا ابن جرير والاول أولى وقال ابن عباس يبدئ
 العذاب ويعيده انتهى ومن كان قادرا على الاجادة والاعادة اذا بطش كان بطشه في غاية
 الشدة وبهذا ظهر التعليل بهذه الجملة لما سبق من شدة البطش (وهو الغفور الودود) أي
 بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها بالغ المحبة للمطيعين من أوليائه قال
 مجاهد الواد لا وليائه فهو فعول بمعنى فاعل وقال ابن زيد معنى الودود الرحيم وحكي

الله من الصخرة آية لهم ووجهة عليهم فدمدم عليهم ربهم أي غضب عليهم فدمر عليهم فسواها أي جعل
 العقوبة نازلة عليهم على السوا قال قتادة بلغنا أن أحمر عذود لم يعقر الناقة حتى يابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنشاهم فلما اشتبك
 القوم في عقروها دمدم الله عليهم بذنوبهم فسواها وقوله تعالى ولا يخاف وقرئ فلا يخاف عقباها قال ابن عباس لا يخاف الله من أحد
 تبعه وكذا قال مجاهد والحسن وبكر بن عبد الله المزني وغيرهم وقال الضحاك والسدي ولا يخاف عقباها أي لم يخف الذي عقروها
 عاقبة ما صنع والقول الاول اولي دلالة السياق عليه والله أعلم آخر تفسير سورة الشمس وضحاها والله الحمد والمآلة

* (تفسير سورة الليل وهي مكية) * تقدم قوله عليه السلام لمعاذ فيها لصليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى) * (بسم الله الرحمن الرحيم) والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكور والانثى ان سعيكم اشتى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من يجمل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شعبة عن معوية عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام فدخل مسجد دمشق فصلى فيه ركعتين وقال اللهم ارزقني جليسا صالحا اجلس الى ابي الدرداء فقال له ابو (٢٣٧) الدرداء ممن انت قال من اهل الكوفة قال

المبرد عن اسمعيل القاضي ان الودود هو الذي لا ولده وقيل الودود بمعنى المودود أى يوده عباده الصالحون ويحبونه كذا قال الازهرى قال ويجوز ان يكون فعولا بمعنى فاعل أى يكون محبا لهم قال وكنتا الصفتين مدح لانه جل ذكره ان أحب عباده المطيعين فهو فضل منه وان أحبه عباده العارفون فلما تقرر عندهم من كريم احسانه قال ابن عباس الودود الحبيب وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال أصحاب السنة غفور مطلقا لمن تاب ومن لم يتب لان الآية مذكورة في معرض المدح والتعديح بكونه غفورا مطلقا ثم قال جل عليه أولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يجعل على الاطلاق قاله زاده (ذوالعرش المجيد) قرأ الجهور برفع المجيد على انه نعت لذو واختاره أبو عبيد وأبو حاتم قال لان المجد هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه هو المنعوت بذلك وقرى بالجر على انه نعت للعرش ومجده علوه وعظمته وقد وصف سبحانه عرشه بالكرم كما في آخر سورة المؤمنين قال ابن عباس المجيد الكريم قيل ان العرش أحسن الاجسام وقيل هو نعت لربك ولا يضر الفصل بينهم ما لانها صفات لله سبحانه وقال مكى هو خبر بعد خبر والاول أولى ومعنى ذوالعرش ذوالملك والسلطان كما يقال فلان على سريره ملكه وقيل المراد خالق العرش (فعال لما يريد) من الابداء والاعادة قال عطاء لا يعجز عن شئ يريد ولا يتمتع منه شئ طلبه وارتفاع فعال على انه خبر بمبتدأ محذوف قال الفراء هو رفع على التكرير والاستئناف لانه نكرة محضة قال ابن جرير رفع فعال وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لاعراب الغفور الودود وانما قال فعال لان ما يريدو يعمل في غاية الكثرة والارادة فمما تكونينية فيكون فيه دلالة على خلق أفعالهم وختم به الصفات لانه كالتجربة للاوصاف السابقة قال الكرخي ذكره لضرب من التعظيم تلاشى عنده الاوهام والعقول قال بعضهم وفيه لالة على انه لا يجب عليه شئ لان الله على ان فعله بحسب ارادته ثم ذكر سبحانه خبر الجوع الكافرة فقال (هل أتاك حديث الجنود) والجملة مستأنفة مقرر لما تقدم من شدة بطشه سبحانه وكونه فعلا لما يريد وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى هل أتاك يا محمد خبر الجوع الكافرة الطاغية في الامم الخالصة المكذبة لانبيائهم المتجنسة عليهم باسمهم فقال (فرعون وغود) وهو يدل من الجنود فالمراد بشرعون هو وقومه والمراد بشود القوم المعروفون والمراد بحديثهم ما وقع منهم من الكفر

كيف سمعت ابن أم عبد يقرأ الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى قال علقمة والذكر والانثى فقال أبو الدرداء لقد سمعتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زال هؤلاء حتى شككتوني ثم قال ألم يكن فيكم صاحب الوساد وصاحب السر الذي لا يعلمه أحد غيره والذي أجبر من الشيطان على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد رواه البخاري ههنا وسلم من طريق الاعمش عن ابراهيم قال قدم أصحاب عبد الله على أبي الدرداء فطلبهم فوجدتهم فقال أيكم يقرأ على قراءة عبد الله قالوا كلنا قال أيكم أحفظ فأشاروا الى علقمة فتسال كيف سمعته يقرأ والليل اذا يغشى قال والذكر والانثى قال أشهد انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدون ان أقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا أتابعهم هذا لفظ البخارى هكذا قرأ ذلك ابن مسعود وأبو الدرداء ورفعاه أبو الدرداء وأما الجهور فقرأ وأذلك كما هو المثبت في المصحف الامام

العثماني في سائر الاقايق وما خلق الذكور والانثى فاقسم تعالى بالليل اذا يغشى أى اذا غشى الخليفة بظلامه والنهار اذا تجلّى أى بضياءه وانشر اقدار ما خلق الذكور والانثى كقوله تعالى وخلقناكم أزواجا وكقوله ومن كل شئ خلقنا زوجين ولما كان القسم بهذه الاشياء المتضادة كان المقسم عليه أيضا متضادا اولها قال تعالى ان سعيكم اشتى أى اعمال العباد التي اكتسبوها متضادة أيضا ومتخالفة في فاعل خيرا ومن فاعل شر قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى أى أعطى ما أمر به واخرجه واتقى الله في أموره وصدق بالحسنى أى بالمجازاة على ذلك قاله قتادة وقال خبيث بالثواب وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو صالح وزيد بن أسلم وصدق

بالحسنى أى بالخلاف وقال أبو عبد الرحمن السلمى والضحاك وصدق بالحسنى أى بلا اله الا الله وفى رواية عن عكرمة وصدق بالحسنى أى بما أنتم الله عليه وفى رواية عن زيد بن أسلم وصدق بالحسنى قال الصلاة والزكاة والصوم وقال مرة وصدق الفطر وقال ابن أبى حاتم حدثنا أنور زرععة حدثنا صفوان بن صالح الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد حدثني من سمع أبا العالية الرياحي يحدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن قال الحسن الجنة وقوله تعالى فسنيسره لليسرى قال ابن عباس يعنى للخير وقال زيد بن (٢٣٨) أسلم يعنى الجنة وقال بعض السلف من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ومن جزاء

السيئة السيئة بعدها ولهذا قال تعالى وأما من يجمل واستغنى قال عكرمة عن ابن عباس أى يجمل بماله واستغنى عن ربه عز وجل رواه ابن أبى حاتم وكذب بالحسنى أى بالجزاء فى الدار الآخرة فسنيسره لليسرى أى لطريق الشرك قال تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون والآيات فى هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل يجازى من قصد الخير بالتوفيق له ومن قصد الشر بالخذلان وكل ذلك بقدره مقدر والا حادىث الدالة على هذا المعنى كثيرة (رواية أبي بكر الصديق رضى الله عنه) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عياش حدثني العطاء بن خالد حدثني رجل من أهل البصرة عن علي بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق عن أبيه قال سمعت أبي يذكر أن أباه سمع أبا بكر وهو يقول قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنعمل على ما فرغ منه أو على أمر مؤتلف قال بل على أمر قد فرغ منه قال ففهم

والعناد والضلال وما وقع عليهم من العذاب والنكال وقصتهم مشهورة وقد تكررت فى الكتاب العزيز ذكرها فى غير موضع واقتصر على الطائفتين لاشتهار امرهما عند أهل الكتاب وعند مشركى العرب ودل بهما على أمثالهما ثم أضرب عن مماثلة هؤلاء الكفار الموجودين فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم أضربا بانقلاب الدنيا تقدم ذكرهم وبين أنهم أشد منهم فى الكفر والتكذيب فقال (بل الذين كفروا فى تكذيب) شديد لك ولما جئت به ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار (والله من وراءهم محيط) أى يقدر على أن ينزل بهم ما أنزل بالولئك لأعاصم لهم منه والاحاطة بالشئ الحصر له من جميع جوانبه فهو متميز لعدم نجاتهم بعدم فوات المحاط به على المحيط ثم رد سبحانه تكذيبهم بالقرآن فقال (بل هو قرآن مجيد) أى متناهى فى الشرف والكرم والبركة والنفع معجزه ينظمه على الطبقة من بين الكتب وحيد فى النظم والمعنى ليكون بيانا لما شرعه الله لعباده من أحكام الدين والدنيا وليس هو كما يقولون انه شعر وكهانة وسحر (فى لوح محفوظ) أى مكتوب فى لوح وهو أم الكتاب محفوظ عند الله من وصول الشياطين اليه قرأ الجهور ولوح بفتح اللام واتفق عليها القراء (١) وقرأ الجهور محفوز بالجر على انه نعت للوح وقرئ برفعه على انه نعت للقرآن أى بل هو قرآن مجيد محفوز فى لوح قبل والمراد بالوح بضم اللام الهوى والقضاء الذى فوق السماء السابعة وبه قال أبو الفضل وكذا قال ابن خالويه وقال فى الصحاح للوح بالضم الهوى بين السماء والارض وعن ابن عباس قال أخبرني أن لوح الذى ذكر لولح واحد فيه الذى ذكره أن ذلك اللوح نور وانه مسيرة ثلثمائة سنة أخرجه ابن المنذر وعن أنس أن اللوح المحفوظ الذى ذكره الله فى الآية فى جهة اسرافيل وأخرج أبو الشيخ قال السيوطى بسند جيد عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ كسيرة مائة عام فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق اكتب على فى خلقى جبرى بما هو كائن الى يوم القيامة وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن عيسى العرش

(سورة الطارق هى سبع عشرة آية وهى مكتوبة بالخلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن خالد العدواني انه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق ثقف وهو قائم على قوس أو عصا حين أتاهم يتبع النصر عندهم فسمعهم يقرأ والسماء والطارق حتى ختمها قال فوعيتها فى الجاهلية ثم قرأتها فى الاسلام قال

العمل يا رسول الله قال كل ميسر لما خلق له (رواية على رضى الله عنه) قال البخارى حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ببيع الغرق فى جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعه من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تبكى فقال اعلموا بكل ميسر لما خلق له ثم قرأ ما من أعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وكذا (١) الا يحيى بن يعمر وابن السميع فأنهم ما قرأوا بالضم اه منه

رواه من طريق شعبة وو كيع عن الاعشى بنحوه ثم رواه عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد
الرحمن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا
حوله ومعه مخضرة فنكس فجعل ينكت بمخضرته ثم قال ما منكم من أحد أومأ من نفس منقوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار
والأقد كتبت شقية أو سعيدة فقال رجل يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وندع العمل فن كان من أهل السعادة فسيصير إلى
أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاء فسيصير إلى أهل الشقاء (٢٣٩) فقال أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل

السعادة وأما أهل الشقاء فييسرون
إلى عمل أهل الشقاء ثم قرأ فاما من
أعطى واتى وصدق بالحسنى
فسيبسر له اليسرى وأما من بخل
واستغنى وكذب بالحسنى فسيبسر
للعسرى وقد أخرجه بقية الجماعة
من طرق عن سعيد بن عبيدة به
(رواية عبد الله بن عمر) قال الامام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا
شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال
سمعت سالم بن عبد الله يحدث عن
ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله
أرأيت ما نعمل فيه أفى أمر قد
فرغ أو مبتدأ أو مبتدع قال فيما
قد فرغ منه فاعمل يا ابن الخطاب
فإن كلاميسر أمان كان من أهل
السعادة فإنه يعمل للسعادة وأما
من كان من أهل الشقاء فإنه يعمل
لشقاء ورواه الترمذي في القدر
عن بنادر عن ابن مهدي به وقال
حسن صحيح حديث آخر من
رواية جابر قال ابن جرير حدثني
يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني
عمرو بن الحرث عن أبي الزبير عن
جابر بن عبد الله أنه قال يا رسول الله
أنعمل لأمر قد فرغ منه أو لأمر

فدعني ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرا ثم فقال من معهم من قريش نحن
أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقول حقاً لا تبعناه أخرجه أحمدو البخارى في تاريخه والطبرانى
وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسما والطارق) أقسم سبحانه بالسما والطارق وقد ذكر في كتابه العزيز ذكر السما
والشمس والقمر والنجوم لأن أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبة
والطارق هو النجم الثاقب كما صرح به التنزيل قال الواحدى قال المفسرون أقسم الله
بالطارق يعنى الكواكب تطرق بالليل وتخفى بالنهار قال الفراء الطارق النجم لانه يطلع
بالليل وما تألك ليلاه فهو طارق وكذا قال الزجاج والمبرد وقد اختلف في الطارق هل هو
نجم معين أو جنس النجم ف قيل هو زحل وقيل الثريا وقيل هو الذى ترمى به الشياطين وقيل
هو جنس النجم قال فى الصحاح والطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح قال الماوردى
أصل الطروق الدق فسمى قاصد الليل طارقالا احتياجه فى الوصول الى الدق ثم اتسع به فى
كل ما ظهر بالليل كأنما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخالية البادية
بالليل وقال قوم ان الطروق قد يكون نهرا أو العرب تقول أتيتك اليوم طرقتين أى
مرتين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق
بحجر قال ابن عباس أقسم ربك بالطارق وكل شئ طرقت بالليل فهو طارق ثم بين سبحانه
ما هو الطارق فنخيم الشاة بعد تعظيمه بالاقسام به فقال (وما أدراك ما الطارق) وفيه
تبيين على ان رفعة قدره بحيث لا ينالها أدراك الخلق فلا بد من تلقينها من الخلاق العليم
(النجم الثاقب) أى المضى ومنه يقال ثقب النجم ثقبوا إذا ضاء وثقبوه ضوءه قال مجاهد
الثاقب المتوهج وقيل المرتفع العالى قال سفيان كل ما فى القرآن وما أدراك فقد أخبره
وكل شئ قال ما يدريك لم يخبر به وقيل هو نجم فى السماء السابعة وهو زحل لا يسكنها
غيره من النجوم وإذا أخذت النجوم أمكنتم من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه
من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ولم يقل والنجم الثاقب مع انه أخضر
واظهر فعدل عنه فنخيم الشاة فاقسم أولا بما يشترك فيه هو وغيره وهو الطارق ثم فسره
بالنجم ازالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدرنشأما

نستأنفه فقال لأمر قد فرغ منه فقال سرافقة فقيم العمل اذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عامل ميسر لعمله ورواه مسلم
عن أبي الطاهر عن ابن وهب به حديث آخر قال ابن جرير حدثني يونس حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلحة بن حبيب عن
شبر بن كعب العدوى قال سألت غلاما شابا بن النبی صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنعمل فيما جفت به الاقلام وجرت به
المقادير أو فى شئ يستأنف فقال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير فالأفقيم العمل اذا قال اعلموا فكل عامل ميسر لعمله
الذى خلق له فالانجد ونعمل (رواية أبي الدرداء) قال الامام أحمد حدثنا هشيم بن خارجة حدثنا أبو الزبير عن سليمان بن عتبة السلى

عن يونس بن ميسرة بن حليس عن ابي ادريس عن ابي الدرداء قال قالوا يا رسول الله ارايت ما نعمل امر قد فرغ منه أم شيء نستأنفه قال بل امر قد فرغ منه فقالوا فكيف بالعمل يا رسول الله قال كل امرئ مني بما خلق له تفرد به أحد من هذا الوجه حديث آخر قال ابن جرير حدثني الحسن بن سلمة بن أبي كريمة حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عباد بن راشد عن قتادة حدثني خليل العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم غربت فيه شمس الا ويجئ بها ملكان يناديان بسم الله خلق الله كلهم الا الثقلين اللهم أعط منفقاً (٢٤٠) خلقاً وأعط ممسكاً تلفاً وأنزل الله في ذلك القرآن فامس من أعطى واتق وصدق

بالحسن فستيسره اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فستيسره اليسرى ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن أبي كريمة باسمه ناهية مثله حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الطاهري أني حدثنا حفص بن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً كان له نخيل ومنه نخلة فرعها في دار رجل صالح فقير ذي عيال فإذا جاء الرجل فدخل داره فبأخذ التمر من نخلته فتقطع التمرة فبأخذها صبيان الرجل الفقير فينزل من نخلته فينزع التمرة من أيديهم وان أدخل أحدهم التمرة في فمه أدخل أصبعه في خلق الغلام ونزع التمرة من خلقه فشكا ذلك الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما هو فيه من صاحب النخلة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اذهب ولي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له أعطني نخلة التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال لقد أعطيت ولكن يعجبني غيرها

قبله كأنه قيل ما هو قيل هو النجم الناقب (أن كل نفس لها عليها حافظ) هذا جواب القسم وما بينهما اعتراض حتى يهتأ كيد نفخة القسم المستتبع لما كيد مضمون الجملة المقسم عليها وقد تقدم في سورة هود اختلاف القراء في ما نحن قرأ بتخصيصها كانت ان هنا هي الخففة من النخلة فيم اخبر الشأن المقدر وهو اسمها واللام هي الضارة وما مزيدة وهذا كله تفرع على قول البصريين أي ان الشأن كل نفس عليها حافظ ومن قرأ بالشديد فان نافية وما يعني الأي ما كل نفس الا عليها حافظ قيل والحافظ هم الحفظة من الملائكة الذين يحفظون عليها عملها وقولها وفعلمها ويحسون ما تكسب من خير وشر وقيل الحافظ هو الله عز وجل وعدى حافظ يعني لتضمينه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه واطلاعه على أحوالهم وقيل هو العقل يرشدهم الى المصالح ويكفهم عن المفاسد والاول أولى لقوله وان عليكم لحافظين وقوله ويرسل عليكم حفظة وقوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه والحافظ في الحقيقة هو الله عز وجل كما في قوله فوالله خير حافظاً وقوله وكان الله على كل شيء رقيباً فان الممكث كما تحتاج الى الواجب لذاته في وجودها تحتاج اليه في بقاءها وحفظ الملائكة من حفظه لانهم يحفظونه بأمره (فليست الانسان) الفاء للدلالة على أن كون حافظ على كل نفس يوجب على الانسان أن يتفكر في مبتدأ خلقه ليعلم قدرة الله على ما هو دون ذلك من البعث قال مقاتل يعني المكذب بالبعث (مخلق) أي من أي شيء خلقه الله والمعنى فليست نظر التفكر والاستدلال حتى يعرف ان الذي ابتدأه من نطفة قادر على اعادته ثم بين سبحانه ذلك فقال (خلق من ماء دافق) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر والماء هو المني والدفق الصب يقال دفقت الماء أي صببته ويقال ماء دافق أي مدفوق مثل عيشة راضية أي مرضية قال الفراء والاحفش أي مصبوب في الرحم قال الفراء وأهل الحجاز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول في كثير من كلامهم كقولهم سر كاتم أي مكتوم وهم ناصب أي منهوب وليل نائم ونحو ذلك قال الزجاج من ماء ذي اندفاق يقال دارع وفايس ونابل أي ذو درع وقوس ونبل يعني من صيغ النسب كلابن ونامر وهو صادق على الفاعل والمفعول وهو مجاز في الاسناد فاسند الى الماء صاحبه مبالغة وهو استعارة مكنية وتخيلية أو مصرحة بجمع له دافق لانه لتتابع قطراته كأنه يدفق بعضه بعضاً أي يدفعه كما أشار له ابن عطية وأراد سبحانه

وان لي نخل كثير ما فيها نخلة أعجب الى ثمرة من غيرها فذهب النبي صلى الله عليه وسلم قبعه رجل كان ماء

يسمع الكلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحب النخلة فقال الرجل يا رسول الله ان أنا أخذت النخلة فصارت لي النخلة فأعطيتك اياداً أعطيتني ماء عطيتهم النخلة في الجنة قال نعم ثم ان الرجل اتى صاحب النخلة ولكلاهما النخل فقال له أخبرك أن محمداً أعطاني بمثلتي المائتة في دار فلان نخلة في الجنة فقيل له قد أعطيت ولكن يعجبني غيرها فسكت عنه الرجل فقال له أترأى اذا بعته قال لا الا أن أعطي به شيئاً ولا أظني أعطاه قال وما ماله فيها قال أربعون نخلة فقال له الرجل لقد جئت بأمر

عظيم فخلته تطلب بهم أربعين نخلة ثم سكاوا نسا في كلام آخر ثم قال فانا أعطيك أربعين نخلة فقال اشهد لي ان كنت صادقا فامر بأناس فدعاهم فقال اشهدوا اني قد أعطيتكم من نخلي أربعين نخلة فخلته التي فرعها في دار فلان بن فلان ثم قال ماتقول فقال صاحب النخلة قد رضيت ثم قال بعد ليس بيني وبينك بيع لم تفتقر فقال له قدأ قالك الله ولست بأحق حين أعطيتك أربعين نخلة فخلته المائلة فقال صاحب النخلة قد رضيت على أن تعطيني الاربعين على ما أريد قال تعطينيها على ساق ثم مكث ساعة ثم قال هي لك على ساق وأوقف له شهودا وعدله أربعين نخلة على ساق فتفرقا (٢٤١) فذهب الرجل الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان النخلة المائلة في دار فلان قد صارت لي فهي لك فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرجل صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعيا لك قال عكرمة قال ابن عباس فانزل الله عز وجل والليل اذا يغشى الى قوله فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى الى آخر السورة هكذا رواه ابن أبي حاتم وهو حديث غريب جدا قال ابن جرير وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حدثنا هرون بن ادريس الاصح حدثنا عبد الرحمن ابن محمد المحاربي حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر رضي الله عنه يعتق على الاسلام بمكة فكان يعتق عتاقا ونساء اذا أسلمن فقال له أبوه أي بني أراك تعتق أناسا ضعفاء

ماء الرجل والمرأة لان الانسان مخلوق منه ما لكن جعله ماما واحدا المتراحهما ثم وصف هذا الماء فقال (يخرج من بين الصلب والترائب) أي صلب الرجل وترائب المرأة وهي جمع تربية وهي موضع القلادة من الصدر والولد لا يكون الا من الماءين قرأ الجمهور يخرج مبنيا للفاعل وقرئ مبني للمفعول وفي الصلب وهو الظهر لغات قرأ الجمهور بضم الصاد وسكون اللام وقرأ أهل مكة بضمة هما وقرأ اليماني بفتحهما ويقال صالبا على وزن قالب ومنه قول العباس بن عبد المطلب * تنقل من صالبا الى رحم * في آياته المشهورة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم كلام في هذا عند تفسير قوله الذين من أصلابكم وقيل الترائب ما بين الشدين وقال الخصال ترائب المرأة البدان والرجلان والعينان وقال سعيد بن جبيرة الحميد وقال مجاهد هي ما بين المنكبين والصدر وروى عنه أنه قال هي الصدر وعنه قال هي التراقي وحكي الزجاج أن الترائب عصارة القلب ومنه يكون الولد والمشهور في اللغة انها عظام الصدر والخصر قال عكرمة الترائب الصدر قال في الصحاح التربية واحدة الترائب وهي عظام الصدر قال أبو عبيدة جمع التربية ترتيب وحكي الزجاج ان الترائب أربع اضلاع من ثمة الصدر وأربع اضلاع من بسرة الصدر قال قتادة والحسن المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة وحكي القراء ان مثل هذا يأتي من العرب يكون معنى من بين الصلب من الصلب وقيل ان ماء الرجل ينزل من الدماغ ولا يخالف هذا ما في الآية لانه اذا نزل من الدماغ نزل من بين الصلب والترائب وقيل ان المني يخرج من جميع أجزاء البدن ولا يخالف هذا ما في الآية لان نسبة خروجه الى ما بين الصلب والترائب باعتبار ان أكثر أجزاء البدن هي الصلب والترائب وما يجاورها وما فوقها مما يكون تنزله منها قال ابن عباس في الآية ما بين الحميد والخصر وعنه قال تربية المرأة وهي موضع القلادة وعنه الترائب ما بين ثدي المرأة وعنه الترائب أربع اضلاع من كل جانب من أسفل الاضلاع قال ابن عادل ان الولد يخرج من ماء الرجل يخرج من صلبه العظام والعصب ومن ماء المرأة يخرج من ترائبها اللحم والدم (انه على رجعه لقادر) الضمير في انه يرجع الى الله سبحانه بدلالة قوله خلق عليه فان الذي خلقه هو الله سبحانه والضمير في رجعه عائد الى الانسان والمعنى ان الله سبحانه على اعادة الانسان بالبعث بعد الموت لقادره كذلك قال جماعة من المفسرين وقال مجاهد على أن يرذل الماء في

(٣١) - (فتح البيان عاشر) فلولا انك تعتق رجلا جلدا يقومون معك ويمنعونك ويدفعون عنك فقال أي ابنت انما أريد أظنه قال ما عند الله قال فحدثني بعض أهل بيتي ان هذه الآية أنزلت فيه فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وقوله تعالى وما يغني عنه ماله اذا تردى قال مجاهد أي اذا مات وقال أبو صالح ومالك عن زيد بن أسلم اذا تردى في النار (ان علينا الهدي وان لنا للاخرة والاولى فاندرتكم نارنا تظلي لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وقولتي وسيجبنم الاتقي الذي يؤتي ماله يتزكى ومالا حسده عنده من نعمة تجزي الا تبغاه وجهه ربه الاعلى ولسوف يرضى) قال قتادة ان علينا الهدي أي

بين الحلال والحرام وقال غيره من سلك طريق الهدى وصل الى الله وجعله كقوله تعالى وعلى الله تصد السبيل حكام ابن جرير وقوله تعالى وان لنا الآخرة والاولى أى الجميع ملكا وانا المتصرف فيهما وقوله تعالى فأنذرتكم نارا تلظى قال مجاهد أى توهج قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير يخطب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انذرتكم النار انذرتكم النار حتى لو أن رجلا كان بالسوق لسمعته من مقامى هذا قال حتى وقعت خبيصة كانت على عاتقه (٢٤٢) عند رجله وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثنا أبو

اسحق سمعت النعمان بن بشير يخطب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان آهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل يوضع فى أنحف قدميه جرتان يغلى منه مادماغه رواه البخارى وقال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن الاعمش عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلى منه مادماغه كما يغلى المرحل ما يرى ان أحدا أشد منه عذابا وانه لا هو منهم عذابا وقوله تعالى لا يصلاها الا الاشقي أى لا يدخلها دخولا يحيط به من جميع جوانبه الا الاشقي ثم فسره فقال الذى كذب أى بقلبه وتولى أى عن العمل بجوارحه واركاه قال الامام أحمد حدثنا حسين بن موسى حدثنا ابن ابي عمير حدثنا عبد الله بن سعيد عن العوفى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار الا الشقي قبل ومن الشقي قال الذى

الاحليل وقال عكرمة والفضال على أن يرد الماء فى الصلب وقال مقاتل بن حيان يقول ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر والاوى أظهر ورجحه ابن جرير والنعايبى والقرطبي قال ابن عباس على أن يجعل الشيخ شابا والشاب شيخا (يوم تبلى السرائر) العامل فى الظرف على التفسير الاول هو رجعه وقيل لقادر واعتصر عليه بأنه يلزم تخصيص القدرة بهذا اليوم وقيل العامل فيه مقدر أى يرجعه أو اذ كر فيكون مقعولا به وأما على قول من قال ان المارد يرجع الماء فانه امل فيه اذ كر والمعنى تختبر وتعرف وتكشف السرائر التى تسرى فى القلوب من العقائد والنيات وغيرها وقيل يظهر الخبايا وقيل يبدى كل سر فيكون زينا فى وجوه وشين فى وجوه والمراد ما عرض الاعمال ونشر الصغف فعند ذلك يتميز الحسن منهن من القبيح والغث من السمين وفى المختار السرى الذى يكتنهم وجعدها سرا والسريرة مثله والجمع سرائر (فقاله من قوة ولا ناصر) أى فاما للانسان من قوة ومنفعة فى نفسه يتبع بها من عذاب الله ولا ناصر ينصره مما نزل به قال عكرمة هؤلاء المألوك ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر قال سفيان القوة العشيبة والناصر الحليف والاوى (والسماء ذات الرفع) أى التى ترجع بالدوران الى الموضع الذى تكبر عنه قال الزجاج الرجوع المطر لانه يحىء ويرجع ويتكرر قال الخليل الرجوع المطر نفسه والرجوع نبات الربيع قال الواحدى الرجوع المطر فى قول جميع المفسرين وفى هذا نظرا فان ابن زيد قال الرجوع الشمس والقمر والتجوم يرجعون فى السماء تطلع من ناحية وتغيب فى ناحية وقال بعض المفسرين ذات الرفع ذات الملائكة لرجوعهم اليها باعمال العباد وقال بعضهم معناه ذات النفع ووجه تسمية المطر رجعا ما قاله القفال انه مأخوذ من ترجيع الصوت وهو عادته وكذا المطر لكونه يعود مرة بعد أخرى سمى رجعا وقيل ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب تحمل الماء من بحار الارض ثم ترجعه الى الارض وقيل سمته العرب رجعا لاجل التفاؤل ليرجع عليهم وقيل لان المديرجه وقتا بعد وقت وقال ابن عباس الرجوع المطر بعد المطر (والارض ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض من النبات والثمار والشجر والانهار والعيون والصدع الشق لانه يصدع الارض فتصدع له قال أبو عبيدة والقراء تصدع بانسبات قال مجاهد والارض ذات الطرق التى تصدعها

لا يعمل بطاعة ولا يترك لله معصية وقال الامام أحمد حدثنا يونس وشرح قال حدثنا فليح عن هلال بن علي عن اطاء الماء ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمتى يدخل الجنة يوم القيامة الا من أبى قالوا من أبى يا رسول الله قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى ورواه البخارى عن محمد بن سنان عن فليح به وقوله تعالى وسيجنبها الاتقي أى وسيزحزح عن النار التى اتقى الاتقى ثم فسره بقوله الذى يؤتى ماله يترك أى يصرف ماله فى طاعة ربه ليزكى نفسه وماله وما وهبه الله من دين ودنيا وما لاحد من نعمته تجزى أى ليس بذله ماله فى مكافأة من اسدى اليه معروفا فهو يعطى فى مقابلته ذلك وانما

دفع ذلك ابتغاء وجهه ربه الاعلى أى طمعه فى أن يحصل له رؤيته فى الدار الآخرة فى روضات الجنات قال الله تعالى ولسوف يرضى
أى ولسوف يرضى من اتصف بهذه الصفات وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله
عنه حتى أن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك ولاشك أنه داخل فيها وأولى الأمانة بعمومه فإن اللفظ لفظ العموم وهو
قوله تعالى وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى ولكنه مقدم الأمة وسابقتهم فى جميع هذه الأوصاف
وسائر الأوصاف الحميدة فإنه كان صديقا تقيا كريما جوادا بذال الأموال (٢٤٣) فى طاعة مولاه ونصرة رسول الله صلى الله

عليه وسلم فكهم من دراهم ودينار
بذلها ابتغاء وجهه ربه الكريم
ولم يكن لاحد من الناس عنده منة
يحتاج الى أن يكافئها بها ولكن
كان فضله واحسانه على السادات
والرؤساء من سائر القبائل ولهذا
قال له عروة بن مسعود وهو سيد
ثقيف يوم صلح الحديبية أما
والله لولا ذلك عندى لم أجزئ بها
لأجبتك وكان الصديق قد أغلظ
له فى المقالة فاذا كان هذا حاله مع
سادات العرب ورؤساء القبائل
فكيف بمن عداهم ولهذا قال
تعالى وما لاحد عنده من نعمة
تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى
ولسوف يرضى وفى الصحيحين أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من أنفق زوجين فى سبيل الله
دعته خزانة الجنة يا عبد الله هذا
خير فقال أبو بكر يا رسول الله ما على
من يدعى منها ضرورة فهل يدعى
منها كلها أحمدا قال نعم وأرجو
أن تكون منهم آخر تفسير سورة
الليل والله الحمد والمنة

﴿تفسير سورة الضحى﴾

وهى مكية *

المياه وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات الاموات لانصدعها عنهم عند المبعث
والحاصل أن الصدع ان كان اسم النبات فكأنه قال والارض ذات النبات وان كان المراد
به الشق فكأنه قال والارض ذات الشق الذى يخرج منه النبات ونحوه وقال ابن عباس
صدعها عن النبات وعنه قال تصدع الاودية وعن معاذ بن أنس مر فوعا قال تصدع باذن
الله عن الاموال والنبات أخرجه ابن منده والديلى قال انراى انه تعالى كما جعل كيفية
خلقة الحيوان دليلا على معرفة المبدأ والمعاد ذكر فى هذا القسم كيفية خلقه النبات
فقوله تعالى والسماء ذات الارجع كالأب وقوله والارض ذات الصدع كالأم وكلاهما
من النعم العظام لان نعم الدنيا موقوفة على ما ينزل من السماء ~~مكرر~~ وعلى ما ينبت من
الارض كذلك وجواب القسم الثانى قوله (انه لقول فصل) أى ان القرآن لقول يفصل
بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما كما قيل له فرقان ومنه فصل الخصومات
وهو قطعها بالحكم الجازم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للشر والنزاع وقال ابن عباس
فصل حق (وما هو بالهزل) أى لم ينزل القرآن الكريم بالعب فهو جده كله ليس بالهزل
والهزل ضد الجد فيجب أن يكون مهيأ فى المصدر ومعظما فى القلوب يترفع به قاربه
وسامعه عن ان يلم بهزل أو يتفكه بمزاح وقال ابن عباس بالهزل بالباطل (انهم يكيدون
كيدا) أى يكرون فى ابطال ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدين الحق قال
الزجاج يخاتلون النبى صلى الله عليه وسلم ويظهرون ما هم على خلافه وذلك حين اجتمعوا
فى دار الندوة وتشاوروا فيه وقيل الكيد القاء الشبهات كقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا
من يحيى العظام وهى رميم أجعل الالهة الها واحدا وما أشبه ذلك (وأكيد كيدا) أى
أستدرجهم من حيث لا يعلمون وأجازهم جزاء كيدهم قيل هو ما أوقع الله بهم يوم بدر
من القتل والاسر وقيل كيد الله لهم نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم واعلاء درجته تسمية
لاحدى المتقابلين بالاسم الآخر كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (فهل الكافرين) أى
آخرهم ولا تسأل الله سبحانه فجعل هلاكهم والدعاء عليهم باهلا كهم فانا لا نعجل لان
العجلة وهى ايقاع الشئ فى غير وقته اللائق به نقص وارض بما يريد لك فى أمورهم
(أهلهم) بدل من مهمل ومهمل وأمهـل بمعنى مثل زل وأنزل والامهال الانظار وتمهل فى
الامر اتأدو خالف بين اللفظين لزيادة التسكين والتصبير واتصاب (رويدا) على انه مصدر

روىنا من طريق أبى الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزة المقرئ قال قرأت على عكرمة بن سليمان وأخبرنى انه قرأ على اسمعيل
ابن قسطنطين وشبل بن عباد فلما بلغت والضحى قال لاى كبر حتى تختم مع خاتمة كل سورة فانا قرأنا على ابن كثير فامرنا بذلك وأخبرنا
انه قرأ على مجاهد فامر به بذلك وأخبره مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامر به بذلك وأخبره ابن عباس انه قرأ على أبى بن كعب فامر به
بذلك وأخبره أبى انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به بذلك فهذه سنة تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البرزى
من ولد القاسم بن أبى بزة وكان اماما فى القراءات فأما فى الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازى وقال لا أحدث عنه وكذلك أبو جعفر

العقيلي قال هو منكر الحديث لكن حكى الشيخ شهاب الدين أبو شامة في شرح الشاطبية عن الشافعي انه سمع رجلا يكبر هذا التكبير في الصلاة فقال أحسنت وأصبت السنة وهذا يقتضي صحة هذا الحديث ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل اذ يغشى وقال آخرون من آخر الضحى وكيفيته التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر وذكر القراء في مناسبة التكبير من أول سورة الضحى انهما تأخر الرجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت تلك المدة (٢٤٤) ثم جاء الملك فأوحى اليه والضحى والليل اذا سمجى السورة بتسميها أكبر فراح

وسرور ولم يرو ذلك باسناد يحكم عليه بضعه ولا ضعف فالثقة أعلم
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك

ربك وما قلى ولا آخره خير لك

من الاولى ولسوف يعطيك ربك

فترضى ألم يجدك يتيما فإوى

وجدك صالفا فهدى ووجدك

عائلا فاعنى فأما اليتيم فلا تقهر

وأما السائل فلا تنهر وأما بنعمة

ربك فحدث) قال الامام أحمد

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن

الاسود بن قيس قال سمعت جنديا

يقول اشتكى النبي صلى الله عليه

وسلم فلم يقم ليلة أولييتين فأت

امراهة فقالت يا محمد ما أرى شيطانك

الا قدرتك فانزل الله عز وجل

والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك

ربك وما قلى رواه البخارى ومسلم

والترمذى والنسائى وابن أبى حاتم

وابن جرير من طرق عن الاسود

ابن قيس عن جندي هو ابن عبد الله

الجبلى ثم العلقى به وفي رواية سفيان

ابن عيينة عن الاسود بن قيس سمع

جنديا قال أبطأ جبريل على رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال

المشركون ودع محمد فانزل الله تعالى والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك ربك وما قلى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو

سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الاودى قال احدهما أو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جنديا يقول روى

رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر في اصبعه فقال هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال فكنت ليلتين أو ثلاثا

لا يقوم فقالت له امرأه ما أرى شيطانك الا قدرتك فتركت والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك ربك وما قلى والسمياق لابي سعيد

قيل ان هذه المرأة هي أم جيل امرأه أبي الهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذى اتفق انه موزون ثابت

مؤكد للنعل المذكور وأنت لمصدر محذوف أى أمهاتهم أمهالارويد أى قايلا أو قريبا وقد أخذهم الله تعالى ونسخ الأمهال بآية السيف والامر بالقتال والجهاد قال أبو عبيدة الرويدى في كلام العرب تصغير الرود والرود المهل وقيل تصغيرارواد مصدرارود وتصغير الترخم ويأتى اسم فعل فخور ويدزيد أى أمهله ويأتى حالاً نحو سار القوم رويدا أى متهللاً ذكراً معنى هذا الجوهرى والبحث مستوفى في علم النحو

(سورة الاعلى ويثقال سورة سج هي تسع عشرة آية وهي مكينة في قول الجمهور)

وقال الضحاك مدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة مثله وأخرج البخارى وغيره عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فجعل يقرأ آتنا القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فخاراً أت أهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سج اسم ربك الاعلى وسورة مثلها وعن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سج اسم ربك الاعلى أخرجه أحمد والبخارى وابن مردويه أى لكثرة ما اشتملت عليه من العلو والخيرات الحسان وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العبدن وفي الجمعة سج اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأهما جميعاً وفي لفظ ورجما اجتماعاً في يوم واحد فقرأهما في الباب أحاديث وأخرج مسلم وغيره عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر سج اسم ربك الاعلى وأخرج أبو داود والنسائى وابن ماجه والدارقطنى والحاكم والبيهقى عن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسج اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وأخرج أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر في الركعة الاولى بسج وفي الركعة الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسج اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها

المشركون ودع محمد فانزل الله تعالى والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك ربك وما قلى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الاودى قال احدهما أو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جنديا يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر في اصبعه فقال هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال فكنت ليلتين أو ثلاثا لا يقوم فقالت له امرأه ما أرى شيطانك الا قدرتك فتركت والضحى والليل اذا سمجى ما ودعك ربك وما قلى والسمياق لابي سعيد قيل ان هذه المرأة هي أم جيل امرأه أبي الهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذى اتفق انه موزون ثابت

في الصبحين ولكن الغرب ههنا جعله سبيل التركه القيام ونزل هذه السورة فأما ما رواه ابن جرير حدثنا ابن أبي الشوارب حدثنا
عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ما أرى ربك إلا قد
قلنا فانزل الله والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قل وقال أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن
أبيه قال أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجزع جبرعاشد فقلت خديجة أتى أرى ربك قد قلنا بما نرى من جزعك
قال فنزلت والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قل إلى آخرها فانه (٢٤٥) حديث من رسل من هذين الوجهين ولعل
ذكر خديجة ليس محفوظاً وقالته

والليل إذا يغشى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح اسم ربك الأعلى) أي نزهه عن كل ما لا يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله
وأحكامه قال السدي أي عظمه قبل والاسم هنا مقحم لقصد التعظيم قال ابن جرير المعنى
نزه اسم ربك أن يسمى به أحد سواه فلا تكون لفظة اسم على هذا مقحمة وقيل المعنى نزه
تسمية ربك وذكره آياه أن تذكره إلا أنت له خاشع معظم ولذا كره محترم وقال الحسن
معنى سبح صل له وقيل المعنى صل بأسماء الله لا كما يصلي المشركون بالمكاه والتصدية
وقيل المعنى ارفع صوتك بذكر ربك ومنه قول جرير

فبح الله وجوه تغلب كلما * سبح الخبيج وكبرواتكبيراً

وقال جماعة من الصحابة والتابعين قل سبحان ربى الأعلى وقيل معناه نزه ربك الأعلى عما
يصفه به المخذون فعلى هذا يكون الاسم صلة والأعلى صفة للرب وقيل للاسم والاولى أولى
وعن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لسا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في
سجودكم أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه ولا مطعن في اسناده
وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى قال
سبحان ربى الأعلى أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي وقال أبو داود وخولف
فيه وكيع فرواه شعبة عن أبي اسحق عن سعيد عن ابن عباس موقوفاً وأخرجه موقوفاً
أيضاً عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عنه أنه كان إذا قرأ سبح اسم ربك
الأعلى قال سبحان ربى الأعلى وفي لفظ لعبد بن حميد عنه قال إذا قرأت سبح اسم ربك الأعلى
فقل سبحان ربى الأعلى وعن علي بن أبي طالب أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال سبحان
ربى الأعلى وهو في الصلاة فقل له أتريد في القرآن قال لا إنما أمرنا بشيء فقلته وعن أبي
موسى الأشعري أنه قرأ في الجمعة سبح اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وعن سعيد
ابن جبير قال سمعت ابن عمر يقرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وكذلك
هى في قراءة أبي بن كعب وعن عمر أنه كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى
وعن ابن الزبير أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وهو في الصلاة وقوله

ما ودع ربك وما قلا وما أبغض وللاخرة خير لك من الاولى أى ولدار الآخرة خير لك من هذه الدار ولهذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهى الناس في الدنيا وأعظمهم لها أطراحاً كما هو معلوم بالضرورة من سيرته ولما خيره عليه السلام
في آخر عمره بين الخلد في الدنيا إلى آخرها ثم الجنة وبين الصيرورة إلى الله عز وجل اختار ما عند الله على هذه الدنيا الدنية قال الامام
أحمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله هو ابن مسعود قال اضطجع رسول
الله صلى الله عليه وسلم على حصير فانزى جنبه فلما استيقظ جعلت أمسح جنبه وقلت يا رسول الله ألا ذنبتنا حتى نبسط لك على الحصير

شيأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي والديناما أنا والديناما مثلي ومثل الدنيا كراكب ظل تحت شجرة ثم راح وتركها ورواه
الترمذي وابن ماجه من حديث المسعودي به وقال الترمذي حسن صحيح وقوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى أى فى الدار
الآخرة يعطيه حتى يرضيه فى أمته وفيما أعده له من الكرامة ومن جعله من الكوثر الذى حافاه قباب اللؤلؤ والخوف وطينه
مسك أذفر كما سياتى وقال الامام أبو عمرو والأوزاعي عن اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر الخزرجي عن علي بن عبد الله بن عباس
عن أبيه قال عرض على رسول الله صلى (٢٤٦) الله عليه وسلم ما هو مفتوح على أمته من بعده فكثرا كثيرا فسر بذلك

فأنزل الله ولسوف يعطيك ربك
فترضى فاعطاه فى الجنة ألف قصر
فى كل قصر ما ينبغى له من الأزواج
والخدم رواءه ابن جرير وابن أبي حاتم
من طريقه وهذا السناد صحيح الى
ابن عباس ومثل هذا ما يقال الا
عن توقيف وقال السدي عن ابن
عباس من رضى محمد صلى الله عليه
وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته
النار رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
وقال الحسن يعنى بذلك الشفاعة
وهكذا قال أبو جعفر الباقر وقال
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية
ابن هشام عن علي بن صالح عن
يزيد بن أبي زياد عن إبراهيم عن
علقمة عن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
أهل بيت اختار الله لنا الآخرة
على الدنيا ولسوف يعطيك ربك
فترضى ثم قال تعالى بعد ذلك
على عبده ورسوله محمد صلوات الله
وسلامه عليه ألم يجدك يتيما
فآوى وذلك أن أباه توفى وخو جمل
فى بطن أمه وقيل بعد ان ولده عليه
السلام ثم توفيت أمه آمنة بنت
وهب وله من العمر ست سنين ثم

(الذى خلق فسوى) صفة أخرى للرب قال الزجاج خلق الانسان مستويا ومعنى سوى
عدل قامته وحسن خلقه قال الضحاك خلقه فدى خلقه وقيل خلق الاجساد فسوى
الاقسام وقيل خلق الانسان وهباً للتكليف والقيام بأداء العبادات وقيل خلق فى اصلاص
الآباء وسوى فى أرحام الامهات وقيل خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا
غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على انه صادر عن عالم حكيم أو سواه على ما فيه
منفعة ومصلحة وقيل خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقوله (والذى
قدر فهدى) صفة أخرى للرب أو معطوف على الموصول الذى قبله قرئ (١) قدر فهدى
ومثقالا قال الواحدى قال المفسرون قدر خلق الذكرو الانثى من الدواب فهدى الذى ذكر
للاثى كيف يأتينا وقال مجاهد هدى الانسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة
وروى عنه أيضا انه قال قدر السعادة والشقاوة وهدى للرشد والضلالة وهدى الانعام
للمراعيا وقيل قدر أرزاقهم وأقواتهم وهداهم لمعايشهم ان كانوا انسا ولمراعهم ان كانوا
وحشا وقال عطاء جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له وقيل خلق المنافع فى الاشياء وهدى
الانسان لوجه استخراجها منها وقال السدي قدر مودة الجنين فى الرحم تسعة أشهر وأقل
وأكثر ثم هدا للخروج من الرحم قال الفراء أى قدر فهدى وأصل فاكثف باحدهما وفى
تفسير الآية أقوال غير ما ذكرنا والاولى عدم تعيين فرد أو افراد بما يصدق عليه قدر
وهدى لا بدليل يدل عليه ومع عدم الدليل يحتمل على ما يصدق عليه معنى الفعلان اما على
البذل أو على الشمول والمعنى قدر أجناس الاشياء وأنواعها وصفاتها وأفعالها وأقوالها
وأجالاتها فهدى كل واحد منها الى ما يصدق عنه وينبغى له وييسر له ما خلق له أو الهيمه الى
أمور دينه ودينه وما ذكر ما يختص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان فقال (والذى
أخرج المرعى) صفة أخرى للرب أى أفتت العشب وما ترعاه الدواب والنعم من النبات
الاخضر (جعل غشاء) أى جعل المرعى بعد أن كان أخضر هشا يابساً جافاً بالياً كالغشاء
الذى يكون فوق السيل وفى القاموس الغشاء القماش والزبد والهالك البالى من ورق
الشجر قال قتادة الغشاء الشئ اليابس ويقال للبقل والحشيش اذا شحط ولم يبق غشاء
وهشم قال الكسائى غشاء حال من المرعى أى أخرجه أحوى من شدة الخضرة والرى
جعل غشاء بعد ذلك (أحوى) أى أسود بعد اخضراره وذلك ان الكلاء اذا يبس اسود

كان فى كفالة جده عبد المطلب الى ان توفى وله من العمر ثمان سنين فكفله عنه أبو طالب ثم لم يزل يحوطه وينصره والاحوى
ويرفع من قدره ويقره ويكف عنه أذى قومه بعد ان اتبعه الله على رأس أربعين سنة من عمره هذا وأبو طالب على دين قومه من
عبادة الاوثان وكل ذلك بقدر الله وحسن تديره الى ان توفى أبو طالب قبل الهجرة بقليل فأقدم عليه سفهاء قريش ووجه الهيم
فاختار الله له الهجرة من بين أظهرهم الى بلد الانصار من الاوس والخرنرج كما أجرى الله سنته على الوجه الاتم والاكمل فاباوصل
(١) قرأ على بن أبي طالب كرم الله وجهه والنكسائى والسلمى بالتحقيق وقرأ الباقون بالتشديد اه

اليهم آووه ونصروه وحاطوه وقاتلوا بين يديه رضى الله عنهم أجمعين وكل هدام من حفظ الله له وكلاءه وعنايته به وقوله تعالى ووجدك ضالاً فهدى كقوله وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا الآية ومنهم من قال ان المراد بهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صغير ثم رجع وقيل انه ضل وهو مع عمه في طريق الشام وكان راكباً ناقة في الليل فجاء ابليس فعدل به عن الطريق فجاء جبريل فنفع ابليس نفخة ذهب منها الى الحبشة ثم عدل بالراحلة الى الطريق حكاهما البغوي وقوله تعالى ووجدك عائلاً فأغنى (٢٤٧) أى كنت فقيراً اذا عيال فأغناك الله عن

سواه فجمع له بين مقامى الفقير الصابر والغنى الشاكر صلوات الله وسلامه عليه وقال قتادة في قوله ألم يجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى قال كانت هذه منازل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يعثبه الله عز وجل رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وفي الصحيحين من طريق عبيد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقعه الله بما آتاه ثم قال تعالى فأما اليتيم فلا تقهر أى كما كنت يتيماً فأؤاك الله فلا تقهر اليتيم أى لا تذله وتقهره وتهنه ولكن أحسن اليه وتلطف به قال قتادة كن لليتيم كالاب الرحيم وأما السائل فلا تنهر أى وكما كنت ضالاً فهداك الله فلا تنهر السائل في العلم المسترشد قال ابن اسحق وأما السائل فلا

والاحوى مأخوذة من الحوة وهي سواد يضرب الى الخضرة وقيل خضرة علم اسوداد وفي القاموس الحوة سواد الى خضرة أو حرة الى السواد حوى كرضى حوى قال في الصحاح والحوة أى بالضم حرة الشفة قال ابن عباس غشاء هشياً أحوى متغيراً وقال ابن زيد وهذا مثل ضرب به الله لا كقار بذهاب الدين بعد نصارتها (سنقرئك) أى سنجعلك قارئاً بان نلهمك القراءة والسين امالاً كيدوا مالا ان المراد اقراء ما أوحى الله اليه حينئذ وما سيوحى اليه بعد ذلك فهو وعد باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالاقراء (فلا تنسى) ما تقرؤه والجله مستأنفة لبيان هدايته صلى الله عليه وآله وسلم الخاصة به بعد بيان الهداية العامة لكافة خلقه وهو هدايته صلى الله عليه وآله وسلم لحفظ القرآن وتلقى الوحي وهدايته للناس جعين قيل هو نبي وقيل نبي والالف اشباع ومنع مكى أن يكون نبياً لانه لا ينهى عابليس باختياره وهذا غير لازم اذا لمعنى ان انتهى عن تعاطي أسباب اللسيان وهو شائع فسقط ما قاله قال مجاهد والكلبي كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزل عليه جبريل بالوحي لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأولها مخافة ان ينسأها فترت هذه الآية فلم ينسأ شيئاً بعد ذلك وعن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يستذكر القرآن مخافة ان ينسى فقيل له قد كفيك ذلك ونزلت هذه الآية وعن سعد بن أبي وقاص نحوه وهذه الآية تدل على العجزة من وجهين الاول انه كان رجلاً أميناً يحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار خارج للعادة فيكون معجزة الثاني ان هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا الخبر عن أمر عجيب مخالف للعادة سيقع في المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبر ان يكون معجزاً وقوله (الاماشاء الله) استثناء منفرغ من أعم المنافع أى لا تنسى مما تقرؤه شيئاً من الاشياء الاماشاء الله ان تنساه قال ابن عباس يقول الاماشئت انا فانسيك قال القراء وهو لم يشأ سبحانه ان ينسى محمد صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً كقوله خالد بن فيما مادامت السموات والارض الاماشاء بك وقيل الاماشاء الله ان تنسى ثم تذكر بعد ذلك فاذا ن قد ينسى ولكنه يتذكر ولا ينسى شيئاً نسيانا كلياً وقيل هو بمعنى النسخ أى الاماشاء الله ان ينسخه مما نسخ تلاوته وحكمه معاً وأما ما نسخت تلاوته فقط او حكمه فقط فلا يصح ان تنساه للاحتماس الى تلاوته في الاول والى حكمه في الثاني وقيل المعنى فلا تترك العمل الاماشاء الله ان تتركه لنسخه ورفع حكمه وقيل

تنهر أى فلا تكن جباراً ولا متكبراً ولا غشاشاً ولا فظاً على الضعفاء من عباد الله وقال قتادة يعنى رد المسكين برحمة ولين وأما بنبعة ربك فحدث أى وكما كنت عائلاً فقيراً فأغناك الله فحدث بنبعة الله عليك كما جاء في الدعاء المأثور النبوي واجعلنا شاكرين لنعمتك مشتمين علىك قابليها وأتمها علينا وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا سعيد بن اياس الجري عن أبي نضرة قال كان المسلمون يرون أن من شكر النعم أن يحدث بهم او قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا الجراح بن مالج عن أبي عبد الرحمن عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنبعة الله شكر وتركيها كفر والجاعة رجوة والفرقة عذاب واسناده ضعيف

وفي الصحيحين عن أنس أن المهاجر بن قالوا يا رسول الله ذهب الانصار بالاجر كله قال لا مادعوتكم الله لهم وأثنيت عليهم قال أبو داود حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشكر الله من لا يشكر الناس ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن ابن المبارك عن الربيع بن مسلم وقال صحيح وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن الجراح حدثنا جابر عن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابلى بلاء فذكره فقد شكره ومن كتمه فقد كفره تفرد به أبو داود وقال أبو داود حدثنا مسدد (٢٤٨) حدثنا بشر حدثنا عمار بن غزيرة حدثني رجل من قومي عن جابر بن

عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعطى عطاء فوجد فليجز به فإن لم يجد فليبتئ به فإن أثنى به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره قال أبو داود ورواه يحيى ابن أيوب عن عمار بن غزيرة عن شرحبيل عن جابر كرهوه فلم يسموه تفرد به أبو داود وقال مجاهد يعني النبوة التي أعطاك ربك وفي رواية عنه القرآن وقال ليث عن رجل عن الحسن بن علي وأما بنعمة ربك فحدث قال ما علمت من خير فحدث اخوانك وقال محمد بن اسحق ما جاءك من الله من نعمة وكرامة من النبوة فحدث بها واذكرها وادع اليها قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ما أنعم الله به عليه من النبوة سر إلى من يطمن اليه من أهله واقربته عليه الصلاة فصلى آخرت في سورة الضحى ولله الحمد والمنة (نفسه سورة ألم نشرح وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر يسرا)

الامام شاء الله ان يؤخر انزاله والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهاجرة والايدان بدوران المشيئة على عنوان الالهية المستبعدة لساير الصفات (انه يعلم الجهر وما يخفى) تعليل لما قبله اى يعلم ما ظهر وما باطن والاعلان والاسرار وظاهره وعمومه فيندرج تحته ما قيل ان الجهر ما حفظه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن وما يخفى هو ما نسخ من صدره ويدخل تحته أيضا ما قيل من ان الجهر هو اعلان الصدقة وما يخفى هو اخفاؤها ويدخل تحته أيضا ما قيل ان الجهر جهرة على الله عليه وآله وسلم بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة ان يتقلت عليه وما يخفى ما في نفسه مما يبدعه الى الجهر (ونيسرك اليسرى) معطوف على سنقرتك كما ينبغي عنه الالتفات الى الحكاية فهو داخل في حيز الانقياس وما بينهما مما اعتراض وادخل للتعليل قاله مقاتل ان نهون عليك عمل الجنة وقيل نوفرقت للطريقة التي هي أيسر واسهل وقيل للشرعية اليسرى وهي الخفيفة السهلة السجدة البيضاء التي لبها كنهها وقيل نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به والاولى حل الآية على العموم أى نوفرقت للطريقة اليسرى في الدين والدنيا في كل أمر من أمورهما التي تتوجه اليك ولهذه النكتة قال نيسرك ولم يقل نيسرك أى لا فائدة لك موفق لها وقال ابن عباس اليسرى للخير وقال ابن مسعود للجنة (فذكر ان نفعته الذكرى) أى عطايا محمد للناس بما أوحينا اليك وأرشدهم الى سبيل الخير واهداهم الى شرائع الدين قال الحسن تذكروا للمؤمن ووجهة على الكافر قال الواحدى ان نفعته أول نفع لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث مبلغا للاعداد والانداف فعليه التذكير في كل حال نفع أو لم ينفع ولم يذكر الحالة الثانية كقوله سرايل تقيمكم الحر قال الجرجاني التذكير واجب وان لم ينفع فالمعنى ان نفعته الذكرى أول نفع وقيل انه مخصوص في قوم باعياهم وقيل ان معنى ما أى فذكر ما نفعته الذكرى لان الذكرى نافعة بكل حال وقيل انها بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جدا وقيل انها بمعنى اذوما قاله الواحدى والجرجاني أولى وقد سمعتهما الى القول به الفراء والنحاس والزهرائى قال لرازي قوله ان نفعته الذكرى للتنبيه على اشرف الخالين وهو وجود النفع الذي لاجله شرعت الذكرى والمعلق بان على الشيء لا يلزم ان يكون عدمه عدم ذلك الشيء ويدل عليه آيات منها هذه الآية ومنها قوله تعالى واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ومنها قوله ولا جاح عليكم

يسرا ان مع العسر يسرا فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) يقول تعالى ألم نشرح لك صدرك يعنى اننا نشرحنا لك ان صدرك اى نورناه وجعلناه في حيا رحبا كقوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام وكما شرح الله صدره كذلك جعل شرعه في حيا واسعا سمحا سهلا لا حرج فيه ولا عسر ولا ضيق وقيل المراد بقوله ألم نشرح لك صدرك شرح صدره ليله الاسراء كما تقدم من رواية مالك بن صعصعة وقد أورده الترمذي ههنا وهذا وان كان واقعا ليله الاسراء كما رواه مالك بن صعصعة ولكن لا منافاة فان من جملة شرح صدره الذي فعل بصدرة ليله الاسراء وما نشأ عنه من الشرح المعنوى أيضا فله أعلم قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثني محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى القراني حدثنا يونس بن محمد حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب حدثني أبو

محمد بن معاذ عن محمد بن أبي بن كعب أن أبا هريرة كان يباع على أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره فقال يا رسول الله ما أول ما رأيت من أمر النبوة قال صلى الله عليه وسلم جالساً وقال لقد رأيت يا أبا هريرة أني في الفخراء ابن عشر سنين وأشهر وإذا بكلام فوق رأسي وإذا رجل يقول لرجل أهو هو قال صلى الله عليه وسلم لا تقبلاني بوجهي لم أرها قط وأرواح لم أجد لها من خلق قط وثياب لم أرها على أحد قط فأقبلوا إلى عيشان حتى أخذ كل واحد منهما ما بهضى لأجل ذلك أحدهما ما سأل أحدهما ما صاحبه فاضجعه فاضجعه في بلاقصر ولا هصر فقال أحدهما (٢٤٩) لصاحبه اقلق صدره فهو ي أحدهما إلى صدرى فقلقه فيما أرى بالدم ولا

وجع فقال له أخرج الغل والحسد فأخرج شيئاً كهيمة العاقبة ثم نبذها فطرحها فقال له أدخل الرافعة والرجة فاذا مثل الذي أخرج شيئاً الفضة ثم هزأهم زحلي النبي فقال اعد واسلم فرجعت بها أعدوها رقة على الصغير ورجة على الكبير وقوله تعالى ووضعنا عنك وزرك بمعنى لغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الذي أنقض ظهرك الانقراض الصوت وقال غير واحد من السلف الذي أنقض ظهرك أي أثقلك بخله وقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك قال مجاهد لا تذكر إلا ذكرت معي أشهد

أن لا اله الا الله أشهد أن محمداً رسول الله وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى بها الشاهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أنا نبي خبير بل فقال ان ربي

ان تقصروا من الصلاة ان خفتم فان القصص جازع من الخوف وعدمه ومنها قوله فلا جناح عليهم ما ان يراجعان طناناً يقيم احدهما لله والمراجعة حائرة بدون هذا الظن فهذا الشرط فيه فوائدها ما تقدم ومنها البعث على الانتفاع بالذكرك يقول الرجل لمن يرشده قدأ وضحت لك ان كنت تعقل وهو تنبيه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم على انها لا تنفعهم الذكري أو يكون هذا في تكرير الدعوة فاما الدعاء الاول فهو عام انتهى ثم بين سبحانه الفرق بين من تنذعه الذكري ومن لا تنفعه فقال (سيد كر) اي يستعظ بوعظك والسبب بمعنى سوف وسوف من الله واجب كقوله سنقرئك فلا تنسى (من يخشى) الله فيرد ادباً للتذكير خشية وصلاً (ويجنبها) أي ويتجنب الذكري ويبعد عنها فلا يقبلها (الاشقي) من الكفار لا صراره على الكفر بالله وانهم ما كفي معاصيه ثم وصف الاشقي فقال (الذي يضلي النار الكبرى) أي العظيمة الفظيعة لانها اشد حرمان غيرها قال الحسن بن المنار الكبرى نار جهنم والنار الصغرى نار الدنيا وقال الزجاج هي السفلى من أطباق النار وقيل ان في الآخرة نيرانا ودركات متفاضلة فكأن الكافر أشقي العصاة فكذلك يضلي أعظم النيران (ثم لا يموت فيها) فيستريح مما هو فيه من العذاب (ولا يحيي) حياة ينفع بها ومنه قول الشاعر

ألا ماله نفس لا تموت فينقضني * ثمنها ولا تحيى خيالة لها طم
وتم للتراخي في مراتب الشدة لان الترددين الموت والحياة أقطع من صلى النار الكبرى ولما ذكر تعالى وعيد من أعرض عن النظر في دلائل الله أتبعه بالوعيد لصدده فقال (قد أفلح من تركي) أي نال الفوز من ظهر من الشرك فأمن بالله ووجهه وعمل بشرائه قال عطاء والربيع من كان عمله زكياً كان ما يملك وقال قتادة تركي بعمل صالح وقال عطاء وقتادة وأبو العباس تركي في صدقة الفطر قال عكرمة كان الرجل يقول أقدم زكاً بين يدي صلاتي وأصل الزكاة في اللغة النماء وقيل المراد بالآية زكاة الاموال كلها وقيل المراد بها زكاة الاعمال لازكاة الاموال لان الأكثر ان يقال في الاموال زكاة لا تركي قال ابن عباس من تركي من قال لا اله الا الله وعن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يأمر بزكاة الفطر قبل ان يصلي صلاة العيد ويتلو هذه الآية أخرجه البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في المستكن والبيهقي في سننه وابن عمر دونه وفي لفظ قال سئل النبي

(٣٢ - فتح البيان عاشر) وزبك يقول كيف رفعت ذكرك قال الله أعلم قال اذا ذكرت معي وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يونس عن عبد الاعلى به ورواه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو عزة الخوضي حدثنا أحمد بن زيد حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي مستئلاً ودوت اى لم أسأله قلت قد كان قبلي أنبياء منهم من سخرت له الريح ومنهم من يحيى الموتى قال يا محمد ألم أجدك يوماً فأتيتك قلت بلى يارب قال ألم أجدك ضالاً فهديتك قلت بلى يارب قال ألم أجدك غارلاً فغنيتك قلت بلى يارب قال ألم أشرحك لك صدرك ألم أرفع

لأن ذلك قلت بلى يارب وقال أبو نعيم في دلائل النبوة حدثنا أبو أحمد القطري في حديثنا موسى بن سهل الجوني حدثنا أحمد بن القاسم بن بهرام الهيثمي حدثنا نصر بن حجاج عن عثمان بن عطاء عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغت مما أمرني به من أمر السموات والأرض قلت يارب إنه لا يكن نبي قبلي الا وقد كرمته فجعلت إبراهيم خديرا وموسى كليما وصهرت لداود الجبال وسليمان الريح والشياطين وأحييت لعيسى الموتي فجاءتني قال أو ليس قد أعطيتك أفضل من ذلك كله اني لأذكرك الا ذكرك معي وجعلت صدور (٢٥٠) أمتك يقرؤون القرآن ظاهرا ولم أعطها أمة وأعطيتك كنز من كنوز

عرشي لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحكي البغوي عن ابن عباس ومجاهد ان المراد بذلك الاذان يعني ذكرك فيه وأورد من شعر حسان بن ثابت أغر عليه للنبوة خاتم من الله من نور بلوح ويشهد وضم الاله اسم النبي الى اسمه اذا قال في الخمس المؤذن أشهد وشق له من اسمه ليحمله

فدوا العرش محمود وهذا محمد وقال آخرون رفع الله ذكركه في الاولين والآخرين ونوه به حين أخذ الميثاق على جميع النبيين ان يؤمنوا به وان يأمروا بأمرهم بالايمان به ثم شهد ذكركه في أمته فلا يذكرك الله الا ذكرك معه وما أحسن ما قال الصرصري رحمه الله لا يصح الاذان في الفرض الا باسمه العذب في القيم المرضى به وقال أيضا الا ترانا لا يصح اذنا ولا فرضنا ان لم نكره فيها وقوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا أخبر تعالى ان مع العسر يوجد اليسر ثم أكد هذا الخبر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا محمود بن

صلى الله عليه وآله وسلم عن زكاة الفطر فقال قد أفلح من تركي قال هي زكاة الفطر وكثير بن عبد الله ضعيف جدا قال ابو داود وهو ركن من أركان الكذب وقد صحح الترمذي حديثنا من طريقه وخطي في ذلك ولكن يشهد له ما أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من تركي وذكرك اسم ربه فصلي ثم يقسم الفطرة قبل ان يغدو الى المصلي يوم الفطر وليس في هذين الحديثين ما يدل على ان ذلك سبب النزول بل فيه ما انه صلى الله عليه وآله وسلم تلا الآية وقوله هي زكاة الفطر يمكن ان يراد به انها ما يصدق عليه التزكي وقد قدمنا ان السورة مكية ولم يكن في مكة صلاة عبد ولا فطرة وعن أبي سعيد الخدري في الآية قال أعطى صدقة الفطر قبل ان يخرج الى العيد وخرج الى العيد فصلي وعن ابن عمر قال انما أنزلت هذه الآية في اخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد وعن عطاء قال قلت لابن عباس رأيت قوله قد أفلح من تركي للفطر قال لم اسمع بذلك ولكن للزكاة كلها ثم عاودته فقال لي والصدقات كلها (وذكر اسم ربه فصلي) قيل المعنى ذكرك اسم ربه بالخوف فعبده وصلي له وقيل ذكرك اسم ربه بلسانه وكبره للافتتاح فصلي أي فاقام الصلوات الخمس وبه يحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة عظمت عليه او هو يقتضي المغيرة على ان الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل قاله النسفي وفيه نظر وقيل ذكركه موافقه ومعاذته فعبده وهو كالتقول الاول وقيل ذكرك اسم ربه بالتكبير في أول الصلاة لانها لا تنعقد الا بذكره وهو قوله الله أكبر وقيل ذكرك اسم ربه في طريق المصلي فصلي وقيل هو ان يتطوع بصلاة بعد زكاة وقيل المراد بالصلاة هنا صلاة العيد كما ان المراد بالتزكي في الآية الاولى زكاة الفطر ولا يخفى بعد هذا القول لان السورة مكية ولم تفرض زكاة الفطر وصلاة العيد الا بالمدينة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله قد أفلح من تركي قال من شهد ان لا اله الا الله وقطع الانداد وشهد اني رسول الله وذكرك اسم ربه فصلي قال هي الصلوات الخمس والمحافظة عليهم والاهتمام بمواقبتها أخرجه ابن مردويه وقال البزار لا يروى عن جابر الا من هذا الوجه وعن ابن عباس قال من تركي من الشرك وذكرك اسم ربه قال وحده الله فصلي قال الصلوات الخمس (بل تؤثرون الحياة الدنيا) هذا انصرا ب عن كلام مقدريدل عليه السياق وينساق اليه الكلام أي انتم لاتفعلون ذلك

غيلان حدثنا حميد بن حجاج عن أبي خواربوا الجهم حدثنا عائد بن شريح قال سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم جاسا وحياله جحر فقال لوجاء العسر فدخل هذا الجحر لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخبره فانزل الله عز وجل فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ورواه أبو بكر البرزقي مسنده عن محمد بن معمر عن حميد بن حجاجه ولفظه لوجاء العسر حتى يدخل هذا الجحر لجاء اليسر حتى يخرجته ثم قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ثم قال البرزالي لا نعلم رواه عن أنس الاعايد بن شريح قلت وقد قال فيه أبو حاتم الرازي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبة عن معاوية بن قرة عن رجل عن عبد الله بن

مسعود موقوفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا أبو قطن حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال كانوا يقولون لا يغلب عسر واحد يسر من اثنين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا أبو ثور عن معمر بن الحسن قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوماً مسروراً فرحا وهو يخفق وهو يقول لن يغلب عسر يسرين لن يغلب عسر يسرين فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً وكذا رواه من حديث عوف الاعرابي ويونس بن عبيد عن الحسن مرسلًا وقال سعيد بن قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال لن يغلب عسر (٢٥١) يسرين ومعنى هذا ان العسر معروف

في الحالين فهو مفرد واليسر منكرف تعدد ولهذا قال لن يغلب عسر يسرين يعني قوله فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً فالعسر الاول عين الثاني واليسر تعدد وقال الحسن بن سفيان حدثنا يزيد بن صالح حدثنا خارجة عن عباد بن كثير عن أبي الزناد عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل المعونة من السماء على قدر المؤنة ونزل الصبر على قدر المصيبة وما يروى عن الشافعي انه قال صبر اجيالا ما أقرب الفرقا من راقب الله في الامور نجبا من صدق الله لم يله أذى

ومن رجاه يكون حيث رجا وقال ابن دريد أنشدني أبو حاتم السجستاني اذا اشدت على اليأس القلوب وضاق لمابه الصدر الحبيب وأوطأت المكارد واطمأنت وأرست في أمانكها الخطوب ولم تزل تكشف الضرورجهما ولا أغنى بحيلته الارب آتاك على قنوط منك غوث عين به اللطيف المستجيب

بل تؤثرن اللذات الفانية العاجلة الكائنة في الدنيا على الدار الآخرة الآجلة الباقية فلا تفعلون ما به تفعلون قرأ الجمهور بالفوقية على الخطاب للسكر فارتبط وأطلق الناس ويؤيدها قراءة أبي بل انتم تؤثرن وقرى بالتحسية على الغيبة وعلى هذا يكون الضمير راجعاً للآلشي قيل والمراد بالآية الكفرة والمراد بالآية الحية الدنيا هو الرضا بها والاطمئنان اليها والاعراض عن الآخرة بالكلية وقيل المراد به جميع الناس من مؤمن وكافر والمراد بآثارها هو أهم من ذلك مما لا يحلو عنه غالب الناس من آثار جانب الدنيا على الآخرة والتوجه الى تحصيل منافعها والاهتمام بها اهتماماً زائداً على اهتمامه بالطاعات وعن عرفة النخعي قال استقرأت ابن مسعود سجع اسم ربك الأعلى فلما بلغ بل تؤثرن الحياة الدنيا ترك القراءة واقبل على أصحابه فقال آثرنا الدنيا على الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا الدنيا لا نأثرنا بناتها ونساءها وطعامها وشرابها وزويت عنها الآخرة فآخترنا هذا العاجل وتركنا الآجل وقال بل تؤثرن الحياة الدنيا بالياء قال عرفة كنا عند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا تذكرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا أحضرت رجلاً لنا طعامها وشرابها ونساءها ولذاتها وبهجتها وان الآخرة تغيب وزويت عنا فاصبنا العاجل وتركنا الآجل (والآخرة خير واثق) أي والحال ان الدار الآخرة التي هي الجنة أفضل وأدوم من الدنيا لانها تسقط على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك ولان الدنيا لذاتها مخلوقة بالآلام والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني قال مالك بن دينار لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خرف يبتلي لكان الواجب أن يؤثر خرف يبتلي على ذهب يفتني فكيف والآخرة من ذهب يبتلي والدنيا من خرف يفتني (ان هذا) أي أي ما تنقذ من فلاح من تركي وما بعده وقيل انه إشارة الى جميع السورة (لني الصحف الاولى) أي ثابت فيها قال النسفي وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكوراً في تلك الصحف مع أنه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة انتهى قال الخطيب لم يرتد تعالى ان هذه الالفاظ بعينها في تلك الصحف بل معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف وفيه بعد لان أبا حنيفة قد رجح عنه وعليه الاعتماد عند الحنفية وعليه الفتوى منهم وقد وصف الله سبحانه القرآن بكونه عربياً فلا يتم هذا الاستدلال (صحف)

وكل الحادثات اذا تناهت * فوصل بها الفرج القريب وقال آخر

ولرب نازلة يضيق بها الفتى * ذرعاً وعند الله منها المخرج كملت فلما استحكمت حلقاتها * فرجت وكان يظنم الاتفرج وقوله تعالى فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب أي اذا فرغت من امور الدنيا وأشغالها وقطعت علايقها فانصب الى العبادة وقم اليها نشيطاً فارغ البال وأخلص لربك النية والرغبة ومن هذا القبيل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافع الاخبثان وقوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدؤا بالعشاء قال مجاهد في هذه

الآية اذا فرغت من امر الدنيا فقصمت الى الصلاة فانصب لربك وفي رواية عنه اذا قمت الى الصلاة فانصب في حاجتك وعن ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وعن ابن عباس في رواية عن ابن مسعود فانصب والى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاذا فرغت فانصب يعني في الدعاء وقال زيد بن أسلم والخلافة فاذا فرغت أي من الجهاد فانصب أي في العبادة والى ربك فارغب قال الثوري اجعل نية ورجعتك الى الله عز وجل * (آخر تفسير سورة ألم نشرح والله الحمد والممة (١٥٢) * (تفسير سورة والتين والزيتون وهي مكية) * قال مالك وشعبة عن عدي بن ثابت عن

البراء بن عازب كان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في سفره في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فما سمعت أحدا احسن صوتا وقرأة منه اخرج به الجماعة في كتبهم * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون فيا يكدبك بعدد بالدين اليس الله باحكم الحاكمين) اختلف المنسرون ههنا على اقوال كثيرة فقبيل المراد بالتين مسجد دمشق وقبيل هي نفسها وقبيل الجبل الذي عندها وقال القرطبي هو مسجد اصحاب الكهف وروى العوفي عن ابن عباس انه مسجد نوح الذي على الجودي وقال مجاهد هو تينكم هذا والزيتون قال كعب الاحبار وقادة وابن زيد وغيرهم هو مسجد بيت المقدس وقال مجاهد وعكرمة هو هذا الزيتون الذي تعصرون وطور سينين قال كعب الاحبار وغير

ابراهيم وموسى) يدل من الصحف الاولى قال قتادة وابن زيد يدب قوله ان هذا والاخرة خير وابقى وقال قتادة كتب الله عز وجل ان الاخرة خير وابقى من الدنيا وقال الحسن تنابت كتب الله عز وجل ان هذا التي الصحف الاولى وهو قوله قد اطلع الى آخر السورة قرأ الجهور وكتب بضم الحاء في الموضعين وقرأ بسكونها فمما قرأ الجهور ابراهيم بالالف بعد الراء وبالياء بعد الهاء وقرأ بجذفه ما وقع الهاء وقرأ ابو موسى وابن الزبير ابراهيم بالالف وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي كلها في صحف ابراهيم وموسى اخرج به ابن الزبير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه وعنه في الآية قال نسخت هذه السورة من صحف ابراهيم وموسى وفي لفظ هذه السورة في صحف ابراهيم وموسى وعن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب قال مائة كتاب وأربعة كتب الحديث اخرج به عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر

* (سورة الغاشية هي ست وعشرون آية وهي مكية بلا خلاف) *

وعن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقد تقدم حديث النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ سبح اسم ربك الاعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(هل أتاك حديث الغاشية) قال جماعة من المفسرين هل هنا بمعنى قد وبه قال قطرب أي قد جاءك يا محمّد حديث الغاشية وهي القيامة لانها تغشى الخلائق باهوالتها وقيل ان بقاء هل على معناها الاستفهام في المضمّن المتعجب مما في حيزه والتشويق الى استماعه أولى وقد ذهب الى ان المراد بالغاشية هنا القيامة أكثر المفسرين وقال سعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب الغاشية النار تغشى وجوه الكفار كما في قوله وتغشى وجوههم النار وقيل الغاشية أهل النار لانهم يفسونهم ويقتحمونها والاول أولى قال الكلبى المعنى ان لم يكن أتاك حديث الغاشية فقد أتاك قال ابن عباس الغاشية من أسماء القيامة وعنه قال الغاشية الساعة وفي المصباح الغشاء الغطاء ويقال ان الغشى يعطل القوى المحركة والاوردة الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفرط وقيل الغشى هو الانغماء وقيل الانغماء امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الانغماء هو يلحق الانسان مع

واحد هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وهذا البلد الامين يعني مكة قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وابراهيم النخعي وابن زيد وكعب الاحبار ولا خلاف في ذلك وقال بعض الائمة هذه محال ثلاثة بعث الله في كل واحد منهم انبياء من سلالة اولى العزم اصحاب الشرائع الكبار فالاول محله التين والزيتون وعنى بيت المقدس التي بعث الله فيها عيسى بن مريم عليه السلام والثاني طور سينير وهو طور سيناء الذي كلم الله عليه موسى بن عمران والثالث مكة وهو البلد الامين الذي من دخله كان آمنا وهو الذي ارسل فيه محمد صلى الله عليه وسلم قالوا في آخر التوراة ذكر هذه الاماكن الثلاثة

الله من طور سيناء يعني الذي كرم الله عليه موسى واشرق من ساعير يعني جبل بيت المقدس الذي بعث الله منه عيسى واستعلن من
جبال فاران يعني جبال مكة التي ارسل الله منها محمدا جلي الله عليه وسلم فذكرهم خيرا عنهم على الترتيب الوجودي بحسب ترتيبهم
في الزمان ولهذا القسم بالاشرف ثم بالاشرف منه ثم بالاشرف منها وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم هذا هو المقسم
عليه وهو انه تعالى خلق الانسان في احسن صورة وشكل منتصب القامة سوى الاعضاء احسنها ثم رددنا اسفل سافلين اي الى
النار قاله سبحانه وابر العالمية والحسن وابن زيد وغيرهم ثم بعد هذا الحسن (٢٥٢) والنصارى تصيد الى النار ان لم يطع الله ويتبع
الرسول ولهذا قال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال بعضهم ثم

وردنا اسفل سافلين اي الى ارض
العرور وروى هذا عن ابن عباس
وعكرمة حتى قال عكرمة من جمع
القرآن لم يرد الى ارض العرور واختار
ذلك ابن جرير ولو كان هذا هو المراد
لما حسن استثناء المؤمنين من
ذلك لان الهرم قد يصيب بعضهم
وانما المراد ما ذكرناه كقوله تعالى
والعصر ان الانسان اتى خسرالا
الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله
فأولئك اجر غير ممنون اي غير مقطوع
كما تقدم ثم قال فما يكذبك اي ابن
آدم بعد بالدين اي بالجزء في المهاد
واقدمت البداء وعرفت ان من
قد علم البداء فهو قادر على الرجعة
بطريق الاولى فاي شيء يحكم على
التكذيب بالمعاد وقد عرفت هذا
قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن
سنان حدثنا عبد الرحمن عن سفيان
عن منصور قال قلت لجاسد فما
يكذبك بعد بالدين عني به النبي
صلى الله عليه وسلم قال معاذ الله
عني به الانسان وهكذا قال عكرمة
وغيره وقوله تعالى أليس الله باحكم

تدور الاعضاء اعلاه وغشيتها غشاد من باب تعب أتيته والاسم الغشيان بالكسر وجلة
(وجود يومئذ خاشعة) مستأنفة جواب سؤال مقدركا ثقيل ما حوأ ومستأنفة استئنافا
لنحو البيان ما انشأته من كون ثم وجود في ذلك اليوم متخففة من هذه الصفات المذكورة
ووجود من تنوع على الابتداء وان كان نكرة لوقوعه في مقام التفصيل وقد تقدم مثل هذا
في سورة القيامة وفي سورة النازعات والتعويض في يومئذ عوض عن المضاف اليه أي يوم
غشيان الغاشية والخاشعة الدليلة المظلمة وكل متضائل ساكن يقال له خاشع يقال خشع
الصوت اذا خفي وخشع في صلاته اذا تذل وقكسر رأسه والمراد بالوجود هنا اصحابها قال
الخلي عنهم اعن الذوات في الموضعين أي بالجزء عن الكل وخص الرجعة لانه أشرف أعضاء
الانسان ولان الذل يظهر عليه أولادون غير قال مقاتل يعني الكفار لانهم تكبروا عن
عبادة الله قال قتادة وابن زيد خاشعة في النار وقيل أراد وجوده اليهود والنصارى على
الخصوص والاول اول وفي البحر الآية نزلت في القيسيين وعباد الاوثان وفي كل مجتهد
في كفر (عامله) أي انها تعمل عملا شاقا قال أهل اللغة يقال للرجل اذا دأب في سيره عمل
بمعامل عملا ويقال للسحاب اذا دام برفقه قد عمل برفقه عملا قليل وهذا العمل هو حجر
الاسل والاغلال والخوض في النار والصعود والهبوط في تلالها وودادها (ناصبة)
أي تعبئة يقال نصب بالنصب نصب ناصب اذا نصب والمعنى انها في الآخرة تعبئة لما
تلاقيهم من عذاب الله وقيل ان قوله عامله في الدنيا اذا عمل في الآخرة أي تعدل في الدنيا
بالكفر والمعاصي وتنصب في ذلك وقيل انها عامله في الدنيا ناصبة في الآخرة والاول
أولى قال قتادة عامله ناصبة تكبر في الدنيا عن طاعة الله فأعلمها الله وأنصه في النار
بحجر السلاسل الثقيل وحمل الاغلال والوقوف حناة عمارة في العرصات في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة قال الحسن وسعيد بن جبلة لم يعمل الله في الدنيا ولم تنصب فأعلمها
وأنصه في جهنم قال الكلبي يحجرون على وجوههم في جهنم وقال أيضا يكفون ارتقاء
جبل من حديد في جهنم فينصبون فيه أسلما يكون من النصب بهما الحقة السلاسل
والاغلال والخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل قال ابن عباس عامله ناصبة تعدل
وتنصب وعنه قال يعني اليهود والنصارى تخشع ولا يمتنعها عملها اقرأ الجوهرة عامله ناصبة
بالرفع في معاد على انها ما خبر ان آخران العبد أو على تقدير مبتدأ وهذا ما خبر ان له وقري

الحاكم اي ما هو احكم الحاكم الذي لا يجوز ولا ينظم احد او من عدله ان يقيم اقامة فيمتنع العظماء في الدنيا من ظلمه وقد
قدمنا في حديث اي عريضة صر فوما فاذا اقرأ احكم والتين والزيتون فاي على آخرها أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وان اعلى
ذلك من الشاهدين آخر نفسه سورة التين والزيتون والله الحمد والمنة تفسير سورة اقرأ وهي أول شيء نزل من القرآن

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم) قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت أول ما يدي برسول الله صلى الله
عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلال فكان يأتي سرا فيتحس

فيه وهو التعبد لله بالذوات العددية يتروك ذلك ثم يرجع الى خديجة فيتردد عليها حتى يجاهد الرضى وهو في غار حراء فجاءه الملائكة فيه فقال اقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقارئ قال فاخذني فغطى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطى الثالثة حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم قال فرجع هاترجف بواده حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوني حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة (٢٥٤) مالي وأخبرها الخبر وقال قد خشيت على نفسي فقالت له كلاً

أبشر فوالله لا يميزك الله أبداً ذلك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى أتته به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة أخي أبيها كان امرأتصريف في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي وكتب بالعبرانية من الانجيل ماشاء الله ان يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى فقالت خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال ورقة ابن أخي ماترى فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأى فقال ورقة هذا المأموس الذي أنزل على عيسى ليتنى فيها جذعاً ليتنى أكون غيباً حين يخرج من قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودى وان يدركني يومك لأنصرك نصر اموري ثم لم ينشب ورقة ان توفي وفتر الرضى فترة حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزناً غداً منه مراراً كي يتردى من رؤوس شواطئ

بضمه اعلی الحال أو على النظم وقوله (تصلى ناراً حامية) خبر آخر للمبتدأ أي تدخل ناراً متناهية في الحر يقال حي النار وحي التنز رأى اشتد حرهما قال الكسائي يقال اشتد حي النار وجوه بمعنى والمعنى قد أحميت وأوقد عليها مدة طويلة وفي الحديث أحمى عليها ألف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فينبى سوداء مظلمة قرأ الجهد ورتضى بفتح التاء مبنياً للفاعل وقرئ بضمها مبنياً للمفعول وبضم التاء وفتح الصاد وتشديد اللام والضمير راجع الى الوجود على جميع هذه القرائات السبعة والمراد أصحابها كما تقدم وعكذا الضمير في (تسنى من عين آنية) أي متناهية في الحر والآن الذي قد انتهى حر من الابداء بمعنى التأخر يقال آذاه يؤنيه ابناء أي آخره وحبه كافي قوله يطوفون بينها وبين حميم آن قال الواحدي قال المفسرون لو وقعت سهاق طرة على جبال الدنيا لذابت قال ابن عباس هي التي قد طال أيتها وقال أيضاً قد انى عليانها وعنه قال انتهى حرها ولما ذكر سبحانه شرايبهم عقبه بذكر طعامهم فقال (ليس لهم طعام الا من ضريع) هو نوع من الشوك لا ترتعاده دابة تلعبه يقال له الشبرق في لسان قريش اذا كان رطباً ذابيس وفيه الضريع كذا قال مجاهد وقتادة وغيرهم من المفسرين قيل وهو سم قاتل واذابيس لا تقربه دابة ولا ترتعاده وقيل هو شئ يرمى به البحر يسمى الضريع من أقوات الانعام لاسم أقوات الناس فاذا رعت منه الابل لا تنبع وتهلك حزالا قال الخليل الضريع نبات أخضر منتن الريح يرمى به البحر وجهه ورأى أهل اللغة والتفسير قالوا بالاول وقال سعيد بن جبيرة الضريع الحجارة وقيل هو شجر في نار جهنم وقال الحسن هو بعض ما أخفاه الله من العذاب وقال ابن كيسان هو طعام يضر عون عند دوابهم ويضر عون الى الله بالخلاص منه فسمى بذلك لان أكله يضرع الى الله في ان يعفى عنه لكرهته وخشوته قال النحاس قد يكون مشتقاً من الضارع وهو الذليل أي من شر به فلقه ضراعة وذلة وقال الحسن أيضاً هو الرقوم وقيل هو دابة في جهنم وقد تقدم في سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام الا من غسيل والغسلين غير الضريع كما تقدم وجمع بين الآيتين بان النار دركات والعذاب أنوار والمعدن طبقات فمنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسيل ومنهم من طعامه الرقوم فلا تناقض بين هذه الآيات قال ابن عباس الضريع الشبرق وقال أيضاً شجر من نار وعنه قال الشبرق

الجبال فكلاً أو في بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقاً فيمكن بذلك اليأس جأشه وتقر نفسه فيرجع فاذا طال عليه فترة الرضى عند المثل ذلك فاذا أوفى بذروة الجبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك وهذا الحديث يخرج في الصحيحين من حديث الزهري وقد تكلمنا على هذا الحديث من جهة سنده ومتنه ومعانيه في أول شرحنا للبخاري مستقصى فمن أراد أن يهذه الحجة ورواه الله الحمد والمنة فاول شئ نزل من القرآن هذه الآيات الكريمة المباركات ومن أول رحمة رحم الله بها العباد وأول نعمة أنعم الله بهم عليهم وفيها التنبية على ابتداء خلق الانسان من علقه وان من كرمه تعالى ان

علم الانسان ما لم يعلم فشرفه وكرمه بالعلم وهو القدر التي امتاز به أبو البرية آدم على الملائكة والعلم تارة يكون في الاذهان وتارة يكون في اللسان وتارة يكون في الكتابة بالبيان ذهني ولفظي ورسمي والسمعي يستلزمهما من غير عكس فلهذا قال اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وفي الاثر قيدوا العلم بالكتابة وفيه ايضا من علم بعلم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ان الى ربك الرجعي أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى أرايت ان كان على الهدى أو امر بالتقوى أرايت ان كذب وتولى ألم يعلم بان الله يرى كلالث لم ينته لاسفعا بالناسية ناصية كاذبة (٢٥٥) خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية كلا

لا تطعه واسجد واقترب) يخبر تعالى عن الانسان انذوفرح وأشر وبطر وطغيان اذا راي نفسه قد استغنى وكثر ماله ثم تهدده وتوعده ووعظه فقال ان الى ربك الرجعي أى الى الله المصير والمرجع وسبحنا سبك على مالك من أين جمعه وفيه صرفته قال ابن أبي حاتم حدثنا يزيد بن اسمعيل الصائغ حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو عيسى عن عون قال قال عبد الله بن مسعود وما لا يشبعان صاحب العلم وصاحب الدنيا ولا يستويان فأما صاحب العلم فيزداد رضى الرحمن وأما صاحب الدنيا فيمتدئ في الطغيان قال ثم قرأ عبد الله ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وقال لا تسخر انما يخشى الله من عباده العلماء وقد روى هذا حرقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من هو مان لا يشبعان طالب علم وطالب ديننا ثم قال تعالى أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى نزات في أبي جهل لعنه الله وتعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة عند البيت فوعظه تعالى بالتي

اليابس ثم وصف سبحانه الضرب فقال (لا يسمن ولا يغنى من جوع) أى لا يسمن الضرب آكله ولا يدفع عنه ما به من الجوع يعنى هـ ما منفعنا الغذاء وكلاهما مستقيان عنه قال المفسرون لما نزلت ليس لهم طعام الخ قال المشركون ان ابلنا تسمن من الضرب فترت لا يسمن ولا يغنى من جوع وكذبوا في قولهم هذا فان الابل لاتأكل الضرب ولا تقربه وقيل اشتبه عليهم أمره فظنوه كغيره من النبات النافع قال أبو السعود وبحقيق ذلك ان جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ما هو المعهود منهم في هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استدعاء الطبيعة الى المطعوم والمشروب بحيث يات ذنبه ما عند الاكل والشرب ويستغنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة ويستفيد منهما ما قوتوسمنا عند انضمامهما ما بل جوعهم عبارة عن اضطرابهم عند اضرام النار في احشائهم الى ادخال شئ كثيف يملؤها ويخرج ما فيها من اللهب وأما ان يكون لهم شوق الى مطعوم ما أو التذاذبه عند الاكل واستغنائه عن الغير واستفادة قوة قههيات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرابهم عند كل الضرب والتهابه في بطونهم الى شئ مانع بارد يطفئ من غير أن يكون لهم التذاذب بشر به أو استفادة قوة في الجلة وهو المعنى بما روى انه تعالى يسלט عليهم الجوع بحيث يضطرهم الى أكل الضرب فاذا أكلوه يسלט عليهم العطش فيضطرهم الى شرب الخيم فيشوى وجوههم ويقطع امعاءهم وتنكسر الجوع للتحقير أى لا يغنى من جوع تام شرع سبحانه في بيان حال أهل الجنة بعد الفراغ من بيان حال أهل النار فقال (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات نعمة وبهجة في ابل العيش وهى وجوه المؤمنين صارت ناعمة لما شاهدوا من عاقبة أمرهم وما أعده الله لهم من الخير الذي يفوق الوصف ومثله قوله تعرف في وجوههم نضرة النعيم والمراد بالوجوه هنا أصحابها كما تقدم ثم قال (لسعيا راضية) أى لعملها الذي عملته في الدنيا راضية لانها قد أعطيت من الاجر ما أرضاها وقرت به عيونها (في جنة عالية) أى عالية المكان مرتفعة على غيرهما من الامكنة أو عالية القدر لان فيها ما تشتهيه الانفس وتلذذ الاعين (لا تسمع فيها الاغنية) قرأ الجمهور وفتح الفوقية ونصب لاغنية أى لا تسمع أنت أيها المخاطب أو لا تسمع فاك الوجوه وقرئ بضم التحتية مبنيًا للفعول ورفع لاغنية وقرئ بالفوقية مضمومة ورفع لاغنية وقرئ بفتح التحتية مبنيًا للفاعل ونصب لاغنية والغوا الكلام الساقط قال الفراء والاخفش أى

هى أحسن أو لا فقال أرايت ان كان على الهدى أى فاطمك ان كان هذا الذي تنهه على الطريق المستقيمة في فعلها وأمر بالتقوى بقوله وأنت ترجه وتوعده على صلاته ولهذا قال ألم يعلم بان الله يرى أى أما علم هذا الناهى لهذا المهتدى ان الله يرادو يسمع كلامه وسيجازيه على فعله أتم الجزء ثم قال تعالى متوعدا ومتهددا كلالث لم ينته أى ان لم يرجع عما هو فيه من الشقاق والعناد لاسفعا بالناسية أى لنسيتها سواد يوم القيامة ثم قال ناصية كاذبة خاطئة يعنى ناصية أبي جهل كاذبة في مقالها خاطئة في أفعالها فليدع ناديه أى قوم وعشيرته أى ليدعهم يستنصر بهم سندع الزبانية وهم ملائكة العذاب حتى يعلم من يغلب آخر بناء وحزبه قال البخارى حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيت سجد

يصلى عند الكعبة لا طأن على عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لن فعل لا أخذته الملائكة ثم قال تابعه عمرو بن خالد عن
سيد الله يعني ابن عمرو عن عبد الكريم وكذا رواه الترمذى والنسائى فى تفسيرهما من طريق عبد الرزاق به وهكذا رواه ابن جرير
عن أبي كريب عن زكريا بن عدى عن عبيد الله بن عمرو به وروى أحمد والترمذى والنسائى وابن جرير وهذا النظم من طريق داود
ابن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى عند المقام فربه أبو جهل بن هشام فقال يا محمد ألم
أشهدك عن هذا وقتك فاعطاه رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم وانتهرهم فقال يا محمد باى شئ تهدنى أما والله انى لا أكثر

هذا الوادى ناديا فانزل الله فليدع ناديه سندع الزبانية وقال ابن عباس لو دعانا ناديه لأخذته ملائكة العذاب من ساعته وقال الترمذى حسن صحيح وقال الامام احمد أيضا حدثنا اسمعيل بن يزيد أبو يزيد حدثنا صفوان عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الكعبة لا يتبته حتى أطأ على عنقه قال فقال لو فعل لأخذته الملائكة عيانا ولو انهم لم يروا الموت لما قوروا واما قاعدتهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجحدون ما لا ولا أهلا وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح اخبرنا يونس بن ابى اسحق عن الوليد بن العيزار عن ابن عباس قال قال أبو جهل لن أتتني محمد يصلى عند المقام لأقتلنه فانزل الله عز وجل اقرأ بهم ربك الذى خلق حتى بلغ هذه الآية انفسها بالناسفة ناصبة كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية فبما النبي صلى الله عليه وسلم فصلى

لا تسمع فيها كلمة اغو قيل المزايد لك الكذب والبهتان والكفر قال قتادة وقال مجاهد أى الشتم وقال الفراء لا تسمع فيها كلمة يحلف بكذب قال الكلبي لا تسمع فى الجنة حائفا بيمين برة ولا فاجرة وقال الفراء أيضا لا تسمع فى كلام أهل الجنة كلمة تلغى لانهم لا يكلمون الا بالحكمة وحسد الله تعالى على ما رزقهم من النعيم الدائم وهذا أراج الاقوال لان التكررة فى سياق النفي من صيغ العموم ولا وجه تخصيص هذا بنوع من اللغو خاص بالجنة. يصلى للخصيص ولا غية اما صفة موصوف محذوف أى كلمة لا غية أو بجماعة لا غية أو بنفس لا غية أو مصدر أى لا تسمع فيها لغوا قال ابن عباس لا تسمع أذى ولا باطلا (فيا عين جارية) قد تقدم فى سورة الانسان ان فيه اعينونا والعين هنا بمعنى العمون كفى قوله علمت نفس ومعنى جرى العين انها تجرى مياهها على وجه الارض فى غير أخذود تمسك بأنواع الاشربة المستلذة لا يقطع جريها أبدا قال الكلبي لا أدري بماء أو بغيره (فيها سر رمى فوعه) أى عالية مرتفعة السمك أو عالية القدر أو شريفة الذات قال ابن عباس بعضهم افوق بعض (وأكواب موضوعة) قد تقدم ان الاكواب جمع كواب وأنه القدر الذى لا عرو له ولا خرطوم أى انها موضوعة بين أيديهم يشربون منها أو معدة لاهلها أو موضوعة على حافات العين الخارجية أو موضوعة عن حد الكبر أى هى أو ساط بين الكبير والصغير كقوله قدر وهات تقدير (وغارق مصفوفة) هى الوسائد قال الواحدى فى قول الجميع واحدة غارقة بضم النون وزاد الفراء ما عا عن العرب غرقه بكسر هاء وهما لغتان أشهرهما الاولى قال الكلبي وسائد مصفوفة بعضها الى بعض ومنه قول الشاعر

كهول وشبان حسان وجوههم * على سرر مصفوفة وغارق

قال فى الصحاح الغرقى والغرق وسادة صغيرة وكذلك النرق بالسر لغة حكاه يعقوب وقال ابن عباس غارق مجالس وعنه قال مرافق وقيل مساند ومطارج أيضا أراد ان يجلس جلس على موبدة واستند الى الاخرى قال الواحدى مصفوفة أى فوق الطنافس (وزرابى مبشوة) يعنى البسط العراض الفاخرة واحدها زربى وزربية قال أبو عبيدة والفراء الزرابى الطنافس التى لها خيل رقيق واحدها زربية وفى القاموس الزرابى المنارق والبسط أو كل ما يبسط ويتكأ عليها الواحد زربى بالكسر ويضم والمبشوة المبسوطة فاه قتادة وقال عكرمة بعضها فوق بعض قال الواحدى

ف قيل ما يمنعك قال قد اسود ما بيني وبينه من الكتاب قال ابن عباس والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ويجوز ينظرون اليه وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا المعمر عن أبيه حدثنا نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فقال واللات والعزى لن رأيت يصلى كذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه فى التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضلى ليطأ على رقبته قال فجاءهم منه الا وهو يتكص على عنقه ويتبني يديه قال فقيل له مالك فقال ان بيني وبينه خندقان نار وهول وأجنته قال فقال رسول الله لو دعانا منى لأخذته الملائكة عضوا عضوا قال وأنزل الله لا أدري فى حديث أبي هريرة أم لا كلالا ان الانسان ليطغى الى آخر الشورى وقد رواه أحمد وابن خنبل ومسلم

والنساء وابن أبي حاتم من حديث معمر بن سليمان به وقوله تعالى كلاً لا تطعه يعني يا محمد فيما نهاك عنه من المداومة على العبادة وكثرتها وصل حيث شئت ولا تباله فان الله حافظك وناصرك وهو يصعدك من الناس واسجد واقترب كما ثبت في الصحيح عند مسلم من طريق عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزيرة عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجداً كثيراً الدعاء وتقدم أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسجد في إذا السماء انشقت وأقرأهم ربك الذي خلق آخر تفسير سورة اقرأ (٢٥٧) والله الحمد والمنه وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة ليلة القدر وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك)

ماليلة القدر ليلة القدر خير من

ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها

بإذن ربهم من كل أمر سلام

هي حتى مطلع الفجر) يخبر تعالى

انه أنزل القرآن ليلة القدر وهي

الليلة المباركة التي قال الله عز

وجل انا أنزلناه في ليلة مباركة

وهي ليلة القدر وهي من شهر

رمضان كما قال تعالى شهر رمضان

الذي أنزل فيه القرآن قال ابن

عباس وغيره أنزل الله القرآن

جمله واحدة من اللوح المحفوظ الى

بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل

مفصلاً بحسب الوقائع في ثلاث

وعشرين سنة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى

معظمنا شأن ليلة القدر التي

اختصها بانزال القرآن العظيم فيها

فقال وما أدراك ماليلة القدر ليلة

القدر خير من ألف شهر قال أبو

عيسى الترمذي عند تفسير هذه

الآية حدثنا محمود بن غيلان

ويجوز أن يكون المعنى انها مفرقة في المجالس وبه قال القتيبي وقال القراء مبسوطة كثيرة والنظار أن معنى البث التفريق مع كثرة ومنه وبث فيها من كل دابة قال القرطبي وغيره وهذا أصح (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كما في نظائره مما مر غير مرة والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير أمر البعث والاستدلال عليه وكذا ما بعدها وقيل الجملة في محل جر على انها بدل اشتمال من الابل والمعنى أي ينكرون أمر البعث ويستبعدون وقوعه أفلا ينظرون الى الابل التي هي غالب مواشيهم وأكثر ما يشاهدونه من المخلوقات كيف خلقت معدولاً عن سنن خلق سائر أنواع الحيوانات على ما هي عليه من الخلق البديع من عظم جنتهم ويزيد قوتها ويزيد أوصافها قال أبو عمرو بن العلاء انما خص الابل لانها من ذوات الاربع تبرك فتحمل عليها الجولة وغيرها من ذوات الاربع لا يحمل عليه الا وهو قائم قال الزجاج نهبهم على عظيم من خلقه قد ذلله للصغير يقوده وينجيه وينهضه ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو بارك فينهض بثقل جملة وليس ذلك في شيء من الحوامل غيره فأراهم عظيم من خلقه ليدل بذلك على توحيده وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل أعظم في الامحولة فقال أما الفيل فالعرب بعيدة العهد به ثم هو خير لا يركب ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يجلد دمه والابل من أعز مال العرب وأغنى نفسه بأكل النوى والقت ويخرج اللبن ويأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها في نفسها وقال المبرد الابل هساهى القطع العظيمة من السحاب وهو خلاف ما ذكره أهل التفسير واللغة وروى عن الأصمعي انه قال من قرأ خلقت بالتحفيف عني به البعير ومن قرأ بالتشديد عني به السحاب قال أبو السعد ديد الابل لكثرة منافعتها كأكل لحما وشرب لبنها والحمل عليها والتسقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها بأى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثر وطوا عيمتها لكل من قادها ولو صبي صغيراً ونحوها وهي باركة بالاحمال الثقيلة وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شيء من الحيوان جمع هذه الاشياء غيرها ولو لكونها أفضل ما عند العرب جعلوها دابة القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحد بعير وناقه وجل (والى السماء كيف رفعت) فوق الارض بلا عمد على وجه لا يناله الفهم ولا يدرك العقل وقيل رفعت فلا ينالها

(٣٣) - (فتح البيان عاشر) حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا القاسم بن الفضل الحداني عن يوسف بن سعد قال

قام رجل الى الحسن بن علي بعد ما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين أو يأسود وجوه المؤمنين فقال لا تؤثني رجل الله فان النبي صلى الله عليه وسلم أرى بنى أمية على منبره فسأه ذلك فنزلت انا أعطيناك الكوثر يا محمد يدعي نهر افي الجنة ونزلات انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ماليلة القدر خير من ألف شهر علكها بعدك بنو أمية يا محمد قال القاسم فقد دنا فإذا هي ألف يوم لا يزيد يوم ولا تنقص ثم قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل وقد قبل عن القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن والقاسم بن الفضل الحداني هو ثقة وثقه يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي

ويوسف بن سعد رجل مجهول ولا تعرف هذا الحديث على حد اللفظ الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث الحاكم في مستدركه من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن به وقول الترمذي ان يوسف هذا مجهول فيه نظر فانه قد روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخاله الحذاء ويونس بن عبيد وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور وروى عن ابن معين قال هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن كذا قال وهذا يقتضي اضطرابنا في هذا الحديث والله اعلم ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال شيخنا الامام (٢٥٨) الحافظ النجاشي أبو الجراح المزني هو حديث منكر قلت وقول القاسم بن الفضل

الحديث انه حسب مدة بني أمية فوجد حاشا ألف شهر لا تريد وما ولا تنقص ليس بصحيح فان معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه استقل بالملك حين سلم اليه الحسن بن علي الامرة سنة أربعين واجتعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك عام الجماعة ثم استمر وافيهما تابعين بالشام وغيرهما لم يخرج عنهم الامدة دولة عبد الله بن الزبير في الحرمين والاهواز وبعض البلاد قريبا من تسع سنين لكن لم تزل يدهم عن الامرة بالكلية بل عن بعض البلاد الى ان استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين وثلاثين ومائة فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة وذلك ان يزيد من ألف شهر فان الالف شهر عبارة عن ثلاث وثمانين سنة وأربعة أشهر وكائن القاسم بن الفضل أسقط من مدتهم أيام ابن الزبير وعلى هذا تقارب ما قاله للحمزة في الحساب والله أعلم ومما يدل على ضعف هذا الحديث انه سبق لدم دولة بني أمية ولو أريد بذلك لم يكن بهذا السياق فان تفضيل ليلة القدر

شيء (والى الجبال كيف نصبت) على وجه الارض مر سائر اسخنة لا تميد ولا تميل ولا تزول (والى الارض كيف سطحت) أى بسطت والسطح بسط الشيء يقال لظهر البيت اذا كان مستويا سطحه قرأ الجمهور مبنيا للمفعول مخنفة فاقرأ الحسن مشددا وقرأ علي بن أبي طالب وغيره خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وضم التاء فيها كلها قال اخلي قوله سطحت ظاهر في أن الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله أهل الهيئة وان لم ينقص ركنان أركان الشرع قال الكرخي شي كربة طبعها وحققتها لكن الله أخرجهما عن طبعها بفضلها وكرمه بتسطيح بعضها الاقامة الحيوانات عليها فأخرجها عما يقتضيه طبعها انتهى وفي التكميل للشيخ رفيع الدين ابن ولى الله الدهلوى رحمه الله أهل الشرائع يفهمون من مثل قوله تعالى الارض فراشا ودحاها وسطحت انها سطح مستوية والحكمة يثبتون كروية ابالادلة الصحيحة فيتوهم الخلاف ويدفع بأن القدر المحسوس منها في كل بقعة سطح مستوفان الدائرة كلما عظمت قل انجذاب اجزاها فاستوائها باعتبار محوسية اجزائها وكرويتها باعتبار معقولية جملتها انتهى ثم لما ذكر تعالى دليل توحيده ولم يعتبروا ولم يفكروا فيها خاطب نبيه وأمره بأن يذكرهم فقال (فذكر) القائل لترتيب ما بعد داعلى ما قبلها أى فغظيهم بالمجد وخوفهم ثم علل الامر بالتذكير فقال (انما أنت مذكر) أى ليس عليك الا ذلك و (لست عليهم بصيطر) حتى تكثرهم على الايمان ومصيطر بالصاد والسين المسلط على الشيء ليشرف عليه ويتعهد أحواله كذا في الصحاح قال ابن عباس أى يجبار وعنه قال ثم نسخ ذلك فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع من الهاء في عليهم أى لكن من تولى عن الوعظ والتذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو عذاب جهنم الدائم وقيل هو استثناء متصل من قوله فذكر أى فذكر كل أحد الا من انقطع طمعه عن ايمانه وتولى فاستحوذ به عذاب الاكبر والاول اولى وانما قال الاكبر لانهم قد عذبوا في الدنيا بالجوع والقطر والقتل والاسر وقرأ ابن مسعود فانه يعذبه الله وقرأ ابن عباس وقسادة الامن تولى على أنهم الا التي لتنبه والاستفتاح (ان السنايا هم) أى رجوعهم بعد الموت بالبعث لا الى أحد سواها لاستقلال ولا اشتراكا وفائدة تقديم الطرف التشديد في الوعيد وان اياهم ليس الا الى الجبار المتندر على الانتقام قال ابن عباس أى مرجعهم يقابل آباء يؤب اذا رجع قرأ

الجمهور

على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم فان ليلة القدر شريفة جدا والسورة الكريمة انما جاءت لمذح ليلة القدر

فكيف تمدح بنقضها على أيام بني أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث وهل هذا الا كما قال القائل

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصا

وقال آخر اذا أنت فضلت امرأ ذابراعة * على ناقص كان المديح من النقص ثم الذي يفهم من الآية أن الالف

شهر المذكورة في الآية هي أيام بني أمية والسورة مكية فكيف يحال على الف شهر هي دولة بني أمية ولا يدل عليها اللفظ الآية

ولامعناها والمنبر انما صنع بالمدينة بعد مدة من الهجرة فهذا كله مما يدل على ضعف الحديث ونكارة به والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا مسلم يعني بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال ففجب المسلمون من ذلك قال فأنزل الله عز وجل أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدرأك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي لبس ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ألف شهر وقال ابن جرير حدثنا ابن جيمه حدثنا حكام بن مسلم عن المثني بن الصباح عن مجاهد قال كان في بني (٢٥٩) إسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم

يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي ففعل ذلك ألف شهر فأنزل الله هذه الآية ليلة القدر خير من ألف شهر قيام تلك الليلة خير من عمل ذلك الرجل وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس أخبرنا ابن وهب حدثني مسلمة بن علي عن علي بن عروة قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله ثمانين عاماً لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا وعزير قيل ابن المجوز يوشع ابن نون قال ففجب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأناه جبريل فقال يا محمد عجبت أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين فقد أنزل الله خيراً من ذلك فقرأ عليه أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدرأك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر هذا أفضل مما عجبت أنت وأمتك قال ففسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وقال سفيان الثوري بلغني عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف شهر قال عملها صيامها وقيامها خير

الجمهور أياهم بالتخفيف وقرئ بالتشديد قال أبو حاتم لا يجوز التشديد ولو جاز لم يزل في الصيام والقيام وقيل هما الغنائم يعني قال الواحدى وأما أياهم بتشديد الياء فإنه شاذ لم يجزه أحد غير الزجاج (ثم إن علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد رجوعهم اليها بالبعث في المحشر لا على غيرنا وهم للتراخي في الرتبة لا في الزمان لبعده منزلة الحساب في الشدة عن منزلة الأياب وعلى لنا كيد الوعيد لا للوجوب إذ لا يجب على الله شيء وجع الضمير في أياهم وحسابهم باعتبار معنى من كان أفراداً في بعده باعتبار لفظها وفي تصدير الجملتين بأن وتقديم خبرها وعطف الثانية على الأولى بكلمة ثم المفيدة لبعده منزلة الحساب في الشدة من الاتباع عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى

(سورة الفجر هي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون)

وهي مكية بلا خلاف في قول الجمهور قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة مثله ومدينة في قول علي بن أبي طلحة أخرجه النسائي عن جابر قال صلى معاذ صلاة فجار رجل فصلى معه فطول فصلي في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذاً فقال منافق فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله جئت أصلي معه فطول على فأنصرفت فصليت في ناحية المسجد فعملت ناصحى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفأتان أنت يا معاذين أنت من سبع اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والفجر والليل اذا يغشى *(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والفجر) أقسم سبحانه بهذه الأشياء كما أقسم بغيرها من مخلوقاته واختلف في الفجر الذي أقسم الله به هنا فقيل هو الوقت المعروف وسمى فجر لأنه وقت انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم قاله علي وابن الزبير وقال قتادة انه فجر أول يوم من شهر محرم لأن منه تنفجر السنة وقال مجاهد يريد يوم النحر وقال الضحاك فجر ذي الحجة لأن الله قرن الأيام به فقال (وليل) عشر أي ليل إلى عشر من ذي الحجة وبه قال السدي والكبي وقيل المعنى وصلاة الفجر أو ورب الفجر والاول أولى وقال ابن عباس فجر النهار وعنه قال يعني صلاة الفجر وعنه قال هو المحرم فجر السنة وقد ورد في فضل صوم شهر محرم أحاديث صحيحة ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية لا مطابقة ولا تضمن ولا التزاماً وجواب هذا القسم وما بعده هو قوله إن ربك بالمرصاد قاله ابن الأنباري وقيل محذوف لدلالة السياق عليه أي ليجازين كل أحد

من ألف شهر رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جرير عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في تلك الشهور ليلة القدر وهكذا قال قتادة بن دعامة والسافعي وغير واحد وقال عمرو بن قيس الملائي عمل فيها خير من عمل ألف شهر وهذا القول بانها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر هو اختيار ابن جرير وهو الصواب لا ما عدها وهو كقوله صلى الله عليه وسلم رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من المنازل رواه أحمد وكمال جافى فأصدا الجمعة بيئة حسنة ونية صالحة انه يكتب له عمل سنة أجر صيامها وقيامها إلى غير ذلك من المعاني المشابهة لذلك وقال

الامام آجند حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما حضر رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك افترض الله عليكم صيامه تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خمرها فيه فقد حرم ورواه النسائي من حديث أيوب به ولما كانت ليلة القدر تعدل عبادتها عبادة ألف شهر ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله تعالى تنزل الملائكة (٢٦٠) والروح فيها باذن ربهم من كل أمر أي يكثرت تنزل الملائكة في هذه

الليلة لكثرة بركاتها والملائكة يتنزلون مع تنزل البركة والرحمة كما يتنزلون عند تلاوة القرآن ويحيطون بحلق الذكر ويضعون أجنحتهم لطالب العلم يصدق تعظيما له وأما الروح فقيل المراد به جبريل عليه السلام فيكون من باب عطف الخاص على العام وقيل هم ضرب من الملائكة كما تقدم في سورة النبأ والله أعلم وقوله تعالى من كل أمر قال مجاهد سلام هي من كل أمر وقال سعيد بن منصور حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن مجاهد في قوله سلام هي قال هي سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يعمل فيها أذى وقال قتادة وغيره تقضى فيها الأمور وتقدر الآجال والأرزاق كما قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقوله تعالى سلام هي حتى مطلع الفجر قال سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن أبي اسحق عن الشعبي في قوله تعالى من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر قال تسليم الملائكة ليلة القدر على أهل المساجد حتى يطالع الفجر وروى

بما عمل أولي عذبن وقدره أبو حيان عبادات عليه خاتمة السورة التي قبله أي والفجر الخ لا يابهم البناء وحسابهم علينا وهذا ضعيف جدا وأضعف منه قول من قال ان الجواب قوله هل في ذلك قسم لذي جبروان هل بمعنى قد لا ن هذا لا يصح أن يكون مقسما عليه أبدا وليسال عشر هي عشر ذي الحجة في قول جمهور المفسرين وإمامنا كرت ولم تعرف لفضيلتها على غيرها لانها أفضل ليالي السنة ولوعرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التذكير فنكرت من بين ما أقسم به للفضيلة التي ليست غيرها وقال الضحاك انها العشر الاواخر من رمضان وقيل العشر الاول من المحرم الى عاشرها يوم عاشوراء قرأ الجمهور ليال بالتسوين وعشر صفة لها وقرأ ابن عباس بالاضافة قيل والمراد ليالي أيام عشر وكان حقه على هذا أن يقال عشرة لان المعدود مذكر وأجيب عنه بأنه اذا حذف المعدود جاز الوجهان وعن جابر مر فوعا هي ليالي العشر من ذي الحجة أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم وعن طلحة بن عبيد الله انه دخل على ابن عمر هو وأبوسلمة بن عبد الرحمن فدعاهم ابن عمر الى الغداء يوم عرفة فقال أبوسلمة أليس هذه الليالي العشر التي ذكرها الله تعالى في القرآن فقال ابن عمر وما يدريك قال ما أشك قال بلى فاشكك وقد ورد في فضل هذه العشر أحاديث وليس فيها ما يدل على انها المرادة بما في القرآن هنبوجه من الوجوه قال ابن عباس هي العشر الاواخر من رمضان (والشفع والوتر) هما يعمان الاشياء كلها شفيعها وترها كالكفر والايان والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والانس وقيل شفع الليالي وترها وقال قتادة الشفع والوتر شفيع الصلاة وترها منها شفع ومنها وتر وقيل الشفع يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة يوم النحر وقال مجاهد وعطية العوفي الشفع الخلق والوتر الله الواحد الصمد وبه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبوصالح وقتادة وقال الربيع بن أنس وأبو العالية هي صلاة المغرب فيها ركعتان الوتر الركعة وقال الضحاك الشفع عشر ذي الحجة والوتر أيام منى الثلاثة وبه قال عطاء وقيل هما آدم وحواء لان آدم كان وترافشع بجواء وقيل الشفع درجات الجنة وهي ثمان والوتر دركات النار وهي سبع وبه قال الحسين بن الفضل وقيل الشفع الصفا والمروة والوتر الكعبة وقال مقاتل الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي لاياله بعده وهو يوم القيامة وقال سفيان بن عيينة الوتر

ابن جرير عن ابن عباس انه كان يقرأ من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر وروى البيهقي في كتابه فضائل الاوقات هو عن علي أثر اغريسي في نزول الملائكة وهو ورعهم على المصلين ليلة القدر وحصول البركة للمصلين وروى ابن أبي حاتم عن كعب الاحبار أثر اغريسيان عبيد الله طولا جدا في نزول الملائكة من سدرة المنتهى صحبة جبريل عليه السلام الى الارض ودعائهم للمؤمنين والمؤمنات وقال أبوداود الطيالسي حدثنا عمران يعني القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انهم لاياله سابعة أو ثمانية وعشرين وان الملائكة تلك الليلة في الارض أكثر من عدد الحصى وقال الأعمش

عن المنهال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله من كل أمر سلام قال لا يحدث فيها أمر وقال قتادة وابن زيد في قوله سلام هي يعني هي خير كلها ليس فيها شر إلى مطلع الفجر ويؤيد هذا المعنى ما رواه الامام أحمد حدثنا حيوة بن شريح حدثنا بقية حدثني بجبر بن سعد عن خالد بن معدان عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر في العشر البواقي من قامهن استغاثت حسبتن فان الله يغفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهي ليلة وتر تسع أو سبع أو خمسة أو ثلثة أو آخر ليلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أماره ليلة القدر انهم اصابية بالجة كأن فيها قرا ساطعا (٢٦١) ساكنة ساجية لا برد فيها ولا حر ولا يحل

لكوكب يرمى به حتى يصبح وان أمارتها أن الشمس صبيحتها تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر ولا يحل للشيطان أن يخرج معها يومئذ وهذا السناد حسن وفي المتن غرابة وفي بعض ألفاظه نكارة وقال أبو داود الطيالسي حدثنا زعمرة عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر ليلة سمجة طلقة لا حارة ولا باردة وتصبح شمس صبيحتها ضعيفة حمراء وروى ابن أبي عاصم المبيد بإسناده عن جابر ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت ليلة القدر فأنسيتها وهي في العشر الاواخر من لياليها وهي ليلة طارقة بالجة لا حارة ولا باردة كان فيها قرا لا يخرج شيطانها حتى يضي فجرها (فصل) اختلف العلماء هل كانت ليلة القدر في الامم السالفة أو هي من خصائص هذه الآية على قولين قال أبو مصعب أجابني أبي بكر الزهري حدثنا مالك انه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

هو الله سبحانه وهو الشفع أيضا لقوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الآية وقال الحسن المراد بالشفع والوتر العدد كله لان العدد لا يخلو عنهما وقيل الشفع مسجد مكة والمدينة والوتر مسجد بيت المقدس وقيل الشفع حج القران والوتر الافراد وقيل الشفع الحيوان لانه ذكر وأنثى والوتر الجناد وقيل الشفع ماسي والوتر ما لم يسم ولا يخطأ ما في غالب هذه الاقوال من السقوط البين والضعف الظاهر والاتكال في التعيين على مجرد الرأي الزائف والخطر الخطأ والذي ينبغي التعويل عليه ويتعين المصير اليه ما يدل عليه معنى الشفع والوتر في كلام العرب وهمامه وروافد واختان فالشفع عند العرب الزوج والوتر الفرد فالمراد بالآية امان نفس العدد وما يصدق عليه من المعدودات بأنه شفع أو وتر واذا قام دليل على تعيين شيء من المعدودات في تفسير هذه الآية فان كان الدليل يدل على انه المراد نفسه دون غيره فذلك وان كان الدليل يدل على انه مما تناوله هذه الآية لم يكن ذلك مانعا من تناوله غيره عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هو الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وفي اسناده رجل مجهول وهو الراوي له عن عمران وقد روى عن عمران بن عصام عن عمران ابن حصين بإسقاطه الرجل المجهول وقال الترمذي في الرواية الاولى غريب لا نعرفه الا من حديث قتادة قال ابن كثير وعندي أن وقفه على عمران أشبه والله تعالى أعلم قال ولم يجزم ابن جرير بشيء من هذه الاقوال في الشفع والوتر وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير هذا الحديث موقوفا على عمران فهوذا يقوى ما قاله ابن كثير وعن جابر مرفوعا أن العشر عشر الاضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر أخرجه أحمد والنسائي والبخاري والحاكم وصححه وغيرهم وعن ابن عباس قال كل شيء شفع فهو اثنان والوتر واحد وعن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الشفع والوتر فقال يومان وليلة يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة النحر ليلة جمع أخرجه الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفع اليومان والوتر اليوم الثالث أخرجه ابن جرير وعن ابن الزبير قال الشفع قول الله فن تجعل في يومين فلا ثم عليه والوتر اليوم الثالث وفي لفظ الوتر أوسط أيام التشريق وعن ابن عباس قال الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة قرأ الجهور والوتر بفتح الواو وقرأ جزوة الكسائي وخلف بكسرها

وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصراً عما رأته أن لا يبلغوا من العمل الذي يبلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خيرا من ألف شهر وقد أسند من وجه آخر وهذا الذي قاله مالك يقتضي تخصيص هذه الامة بليلة القدر وقد نقل صاحب العدة أحاديث الشافعية عن جمهور العلماء قاله أعلم وحكي الخطابي عليه الاجماع والذي دل عليه الحديث انها كانت في الامم الماضية كلها في أمنا قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن عكرمة بن عمار حدثني أبو زميل سمعته الحسن بن مالك بن مرثد بن عبد الله حدثني مرثد قال سألت أبا ذر قلت كيف سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة

القدر قال أنا كنت أسأل الناس عنها قلت يا رسول الله أخبرني عن ليلة القدر أرى في رمضان هي أو في غيره قال بل هي في رمضان قلت تكون مع الأنبياء ما كانوا فإذا قبضوا رفعت أم هي إلى يوم القيامة قال بل هي إلى يوم القيامة قلت في أي رمضان هي قال في العشر الأول والعشر الآخر ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث ثم اهتبلت غفلته قلت في أي العشرين هي قال ابتغوها في العشر الآخر لا نسألني عن شيء بعدها ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اهتبلت غفلته فقلت يا رسول الله أقسمت عليك بحق عليك لما (٢٦٢) أخبرني في أي العشر هي فغضب علي غضباً لم يغضب مثله منذ صحبتته وقال

التمسوها في السبع الآخر لا نسألني عن شيء بعدها ورواه النسائي عن الفلاس عن يحيى بن سعد القطان به فقهه دلالة على ما ذكرناه وفيه أنها تكون باقية إلى يوم القيامة في كل سنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لا يكازعهم بعض طوائف الشيعة من رفعها بالكيفية على ما فهموه من الحديث الذي سنورده بعده من قوله عليه السلام فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم لأن المراد رفع علم وقتها عيناً وفيه دلالة على أن ليلة القدر يتنقص وقوعها بشهر رمضان من بين سائر الشهور لا كما روي عن ابن مسعود ومن تابعه من علماء أهل الكوفة من أنها توجد في جميع السنة وترتجى في جميع الشهور على السواء وقد ترجم أبو داود في سننه على هذا فقال باب بيان أن ليلة القدر في كل رمضان حدثنا جريد بن زنجويه النسائي أخبرنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن أبي جعفر بن أبي كثير حدثني موسى بن عقبة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن عبد الله بن عمر قال سئل رسول الله صلى

وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه وهم الغتان والفتح لغة قریش وأهل الحجاز والكسر لغة تميم قال الأصمعي كل فرد وتر وأهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر في الفرد وحكي يونس عن ابن كثير أنه قرأ بفتح الواو وكسر التاء فيجتمعل أن يكون لغة نالته ويحتمل أنه نقل كسرة الراء إلى التاء اجراء للوصل مجرى الوقف (والليل إذا يسر) قرأ الجمهور يسر بحذف الياء وصلاً ووقفاً اتباعاً لرسم المحذف وقرأ نافع وأبو عمرو وبجذوها في الوقف وأثبتها في الوصل وقرأ ابن كثير وابن حميصن ويعقوب بأثبتها فيهما قال الخليل تسقط الياء منها موافقة لرؤس الآتي قال الزجاج والحذف أحب إلى لأنها فاصلة والقواصل تحذف منها الياء أت قال القراء قد تحذف العرب الياء وتكتفي بكسر ما قبلها قال المؤرج سألت الأخفش عن العلة في إسقاط الياء من يسري فقال لا أجيبك حتى تبيت على باب دارى سنة فبت على باب داره سنة فقال الليل لا يسري وإنما يسري فيه فهو مصروف عن جهته وكل ما صرفته عن جهته بخسسته من أعرابه ألا ترى إلى قوله وما كانت أمك بغياً ولم يقل بغية لأنه صرفها عن باغية وفي كلام الأخفش هذا انظر فإن صرف الشيء عن معناه بسبب من الأسباب لا يستلزم صرف لفظه عن بعض ما يستحقه ولو صح ذلك لزم في كل المجازات العقلية واللفظية واللازم باطل فاللزوم مثله والاصل ههنا أثبات الياء لأنها لام الفعل المضارع المرفوع ولم تحذف لعله من العلة الاتباع رسم المحذف وموافقة رؤس الآتي اجراء للقواصل مجرى القوافي ومعنى والليل إذا يسر إذا مضى كقوله والليل إذا دبر والليل إذا عسعس وقيل معنى يسر يسار فيه كما يقال ليل نائم ونهار صائم وبهذا قال الأخفش والقتبي وغيرهما من أهل المعاني وعلى هذا نسبة السرى إلى الليل مجاز والمراد يسري فيه فهو مجاز في الاسناد باسناد ما للشيء الزمان كما بسند للمكان والظاهر أنه مجاز مرسل أو استعارة وبالأول قال جمهور المفسرين وقال قتادة وأبو العالمة والليل إذا يسر أي جاء وأقبل وقال النخعي أي استوى قال عكرمة وقتادة والكسبي ومحمد بن كعب هي ليلة المزدلفة خاصة لا خصاصها باجتماع الناس فيها الطاعة لله سبحانه وقيل ليلة القدر لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب والراجح عدم تخصيص ليلة من الليالي دون أخرى قال ابن عباس إذا يسر إذا ذهب ويسر مأخوذ من السرى وهو خاص بيسر الليل يقال سرى الليل وسرى به وقد استعملت العرب سرى في المعاني تشبيهاً لها

الله عليه وسلم وأنا أسمع عن ليلة القدر فقال هي في كل رمضان وهذا اسناد رجاله ثقات إلا أن أبوداود قال رواه بالاجسام شعبة وسفيان عن أبي اسحق فأوقفاه وقد حكى عن أبي حنيفة رحمه الله رواية أنها ترتجى في كل شهر رمضان وهو وجه حكاها الغزالي واستغربه الرافعي جداً (فصل) ثم قد قيل أنها تكون في أول ليلة من شهر رمضان يحكى هذا عن أبي رزين وقيل أنها تقع ليلة سبع عشرة وروى فيها أبوداود حديثاً مرفوعاً عن ابن مسعود وروى موقوفاً عليه وعلى زيد بن أرقم وعثمان بن أبي العاص وهو قول عن محمد بن ادريس الشافعي ويحكى عن الحسن البصري ووجهه بأنها ليلة بدر وكانت ليلة الجمعة هي السابعة عشر من شهر رمضان وفي

صبيحتها ووقعه بدر وهو اليوم الذي قال الله تعالى فيه يوم الفرقان وقيل ليلة تسع عشرة يحكي عن علي وابن مسعود أيضا رضي الله
عنهما وقيل ليلة احدى وعشرين لحديث أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاول من رمضان
واعتكفنا معه فاتاه جبريل فقال ان الذي تطلب امامك فاعتكف العشر الاوسط واعتكفنا معه فاتاه جبريل وقال الذي تطلب
امامك ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف معي فليرجع فاني رايت ليلة
القدر واني آنسيتها وانها في العشر الاواخر في ورواني رايت كائني (٦٦٣) أسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريدا

من النخل وما نرى في السماء شيئا
خفت قرعة فطرنا فصرى بنا النبي
صلى الله عليه وسلم حتى رايت أثر
الطين والماء على جبهة رسول الله
صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه
وفي اللفظ في صحيح احدى وعشرين
آخر جاد في الصحيحين قال الشافعي
وهذا الحديث أصح الروايات وقيل
ليلة ثلاث وعشرين لحديث
عبد الله بن أنيس في صحيح مسلم
وهو قريب السياق من رواية أبي
سعيد قاله أعلم وقيل ليلة أربع
وعشرين قال أبو داود والطحاوي
حدثنا جاد بن سلمة عن الجريري
عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ليلة القدر ليلة أربع وعشرين
أسناد رجاله ثقات وقال أحمد
حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن
لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الخير عن الصنابحي عن بلال
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة القدر ليلة أربع وعشرين
ابن لهيعة ضعيف وقد خالفه ما رواه
البخاري عن أبي بصير عن ابن وهب
عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي

بالاجسام مجازا واتساعا نحو طاف الخيال وذهب اليهم وأخذ الكسل والنشاط وقول
النفقهاء سري الجرح الى النفس معناه دام ألمه حتى حدث منه الموت وقطع كفه ففسرى
الى ساعده أى تعدى أثر الجرح وسرى التحريم وسرى العتق بمعنى التعدي وهذه الالفاظ
جارية على السنة النفقهاء وليس لها ذكر في الكتب المشهورة لكنها موافقة لما تقدم قال
القاراني سري فيه السم والجرح هو ما وقال السرقسطي سري عرق السوم من الانسان
وقال ابن القطاع سري عليه الهم تأناه ليل او سري هم مذهب (هل في ذلك قسم) هذا
الاستفهام لتقرير عظيم ما أقسم الله سبحانه به ونعيمه من هذه الامور المذكورة
والاشارة بقوله ذلك الى تلك الامور والتذكير بتأويل المذكور أى دل في ذلك المذكور
من الامور التي اقسمنا بها قسم أى مقنع ومكتفى في القسم أو مقسم به حقيق بأن يؤكده
الاخبار واياما كان فافيه من معنى البعد لا يذ ان بعورته المشار اليه وبعد منزله
في الفضل والشرف (لذي حجر) أى عقل ولب فن كان ذا عقل ولب علم ان ما أقسم الله
به من هذه الاشياء حقيق بأن يقسم به ومثل هذا قوله وانه لقسم لثعلبون عظيم قال
الحسن لذي حجر أى لذي حلم وقال أبو مالك لذي ستر من الناس وقال الجمهور الجحر العقل
قال الفراء الكل يرجع الى معنى واحد لذي عقل ولذي حلم ولذي ستر الكل بمعنى العقل
وأصل الجحر المنع يقال لمن ملك نفسه ومنعها انه لذي حجر ومنه سمي الجحر لا متناعه بصلابته
ومنه حجر الحاسم على فلان أى منعه قال والعرب تقول انه لذي حجر اذا كان فاهرا لنفسه
ضابطا لها قال ابن عباس لذي حجر لذي حجي وعقل ونهى ثم ذكر سبحانه على طريق
الاستشهاد ما وقع من عذابه على بعض طوائف الكفار بسبب كفرهم وعنادهم
وتكذيبهم للرسول تحذير للكنفاري عسر نية اصابي الله عليه وآله وسلم وتخويلناهم أن
يصيهم ما أصابهم فقال (ألم تركب فعل ربك بعدا) أى ألم تعلم يا محمد عليا يوازي العيان في
الايقان وهو استنفهام تقرير قرأ الجمهور يتنوبين عاد على أن يكون قوله (ارم ذات
العماد) عطف بيان لعاد والمراد بعدا اسم أيهم وارم اسم القبيلة أو بدلا منه واستناع
سرف ارم للتعريف والتأنيث وقيل المراد بعدا اولاد عاد وهم عاد الاولى ويقال لمن
بعدهم عاد الاخرى فيكون ذكر ارم على طريقة عطف البيان أو البديل للدلالة على انهم
عاد الاولى لا عاد الاخرى ولا بد من تقدير مضاف على كلا القولين أى أهل ارم أو سبط ارم

حبيب عن أبي الخير عن أبي عبد الله الصنابحي قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها اول السبع من العشر
الاواخر فهذا المرفوف أصح والله أعلم وهكذا روى عن ابن مسعود وابن عباس وجابر والحسن وقتادة وعبد الله بن وهب انها ليلة
أربع وعشرين وقد تقدم في سورة البقرة حديث واثله بن الاسقع مرفوعا ان القرآن أنزل ليلة أربع وعشرين وقيل تكون ليلة
خمس وعشرين لما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان
في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى فسرهم كثيرون بليالي الاوتار وهو أظهر وأشهر ووجه آخرون على الاشفاق كما رواه مسلم

عن أبي سعيد أنه حمله على ذلك والله أعلم وقيل إنها تكون ليلة سبع وعشرين لما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين قال الإمام أحمد حدثنا سفيان سمعت عبدة وعاصم عن زرر سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب ليلة القدر قال يرجع الله لقد علم أنها في شهر رمضان وأنهم ليلة سبع وعشرين ثم حلف قلت وكيف تعلمون ذلك قال بالعلامة أو بالآية التي أخبرنا بها أنطلع ذلك اليوم لاشعاع لها يعني الشمس وقد رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة (٢٦٤) وشعبة والأوراعي عن عبدة عن زرر عن أبي فذكره وفيه فقال والله الذي لا اله الا هو أنها في رمضان يحلف

فان ارم هو جد عاد لانه عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقرأ الحسن وأبو العالية بإضافة عاد الى ارم وقرأ الجمهور ارم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم وقرئ (١) بفتح الهمزة والراء وقرأ معاذ بن كرون الراء مخففة وقرئ بإضافة ارم الى ذات العماد وقال مجاهد من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالارم التي هي الأعلام واحدها ارم وفي الكلام تقديم وتأخير أي والفجر وكذا وكذا ان ربك لبالمرصاد ألم تر أي ألم ينته علمك الى ما فعل ربك بعداد وهذه الرؤية رؤية القلب والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له وقد كان أمر عاد وعود مشهورا عند العرب لان ديارهم متصله بديار العرب وكانوا يسمعون من أهل المكاب أمر فرعون وقال مجاهد أيضا ارم أمة من الأمم وقال قتادة هي قبيلة من عاد وقيل هما عادان فالأولى هي ارم قال معمر ارم اليه مجتمع عاد وعود وكان يقال عاد ارم وعاد عود وكانت القبيلتان تنسب الى ارم قال أبو عبدة هما عادان فالأولى ارم ومعنى ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذ من قوة الأعمدة كذا قال الضحاك وقال قتادة ومجاهد أنهم كانوا أهل عمد سيارة في الربيع فإذا حاج النبت رجعوا الى منازلهم وقال مقاتل ذات العماد يعني طولهم وكان طول الرجل منهم اثني عشر ذراعا يقال رجل طويل العماد أي القائمة قال أبو عبدة ذات العماد ذات الطول يقال رجل معمد اذا كان طويلا وقال مجاهد وقتادة أيضا كان عماد القومهم يقال فلان عميد القوم وعمودهم أي سيدهم وقال ابن زيد ذات العماد يعني احكام البنيان بالعمد قال في الصحاح والعماد الابنية الرفيعة تذكروا وتوت وقال عكرمة وسعيد المقبري هي دمشق وعن مالك مثله وقال محمد بن كعب هي الاسكندرية قال ابن عباس يعني بالارم الهالك ألا ترى انك تقول ارم بنو فلان وذات العماد يعني طولهم مثل العماد وعن المقدم بن معديكرب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكرا رم ذات العماد فقال كان الرجل منهم يأتي الى الصخرة فيحملها على كاهله فيلقيها على أي حي أراد فيملكهم أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وفي اسناده رجل مجهول لان معاوية بن صالح رواه عن حدثه عن المقدم (التي لم يخلق مثلها في البلاد) هذه صفة لعاد أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والشدة والقوة وهم الذين قالوا من أشد مناقرة أو صفة للقريه على قول من قال ان ارم اسم لقريتهم أو للارض التي كانوا فيها والاول أولى ويدل عليه قراءة أبي بن كعب التي لم يخلق مثلهم في البلاد وقيل الارم الهلال قال

الاشوا أنها في رمضان يحلف ما يستثنى والله اني لا أعلم أي ليلة القدر هي التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وأما ما أن تطلع الشمس في صبيحتها بيضاء لاشعاع لها وفي الباب عن معاوية وابن عمر وابن عباس وغيرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين وهو قول طائفة من السلف وهو الجادة من مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله وهو رواية عن أبي حنيفة أيضا وقد حكى عن بعض السلف انه حاول استخراج كونها ليلة سبع وعشرين من القرآن من قوله هي لانها السابعة والعشرون من السورة فآله أعلم وقد قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم الديري أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة وعاصم انها سبعة وعشرون يقول قال ابن عباس دعا عمر بن الخطاب أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسألهم عن ليلة القدر فاجعوا انها في العشر الاواخر قال ابن

عباس فقلت لعمر اني لا أعلم أو اني لا طن أي ليلة القدر هي فقال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة تمضي أو سابعة تبقى الضحاك من العشر الاواخر فقال عمر من أين علمت ذلك قال ابن عباس فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين وسبعة أيام وان الشهر يدور على سبع وخلق الانسان من سبع ويا كل من سبع ويسجد على سبع والطواف بالبيت سبع وورحى الجار سبع لاشياء ذكرها فقال عمر لقد فطنت لامر ما فطنت له وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله ويا كل من سبع قال هو قول الله تعالى فأنبتنا فيها حبا وعنبا الآية وهذا اسناد جيد قوي ومتن غريب جدا فآله أعلم وقيل انها تكون في ليلة تسع وعشرين قال الامام أحمد بن حنبل هذه قراءة الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك (١)

حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا سعيد بن سلمة حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله عن عمر بن عبد الرحمن عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فالتسوها في العشر الاواخر فانها في وتر احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو في آخر ليلة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود وهو أبو داود الطيالسي حدثنا عمران القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انها في ليلة سابعة أو تسعة وعشرين (٢٦٥) وان الملائكة تلك الليلة في الارض اكثر من

عدد الحصى تفرد به أحمد واسناده لا بأس به وقيل انها تكون في آخر ليلة لما تقدم من هذا الحديث آنفا ولمارواه الترمذي والنسائي من حديث عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في تسع يمين أو سبع يمين أو خمس يمين أو ثلاث أو آخر ليلة يعني التسوا ليلة القدر وقال الترمذي حسن صحيح وفي المسند من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها آخر ليلة (فصل) قال الشافعي في هذه الروايات صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم جوابا للسائل اذ قيل له ألتس ليلة القدر في الليلة القليلة يقول نعم وانما ليلة القدر ليلة معينة لا تتقلقل نقله الترمذي عنه بعينه وروى عن أبي قلابه انه قال ليلة القدر تنقل في العشر الاواخر وهذا الذي حكاه عن أبي قلابه نص عليه مالك والثوري وأحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور والمزني وأبو بكر بن خزيمة

الضحاك أرم ذات العماد أي أهلكتهم فجعلهم رميا به قال شهر بن حوشب وقد ذكر جماعة من المفسرين ان ارم ذات العماد اسم مدينة مبنية بالذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها وان حصباها جواهر وترابها مسك وليس بها أنيس ولا فير اساك من بني آدم وانها لا تزال تنتقل من موضع الى موضع تارة تكون باليمن وتارة تكون بالشام وتارة تكون بالعراق وتارة تكون بسائر البلاد وهذا كذب بحت لا ينطق على من له أدنى تمييز وزاد الشعايب في تفسيره فقال ان عبد الله بن قلابه في زمان معاوية دخل هذه المدينة وهذا كذب على كذب واقتراء على افتراء وقد أصيب الاسلام وأهل بداهية وفاقرة عظمى ورزية كبرى من أمثال هؤلاء الكذابين الدجالين الذين يجترئون على الكذب تارة على بني اسرائيل وتارة على الانبياء وتارة على الصالحين وتارة على رب العالمين وتضاعف هذا الشر وزاد كثرة بتصدر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعيفها بل موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز فادخلوا هذه الخرافات المختلفة والافاصيص المنحولة والاساطير المنتحلة في تفسير كتاب الله سبحانه فخرنا وغيروا وبدلوا ومن أراد ان يقف على بعض ما ذكرنا فليستظر في كتاب الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوععة للشوكاني قال الحفاظ بن كثير لا تغتر بما ذكر جماعة من المفسرين من ذكر مدينة يقال لها ارم ذات العماد فان ذلك كاذب من خرافات الاسرائيليين من وضع الزنادقة منهم اختبروا بذلك عقول الجاهل من الناس فهذه اواميرنا لمختلق لاحقيقة له وأما قوله تعالى فالمراد من الآية انما هو الاخبار عن هلاك القبيلة المسماة بعاد الذين ارسل الله فيهم هودا فكذبوه فاهلكهم الله وارم عطف بيان لعاد أو بدل منه للاعلام بانهم عاد الاولى فسموا باسم جد هم ارم كما يقال لبني هاشم هاشم لان عاد هو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل ارم اسم بلدهم وأرضهم فالتقدير بعاد أهل ارم كقوله تعالى واسأل القرية أي أهلها وذات العماد ان كان صفة للقبيلة فغناها انهم أصحاب خيام لها أعمدة يظعنون بها أو هو كناية عن طول أجسامهم وتشبيهها بالاعمدة وان كان صفة للبلدة فغناها انما اذا تعدم من الحجارة وتعقب هذا القول بان لو كان ذلك مراد القال التي لم يعمل مثلها في البلاد وانما قال لم يخلق فالقول الاول هو الصواب انتهى وبه قال شيخ الاسلام نجم الدين محمد الغطفي رحمه الله تعالى قال عبد الرحمن بن خلدون في كتاب العبر بعد ذكر اغلاط المؤرخين وأبعد

(٣٤ - فتح البيان عاشر) وغيرهم وهو محكي عن الشافعي نقله القاضي عنه وهو الاشبه والله أعلم وقد يستأنس لهذا القول بما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمران رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رؤيا له القدر في المنام في السبع الاواخر من رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر فمن كان متحريها فليتحريها في السبع الاواخر وفيهما اذ صاعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وانظروا للبخاري ويحجج للشافعي انها لا تتقلقل وانما معينة من الشهر بما رواه البخاري في صحيحه عن عباد بن الصامت قال

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بلبلة القدر فتلاحي رجلان من المسلمين فقال خرجت لاخبركم بلبلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خبر الحكم قالتموها في التاسعة والسادسة والخامسة وجه الدلالة منه انه لو لم تكن معينة مستمرة التعيين لما حصل لهم العلم بعينها في كل سنة اذ لو كانت تنتقل لما علموا تعيينها الا ذلك العام فقط اللهم الا أن يقال انه انما خرج ليعلمهم بها تلك السنة فقط وقوله فتلاحي فلان وفلان فرفعت فيه استئناس لما يقال ان الممارسة تقطع الفائدة والعلم النافع وكما جاء في الحديث ان العبد يلحزم الرزق بالذنب يصيبه (٢٦٦) وقوله فرفعت أي رفع علم تعيينها لكم لانها رفعت بالكلية من الرخود كما

يقوله جهلة الشيعة لانه قد قال بعد هذا قالتموها في التاسعة والسادسة والخامسة وقوله وعسى أن يكون خيرا لكم يعني عدم تعيينها لكم فانها اذا كانت مبهمة اجتهد طلابها في ابتغائها في جميع محال رجائها فكان أكثر للعبادة بخلاف ما اذا علموا عينها فانها كانت اللهم تنقاصر على قيامها فقط وانما اقتضت الحكمة ايهامها التعم العباد بجمع الشهر في ابتغائها ويكون الاجتهاد في العشر الاخير أكثر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى يوفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من حديث عائشة ولها عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر أحب الليل وأيقظ أهله وشد المنزر أخرجه ومسلم عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاخير منه ثم في أوتاره أكثر والمستحب ان يكثروا هذا الدعاء اللهم انك عفو غاف

من ذلك وأغرق في الرهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى ارم ذات العماد فيجعلون لفظه ارم اسم المدينة وصف بانها ذات عماد أي أساطين وهي كذا وكذا ذكر ذلك الطبري والعلابي والزمخشري وغيرهم من المفسرين وينقلون عن عبد الله ابن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها الخ وهذه المدينة لم يسمع لياخبر من يؤمئذ في شيء من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمرانه متعاقبا والادلاء تنقص طرقه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها أحد من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست في مدارس من الآثار لكان أشبه الا ان ظاهرا كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول انها ادمشقي بناء على ان قوم عاد ملكوها وقد ينتهي الهذيان ببعضهم الى انها غائبة وانما يعتري عليها أهل الرياضة والسحر من اعم كلها أشبه بالخرافات والذي جعل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة الاعراب في لفظه ذات العماد انها صفة ارم ووجهلوا العماد على الاساطين فتعين أن يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات التي هي أشبه بالا فاصيص الموضوع التي هي أقرب الى الكذب المنقولة في عدد المضحكات والافالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام وان أريد بها الاساطين فلا بدع وصفهم بانهم أهل بناء وأساطين على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة كما تقول قريش كانه والباس مضر وربعه رار وأي ضرورة الى هذا النحل البعيد الذي جعل لتوجيه الامثال هذه الحكايات الواهية التي ينزده كتاب الله تعالى عن مثلها بعد ما هي الصحة انتهى كلامه ثم عطف سبحانه القبيلة الآخرة وهي عود على قبيلة عاد فقال (وعود) هم قوم صالح سموا باسم جدتهم عود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح قرأ الجمهور وعود بنع الصريف عن انه اسم القبيلة فبها التأسيس والتعريف وقرأ يحيى بن وثاب بالصريف على انه اسم لا يهيم (الذين جاءوا بالصخر) أي قطعوه وقال ابن عباس خرقوه والجوب القطع ومنه جاب البلاد اذا قطعها ومنه سمي جيب القميص لانه جيب أي قطع قال المفسرون أول من نحت الجبال والصخور ثمود فبنوا من المداين ألفا وسبع مائة مدينة كلهم من الجارة ومنه قوله سبحانه وتحتون من الجبال بيوتا آمنين وكلوا مما تحتون الجبال وينقبونها ويجعلون تلك الانقباب بيوتا يسكنون فيها وقوله (بالواد) متعلق بجابوا

وهذا معنى قولها وشد المنزر وقيل المراد بذلك اعتزال النساء ويحتمل أن يكون كناية عن الامر من المارواه أو

الامام أحمد حدثنا شيخ حدثنا أبو معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بقي عشر من رمضان شدة منزله واعتزل نساءه انقرب به أحمد وقد حكى عن مالك رحمه الله ان جميع ليالى العشر في طلب ليلة القدر على السواء لا يترجح منها ليلة على أخرى رأيت في شرح الرافعي رحمه الله والمستحب الا كنار من الدعاء في جميع الاوقات وفي شهر رمضان أكثر وفي العشر الاخير منه ثم في أوتاره أكثر والمستحب ان يكثروا هذا الدعاء اللهم انك عفو غاف

عن لما رواه الامام أحمد حدثنا يدهو بن هرون حدثنا الجري وهو وسعيد بن اياس عن عبد الله بن بريدة ان عائشة قالت
يا رسول الله ان وافقت ليلة القدر فادعوا لى الله ثم انك عنو تحب العفو فاعف عني وقد رواه الترمذى والنسائى وابن
ماجه من طريق كهس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ارايت ان علمت اى ليلة القدر
ما أقول فيها قال قولى اللهم انك عنو تحب العفو فاعف عني وهذا لفظ الترمذى ثم قال هذا حديث حسن صحيح وأخرجه الحاكم فى
مستدركه وقال هذا صحيح على شرط الشيخين ورواه النسائى أيضا من طريق (٢٦٧) سفیان الثوري عن علقمة بن مرثد عن

سليمان بن بريدة عن عائشة قلت
يا رسول الله ارايت ان وافقت
ليلة القدر ما أقول فيها قال قولى
اللهم انك عنو تحب العفو فاعف
عني (ذكر أثر غريب ونبأ عجيب
يتعلق بليلة القدر) رواه الامام أبو
محمد بن أبي حاتم عند نفسه بهذه
السورة الكريمة فقال حدثنا
أبي حدثنا عبد الله بن أبي زياد
القطواني حدثنا سيار بن أبي حاتم
حدثنا موسى بن سعيد يعنى
الراسبي عن هلال بن أبي جبهلة
عن أبي عبد السلام عن أبيه عن
كعب انه قال ان سدرة المنتهى على
حد السماء السابعة مما يلي الجنة
فهى على حدها والدينا هو هوا
الآخرة علوها فى الجنة وعروقها
واغصانها من تحت الكرسي فيها
ملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز
وجل يعبدون الله عز وجل على
اغصانها فى كل موضع شجرة منها
ملك ومقام جبريل عليه السلام
فى وسطها فينادى الله جبريل ان
ينزل فى كل ليلة قدر مع الملائكة
الذين يسكنون السدرة المنتهى
وليس فيهم ملك الا قد أعطى الرأفة

أو يحذف على انه حال من الصخر وهو وادى القرى وهو موضع بقرب المدينة من جهة
الشام وقيل الوادى بين جبال وكانوا يتقربون فى تلك الجبال بين وادى وادى واحوا وادى وكل
منفرج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسبل ومنفذ اقهر وادى وادى الجهور بالوادى يحذف
الياء وصلا ووقفنا اتباعا لرسم المصحف وقرأ ابن كثير باثباتها فيه ما وقرئ باثباتها فى الوصل
دون الوقف (وفرعون ذى الاوتاد) أى ذى الجنود الذين لهم خيام كثيرة يشدون بها
بالاوتاد أو جعل الجنود والجيش والجوع أنفسهم أو تاد الا أنهم يشدون الملك كما تشد
الاوتاد الخيام وقيل كان له أو تاد يعذب الناس ما يشدهم اليه او تاد بكسر التاء فى
لغة الجاز وهى الفصحى وجعه أو تاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يكتنون التاء فبدغمون
بعد القلب فيبقى ود كذا فى المصباح وقد تقدم بيان هذا فى سورة ص قال ابن عباس
الاوتاد الجنود الذين يشدون له امره وقال ابن مسعود وتذرعون لامرأته أربع عشرة
أو تاد اثم جعل على ظهرها رضى عظيمة حتى ماتت (الذين طغوا فى البلاد) الموصول صفة
للعادوث ووفرعون أى طغت كل طائفة منهم فى بلادهم وعمرت وعتت والطغيان مجاوزة
الحد ويجوز أن يكون الموصول فى محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين طغوا
أو فى محل نصب على الذم (فاكثر وافيها الفساد) بالكفر ومعاصى الله والجور على عباده
(فصب) أى أفرغ (عليه ربك) وألقى على تلال الطوائف (سوط عذاب) وهو
ما عذبهم به قال الزجاج جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب يقال صب على فلان خلعة
أى ألقاها عليه ومعنى سوط عذاب نصيب عذاب أو نوع من العذاب فاهلكت عاد
بالريح وعودها الصيحة ووفرعون بالغرق فكلأ أخذنا بذي ذكرا السوط اشارة الى ان ما أحله
بهم فى الدنيا من العذاب العظيم هو بالنسبة الى ما أعده لهم فى الآخرة كالسوط اذا قيس
الى سائر ما يعذب به وقيل ذكر السوط للدلالة على شدة ما نزل بهم وكان السوط عندهم هو
نهاية ما يعذب به قال القراءهى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب واصل ذلك
ان السوط هو عذابهم الذى يعذبون به فخرى لكل عذاب اذ كان فيه عندهم غاية العذاب
وقيل معناه عذاب يخالط اللحم والدم من قولهم ساطه بسوطه سوطا أى خلطه فالسوط
خلط الشئ ببعضه ببعض والاولى انه مجاز واستعارة عن ايقاع العذاب بهم على أبلغ
الوجوه وأكملها اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بن زيادة الايلاام أى عذبوا عذابا مولما

والرحمة للمؤمنين فينزلون على جبريل فى ليلة القدر حين تغرب الشمس فلا تبقى بقعة فى ليلة القدر الا وعلمها ملكا ما ساجدا وما قائما
يدعوا للمؤمنين والمؤمنات الا أن تكون كنيسة أو بيعة أو بيت نار أو وثن أو بعض اما كنكم التى تطرحون فيها الخبث أو بيتا فيه
سكران أو بيتا فيه مسكر أو بيتا فيه عوثن منصوب أو بيتا فيه جرس معلق أو هيولى أو مكان فيه كساحة البيت فلا يزالون لياليتهم
تلك يدعون للمؤمنين والمؤمنات وجبريل لا يدع أحدا من المؤمنين الا صاحبه وعلامة ذلك من اقشعر جلده ورق قلبه ودمعت
عيناه فان ذلك من مصالحة جبريل وذكرك كعب أن من قال فى ليلة القدر لا اله الا الله ثلاث مرات غفر الله له بواحدة ونجاه من النار

بواحدة وأدخله الجنة بواحدة فقلت لكعب الأحبار يا أبا بصير صادق صادق قال كعب وحل يقول لا إله إلا الله في ليلة القدر الأكل صادق والذي نفسي بيده أن ليلة القدر تنقل على الكافر والمنافق حتى كأنه على ظهره جبل فلا تزال الملائكة هكذا حتى يطلع الفجر فاول من يصعد جبريل حتى يكون في وجهه الأفق الأعلى من الشمس فيسبط جناحيه وله جناحان أخضران لا ينشهما إلا في تلك الساعة تنصير الشمس لاشعاع لها ثم يدعو لكامل مكافيه غد فيجمع نور الملائكة وينزلها حتى جبريل فلا تزال الشمس يومها ذلك متغيرة فيقيم جبريل ومن معه بين (٢٦٨) الأرض وبين السماء الذي يريهم ذلك في دعاء ورجة واستغفار للمؤمنين

دائمًا وقوله (ان ربك لبالمرصاد) تعبد لما قبله ايدنا بان كفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبغي عنه التعرض لعنوان الرب يمتنع الاضافة الى ضميره عليه السلام وقد قدمنا قول من قال ان هذا جواب القسم وبه قال ابن مسعود والاولى ان الجواب محذوف والمعنى انه يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه عليه بالخير خيرا وبالشر شرافيه استعارة تشبيلة قال الحسن وعكرمة أي عليه طريق العباد لا يقوته أحد والرصد والمراد الطريق وقد تقدم بيانه في سورة براءة وقد تقدم أيضا عند قوله ان جهنم مكانات مرصدا وقال ابن عباس بالمرصاد أي يسمع ويرى وقال ابن مسعود في الآية من وراء الصراط جسور جسره عليه الامانة وجسره عليه الرحمة وجسره عليه الرب عز وجل ولما ذكر سبحانه انه بالمرصاد ذكر ما يدل على اختلاف أحوال عباد الله عند اصابته الخير وعند اصابته الشر وان مطمح انظارهم ومعظم مقاصدهم هو الاضافة الى (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه) أي اختبره وامتنعه بالنعم (فاكرمه ونعمه) أي أكرمه بالمال ووسع عليه رزقه (فيقول ربنا أكرمنا) فرجا بما نال وسرورا بما أعطى غير شاكر لله على ذلك ولا خاطر بآله ان ذلك امتحان له من ربه واختبار طوره وكشف ما يشتمل عليه من الصبر والجزع والشكر للنعمة وكفرانها وأما هنا مجرد التأكيذ لا تنقصه بل المجل مع التأكيذ وما في اذا ما زائدة وقوله فأكرمه ونعمه تفسيره لا ابتلاء ومعنى أكرمنا أي فضلي بما أعطاني من المال وأسبغته علي من النعم لمزيد استحقاقي لذلك وكوني موضع له ودخلت الفاء فيه لتضمن أمامه معنى الشرط أي فأما الانسان فيقول ربنا أكرمنا من وقت ابتلائه بالانعام قال الكلبي الانسان هنا هو الكافر أي بن خلف وقال مقاتل زلت في أمية بن خلف وقيل زلت في عتبة بن ربيعة وأبي حذيفة بن المغيرة (وأما اذا ما ابتلاه) أي اختبره وعامله معاملة من يختبره (فقد ر عليه رزقه) أي ضيقه ولم يوسع له ولا يسط له فيه (فيقول ربنا أكرمان) أي أولاني هو انا وهذه صفة الكافر الذي لا يؤمن بالبغ لا به لا كرامة عنده الا الدنيا والتوسع في متاعها ولا اهاية عنده الا فوته وعدم وصوله الى ما يريد من زينتها فأما المؤمن فالكرامة عنده ان يكرمه الله بطاعته ويوفقه لعمل الآخرة ويحتمل أن يراد الانسان على العموم لعدم فيقطه أن ماصار اليه من الخير وما أصيب به من الشر في الدنيا ليس الا للاختبار والامتحان وان الدنيا باسرها لا تعدل عند الله جناح بعوضة ولو كانت

والمؤمنات ولين صام رمضان احتسابا ودعاء لمن حدث نفسه ان عاش الى قابل صام رمضان لله فاذا أمسوا دخلوا الى السماء الدنيا فيجلسون حلقة حلقة فيسمع منهم ملائكة السماء الدنيا فيسألونهم عن رجل رجل وعن امرأة امرأة فيجدهونهم حتى يقولوا ما فعل فلان وكيف وجدته العام فيقولون وجدناه فلانا عام أول في هذه الليلة متعبدا ووجدناه العام مبتدعا ووجدناه فلانا مبتدعا ووجدناه العام عابدا قال فيكفون عن الاستغفار لذلك ويقبلون على الاستغفار لهذا ويقولون وجدنا فلانا وفلانا يكران الله ووجدنا فلانا راعا وفلانا ساجدا ووجدناه نالها الكتاب الله قال فهم كذلك يومهم وليلتهم حتى يصعدون الى السماء الثانية في كل يوم ليلة حتى ينتهوا سكانهم من السدرة المنتهى فتقول لهم سدرة المنتهى يا سكانى حدثوني عن الناس وسموهم لي فان لي عليكم حقا واني أحب من أحب الله فذكر كعب الاحبار انهم يعدون لها ويجكون

لها الرجل والمرأة بما هم وأسماء آبائهم ثم تقبل الجنة على السدرة فتقول أخبرني بما أخبرك سكانك من تعبد الملائكة فتخبرها قال فتقول الجنة رجة الله على فلان ورجة الله على فلانة اللهم علمهم الى فيبلغ جبريل مكانه فيبلغهم فيبلغهم الله فيقول وجدنا فلانا ساجدا فاعف عنه فيغفر له فيسمع جبريل جميع حمله العرش فيقولون رجة الله على فلان ورجة الله على فلانة ومغفرتة لفلان ويقول يا رب وجدنا فلانا الذي وجدته عام أول على السنة والعبادة ووجدته العام قد حدثنا وتولى عما امر به فيقول الله يا جبريل ان تاب فأعطني قبل ان يموت بثلاث ساعات غفرت له فيقول جبريل لك الحمد الهى أنت أرحم

من جميع خلقك وأنت أرحم بعبادك من عبادك بانفسهم قال فيرجع العرش وما حوله والجب والسموات ومن فيهن تقول الحمد لله
الرحيم الحمد لله الرحيم قال وذكركم انهم من صام رمضان وهو يحدث نفسه اذا أفطر رمضان ان لا يعصى الله دخل الجنة بغير
مسئله ولا حساب آخر تفسير سورة قلة القدر والله الحمد والمنة * (تفسير سورة لم يكن وهي مدينة) * قال الامام أحمد حدثنا
عفان حدثنا جادع بن سلمة أخبرنا علي بن هوان بن زيد عن عمار بن أبي عمار قال سمعت أبا حبة البصري وهو مالئ بن عمرو بن ثابت
الانصاري قال لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب الى آخرها قال (٢٦٩) جبريل يارسول الله ان ربك يأمرك ان تقرئها

أيما فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لاي ان جبريل أمرني ان أقرئك
هذه السورة قال ابي وقد ذكرت ثم
يارسول الله قال نعم قال فبكي ألى
حديث آخر وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
سمعت قتادة يحدث عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يبيّن كعب ان الله
أمرني ان أقرأ عليك لم يكن الذين
كفروا قال وسماي لك قال نعم فبكي
ورواه البخاري ومسلم والترمذي
واللساني من حديث شعبة به
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
مؤمل حدثنا سفيان حدثنا أسلم
النفري عن عبد الله بن عبد الرحمن
ابن أبي رز عن أبيه عن أبي بن
كعب قال قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم اني أمرت ان أقرأ
عليك سورة كذا وكذا قلت
يارسول الله وقد ذكرت هنالك قال
نعم فقلت لها يا أبا المنذر ففرحت بذلك
قال وما يمنعني والله يقول قل بفضل
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو
خير مما يحكمعون قال مؤمل قالت
لسفيان القراءة في الحديث قال

تعدل جناح بعوضة ماسي كافر امنها شربة ماء قرى بآيات الباء في اكرم من واهان وصلا
وحذفها وقفا وقرى بآياتها فيهم ما وقرى بحذفها في الوصل والوقف اتباعا لرسم المصحف
وموافقة لرؤس الآتي والاصل اثباتها لانها اسم وقرأ بالجهور فقصد بالتحفيف وقرى
بالشد يد وهما الغتان وقرى ربي بفتح الباء في الموضعين وبسكونها فيهما وقوله (كلا)
ردع الانسان القائل في الخاليتين ما قال وزجر له فان الله سبحانه قد يوسع الرزق ويسيطر النعم
للانسان لا لكرامته وبضيقه عليه لا لاهاته بل للاختبار والامتحان كما تقدم ونحوه قوله
تعالى وبلوكم بالبشر والخير فتنة قال القراء كلا في هذا الموضع بمعنى انه لم يكن ينبغي للعبد
ان يكون هكذا ولكن يحمد الله على الغنى والفقر ثم انتقل سبحانه من بيان سوء أقوال
الانسان الى بيان سوء أفعاله فقال (بل لا تكرمون البيتيم) والالتفات الى الخطاب
لقصص التوبيخ والتقريع على قراءة الجمهور بالفوقية وقرى بالتحسية على الخبر وهكذا
اختلفوا فيما بعد هذا من الافعال فقرأ الجمهور وتحضون وتما كون وتحبون بالفوقية على
الخطاب فيها وقرى بالتحسية فيها والجمع في هذه الافعال باعتبار معنى الانسان لان المراد به
الجنس أي بل لكم أفعال هي أقبح مما ذكر وهي انكم تتركون اكرام البيتيم فتأ كون ماله
وتعنه من فضل أموالكم قال مقاتل نزلت في قدامته بن مطعون وكان يتيمافى جبرأمية
ابن خلف (ولا تحاضون على طعام المسكين) قرأ الجمهور وتحضون من حضه على كذا
أي أغراه به ومفعوله محذوف أي لا تحضون أنفسكم أو لا يحض بعضكم بعضا على ذلك
ولا يأمر به ولا يرشد اليه وقرى تحاضون وأصله تحاضون أي لا يحض بعضكم بعضا
وقرى تحاضون بضم التاء من الحض وهو الحث والطعام اما اسم مصدر أي على اطعام
المسكين أو اسم للمطعموم على حذف مضاف أي على بذل أو على اعطاء طعام المسكين
(وتأ كون التراث) أصله التراث فأبدلت التاء من الواو المضمومة كافي تجاه ووجه والمراد
به أموال البيتيم الذين يرثونه من قراباتهم وكذلك أموال النساء وذلك انهم كانوا لا يرثون
النساء والصبيان وبأ كون أموالهم (أ كلاهما) أي أ كلا شديدا وقيل معنى لما جعا
من قولهم لممت الطعام اذا أكلته جميعا قال الحسن بأ كل نصيبه ونصيب البيتيم وكذا قال
أبو عبيدة وأصل المم في كلام العرب الجمع يقال لممت الشيء أكلته لما جمعت ومنه قولهم لم
الله شعثه أي جمع ما تفرق من أموره قال الليث اللام الجمع الشديد ومنه حجر مالموم وكتيبة

نعم تفرد به من هذا الوجه طريق أخرى قال أحمد حدثنا محمد بن جعفر وجماعة قال حدثنا شعبة عن عاصم بن بهدلة عن
زرب بن حبش عن أبي بن كعب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ان الله أمرني ان أقرأ عليك القرآن قال فقرا
لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال فقرا فقرأها ولوان ابن آدم سأله واديان من مال فاعطيه لسأل ثانيا ولوسأل ثانيا فاعطيه لسأل
ثالثا ولا يملأ خوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب وان ذات الدين عند الله الخفيفة غير المشركة ولا اليهودية ولا
النصرانية ومن يفعل خيرا فلن يكفره ورواه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة به وقال حسن صحيح طريق

أخرى قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن خليفه الحلبي حدثنا محمد بن عيسى الطباع حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها المندران أمرت أن أعرض عليكم القرآن قال يا الله أمنت وعلى يدك أسلمت ومنك تعلمت قال فرد النبي صلى الله عليه وسلم القبول قال فقال يا رسول الله وذكرك هناك قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى قال فافرق إذا يا رسول الله قال هذا غريب من هذا الوجه والثابت ما تقدم وانما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة (٢٧٠) تثبت له وزيادة لا يمانه فانه كما رواه أحمد والنسائي من طريق أنس وعنه

رواه أحمد وأبو داود من حديث سليمان بن صرد عنه ورواه أحمد عن عفان عن حماد عن حميد عن أنس عن عبادة بن الصامت عنه ورواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه كان قد انكر على أنس وهو عبد الله بن مسعود قراءة شيء من القرآن على خلاف ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقرأهما وقال اسكن منه ما اصدت قال أي فاختذني من الشك ولا اذ كنت في الجاهلية فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره قال أي ففضت عرقا وكأنا أنظر إلى الله فرقا واخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جبريل أتاه فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أممك القرآن على حرف فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته فقال على حرفين فلم يزل حتى قال ان الله يأمرك أن تقرئ أممك القرآن على سبعة احرف كما قدمنا ذكره هذا الحديث بطريقه

ملومة والا كل يلزم الثريد فيجمعه نمياً كله وقال مجاهد يفسه سفا وقال ابن زيد هو اذا أكل ماله ألم بجمال غيره فأكاه ولا يفكر فيأكل كل من خبيث وطيب قال ابن عباس لما سفا وعنه قال شديدا وكان حكم الارث عندهم من بقايا شربة اسمعيل أو عما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق عادتهم فلا يقال السورة مكينة وآية الموارث مدينة ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع (وتحبون المال حبا جما) أي حبا كثيرا والجمل الكثير يقال جم الماء في الخوض اذا كثروا جمعوا والجمع المكان الذي يجتمع فيه الماء وقال ابن عباس جما شديدا ثم كرر سبحانه الردع لهم والزجر فقال (كلا) أي ما هكذا ينبغي أن يكون عملكم ثم استأنف سبحانه فقال (اذا دكت الارض دكا دكا) وفيه وعيد لهم بعد الردع والزجر والدلك الكسر والدق والمعنى هنا انها زلزلات وحركات تحركها بعد تحريك قال ابن قتيبة دكت جبالها حتى استوت قال الزجاج أي تزلزلت فذلك بعض ما بعضا قال المبرد أي بسطت وذهب ارتفاعها قال والدلك حط المرتفع بالسط وقد تقدم الكلام على الدلك في سورة الاعراف وفي سورة الحاقة والمعنى انها دكت مرة بعد أخرى ونصب دكا الاول على انه مصدر مؤكد للنعل ودكا الثاني تأكيد للاول كذا قال ابن عصفور ويجوز أن يكون النصب على الحال والمعنى حال كونها مذكوكة مرة بعد مرة كما يقال علمته الحساب يا ابا عباس يعني تحريكها (وجاء ربك) أي جاء أمره وقضاؤه وظهرت آياته وقيل المعنى انها زالت الشبهة في ذلك اليوم وظهرت المعارف وصارت ضرورة كما ينزل الشك عند مجيء الشيء الذي كان يشك فيه وقيل جاء قهر ربك وسلطانه وانقراضه بالامر والتدبير من دون ان يجعل الى أحد من عباده شيئا من ذلك وقيل تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه وقيل جاء أمر ربك بالحساب والخزائن وقيل غير ذلك والحق ان هذه الآية من آيات الصفات التي سكنت عنها وعن مثلها عامة سلف الامة وأعظمها وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها بل أجروا كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل ولا تحريف ولا تعطيل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجراؤها على ظاهرها والتأويل بدنب المتكلمين ودين المتأخرين وهو خلاف ما عليه جمهور السلف الصالحين وقوله (والملك صفا صفا) منتصب على الحال أي مصطفين أو ذرى صفوف قال عطاء يريد صفوف الملائكة وأهل

ولفظه في أول التفسير فلما نزلت هذه السورة الكريمة وفيها رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة قرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة بالاع والتبتيق وانذار لقراءة تعلم واستدكار والله أعلم وهذا كما ان عمر بن الخطاب لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية عن تلك الاسئلة وكان فيها قال أو لم تكن تجبرنا أن نأسألك البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرتك انك تأتيه عامك هذا قال لا قال فانك آتته ومطوف به فلما رجعوا من الحديبية وأنزل على النبي صلى الله عليه وسلم سورة الفتح دعا عمر بن الخطاب فقرأها عليه وفيه اقول لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين

الآية كما تقدم وروى الحافظ أبو نعيم في كتابه أسماء الصحابة من طريق محمد بن اسمعيل الجعفي المدني حدثنا عبد الله بن سلمة بن أسلم عن ابن شهاب عن اسمعيل بن أبي حكيم المزني حدثني فضيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى فوعزنى لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى حديث غريب جدا وقد رواه الحافظ أبو موسى المدني وابن الاثير من طريق الزهري عن اسمعيل بن أبي حكيم عن مطر المزني وأحمد بن محمد بن أسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى فوعزنى لا أنساك على حال من أحوال الدنيا (٢٧١) والآخرة ولا يمكن لك في الجنة حتى ترضى

كل سماء صف على حدة قال الضحاك أهل كل سماء اذا نزلوا يوم القيامة كانوا

صفا محيطين بالارض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف (وجى يومئذ) منصوب بجى

والقائم مقام الفاعل قوله (بجهنم) وجوزمكى أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل

وليس بذلك قال الواحدي قال جماعة المفسرين جى بها يوم القيامة من مومنة ببعين

ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى

ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنار ككتبه يقول يا رب نفسي نفسي وهذا الذى

نقله عن جماعة المفسرين قد أتى مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد

أخرج مسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع

كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وعلى هذا فالآية مجرأة على ظاهرها وقيل

المعنى انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الخيام والاول أولى (يومئذ) بدل من

يومئذ الذى قبله أى يوم جى بجهنم (يتذكر الانسان) أى يتعظ ويدكر ما فرط منه ويندم

على ما قدمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله اذا

دكت والعامل فيها هو قوله يتذكر الانسان (وأنى له الذكري) أى ومن أين له التذكرة

والانعاط وقيل هو على حذف مضاف أى ومن أين له منفعة الذكري قال الزجاج

يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت حياتى) بدل اشتمال من يتذكر أو

مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يقول الانسان فقيل يقول الخ والمعنى انه

يتنبى انه قدم الخير والعمل الصالح لاجل حياته والمراد حياة الآخرة فانها الحياة الحقيقية

لانها دائمة غير منقطعة وقيل ان اللام بمعنى فى والمراد حياة الدنيا أى يا ليتنى قدمت

الاعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أستفح بها يوم القيامة والاول أولى قال الحسن

علم والله انه صادق حياة طويلة لاموت فيها (فيومئذ) أى يوم يكون زمان ما ذكر من

الاحوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا

يوثق كوثاقه ولا يتولى عذاب الله وثاقه أحد سواه اذا الامر كله والضمير ان عذابه

ووثاقه لله عز وجل وهذا على قراءة الجهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل وقرئ على البناء

للمفعول فيهما فيكون الصميران راجعين الى الانسان أى لا يعذب كعذاب ذلك

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله

عز وجل قال قتادة رسول من الله يلو صفحا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكرو يثنى عليه باحسن الثناء وقال ابن زيد فيها كتب

قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على

الامم قبلنا بعد ما قام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اختلافا كثيرا كما جاء فى

الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسنة تفرق

كل سماء صف على حدة قال الضحاك أهل كل سماء اذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفا محيطين بالارض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف (وجى يومئذ) منصوب بجى والقائم مقام الفاعل قوله (بجهنم) وجوزمكى أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل وليس بذلك قال الواحدي قال جماعة المفسرين جى بها يوم القيامة من مومنة ببعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنار ككتبه يقول يا رب نفسي نفسي وهذا الذى نقله عن جماعة المفسرين قد أتى مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد أخرج مسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وعلى هذا فالآية مجرأة على ظاهرها وقيل المعنى انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الخيام والاول أولى (يومئذ) بدل من يومئذ الذى قبله أى يوم جى بجهنم (يتذكر الانسان) أى يتعظ ويدكر ما فرط منه ويندم على ما قدمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله اذا دكت والعامل فيها هو قوله يتذكر الانسان (وأنى له الذكري) أى ومن أين له التذكرة والانعاط وقيل هو على حذف مضاف أى ومن أين له منفعة الذكري قال الزجاج يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت حياتى) بدل اشتمال من يتذكر أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يقول الانسان فقيل يقول الخ والمعنى انه يتنبى انه قدم الخير والعمل الصالح لاجل حياته والمراد حياة الآخرة فانها الحياة الحقيقية لانها دائمة غير منقطعة وقيل ان اللام بمعنى فى والمراد حياة الدنيا أى يا ليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أستفح بها يوم القيامة والاول أولى قال الحسن علم والله انه صادق حياة طويلة لاموت فيها (فيومئذ) أى يوم يكون زمان ما ذكر من الاحوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا يوثق كوثاقه ولا يتولى عذاب الله وثاقه أحد سواه اذا الامر كله والضمير ان عذابه ووثاقه لله عز وجل وهذا على قراءة الجهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل وقرئ على البناء للمفعول فيهما فيكون الصميران راجعين الى الانسان أى لا يعذب كعذاب ذلك

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله عز وجل قال قتادة رسول من الله يلو صفحا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكرو يثنى عليه باحسن الثناء وقال ابن زيد فيها كتب قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على الامم قبلنا بعد ما قام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اختلافا كثيرا كما جاء فى الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسنة تفرق

هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كذا في النار الواحدة قالوا من هم يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي وقوله تعالى وما امروا
 الا لعبدوا الله مخلصين له الدين كقوله وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وهذا قال حنفاء أي
 متخفين عن الشرك الى التوحيد كقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقد تقدم تقرير الحنيف
 في سورة الانعام بما أغنى عن اعادته ههنا وقيموا الصلاة وهي أشرف عبادات البدن ويؤتي الزكاة وهي الاحسان الى الفقراء
 والمحايي وذلك دين القيمة أي الملة القائمة (٢٧٢) العادلة أو الامة المستقيمة المعتدلة وقد استدل كثير من الامة كالشمري

والشافعي بمذهبه الآية الكريمة
 على ان الاعمال داخله في الايمان
 ولهذا قال وما أمر والايه عبدوا
 الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا
 الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين
 القيمة (ان الذين كفروا من أهل
 الكتاب والمشركين في نار جهنم
 خالدون فيها أولئك هم شر البرية ان
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 أولئك خير البرية جزاؤهم عند ربهم
 جنات عدن تجري من تحتها الأنهار
 خالدون فيها أبدا رضى الله عنهم
 ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه)
 يخبر تعالى عن مال الفجار من
 كفره أهل الكتاب والمشركين
 المخالفين لكتب الله المنزلة وأنداء
 الله المرسله انهم يوم القيامة في نار
 جهنم خالدون فيها أي ما كسبوا
 لا يحولون عنها ولا يزولون أولئك
 هم شر البرية أي شر الخليقة التي
 برأها الله وذرها ثم أخبر تعالى
 عن حال الأبرار الذين آمنوا بقلوبهم
 وعملوا الصالحات بأبدانهم بأنهم
 خير البرية وقد استدل بهذه الآية
 ابوهريرة وطائفة من العلماء على
 تفصيل المؤمنين من البرية على

الانسان أحد ولا يوثق كوثاقه أحد والمراد بالانسان الكافر أي لا يعذب من ليس
 بكافر كعذاب الكافر وقيل ابليس وقيل المراد به أبي بن خاف قال الفراء المعنى انه
 لا يعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ولا يوثق بالاسل والاعلال كوثاقه أحد
 لتناهيه في الكفر والعناد وقيل المعنى انه لا يعذب مكانه أحد ولا يوثق مكانه أحد فلا
 تؤخذ منه فدية فهو كقوله ولا تزروا زرة زرا أخرى والعذاب بمعنى التعذيب والثواب
 بمعنى التوثيق واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة المبني للمفعول وقال لا تكون الهاء في
 الموضوعين ضمير الكافر لانه معروف انه لا يعذب كعذاب الله أحد وقال أبو علي الفارسي
 يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة أي لا يعذب أحد أخدام مثل تعذب هذا
 الكافر ولمافرغ سبحانه من حكاية أحوال الأسقياء ذكر بعض أحوال السعداء فقال
 (يا أيها النفس المطمئنة) والقائل هو الله سبحانه أكرام المؤمن كما كلم موسى أو الملك
 وانما يقال له ذلك عند الموت أو البعث أو عند دخول الجنة والنفس المطمئنة هي
 الساكنة الموقنة بالايمان وتوحيد الله الواصلة الى تلج اليقين بحيث لا يتألمها الشك ولا
 يعتريها ريب قال الحسن هي المؤمنة الموقنة وقال مجاهد الراضية بقضاء الله التي
 علمت ان ما أخطأها لم يكن ليصمها وان ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل هي الآمنة
 المطمئنة وقال ابن كيسان المطمئنة بذكر الله تعالى وقيل المخلصة قال ابن زيد المطمئنة
 لانها ابشرت بالجنة عند الموت وعند البعث وقال ابن عباس المطمئنة المؤمنة (ارجعي
 الى ربك راضية) بالثواب الذي أعطاك (راضية) عنده والمعنى ارجعي الى الله وقيل
 الى مواعده وقيل الى أمره وقال عكرمة وعطاء الى جسدك الذي كنت فيه واختاره ابن
 جرير ويدل على هذا قراءة ابن عباس فادخل في عبدى بالافراد والاول أولى قال القفال
 هذا وان كان أمرا في الظاهر فهو خبر في المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة
 رجعت في القيامة الى الله بسبب هذا الامر قال ابن عباس نزلت هذه الآية وأبو بكر
 جالس فقال يا رسول الله ما أحسن هذا فقال أما انه سيقال لك هذا أخرجه ابن أبي حاتم وابن
 مردويه والضياء في المختارة وعن سعيد بن جبير نحوه مرسلين عن أبي بكر الصديق
 نحوه وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله يا أيها النفس المطمئنة قال هو النبي
 صلى الله عليه وسلم وعنه قال المطمئنة المصدقة وعنه قال ترد الارواح يوم القيامة

الملائكة لقوله أولئك هم خير البرية ثم قال تعالى جزاؤهم عند ربهم أي يوم القيامة جنات عدن تجري من تحتها
 الأنهار خالدون فيها أبدا أي بلا انفصال ولا انقضاء ولا فراغ رضى الله عنهم ورضوا عنه ومقام رضاه عنهم اعلى مما أوتوه من النعيم
 المقيم ورضوا عنه فيما منحهم من الفضل العميم وقوله تعالى ذلك لمن خشي ربه أي هذا الجزاء حاصل لمن خشي الله واتقاه حق تقواه
 وعنده كأنه يراه وعلم انه ان لم يره فانه يراه وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن عيسى حدثنا ابو معشر عن ابي وهب مولى ابي هريرة عن
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخبركم بخير البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل اخذ بعنان فرسه في سبيل الله

فلما كانت هبة استوى عليه الاخير كم يخبر البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل في ثلثة من غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا اخبركم
بشر البرية قالوا بلى قال الذي يسأل بالله ولا يعطى به آخر تفسير سورة لم يكن لله الحمد والمنة (تفسير سورة اذ انزلت وهي مكية)
وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى الجوينى البصرى حدثنا الحسن بن مسلم العجلي حدثنا ثابت قال الامام احمد حدثنا ابو عبد
الرحمن حدثنا سعد حدثنا عياش بن عباس عن عيسى بن هلال الصديق عن عبد الله بن عمرو قال اتى رجل الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اقرئنى يا رسول الله قال له اقرأ ثلاثا من ذوات الراء فقال (٢٧٣) له الرجل كبر سننى واشتد قلبنى وغلط لسانى

قال فاقرا من ذوات حم فقال
مثل مقالته الاولى فقال اقرأ
ثلاثا من المسبحات فقال مثل
مقالته فقال الرجل ولكن اقرئنى
يا رسول الله سورة جامعة فاقراه
اذ انزلت الارض زلزالها حتى اذا
فرغ منها قال الرجل والذي بعثك
بالحق نبيا لا اريد علميا ابدا ثم ادير
الرجل فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اقلع الرويجل
اقلع الرويجل ثم قال على به فجاه
فقال له امرت بيوم الا تخفى جعله
الله عبد الله هذه الامة فقال له
الرجل ارايت ان لم اجد الامنيحة
أخفى فأخفى بها قال لا والله
تأخذ من شعرك وتقلظ اظفارك
وتقص شاربك وتحلق عاتك فذاك
تمام أخفيتك عند الله عز وجل
وأخرج به أبو داود والنسائي من
حديث أبي عبد الرحمن المقرئ به
وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى
الجوينى البصرى حدثنا الحسن
ابن مسلم بن صالح العجلي حدثنا ثابت
البنسائي عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا
زلزلات عدات له بنصف القرآن ثم

في الاجساد وعنه قال راضية بما أعطيت من النواب مرضية عنها بعملها (فادخل
في عبادى) المؤمنين أى في زمرة عبادى الصالحين وكوفى من جملتهم وانتظمى في سلكهم
وهذا يشعر بان النفس بمعنى الذات ويجوز أن تكون بمعنى الروح كما أشار له البيضاوى
(وادخل جنتى) معهم قيل انه يقال لها ارجعى الى ربك عند خروجهما من الدنيا ويقال
لها ادخلى في عبادى وادخلى جنتى يوم القيامة وأتى بالفاء فيما لم يترأخ عن الموت وبالواو
فيما يترأخ عنه والمراد بالآية كل نفس مطمئنة على العموم لان السورة مكية ولا ينافى
ذلك نزولها في نفس معينة فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عن سعيد بن جبير
قال مات ابن عباس في الطائف فناء طير على خلقته فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما
دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا تدرى من تلاها يأتىها النفس المطمئنة ارجعى
الى ربك راضية مرضية الآية أخرجه ابن أبي حاتم والطبرانى وعن عكرمة مثله أخرجه
أبو نعيم في الدلائل

(سورة البلد ويقال سورة لا أقسم هي عشرون آية وهي مكية بلا خلاف)

عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بهذا البلد) قد تقدم الكلام على هذا في تفسير لا أقسم يوم القيامة ولا زائدة
ومن زيادة لا في الكلام في غير القسم قول الشاعر

تذكرت ليلي فأعترتني صبا به * وكاد صميم القلب لا يتصدع

أى يتصدع ومن ذلك قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أى ان تسجد قال الواحدى أجمع
المفسرون على ان هذا أقسم بالبلد الحرام وهو مكة وبه قال ابن عباس قرأ الجمهور لا أقسم
وقرى لا أقسم من غير أنف وقيل هو نفي للقسم والمعنى لا أقسم بهذا البلد اذ لم تكن فيه بعد
خروجك منه وقال مجاهد ان لا رد على من أنكر البعث ثم ابتداء أقفال أقسم والمعنى ليس
الامر كما تحسبون والاول أولى والمعنى أقسم بالبلد الحرام وقال الواسطى ان المراد بالبلد
المدينة وهو مع كونه خلاف اجماع المفسرين هو أيضا مدفوع بكون السورة مكية
لامدنية ومكة جعلها الله تعالى حرما آمنا ومثابة للناس وجعل مسجد ها قبلة لاهل المشرق
والمغرب وشرفه بمقام ابراهيم وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بابا زائه ودحيت

(٣٥ - فتح البيان عاشر) قال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحسن بن مسلم وقد رواه البزار عن محمد بن موسى
الجوينى عن الحسن بن مسلم عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن واذا زلزلت تعدل ربع
القرآن هذا اللفظ وقال الترمذى أيضا حدثنا علي بن حجر حدثنا يزيد بن هرون حدثنا يمان بن المغيرة العنزي حدثنا عطاء عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها
الكافرون تعدل ربع القرآن ثم قال غريب لا نعرفه الا من حديث يمان بن المغيرة وقال أيضا حدثنا عقبه بن مكرم العمى البصرى
حدثنى ابن أبي فديك أخبرنى سلمة بن وردان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت

بافلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندى ما تزوج قال أليس معك قل هو الله أحد قال بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربيع القرآن قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت الأرض قال بلى قال ربيع القرآن تزوج ثم قال هذا حديث حسن تفرد بهن ثلاثين الترمذى لم يروه من أصحاب الكتب * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان مالها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ (٢٧٤) يصدر الناس أشعثا ناليرا وأعمالهم فتن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس إذا زلزلت الأرض زلزالها أى تحركت من أسفلها وأخرجت الأرض أثقالها يعنى ألقى ما فيها من المولى قاله غير واحد من السلف وهذه كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم وكقوله وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتحت وقال مسلم فى صحيحه حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الأرض أفلاذا كبدها امثال الاسطوان من الذهب والفضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويحى القاطع فيقول فى هذا قطعت رجلي ويحى السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا وقوله عز وجل وقال الإنسان مالها أى استنكر أمرها بعدما كانت قارة ساكنة ثابتة وهو مستقر على ظهرها أى تقلبت الحال فصارت متحركة مضطربة قد جاءها من أمر الله تعالى ما قد أعده لها من

الأرض من تحتها فهذه الفضائل وغيرها لما اجتمعت فى مكة دون غيرها أقسم بها (وأنت حل بهذا البلد) البلديز كرويونث والجمع بلدان والبلدة البلد وجعلها بالدمشك كعبة وكلاب وقال الواحدى الحل والحلال والحل واحد وهو ضد الحرم أحل الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح حتى قاتل وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لم تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى ولم تحل لى الاساعة من نهار قال والمعنى ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظيم قدرها مع كونها حراما فوعده نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحلها له حتى يقاتل فيها ويقتحمها على يده فهذا وعد من الله تعالى بأن يحلها له حتى يكون به احلا انتهى فالمعنى وأنت حل بهذا البلد فى المستقبل كما فى قوله انك ميت وانهم ميتون قال النسفى رحمه الله وكفالك دليلا قاطعا على انه للاستقبال وان تفسيره بالحال محال ان السورة مكية بالاتفاق واين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح انتهى قال مجاهد المعنى ما صنعت فيه من شئ فانت حل قال قتادة أنت حل به لست بأثم يعنى انك غير مرتكب فى هذا البلد ما يحرم عليك ارتكابه لا كالمشركين الذين يرتكبون فيه الكفر والمعاصى وقيل المعنى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل به ومقيم فيه وهو محلك فعلى القول بان لا نافية غير زائدة يكون المعنى لا أقسم به وأنت حل به فانت أحق بالاقسام بك وعلى القول بانها زائدة يكون المعنى أقسم بهذا البلد الذى أنت مقيم به تشير يالك وتعظيما لقدرك لانه قد صار باقامتك فيه عظيما ثم يفاوزاد على ما كان عليه من الشرف والعظم ولكن هذا اذا تقررت فى لغة العرب ان لفظ حل يحى بمعنى حال وكما يجوز أن تكون الجلة معترضة يجوز أن تكون فى محل نصب على الحال قال ابن عباس فى الآية يعنى بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحل الله له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء ويستحيى من شاء فقتل يومئذ ابن خطل صبرا وهو أخذ باستار الكعبة فلم يحل لأحد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعل فيها حراما حرم الله فاحل الله له ما صنع باهل مكة وعنه فيها قال أنت يا محمد يحل لك أن تقاتل فيه واما غيرك فلا وعن أبي برزة الاسلمى قال نزلت هذه الآية فى خرجت فوجدت عبد الله بن خطل وهو متعلق باستار الكعبة فضربت عنقه بين الركن والمقام أخرجه ابن مردويه وقوله (ووالد وما ولد) عطف على البلد قال قتادة ومجاهد والفضالك والحسن وأبو صالح والداى آدم وما ولد أى وما ناسل من ولده ومثله عن ابن عباس أقسم

الزلال الذى لا محمد لها عنه ثم ألقى ما فى بطنها من الاموات من الاولين والآخرين وحينئذ استنكر الناس أمرها وتبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وقوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها أى تحدث بما عمل العالمون على ظهرها قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم حدثنا ابن المبارك وقال الترمذى وأبو عبد الرحمن النسائى واللفظه حدثنا سويد بن نصر أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب عن يحيى بن أبي سليمان عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها أن تقول عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا فلهذا أخبارها ثم قال الترمذى وهذا

حديث حسن صحيح غريب وفي مجمع الطبراني من حديث ابن لهيعة حدثني الحرث بن زيد سمع ربيعة الحدسي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحفظوا من الارض فانها أمكم وأنه ليس من أحد عامل عليها خيراً أو شراً الا وهي شجرة وقوله تعالى بأن ربك أوحى لها قال البخاري أوحى لها وأوحى اليها وأوحى اليها واحد وكذا قال ابن عباس أوحى لها أي أوحى اليها والظاهر أن هذا متضمن بمعنى أذن لها وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يومئذ تحدث أخبارها قال قال إلهي ما قولك فقال وقال مجاهد أوحى لها أي أمرها وقال القرطبي أمرها أن تنشق عنهم وقوله تعالى يومئذ (٢٧٥) يصدر الناس أشئتاً أي يرجعون عن

موقف الحساب أشئتاً أي أنواعاً وأصنافاً ما بين شقي وسعيد ما مور به الى الجنة وما مور به الى النار قال ابن جرير يتصدعون أشئتاً أفلا يجتمعون آخر ما عليهم وقال السدي أشئتاً فارقاً وقوله تعالى ليروا أعمالهم أي ليعملوا ويحازوا بما عملوه في الدنيا من خير وشر ولهذا قال فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره البخاري حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل أجره رجل ستره على رجل رطبها في سبيل الله فأطال طيلها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك في المريج والروضة كان له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأروائها حسنات له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يردن تسقى به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل أجر ورجل رطبها تغنيها

بهم لانهم أعجب ما خلق الله على وجه الارض لما فيهم من البيان والعقل والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والاولياء والصالحون والدعاة الى الله والاصحاب له وكل ما في الارض مخلوق لاجلهم وأمر الملائكة بالسجود لا دم وعلمه الاسماء كلها فيكون قد أقسم بجميع الادميين صالحهم وطالحهم وقيل هو قسم بالدم والصالحين من ذرية وآماط الخون فكانهم ليسوا من أولاده وكانهم بهمائم وفائدة التنكير في والد التعجب والمدح قاله الرازي وقال أبو عمران الجوني والد ابراهيم عليه السلام وما ولد ذرية قال القراء ان ما عبارة عن الناس كقوله ما طاب لكم وقيل والد ابراهيم والولد اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال عكرمة وسعيد بن جبير ووالدي عن الذي يولده وما ولد يعني العاقر الذي لا يولده وكانهم ما جعل ما نافية وهو بعيد ولا يصح ذلك الا باضمار الموصول أي ووالد الذي ما ولد ولا يجوز اضممار الموصول عند البصريين وقال عطية العوفي هو عام في كل والد مولود من جميع الحيوانات واختار هذا ابن جرير وعن ابن عباس الوالد الذي يلد وما ولد العاقر لا يلد من الرجال والنساء وقد استدل بعض الجهال بهذه الآية على جواز الاحتفال لمولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا تحريف لمعاني كتاب الله لم يذهب اليه أحد من المفسرين بل هو خلاف اجماع المسلمين (لقد خلقنا الانسان في كبد) هذا جواب القسم والانسان هو هذا النوع الانساني والكبد الشدة والمشقة يقال كابت الامر فاسيت شدته والانسان لا يزال في مكابدة الدنيا ومقاساة شدائد حاجتي يموت قال ذو النون لم يزل مربوطاً بجمل القضاء مدعو الى الاتمار والانتها وأصل الكبد الشدة ومنه تكبد اللبن اذا اشتد وغلظ ويقال كبد الرجل اذا وجعت كبده ثم استعمل في كل مشقة وشدة قال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الاسخرة وقال أيضاً يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء لا يخلو عن أحدهما قال الكبي نزلت هذه الآية في رجل من بني جحيم يقال له أبو الاشدين وكان يأخذ الاديم العكاظي ويجعله تحت رجله ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزال قدماؤه وكان من أعداء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه نزل (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد) يعني لقوته ويكون معنى في كبد على هذا في شدة خلق وقيل معنى في كبدانه جرى القلب غليظ الكبد وقال ابن عباس في كبد في اعتدال واتصاب وعنه قال في نصب وعنه قال في شدة وقال أيضاً في شدة خلق

وتعففوا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل رطبها فخر أو رياء ونوافه على ذلك وزرفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجرف قال ما أنزل الله فيها شيئاً الا هذه الآية الفاذة الجامعة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ورواه مسلم من حديث زيد بن أسلم به وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن هارون أخبرنا جرير بن حازم حدثنا الحسن عن صعبة بن معاوية عم الفرزدق انه أنى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه في يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره قال حسبي لا أبالي أن لا أجمع غيرها وهكذا رواه النسائي في التفسير عن ابراهيم بن محمد بن يونس المؤدب عن أبيه عن جرير بن حازم عن الحسن البصري قال حدثنا صعبة عم الفرزدق فذكره وفي صحيح البخاري عن عدي مرفوعاً اتقوا النار ولو بشق تمرة وله

الخدرى قال لما أنزلت فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قلت يا رسول الله انى لرائى على قال نعم قلت تلك الكار الكبار قال نعم قلت الصغار الصغار قال نعم قلت وان كل احمى قال ابشرا يا ابا سعيد فان الحسنه بعشر أمثالها يعنى الى سبع مائة ضعف ويضعف الله لمن يشاء والسئله بمثلها أو يغفر الله ولن يجزأ أحد منكم بعمله قلت ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمده الله منه برحمته قال أبو زرعة لم يره وهذا غير ابن لهيعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكر حدثنا ابن لهيعة حدثنا عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قول الله تعالى (٢٧٧) فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل

مثقال ذرة شرا يره وذلك لما نزلت هذه الآية ويضعفون الطعام على حبه مسكينا ويتواوأسيرا كان المسلمون يرون انهم لا يؤجرون على الشئ القليل اذا أعطوه فيجب المسكين الى أبوابهم فيستولون أن يعطوه قرة والكسرة والجوزة ونحو ذلك فيردونه ويقولون ما هذا بشئ انما نؤجر على ما نعطى ونحن نجبه وكان آخرون يرون انهم لا يلامون على الذنب اليسير الكدبة والنظرة والغيبة واشباه ذلك يقولون انما وعد الله النار على الكافر فرغهم في القليل من الخير ان يعملوا فانه يوشك أن يكفر وحذرهم اليسير من الشر فانه يوشك أن يكفر فنزلت فن يعمل مثقال ذرة يعنى وزن أصغر النمل خيرا يره يعنى فى كتابه ويسره ذلك قال يكتب لكل بر وفاجر بكل سيئة سيئة واحدة وبكل حسنة عشرة حسنات فاذا كان يوم القيامة ضاعف الله حسنات المؤمنين أيضا بكل واحدة عشرة ويحوق عنه بكل حسنة عشر سيئات فن زادت حسناته على سيئاته مثقال

قال أبو عبيدة لم يفعل من التبسده وهو المال الكثير بعضه على بعض قال الزجاج فعل للكثرة يقال رجل حطم اذا كان كثير الحطم قال الفراء واحدة لبدة والجمع لبدة وقد تقدم بيان هذا فى سورة الجن (أي حسب أن لم يره أحد) استفهام على سبيل الانكار أى أيقظ ان لم يعاينه أحد قال قتادة أيقظ أن الله سبحانه لم يره ولا يسأله عن ماله من ابن كسبه وابن أنفقه وقال السكبي كان كاذبا لم ينق مآ قال فقال الله أيقظ ان الله لم يرد ذلك منه فعل أولم يفعل أنفق أولم ينفق ثم ذكر سبحانه ما أنعم عليه ليعتبر فقال (ألم نجعل له عينين) يصبر بهما المربيات شققناهما وهو فى الرحم فى ثلاث على مقدار مناسب لا تريد احداهما على الاخرى شيئا وقد رنا البياض والسواد والسمرة والزرقه وغير ذلك على ماترون وأودعناهما البصر على كيفية يعجز الخلق عن ادراكها (ولسانا) ينطق به ويعبر عما فى ضميره (وشفتين) يستريح ما نغره وفاده ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك قال الزجاج المعنى ألم تفعل به ما يدله على ان الله قادر على أن يعثبه والشفقة مخدوفة اللام وأصلها شفقة بدليل تصغيرها على شقيقه وجمعها على شفاه نظير سنة فى احدى الغتين وشفاهته أى كلمته من غير واسطة ولا مجمع بالالف والتاء استغناء بتكسيهها عن تحكيها (وهديناه النجدين) النجد الطريق فى ارتفاع قال المفسرون بيناه طريق الخير وطريق الشر المعنى ألم نعرفه طريق الخير وطريق الشر بينيتين كتيين الطريقين العاليتين وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن المسيب والخصال النجدان النديان لانهم ما كاطر يقين لحياة الولد ورزقه والاولى واصل النجد المكان المرتفع وجمعه نجود ومنه سميت نجدا لارتفاعها عن انخفاض تهامة فالنجدان الطريقان العاليان قال ابن مسعود فى الآية سبيل الخير والشر وقال ابن عباس الهدى والضلالة وعنه نحو قول ابن مسعود وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هما نجدان فما جعل نجد الشر احب اليكم من نجد الخير أخرجه ابن أبي حاتم تفرد به سنان بن سعد ويقال سعد بن سنان وقد وثقه يحيى بن معين وقال الامام أحمد واللساني والجوزجاني منكر الحديث وقال أحمد ترك حديثه لا ضرابه قدروى خمسة عشر حديثا منكرة كلها ما أعرف منها حديثا واحدا يشبه حديثه حديث البصرى لا يشبه حديث أنس وروى نحوه عن الحسن وقتادة مرسلوا ويشهد له ما أخرجه الطبراني عن أبي امامة أن النبي

ذرة دخل الجنة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا عمران عن قتادة عن عبد ربه عن أبي عمار عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثلا كمثل قوم زلوا أرض فلاة فضر صنيح القوم فجعل الرجل ينطلق فيجى بالعود والرجل يجى بالعود حتى جمعوا سوادا أو أجوا نارا وأنضجوا ما قد فوافها آخر تفسير سورة اذ انزلت والله الحمد والمنة

(تفسير سورة العاديات وهى مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والعاديات ضبحا فالأمريات قد حافا لمغيات ضبحا فآثرن به نفاوسطن بهجعا ان الانسان لربه لبيك ودونه على ذلك اشهد وانه يحب الخير لشديدا فلا يعلم اذ اظهر ما فى القلوب وروى ما فى

الحدود ان ربههم يومئذ تخبر) يقسم تعالى بالخيل اذا اجريت في سبيله فعدت ونجحت وهو الصوت الذي يسمع من القوم حين تعدو فالموريات قد حايعني اصطكاك نعالها بالصخر فتندح منه النار والمغيرات صجايعني الاناء اذ وقت الصباح كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير صباحا ويستقع الاذان فان سمع اذاناً واذا اذار وقوله تعالى فأتوا من تحتها عتبات مما كانت مصرة له الخيل فوسطن به جعاً أي توسطن ذلك المكان كمين جمع قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن عمرو عن ابراهيم عن عبد الله والعاديات ضججا قال الابل (٢٧٨) وقال علي بن ابي طالب في غزاهما قال علي بن عباس

فقال ما كنت للخيل يومئذ راغما
كان ذلك في سرية بعثت قال ابن أبي
حاتم وابن جرير حدثنا أبو نؤس أخبرنا
ابن وهب أخبرني أبو صخر عن أبي
معاوية الجبلي عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس حديثه قال يئنا آذاني
الجرجال سا جاني رجل فسالني
عن العاديات ضججا فقلت له الخيل
حين تغير في سبيل الله ثم تأوى الى
الليل فيصنعون طعامهم ويورون
نارهم فان قتل عني فذهب الى علي
رضي الله عنه وهو عند سقاية
زمرم فساله عن العاديات ضججا
فقال سألت عنها أحد اقبلي قال نعم
سألت ابن عباس فقال الخيل حين
تغير في سبيل الله قال اذهب فادعه
لي فلما وقف على رأسه قال اتفتى
الناس بما لا علم لك والله لئن كان
أول غزوة في الاسلام بدروما كان
معنا الا فرسان فرس للزبية وفرس
للمقداد فكيف تكون العاديات
ضججا انما العاديات ضججان عرفة
الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى
قال ابن عباس فنزعت عن قولي
ورجعت الى الذي قال علي رضي
الله عنه وهذا الاسناد عن ابن

صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس انهم جاهدوا في سبيل الله فاجعل تجدهم
أحب اليكم من نجد الخير ويشهد أيضا ما أخرجه ابن مردويه عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جاهدوا في سبيل الله فاجعل تجدهم
أحب اليكم من نجد الخير قال الشهاب لا يفتي الله في سبيل الامتنان والمراد الامتنان
عليه بأن هذا وبينه الطريق فسلكتنا نارة وعذل عنها أخرى فلا امتنان عليه بمشرك
وإذا جعله الامام بمعنى قوله تعالى انما سبيل السبيل اما ما ذكرنا او وصفه مكان
الخير بالرفعة والتجديبة ظاهر بخلاف الشر فانه مربوط من ذروة القطرة الى حضيض
الشقرة فوعلى سبيل التغليب وعلى وعزم الخيل ان فيه صعودا قد برأنته الى
الامتنان بالهداية الى سبيل الشر يصح معنى ان الله عرف الانسان طريق الشر ليحجبه
وطريق الخير اليه ولم يعرفه سبيل الشر لما اجتنبه والاشياء تعرف بقضائها
فالا امتنان بهدائه اليه ثابت عقلا والمعنى ينار ووضاه ان سلوك الاول ينجي وان سلوك
الثاني يردى وان سلوك الاول مدح وان سلوك الثاني مذموم فالذي ذكره الشهاب
تدفعه الاحاديث المرفوعة المتقدمة ذكرها (فلا اتقهم العقبة) الاتقاهم الرمي بالنفس
في شيء من غير روية يقال منه تخم في الامر فحوما أي رمي بنفسه في الامر من غير روية
وتقبح النفس في الشيء ادخاله فيه عن غير روية والتحمة بما انضم اليه لكمة والعقبة في
الاصل الطريق الصعب التي في الجبل سميت بذلك لصعوبة سلوكها وهو مثل ضربة الله
سجانه بجاهدة النفس واليوى والشيطان في اعمال البر فجعله كذا في سكت صعود
العقبة قال النراء والزجاج ذكر سجانه هنا لمر ذرا حدة والعرب لا تكاد تفرد لامع
الفعل الماضي في مثل هذا الموضع حتى يعيدوه في كلام آخر كقوله فلا صدق ولا صلي
وانما أفرد ههنا دلالة آخر الكلام على معناه فيجوز ان يكون قوله ثم كان من الذين آمنوا
فانما مقام التكرير كانه قال فلا اتقهم العقبة ولا آمن قال المبرد وأبو علي الفارسي ان
لا حنا بمعنى لم أي فلم يتقهم وروى نحو ذلك عن مجاهد فلهذا يرجح الى التكرير وقيل هو
جار مجرى الدعاء كقولهم لا نجبا قال ابن زيد وجاءت من المفسرين معنى الكلام حنا
الاستفهام الذي بمعنى الانكار تقديره أفلا اتقهم العقبة أو فلا اتقهم العقبة قال ابن عمر
في العقبة جبل زلال في جهنم وقال ابن عباس العقبة النار وعنه قال عقبة بين الجنة

عباس قال قال علي انما العاديات ضججان عرفة الى المزدلفة فاذا وروا التيران وقال العوفي والنار
وغيره عن ابن عباس هي الخيل وقد قال بقول علي انها الابل جماعة منهم ابراهيم وعبيد بن عمير وقال بقول ابن عباس آخرون
منهم مجاهد وعكرمة وعطاء وقتادة والضحك واختاره ابن جرير وقال ابن عباس وعطاء ما ضجحت نابة قط الا فرس او كلب وقال
ابن جرير عن عطاء سمعت ابن عباس يصف الضجج أح وقال أكثر هؤلاء في قوله فالموريات قد حايعني بجوافرها وقيل اسعرت
الحرب بين ركبنا من قتادة وعن ابن عباس ومجاهد فالموريات قد حايعني مكرال رجال وقيل هو ايقات النار اذا رجعو الى منازلهم
من الليل وقبل المراد بذلك نيران القبائل وقال من فسرها بالخيل هو ايقات النار بالمزدلفة قال ابن جرير والصواب الاول انه الخيل

مخجوا فرها وقوله تعالى فالغبرات صحبا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يعني اعادة الخيل لصحابي سبيل الله وقال من
سبحان من المزدلفة الى منى وقالوا كلهم في قوله فأتوا به نفعها هو المكان الذي حلت فيه اثارته الغبار اما
الى فوسطن به جعا قال العوفي عن ابن عباس وعطاء وعكرمة وقتادة والخالك يعني جمع الكفار من العدو
ب فوسطن بذلك المكان جميعهم ويكون جمعاً منصوباً على الحال المؤكدة وقد روى أبو بكر البزار ههنا حديثاً
شئاً جديداً عن عبد الله بن جعفر بن جميع حدثنا سمك عن (٢٧٩) عكرمة عن ابن عباس قال بعث رسول الله

صلى الله عليه وسلم خيلاً فاشهرت
شهرها لا يأتيه منها خبر فنزلت
والعادات ضـ بها صحت بارجلها
فالمرىيات قد حادحت بجوافرها
الحجارة فاووت نارا فالغبرات صحبا
صحت القوم بغارة فأتوا به نفعاً
اثارت بجوافرها التراب فوسطن
به جعا قال صحت القوم جميعاً
وقوله تعالى ان الانسان لربه لكنود
هذا هو المقسم عليه بمعنى انه لنعم
ربه لخنود وكفور قال ابن عباس
ومجاهد وابراهيم النخعي وأبو
الجوزاء وأبو العالية وأبو الضحى
وسعيد بن جبيرة ومحمد بن قيس
والضحاك والحسن وقتادة والربيع
ابن أنس وابن زيد الكندي والكفور
قال الحسن الكندي هو الذي يعد
المصائب وينسى نعم الله عليه
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو كريب
حدثنا عبيد الله عن اسرايل
عن جعفر بن الزبير عن القاسم
عن أبي أمامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الانسان
لربه لكنود قال الكندي الذي
يا كل وحده ويضرب عبده ويمنع
رفده ورواه ابن أبي حاتم من طريق

قال قتادة وكعب هي نار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله وقال الحسن هي
عقبة شديدة مجاهدة لنفسه وهواه وعداؤا للشيطان وقيل العقبة خلاصه من هول
رض وقال مجاهد والضحاك والسكبي هي الصراط الذي يضرب على جهنم كحد السيف
وعن عائشة قالت لما نزل فلا اقتحم العقبة قيل يا رسول الله ما عند أحدنا ما يعتق الا ان
عند أحدنا الجارية السوداء تتخذه فلو أمرناهن بالزنا ففعلن بالاولاد فاعتهقناهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أمتع بسوط في سبيل الله أحب الى من أن أمر بالزنا ثم
اعتق الولد أخرجه الخاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأخرجه ابن جرير عنها بلفظ
لعلاقة سوط في سبيل الله أعظم أجر من هذا ثم بين سبحانه العقبة فقال (وما أدراك
ما العقبة) أي أي شيء أعلمك ما اقتحموها والمعرف باللام اذا أعيد كان الثاني عين الاول
فتكون الجلالة معترضة معجزة ليسان العقبة مقررة لمعنى الابهام والتفسير فان فلا اقتحم
العقبة مفسرة بقوله (فان رقية) والمفسر منقذ والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار
كأنه قيل فلا فلك رقية ولا أطمع مسكيناً قال محيي السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه
الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة
قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها في الانفاق لوجه الله البتة
فلا بد من التكليف وتحمل المشقة والذي توافقه النفس هو الافتخار والمراآة فكانه
تعالى ذكر هذا المثل بازاء ما قال أهلك ما لا بدوا والمراد الانفاق المقيد وان ذلك الانفاق
لمضرائته وفي التمثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح ثم التقرع عليه بالاقتحام
قريباً لتلك المبالغة ذكره الكرخي ومعنى فلك رقية اعتناق رقية وتخليصهم من اسار الرق
وكل شيء أطلقته فقد فككته ومنه فلك الرهن وفلك الكتاب فقديين سبحانه أن العقبة هي
هذه القرب المذكورة التي تكون بها النجاة من النار قرئ فلك رقية على انه فعل ماض
وهكذا أطمع وقرئ فلك واطعام على انهما مصدران وعلى الاولى المعنى فلا فلك ولا أطمع
والفلك في الاصل حل القيد سعى العتق فكالات الرق كالقيد وسمى المرقوق رقية لانه بالرق
كالاسير المربوط في رقبته وقد ثبت الترغيب في عتق الرقاب باحاديث كثيرة منها ما في
الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق رقية
مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من النار حتى الفرج بالفرج (أو اطعام في يوم ذي

جعفر بن الزبير وهو متروك فهذا اسناد ضعيف وقد رواه ابن جرير أيضاً من حديث جرير بن عثمان عن حمزة بن هانئ عن أبي
أمامة موقوفاً وقوله تعالى وانه على ذلك شهيد قال قتادة وسفيان الثوري وان الله على ذلك لشهيد ويحتمل أن يعود الضمير على
الانسان قاله محمد بن كعب القرظي فيكون تقديره وان الانسان على كونه كنوداً الشهيد أي بلسان حاله أي ظاهر ذلك عليه في
أقواله وأفعاله كما قال تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر وقوله تعالى وانه يحب الخير
لشديد أي وانه يحب الخير وهو المال لشديد وفيه مذهبان أحدهما أن المعنى وانه لشديد المحبة للمال والثاني وانه لطيف بخيل من
محبة المال وكلاهما صحيح ثم قال تبارك وتعالى من هـدانا في الدين وامرنا غيا في الاخرى ومنها على ما عاين كائن بعد هذه الحال وما

يسمى قبله الإنسان من الإهوال أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور أى أخرج ما فيها من الاموات وحصل ما في الصدور قال ابن عباس وغيره يعنى أبرزوا ظهورها كانوا يسرون في نفوسهم ان ربهم بهم يومئذ خبير أى لعالم بجميع ما كانوا يصنعون ويعملون وبما هم عليه أو في الجزاء ولا ينظم مثقال ذرة آخر تفسير سورة العاديات ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة القارعة وهى مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفرش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة (٢٨٠) راضية وأما من خفت موازينه فأما هاهنا وما أدراك ما هاهنا نار طامية)

مسغبة) أى جماعة والسغب الجوع والتساغب الجائع قال الراغب يقال منه سغب الرجل سغباً وسغبوا فافهوساغب وسغبان والمسغبة مفعلة منه قال الخبي في يوم ذى مسغبة أى عز فيه الطعام قال ابن عباس مسغبة جماعة وعنه جوع وقيد الأ طعام بكونه فى هذا اليوم لان اخراج المال فى ذلك الوقت أثقل على النفس وأوجب للآخر قرأ الجمهور بالجر على انه صفة ليوم وبتما هو مفعول اطعام وقرأ الحسن بالنصب على انه مفعول اطعام أى يطعمون ذامسغبة وبتما يدل منه (بتما ذامقربة) أى قرابة قاله ابن عباس يقال فلان ذو قرابتي وذو مقربتي واليتيم فى الاصل الضعيف يقال يتم الرجل اذا ضعف واليتيم عند أهل اللغة من لأب له وقيل هو من لأب له ولأأم ومنه قول قيس بن الملوح

الى الله أشكو فقد سدل لي كاشكا * الى الله فقد الوالدين يتيم

(أو مسكينا ذامقربة) أى لاشئ له كأنه لصق بالتراب لفقره وليس له مأوى إلا التراب يقال ترب الرجل يترب ترباً ومتربة اذا افتقر حتى لصق بالتراب ضراً قال مجاهد هو الذى لا يقبى من التراب لباس ولا غيره وقال قتادة هو ذو العيال وقال عكرمة هو المدينون وقال أبو سنان هو ذو الزمانة وقال ابن جبير هو الذى ليس له أحد وقال عكرمة أيضاً هو البعيد التربة الغريب عن وطنه وبه قال ابن عباس والاول وأولى ومنه قول الهذلي

وكذا اذا ما الضيف حل بارضنا * سفك دماء البدن فى تربة الخال

وعن ابن عباس أيضاً قال هو المطروح الذى ليس له بيت وفى لفظ هو الذى لا يقبى من التراب شئ وفى لفظ هو اللازق بالتراب من شدة الفقر وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال هو الذى مأواه المزابيل أخرجه ابن مردويه والمتربة والمقربة والمسغبة مفعلات أى كل واحد منها مصدر ميمي على وزن مفعلة (ثم كان من الذين آمنوا) عطف عن المنى بالوجاء بتم للدلالة على تراخي رتبة الايمان ورفعة محله وفيه دليل على ان هذه القرب انما تنفع مع الايمان وقيل التراخي فى الذكر وقيل المعنى ثم كان من الذين آمنوا بان هذا نافع لهم وقيل المعنى انه اتى بهذه القرب لوجه الله (وتواصوا بالصبر) معطوف على آمنوا أى أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على طاعة الله وعن معاصيه وعلى ما أصابهم من البلاء والمصائب والحن والشدائد (وتواصوا بالمرجة) أى بالرجة

القارعة من أسماء يوم القيامة كالخاقا والطامة والصاخة والغاشية وغير ذلك ثم قال تعالى معظمها أمرها ومهلها للشأنها وما أدراك ما القارعة ثم فسر ذلك بقوله يوم يكون الناس كالفرش المبثوث أى فى انتشارهم وتفرقهم وذهابهم ومحيثهم من حيثهم مما هم فيه كأنهم فراس مبثوث كما قال تعالى فى الآية الأخرى كأنهم جراد منتثر وقوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش يعنى قد صارت كأنها الصوف المنفوش الذى قد شرف فى الذهاب والتزق قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وعطاء الخراساني والخلعك والسدى العهن الصوف ثم أخبر تعالى عما يؤل اليه عمل العباد من وما يصيرون اليه من الكرامة والاهانة بحسب أعمالهم فقال فأما من ثقلت موازينه أى رجحت حسنة على سيئاته فهو فى عيشة راضية يعنى فى الجنة وأما من خفت موازينه أى رجحت سيئاته على حسنة وقوله تعالى فأما هاهنا وقيل معناه

فهو ساقط هاهنا بأمر رأسه فى نار جهنم وعبر عنه بأماه يعنى دماغه روى نحوه هذا عن ابن عباس وعكرمة وأبى صالح على وقتادة قال قنادة يهوى فى النار على رأسه وكذا قال أبو صالح يهوى فى النار على رؤسهم وقيل معناه فأما التى يرجع اليها ويصير فى المعاد اليها هاهنا وهى اسم من أسماء النار قال ابن جرير وانما قيل للهاهنا لأنه لا مأوى له غيرها وقال ابن زيد للهاهنا النار التى هى أمه ومأواه التى يرجع اليها ويأوى اليها وقرأوا هاهنا النار قال ابن أبي حاتم وروى عن قتادة انه قال هى النار وهى مأواههم ولهذا قال تعالى مفسر للهاهنا وما أدراك ما هاهنا نار حامية قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن الأشعث بن عبد الله الأعرجى قال اذا مات المؤمن ذهب بروحه الى أرواح المؤمنين فيقولون روحوا أخاكم فانه كان فى هم غم الدنيا

قال ويسألونه ما فعل فلان فية ول مات أو ما نجاء كم فية ولون ذهب به الى أمه الهاوية وقد رواه ابن حزم ورواه ابن ميثاق عن أنس بن مالك مرفوعاً بآبسط من هذا وقد أوردناه في كتاب صفة الدار أجازنا الله تعالى منها بمنه وكرمه وقوله تعالى نار حامية أى حارة شديدة الحرقوبة اللهب والسعير قال أبو مصعب عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي يوقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت لكافية فقال انها أفضلت عليها بتسعة وستين جزءاً ورواه البخاري عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك ورواه مسلم عن قتيبة عن المغيرة (٢٨١) بن عبد الرحمن عن أبي الزناد به وفي بعض ألفاظه انها أفضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن حنبل عن محمد بن أبي جاد وهو ابن سلمة عن محمد بن أبي زياد سمعت أبا هريرة يقول سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول نار بنى آدم التي يوقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم فقال رجل ان كانت لكافية فقال لقد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً فما انفرد به أحمد من هذا الوجه وهو على شرط مسلم وروى الامام أحمد أيضاً حدثنا سفيان عن ابن الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب عن يحيى بن جعدة ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد وهذا على شرط الصحيحين ولم يخرجه من هذا الوجه وقد رواه مسلم في صحيحه من طريق

ورواه البزار من حديث عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً وقد قال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز هو ابن محمد الدراوردي عن سهل عن أبيه

(٣٦) فتح البيان عاشر) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم تفرد به أيضاً من هذا الوجه وهو على شرط مسلم أيضاً وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو والخلال حدثنا ابراهيم بن المنذر الحراني حدثنا عن بن عيسى القزاز عن مالك عن عمار بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نذرين ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لهن أشد سواداً من دخان ناركم هذه بسبعين ضعفاً وقد رواه أبو مصعب عن مالك ولم يرفعه وروى الترمذي وابن ماجه عن عباس الدوري عن يحيى بن بكير حدثنا شريك عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد على النار ألف سنة حتى أجمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهي

على عباد الله فانهم اذا فعلوا ذلك رحوا اليتيم والمسكين واستكثروا من فعل الخير بالصدقة ونحوها قال ابن عباس يعنى بذلك درجة الناس (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات هم (أصحاب المينة) أى أصحاب جهة اليمين أو أصحاب اليمين أو الذين يعطون كتبهم بإيمانهم وقبل غير ذلك مما قدمنا ذكره في سورة الواقعة (والذين كفروا بآياتنا) أى بالقرآن أو بما هو أهم منه فدخل الآيات التنزيلية والآيات التكوينية التي تدل على الصانع سبحانه (هم أصحاب المشأمة) أى أصحاب الشمال أو أصحاب الشؤم أو الذين يعطون كتبهم في شمالهم أو غير ذلك مما تقدم (عليهم نار موصدة) أى مطبقة مغلقة يقال اصدت الباب وأوصدته اذا غلقته واطبقته قرأ الجهور موصدة بالواو وقرئ بالهمزة وهم الغنمان والمعنى واحد قال ابن عباس مغلقة الابواب وقال ابو هريرة مطبقة

(سورة الشمس هي خمس عشرة آية وهي مكية بلا خلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مشدود عن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء والشمس وضحاها واشياها من السور اخرجها أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وقد تقدم حديث جابر في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمره ان يقرأ في صلاة الصبح بالليل اذ يغشى والشمس وضحاها أخرجه الطبراني وعن عقبه بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان نصل ركعتي الضحى بسورتين هما بالشمس وضحاها والضحى أخرجه البيهقي في الشعب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) أقسم سبحانه بهذه الامور لانه يقسم بمشأمة من مخلوقاته وقال قوم ان القسم بهذه الامور ونحوها مما تقدم ومما سياتى هو على حذف مضاف أى ورب الشمس وهكذا سائرها ولا يلجئ الى هذا ولا موجب له وقوله وضحاها هو قسم ثان وقال الرازي المقتصد من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي وقد أقسم تعالى بانواع مخلوقاته المشتهة على المنافع العظيمة ليشأمل المكلف فيها ويشكر عايلها لان ما أقسم الله تعالى به يحصل منه وقع في القلب وأقسم الله في هذه السورة بسبعة أشياء الى

سوداء مظلمة وقد روى هذا من حديث أنس وعمر بن الخطاب وبعاء في الحديث عند الامام أحمد من طريق أبي عثمان النهدي عن أنس وأبي نضرة المقلدي عن أبي سعيد وعجلان مولى المشعل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان يغلي منه ما دماغه وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل كل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما يجدون في الشتاء من بردها وأشد ما يجدون في الصيف من حرها وفي الصحيحين إذا شئت (٢٨٢) الحرفا بردوا في الصلاة فإن شدة الحر من فيج جهنم آخر تفسير سورة

القرعة والله الحمد

* (تفسير سورة التكاثر)

وهي مكية *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر)

كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف

تعلمون كلا لو تعلمون علم اليقين

لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين

ثم لتستثنى يومئذ عن النعيم

يقول تعالى أشغلكم حب الدنيا

ونعيمها وزهرتها عن طاب الآخرة

واستغاثا وتمادى بكم ذلك حتى

جاءكم الموت وزرتم المقابر وصرتم

من أهلها قال ابن أبي حاتم حدثنا

أبي حدثنا زكريا بن يحيى الغفاري

المصري حدثني خالد بن عبد الدائم

عن ابن زيد بن أسلم عن أبيه قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ألهاكم التكاثر عن الطاعة حتى

زرتم المقابر حتى يأتىكم الموت

وقال الحسن البصري ألهاكم

التكاثر في الأموال والأولاد وفي

صحیح البخاری في الرقاق منه وقال

أخبرنا أبو الوليد حدثنا جاد بن سلمة

عن ثابت عن أنس بن مالك عن

أبي بن كعب قال كان يري هذا من

القرآن حتى نزلت ألهاكم التكاثر يعني لو كان لابن آدم واد من ذهب وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر

تبعها

حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مال إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فألبيت أو تصدقت فأمضيت ورواه مسلم والترمذي والنسائي من طريق شعبة وبه قال مسلم في صحيحه حدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص ميسرة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العبد مالي مالي وإنما له من ماله ثلاث ما أكل فأفني أو لبس فأبلى أو تصدقت فأمضيت وما سوى ذلك فذهب وتاركه للناس تفرد به مسلم وقال البخاري حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا

عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه اهله وماله وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله وكذا رواد مسلم وترمذي والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به وقال الامام احمد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص والامل آخر جاء في الصحيحين وذكر الحفاظ بن عساكر في ترجمة الاحنف بن قيس واسمه الضمك انه رأى في يد رجل درهم فقال لمن هذا الدرهم فقال الرجل لي فقال انما هو لك اذا انفقته في اجر (٢٨٣) أو ابتغاء شكر ثم أنشد الاحنف مقلدا

قول الشاعر

أنت للمال اذا أمسكته

فاذا أنفقته فالمال لك

وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد

الاشجعي حدثنا ابو اسامة قال صالح

ابن حبان حدثني عن ابن بريدة

في قوله ألهاكم التكاثر قال

نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار

بنى حارثة وبنى الحارث تفاعروا

وتكاثر وفاقالت احداهما فكم

مثل فلان بن فلان وفلان وقال

الاخرون مثل ذلك تفاعروا

بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى

القبور فجعلت احدي الطائفتين

تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى

القبور ومثل فلان وفعل الاخرون

مثل ذلك فانزل الله ألهاكم التكاثر

حتى زرمتم المقابر لقد كان لكم

فيما رأيتم عبرة وشغل وقال قتادة

ألهاكم التكاثر حتى زرمتم المقابر

كانوا يقولون نحن أكثر من بني

فلان ونحن أعد من بني فلان وهم

كل يوم يتساقطون الى آخرهم

والله ما زالوا كذلك حتى صاروا من

اهل القبور كما هم والصحيح أن

المراد بقوله زرمتم المقابر اي صرتم

تبعها والاولى ان يفسر تلوه لها بكون ضوءه يخلفها ويبقى بعد مغيبها سواء كان ذلك من غير تراخ وهو في النصف الاول من الشهر أو بعد مدة وذلك في النصف الثاني من الشهر فان القمر اذا طلع في نصف الليل يقال انه تلاها في ظهور الضوء أي خلفها فيه ولو بعد تمام مدة ظلمة فليتمامل (والنهار اذا جلاها) أي اضاءها قاله ابن عباس وذلك ان الشمس عند انبساط النهار تنجلي تمام الانجلاء فكأنه جلاها مع انها التي تنبسطه وقبل الضمير عائدا الى الظلمة أي جلى الظلمة وان لم يجز للظلمة ذكر لان المعنى معروف قال القراء تقول أصبحت باردة أي أصبحت غدا تنابردة والاول أولى ومنه قول قيس بن الخطيم

تجلت لنا كالشمس تحت غمامة * بدى حاجب منها وضفت بحاجب

وقيل المعنى جلى ما في الارض من الحيوانات وغيرها بعد ان كانت مستترة في الليل وقيل

جلى الدنيا وقيل جلى الارض (والليل اذا بعساها) أي يغشى الشمس فيذهب بضوئها

فتغيب وتظلم الا فاق وقيل يغشى الا فاق وقيل الارض وان لم يجز لهما ذكر لان ذلك

معروف والاول أولى قال الخطيب وبجي به مضارعا دون ما قبله وما بعده مراعاة

للتواصل الاول أي به ماضية الكان التركيب اذا غشيم اقفوت المناسبة اللفظية بين

الفواصل والمقاطع انتهى والمعنى يغطيها بظلمته أي فيزيل ضوءها فان النهار يجليها ويظهرها

والليل يغطيها ويزيل ضوءها فالضهير في الفواصل من أول السورة الى هنا للشمس وهذه

الاقسام الاربعة ليست الا للشمس في الحقيقة بل كن بحسب أربعة أوصاف أولها الضوء

الحاصل منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذي يكمل فيه انتشار الحيوان وتحرك

الانسان للمعاش ومنها تلوه القمر للشمس باخذه الضوء عنها ومنها تكامل طلوعها وبروزها

بمجي النهار ومنها وجود خلاف ذلك بمجي الليل ومن تأمل قليلا في عظمة الشمس انتقل

منها الى عظمة خالقها فسيحانه ما أعظم شأنه (والسما وما بناها) يجوز أن تكون

ما مصدرية أي والسما وبنائها ويجوز أن تكون موصولة به قال أبو البقاء أي والذي

بناها وايشار ما على من لارادة الوصفية لقصد التفخيم كأنه قال والقادر العظيم الشأن

الذي بناها ويرجى الاول القراء والزجاج ولا وجد لقول من قال ان جعلها مصدريه مخل

بالنظم ويرجى الثاني ابن جرير قال ابن عباس الله بنى السماء (والارض وما طعها) الكلام

في ما هذه كالقلام في التي قبلها ومعنى طعها باسطها على الماء كذا قال عامة المفسرين

اليها ودفنتم فيها كما جاء في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الاعراب يعود فقل لا بأس طهور ان شاء الله فقال قلت طهور بل هي حتى تفور على شيخ كبير ترثره القبور قال فنعم اذن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني أخبرنا بحاكم بن سالم الرازي عن عمرو بن أبي قيس عن الحجاج عن المنهال عن زر بن حبیش عن علي قال مازلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت ألهاكم التكاثر حتى زرمتم المقابر ورواه الترمذي عن أبي كريب عن حكام بن سالم به وقال غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أسامة بن أبي داود العريضي حدثنا أبو الملح الرقي عن ميمون بن مهران قال كنت جالسا عند عمر بن عبد العزيز فقرأ ألهاكم التكاثر حتى زرمتم المقابر فلبث هنيهة ثم قال يا ميمون ما ترى المقابر الا زيارة وما للزائر بد من ان يرجع الى منزله قال ابو محمد

يعني ان يرجع الى منزله الى الجنة اولى ناروهكذا ذكر ان بعض الاعراب مع رجلا يلو هذه الآية حتى زرتهم المقابر فقال بعث القوم ورب الكعبة اي ان الزائر سيرحل من مقامه ذلك الى غيره وقوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون قال الحسن البصري هذا روي بعد وعيد وقال الضحاك كلا سوف تعلمون يعني الكفار ثم كلا سوف تعلمون يعني ايم المؤمنين وقوله تعالى كلا لتعلمون علم اليقين اي لو علمتم حق العلم لما لها كم انتكارت عن طلب الدار الآخرة حتى صرتم الى المقابر ثم قال لترون الجحيم ثم لترون عين اليقين هذا تفسير الوعيد المتقدم (٢٨٤) وهو قوله كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وتوعدهم بهذا الحال وهو

رؤية النار التي اذا زفرت زفرة واحدة ختر كل ملك مقرب ونبي مرسل على ركبتيه من المهابة والعظمة ومعينة الاهوال على ما جاء به الاثر المروي في ذلك وقوله تعالى ثم لتستلن يومئذ عن النعيم اي ثم لتستلن يومئذ عن شكر ما انعم الله به عليكم من الصحة والامن والرزق وغير ذلك فاذا قابلتم به نعمه من شكره وعبادته وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا زكريا بن يحيى الجزراني المرقري حدثنا عبد الله بن عيسى ابو خالد الجزراني حدثنا يونس بن عبيد عن عكرمة عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الظهيرة فوجد ابا بكر في المسجد فقال ما اخرجك هذه السبابة فقال اخرجني الذي اخرجني يا رسول الله قال وجاء عمر بن الخطاب فقال ما اخرجك يا ابن الخطاب قال اخرجني الذي اخرجكم قال فبعد عمر واقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثهم سما ثم قال هل يكن من قوة تبطل ايمان الى هذا النخل فتصبيان

كافي قوله دحاها قالوا طحاها ودحاها واحد اي بسطها من كل جانب والطحا البسط وقيل معنى طحاها قسها وقيل خلقتها والاول اولى والطحا ايضا الذهاب قال ابو عمرو بن العلاء طحا الرجل اذا ذهب في الارض يقال ما أدري أين طحا ويقال طحا به اذا ذهب به (ونفس وما سواها) الكلام في ما هذه كانت قد قدم ومعنى سواها خلقتها وأنشأها وسوى اعضائها وعدها على هذا القانون الا حكم في اعضائها وما فيها من الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك قال عطاء بن يذبح جميع ما خلق من الانس والجن والتسكير للتفخيم أو للتكثير وقيل المراد نفس آدم (فالمهما فجورها وتقواها) أي عرفها واقفه بمها حالهما وما فيهما من الحسن والقبح والالهام القاء الشيء في القلب بطريق الفيلض ينسرح له الصدر ويطمئن فاطلاقه على الفجور تسامح وقد دفع يحمل الالهام على مطلق البيان قال مجاهد عرفها طريق الفجور والتقوى والطاعة والمعصية قال القراء فالفهما عرفها طريق الخير والشر كما قال وهديناه النجدين قال محمد بن كعب اذا أراد الله بعدده خيرا ألهمه الخير فعمل به واذا أراد به الشر ألهمه الشر فعمل به قال ابن زيد جعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلناه اياها للفجور واختار هذا الزجاج وحمل الالهام على التوفيق والخذلان قال الواحدي وهذا هو الوجه لتفسير الالهام فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام والالهام ان يوقع في قلبه ويجعل فيه واذا وقع الله في قلب عبد شيئا فقد ألزمه ذلك الشيء قال وهذا صريح في ان الله خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره قال ابن عباس في الآية علمها الطاعة والمعصية وعنه قال ألهما من الخير والشر وعنه قال ألزمها فجورها وتقواها وأخرج أحمد ومحمد بن حنبل ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمران بن حصين ان رجلا قال يا رسول الله رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكذبون فيه شيء قد قضى عليهم ومضى في قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما أنا بهم بنبيهم واتخذت عليهم به الحجة قال بل شيء قد قضى عليهم قال فلم يعملوا اذن قال من كان الله خلقه لواحدة من المنزلتين يهيم به لعله ملها وتصدق ذلك في كتاب الله ونفس وما سواها فالفهما فجورها وتقواها وسيأتي في السورة التي بعد هذه نحو هذا الحديث وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والنسائي عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها

طحاها وشربا وطلا فلما نعم قال حروبا بنا الى منزل ابن التيمان اي الهيثم الانصاري قال فتقدم رسول الله ومولاها صلى الله عليه وسلم بين ايدينا فسلموا وابتدأ ن ثلاث مرات وام الهيثم من وراء الباب تسمع الكلام تريد ان يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم من السلام فلما اراد ان ينصرف خرجت ام الهيثم تسعي خلفهم فقال يا رسول الله قد والله سمعت تسليما ولكن اردت ان يزيدني من سلامك فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ثم قال ابن ابى الهيثم لأراه قالت يا رسول الله هو قرب بذهب يسيء عذب الماء ادخلوا فانه يأتي الساعة ان شاء الله فنبسط بساطا تحت شجرة فجاء ابو الهيثم ففرح بهم وقرت عينا بهم فصعد على فخذيه فحصر لهم أعذاقا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حبسبك يا ابا الهيثم فقال يا رسول الله تأكلون من بسر قومي من يطبه

ومن تذبذبه ثم اتاهم بعباء فشرىوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه هذا غريبت من هذا الوجه وقال ابن حريز حدثني الحسين بن علي الصدائي حدثنا الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينما أبو بكر وعمر جالسان إذ جاءهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما جئكما بهما قالوا والذي بعثك بالحق ما أخرجنا من بيوتنا إلا الجوع قال والذي بعثني بالحق ما أخرجني غيره فأنظروا حتى آتوا بيت رجل من الأنصار فاستقبلتهم المرأة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أين فلان فقالت ذهب يستعذب لنا ماء فجاء (٢٨٥) صاحبهم يحمل قربة فقال مرحبا ما زار العباد

شيء أفضل من نبي زارني اليوم فمات قربة بكوب شذلة وانطلق فجاءهم بعد ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا كنت اجبتيت فقال أحببت أن تكونوا الذين يختارون على أعينكم ثم أخذ الشفرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اياك والحبوب قد منح لهم يومئذ فأكوا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لتسئلن عن هذا يوم القيامة آخر حكم من بيوتكم الجوع فلم ترجعوا حتى أصبتم هذا فهذا من النعيم ورواه مسلم من حديث يزيد بن كيسان به ورواه أبو يعلى وابن ماجه من حديث المكارى عن يحيى بن عبيد الله عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بكر الصديق به وقدرناه أهل السنن الأربعة من حديث عبد الملك بن عبيد عن أبي سبله عن أبي هريرة رضي الله عنه بنحو من هذا السياق وهذه القصة وقال الامام أحمد حدثنا شرحبيل بن حداد حدثنا شرحبيل بن عيسى عن أبي عيسى يعني مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه

وهو لاها وأخرجهم ابن المنذر والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس وزاد كان إذا تلا هذه الآية ونفس وما واهها قالهمها فجورها وتقواها قال فذكره وزاد أيضا وهو في الصلاة وأخرج حديث يزيد بن أرقم مسلم أيضا وأخرج نحوه أحمد من حديث عائشة (قد أفح من زكاه) أي قد فاز من زكى نفسه وأتمها وأعلىها بالتقوى بكل مطلوب وظفر بكل محبوب وقد قدمنا أن هذا جواب القسم على الراجح قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام أي والأصل فيه لقد وتبعه القاضي قال الشهاب وعند النجاة أن المباحي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله إذا وقع جوابا للقسم تزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على أحدهما إلا عند طول الكلام أو في ضرورة وأصل الزكاة النقص والزيادة ومنه زك الزرع إذا كثر قال ابن عباس يقول قد أفح من زكى الله نفسه أي بالطاعة (وقد خاب من دساها) أي خسر من أضلها وأغواها بالعصية قال أهل اللغة دساها أصله دسب من الدس يدس وهو إخفاء الشيء في الشيء فدسا في الآية أخفها وأخفها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح وكانت أجواد العرب تنزل الامكنة المرتفعة ليشهر مكانها فتقصدها البضوف وكانت لثام العرب تنزل الهضاب والامكنة المنخفضة ليخفي مكانها عن الوافدين وقال ابن الاعرابي المعنى دس نفسه في حله الصالحين وليس منهم قال ابن عباس قد خاب من دس الله نفسه فاضله وعنه قال دساها يعني مكرها وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية أفحمت نفس زكاه الله وخابت نفس خبيها الله من كل خير أخرجه أبو حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي من طريق جوير عن الضمالي وجوهر ضعيف وتكرر قد فيه لابرار الاعتناء بتحقيق مضمونها والايذان بتعلق القسم به أيضا أصالة (كذبت ثمود) رسولها صالحا (بطغواها) انت الفعل اضعف أثر تكذبهم لأن كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آياتهم والطغوى اسم من الطغيان كالدهوى قال الواحدى قال المفسرون معناه الطغيان جعلهم على التكذيب والطغيان مجاوزة الحد في المعاصي والباء السببية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وقيل بطغواها أي بعدايم الذي وعدت به وسمى العذاب طغوى لأنه طغى عليهم فتكون الباء على هذا التعدية وبدأ في الكشف بانهم اللامسة معانة مجازا يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول طغيتي بجرأته على الله وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجها قراؤها الجهور بفتح الطاء وهو مصدر

وسلم له لا نرى في قدعاني خرجت اليه ثم مر باني بكر فدعاه فخرج اليه فمات بغيره فدعاه فخرج اليه فأنطلق حتى دخل حائط البعض الأنصار فقال لصاحب الحائط أطعمنا فجاء بعد ذلك فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعاهم باردا فشرب وقال لتسئلن عن هذا يوم القيامة قال فاخذ عمر العذق فضرب به الأرض حتى تناثر اليسر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله أنا المسؤولون عن هذا يوم القيامة قال نعم إلا من ثلاثة خرقه ثياب الرجل عورته أو كسرت مديهم أجوعته أو جرح بدخل فيه من الخروال القرية فربه أحمد وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا جاد حدثنا عمار سمعت جابر بن عبد الله يقول أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وطبا وشربوا ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه

يعني الطغيان وانما قلبت الياء واو للتقريب بين الاسم والصفة لانهم يقلبون الياء في الالفاظ
كثيرا نحو تقوى وسروى وقرئ بضم الطاء وهو مصدر أيضا كثر جعي والحسن وثمروها
وقيل هما الغتان واختير التعبير بالطغوى لانه أشبه برؤس الاكبان قال ابن عباس اسم
العذاب الذي جاءه النعوى فقال كذبت عمود بعدلها (اذ انبعث أشقاها) العامل
في الطرف كذبت أو بطغروا أي حين قام أشقي عمود وهو قدار بن سالف فعقر الناقة
ومعنى انبعث اتدب لذلك وقام به يقال بعثته على الامر فانبعث به ويضرب بقدر امثل
فيقال أشام من قدار وهو أشقي الاولين وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا ومعنى قدار
في الاصل الجزاير وقد تقدم بيان هذا في الاعراف (فقال لهم رسول الله) يعني صالحا بسبب
الانبعاث أو التكاليف الذي دل على قصدهم لوابالاذى (ناقة الله) قال الزجاج أي ذروا
ناقة الله وقال النضر اخذهم اياها وكل تحذير فهو نصب أي ذروا عقروها والاضافة
للتشريف كبيت الله (و) اخذوا (سقيها) وهو شربها من الماء وكن لها يوم وإيهم يوم
قال الكلبي ومقاتل قال لهم صالح ذروا ناقة الله فلا تعقروها وذروا سقيها وهو شربها
من التمر فلا تعرضوا لها يوم شربها (فكذبوه) بتحذيرها يا هم واستروا على تكذيبه
(فعقروها) أي عقروها الاثني وانما اسند العقر الى الجميع لانهم رضوا بما فعله قال قتادة انه
لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكروهم وأنشاهم قال الفراء عقروها اثنان والعرب
تقول خدان أفضل الناس وهذا ان خير الناس فلهذا لم يقل أشقيها الاخرج البخاري
ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زمعة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر
الناقة وذكر الذي عقروها فقال اذ انبعث اشقاها قال انبعث لها رجل عارم عزير منيع
في رطله مثل ابى زمعة وعن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي
الا احذئك بأشقي الناس قال بلى قال رجلان احيمر وعمود الذي عقروا الناقة والذي يضربك
على هذا يعني قرنه حتى تبطل منه هذه يعني لحيشه اخرجها احمد وابن ابي حاتم والنعوى
والطبراني وابن مردويه والحاكم وابو نعيم في الدلائل (فقدم عليهم ربهم) أي اهلكهم
واطبق عليهم العذاب (بنهم) الذي هو الكفر والتكذيب والعقر وحقيقة الدمة
تضعيف العذاب وترديد يقال دمدمت على الشيء أي أطبقت عليه ودمدم عليه القبراي
اطبقه وناقة دمدمه اذا يسها الشحم والدمدمه اهلاك باستئصال كذا قال المؤرج قال

قضى وابن ماجه من حديث سفيان هو ابن عيينة به ورواه احمد عنه وقال الترمذى فى
وعبد الله الظهري حدثنا حفص بن عمر العدنى عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال أنزلت حذو
أنت الصلاة يا رسول الله وأى نعيم نحن فيه وانما أنا كل فى أنصاف بطوننا خير الشعير فاوحى الله
تحتهم دون التعال وتشربون الماء البارد فهذا من النعيم وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابو زرعة حدث
بن الاصبغ انا عن ابن ابى ليلى اظنه عن عامر عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الا من والحة وقال زيد بن اسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تستلن يومئذ من النعيم

يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال المساكين واعتدال الخلق ولذة النوم رواه ابن ابي حاتم باسناده المتقدم عنه في اول السورة وقال سعيد بن جبيرة حتى عن شربة غسل وقال مجاهد عن كل لذة من لذات الدنيا وقال الحسن البصري من النعيم الغداء والعشاء وقال ابو قلابة من النعيم اكل السم والعلس بالخبز النقي وقول مجاهد مثل هذه الاقوال وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ثم لتسئل يومئذ عن النعيم قال النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العباد فيها استعمواوها وهو اعلم بذلك منهم وهو قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وثبت في صحيح (٢٨٧) البخاري وسنن الترمذي والنسائي وابن

ماجه من حديث عبد الله بن سعيد ابن أبي هند عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعنى هذا انهم مقصرون في شكرهما تين النعمتين لا يقومون باحبهما ومن لا يقوم بحق ما وجب عليه فهو مغبون وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا القاسم بن محمد بن يحيى المروزي حدثنا علي بن الحسين ابن شقيق حدثنا أبو جزة عن ليث عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فوق الازار وظل الحائط وخبز يحاسب به العبد يوم القيامة أو يستل عنه ثم قال لا تعرفه الا بهذا الاسناد وقال الامام أحمد حدثنا به زعفران قال

في الصحاح دمدمت الشيء اذا ألزقته بالارض وطعخته ودمدم الله عليهم اي اهلكهم ودمدتم على الميت التراب اي سويته عليه قال ابن الانباري دمدم اي غضب والدمدمة الكلام الذي يزعج الرجل وقال ابن الاعرابي دمدم اذا عذب عذابا تاما والضمير في (فسواها) يعود الى الدمدمة أي فسوى الدمدمة عليهم وعههم بها فاستوت على صغيرهم وكبيرهم وقيل يعود الى الارض أي فسوى الارض عليهم فجعلهم تحت التراب وقيل يعود الى الامة أي تعود قال الفراء سوى الامة أنزل العذاب بصغيرها وكبيرها يعني سوى بينهم فلم يفلت منهم أحد الا من آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف قرأ الجمهور فدمدم عليهم بين الدالين وقرأ ابن الزبير فدمدمهم بها بينهم ما قال القرطبي وهما الغتان كما يقال امتقع لونه واشتقق لونه وفي القاموس دم الارض سواها كدهم ودمدم عليهم فتحص ان دمدم بال واحدة ودمدم بالين مانهما واحد (ولا يخاف عقباها) أي فعل الله بهم ذلك غير خائف من عاقبة ولا تبعه والضمير في عقباها يرجع الى الفعلة أو الى الدمدمة المدلول عليها بدمدم قال السدي والضحاك والكافي ان الكلام يرجع الى العاقل لا الى الله سبحانه أي لم يخف الذي عقبره افعبه ما صنع وقيل لا يخاف رسول الله عليه الصلوات والسلام عاقبة اهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم لانه قد أخذ رهم والاول أولى قرأ الجمهور ولا يخاف بالواو وقرئ بالذاء وهما قرأتان سببعينان أما الواو فيجوز أن تكون للحال أو لاستئناف الاخبار والفاء للتعقيب وهو ظاهر والمعنى لا يخاف عاقبتها كما تخاف الملوكة عاقبة ما فعله فهو استعارة تشبيهية لانهم وأنهم أذلاء عند الله وفي القاموس أعقبه الله بطاعته جازاه والعقبى جزاء الأثر

(سورة الليل هي احدى وعشرون آية وهي مكية عند الجمهور)

وقيل مدينة قال ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الظهر والعصر والليل اذا يغشى ونحوها أخرجه البيهقي في سننه وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم الهاجرة فرفع صوته فقرأ الشمس وضحاها والليل اذا يغشى فقال له أبي بن كعب يا رسول الله أمرت في هذه الصلاة بشي قال لا ولكن أردت ان أوقت لكم أخرجه الطبراني في الاوسط وقد تقدم حديث فها صليت بسبع اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى وعن ابن

ذلك تنزيهه من هذا الوجه آخر تفسير سورة التكاثر والله الحمد والمنة *(تفسير سورة العصر وهي مكية)* ذكروا ان عمرو بن العاص وفد على مسيلة الكذاب وذلك بعدما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان يسلم عمرو فقال له مسيلة ماذا أنزل على صاحبكم في هذه المدة فقال لقد أنزل عليه سورة وجيزة بلغة فقال وما هي فقال والعصر ان الانسان لقي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر فمكر مسيلة هنيئة ثم قال وقد أنزل على مثلها فقال له عمرو وما هو فقال يا وبر يا وبر انما أنت آذنان صدور سائر حقرت ثم قال كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم اني أعلم انك تكذب وقد رأيت أبا بكر

الخراطقي استنق كذبه المعروف بماوى الاخلاق في اجزاء النافى منه شام هذا او قرسانه والورد وية تشبه اليراعه شئ فيه اذناه وصدره وباقيه دمهم فاراد ميلة ان يركب من هذا الالفين ما يغارض به القرآن فلم يرج ذلك على عابه الا وادى في ذلك الزمان وذا كراطيراني من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبيدة بن حسن قال كان الرجل من أصحاب رسول الله اذا التقى بالمرء يقول يا فلان اني بقرأ أحدكم على الاخر سورة العصر الى آخرها ثم لم يجدوا على الاخر وادى الشافعي رحمه الله لوزن براناس هذه السورة وتسعهم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (٢٨٨) والعصر ان الانسان انى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

عباس اني لا قول ان هذه السورة نزلت في السماحة والجن قال الرازي نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه واتفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخلة وكثيرة بالله والعصر عموم الملقظ لا بخصوص السبب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والليل اذا يغشى) أى يغشى بظلمته ما كان مضياً قال الزجاج يغشى الليل الاضواء وجميع ما بين السماء والارض فيذهب ضوءه لم يرو قبل يغشى النار وقيل يغشى الارض والاول اولى قال ابن عباس اذا يغشى اذا ظلم وعن ابن مسعود قال ان ابا بكر الصديق اشترى بلالاً من أمية بن خلف ببردة وعشر أواق فاعتقته فآثرن الله والليل اذا يغشى الى قوله ان معكم لشيء سعى أى بكر وأمية وأى الى قوله وكذب بالحسنى قال لا اله الا الله الى قوله فسنبه للعسرى قال النار اخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر أقسم سبحانه بالليل الذى يأوى فيه كل حيوان الى ما أراه وتكن الخلق فيه عن التحرك ويفسأهم النزم الذى جعله الله راحة لبدانهم وغذاء لارواحهم ثم أقسم بالله ارفقنا (والنهار اذا تجلى) أى ظهوره انكشف ووضح نزوال الصلوة التى كانت في الليل بطولع الشمس لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان في الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذى يتحرك فيه الناس لمعايشهم ويتحرك الطير من أوكارها واليوم من مكانه فاوكل الله حركته ليزل لتعذر المعاش ولو كان كنهه نار البطاط الراحة فمكثت المصلحة في تعاقبها (وما خلق الله كرا والانى) ما هنا على الموصولة أى والذى خلقهم ما وعبر عن من بما لا دلالة على الوصفية ولتصد التفتيح أى والقداد العظيم الذى خلق صنئى الله كرا والانى قال الحسن والكبي معناه الذى خلق الله كرا والانى فيكون قد أقسم بنفسه الكريمة قال أبو عبيدة وما خلق أى ومن خلقى وقال مقاتل يعنى وخلق الله كرا والانى فتكون ما على هذا مصدرية قال الكبي ومقاتل يعنى آدم وحواء والطاهر العموم قرأ الجيوز وما خلق الله كرا والانى أو قرأ ابن مسعود والله كرا والانى بدون ما خلقى قال الخليل والخشى المشكل عندنا ذكر أو أننى عند الله تعالى فيحتم بكلمته من حلف لا يكافئ كرا ولا أننى انتهى وبعبارة الخطيب الخشى وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل معانهم بالة كورة والاثوثة انتم وقال الكرخى يحتم بكلمته لان الله تعالى لم يخلق من ذرى الارواح من ليس ذ كرا ولا

ونواصوا بالحق ونواصوا بالصبر) العصر الزمان الذى يقع فيه حركات بنى آدم من خير وشر وقال مالك عن زيد بن أسلم هو العصر والمشهور الاول فاقسم تعالى بذلك على ان الانسان لى خسر أى فى خسار وهلاك الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى من جنس الانسان عن الخسران الذين آمنوا بقلوبهم وعملوا الصالحات يجوز احدهم ونواصوا بالحق وهو اداء الطاعات وترك المحرمات ونواصوا بالصبر على المصائب والاقدار وأدى من يؤدى عن يأمره بالمعروف وينهى عن المنكر آخر

تفسير سورة العصر والله لحد

* (تفسير سورة ويل لكل همزة لمزة وحى مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ويل لكل همزة لمزة الذى جمع مالا وعدده يحسب ان ماله آخذ له كلا ليلئذ فى الخطمة وما أدراك ما الخطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة انهم اعلمهم مؤصدة فى عمد ممددة) الهماز بالقول والهاز بالنعل يعنى يردى بالناس

ويستقص بهم وقد تقدم بيان ذلك فى قوله تعالى حماز مشاء بنيم قال ابن عباس همزة لمزة طعن يعقاب وقال الربيع بن انسى الههمزة همزة فى وجهه والمهمزة من خلفه قال قتادة الههمزة واللام زلساء وعينه وياً كل لحوم الناس ويطن عليهم وقال مجاهد الههمزة باليد والعين واللام زلساء وهكذا قال ابن زيد وقال مالك عن زيد بن أسلم همزة لحوم الناس ثم قال بعضهم المراد بذلك الاخذ بن شريق وقيل غيره وقال مجاهد هى عامة وقوله تعالى الذى جمع مالا وعدده أى جمعه بعضه على بعض وأحصى عدده فقولته تعالى وجمع فاعوى قاله السدى وابن جرير وقال محمد بن كعب فى قوله جمع مالا وعدده آلهام ماله بالنهار ذ الى هذا اذا كان

الليل نام كأنه جيفة منتنة وقوله تعالى يحسب ان ماله أخذه أي يظن ان جمعه المال يخلطه في هذه الدار كالأى ليس الامر كما زعم ولا كما حسب ثم قال تعالى لينبذن في الخطية أى ليلقين هذا الذى جمع مالا فسدده في الخطية وهى اسم طبقة من أسماء النار لانها تحطم من فيها ولهذا قال وما أدراك ما الخطية نار الله الموقدة التى تطلع على الافسدة قال ثابت البناني تحرقرهم الى الافسدة وهم احياء ثم يقول لقد بلغ منهم العذاب ثم يبكي وقال محمد بن كعب تأكل كل شئ من جسده حتى اذا بلغت قواده حذو حلقة فرجع على جسده وقوله تعالى انها عليهم مؤصدة أى مطبقة كما تقدم تفسيره (٢٨٩) فى سورة البلد وقال ابن مردويه حدثنا عبد الله

ابن محمد حدثنا علي بن سراج حدثنا حماد بن خرزاد حدثنا شجاع ابن آشرس حدثنا شريك عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انها عليهم مؤصدة قال مطبقة وقدره أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله بن أسد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قوله ولم يرفع به وقوله تعالى في عمد ممددة قال عطية العوفي عن محمد بن حديد وقال السدي من نار قال شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس في عمد ممددة يعنى الابواب هى الممدودة وقال قتادة فى قراءة عبد الله بن مسعود انها عليهم مؤصدة بعمد ممددة وقال العوفي عن ابن عباس ادخلهم في عمد فدت عليهم بعدا فى اعناقهم السلاسل فسدت بها الابواب وقال قتادة كنا نحدث انهم يعذبون بعمد فى النار واختاره ابن جرير وقال أبو صالح فى عمد ممددة يعنى القيود الثقالة آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة

* تفسير سورة الفيل وهى مكية *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تركيف فعل ربك باحباب الفيل)

أنشئ والخنى انما هو مشكل بالنسبة اليها فلا يلى الفضل الهمداني فيما حكاه وجهها انه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء آتانا ويهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوى (ان سعيكم لنتى) هذا جواب القسم أى ان عملكم مختلف فنه عمل الجنة ومنه عمل النار أومسكنكم مؤمن وكافر أومسكنكم مشاب بالجنة ومعاقب بالنار أومسكنكم راحم وقاس وخليم وطائش وجواد وبخيل قال جهور المفسرين السعي العمل فساعى فى فكالك نفسه وساعى فى عطها وشى جمع شيت كرضى جمع مريض وقيل للمختلف شى لتباعد ما بين بعضه وبعض والشتات هو الافتراق وسعيكم مصدرة مضاف فيفيد العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا فى اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شى فهو بمعنى مساعيكهم (فأما من أعطى) أى بذل ماله فى وجوه الخير (واتقى) محارم الله التى نهى عنها (وصدق بالحسن) أى أيقن بالخلف الذى من الله قال المفسرون فأما من أعطى المفسرين وقال قتادة أعطى حق الله الذى عليه وقال الحسن أعطى الصدق من قلبه وصدق بالحسن أى بلا اله الا الله وبه قال الضحاك والسلمى وابن عباس وقال مجاهد بالحسن بالجنة وقال زيد بن أسلم بالصلاة والزكاة والصوم والاول أولى قال قتادة بالحسن أى بعود الله الذى وعد به ان يشبهه قال الحسن بالخلف من عطائه واختار هذا ابن جرير وقال ابن عباس أعطى من الفضل واتقى ربه وصدق بالخلف من الله (فستيسره لليسرى) أى فستيسره للخلاص التى هى حسنى وهى عمل الخير حتى يسهل عليه فعله والمعنى فستيسره الانفاق فى سبيل الخير والعمل بالطاعة لله والسين فى الموضوعين للتبويق وهو من الله محقق وذكر القسطلاني ان هذه السين للتلطيف قال الشريفة الصفوري مرادهم بترقيق الكلام بمعنى أن لا يكون نصا فى المقصود بل يكون محتملا لغير المقصود وهو كالشئ الرقيق الذى يمكن تغييره ويسهل وبقائه الكشف بمعنى أن يكون نصا فى المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبديله فهو كالشئ الكشف الذى لا يمكن فيه ذلك فالمقصود ههنا ان التيسير حاصل فى الحال لكن أتى بالسين الدالة على الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصل فى الحال ان كانت تقتضى ذلك والله أعلم قال الواحدى قال المفسرون نزلت هذه الآيات فى أبى بكر الصديق اشترى ستة نفر من المؤمنين كانوا فى أيدي أهل مكة يعذبونهم فى الله

(٣٧ - فتح البيان عاشر) ألم يجعل كيدهم فى تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كؤل هذه من النعم التى امتن الله بها على قر يش فيما صرف عنهم من أحباب الفيل الذين كانوا قد عزموا على هدم الكعبة ونحو أثرها من الوجود فابادهم الله وأرغم آفاهم وخيب سعيهم وأضل علمهم وردهم بشر خيبة وكانوا قوم انصارى وكان دينهم اذناك أقرب جالما كان عليه قر يش من عبادة الاوثان ولكن كان هذا من باب الارهاص والتوطئة لمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه فى ذلك العام ولد على أشهر الأقوال ولسان حال القدر يقول لم ينصركم يا معشر قر يش على الحبشة لخبر يتحكم عليهم ولكن

صيانة البيت العتيق الذي سنشرفه ونعظمه ونقره ببعثة النبي الامي محمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الانبياء وهذه قصة
 أصحاب الفيل على وجه الاختصار والتهذيب قد تقدم في قصة أصحاب الاخدود ان ذانوس وكان آخر ملوك حير وكان
 مشركا وهو الذي قتل أصحاب الاخدود وكانوا نصارى وكانوا قريبا من عشرين ألفا فلم يفلت منهم الا دوس ذو ثعلبان فذهب
 فاستغاث بقيص ملك الشام وكان نصرانيا فكتب له الى النجاشي ملك الحبشة لكونه اقرب اليهم فبعث معه امير من ارباط وابرهة
 ابن الصباح ابيا يسوم في جيش كنيف فدخلوا (٢٩٠) الهن فحاصوا خلخال الديار واستلبوا الملك من حير وهلك
 ذو نواس غريقا في البحر راستقل

الحبشة ملك الهن وعليهم هذان
 الاميران ارباط وابرهة فاختلعا في
 امرهما وتصارولا وتقاتلا وتصارفا
 فقال احدهما للآخر انه لا حاجة
 بنا الى اضطلام الحبشين يننا
 ولكن ابرزالي وابرز اليك فايها نقتل
 الآخر راستقل بعده بالملك فاجابه الى
 ذلك فتبارزا وخلف كل واحد منهما
 قناة فحمل ارباط على ابرهة فضربه
 بالسيف فشرم نفسه وفقه وشق
 وجهه وحمل عتودة مولى ابرهة على
 ارباط فقتله ورجع ابرهة جرحا
 فدوى جرحه فبرأ واستقل بتدبير
 جيش الحبشة بالين فكتب اليه
 النجاشي يلومه على ما كان منه
 ويتوعده ويحلف ليطأ بلادهم
 ويجز ناصيته فارسل اليه ابرهة
 يترقب له ويصانعه وبعث مع رسوله
 بهدايا وتحف ويجرب فيه من تراب
 الهن وجز ناصيته فارسلها معه
 ويقول في كتابه ليطأ الملك على هذا
 الجراب فيبرق سمه وهذه ناصيتي قد
 بعثت بها اليك فلما وصل ذلك اليه
 اتعجب منه ورضى عنه واقره على
 عماله وارسل ابرهة يقول للنجاشي

قال ابن عباس للسري الخير من الله وقال زيد بن اسلم للجنة وعن عامر بن عبد الله بن
 الزبير قال كان ابو بكر يعشق على الاسلام بمكة وكان يعشق عجايز ونساء اذا اسلمن فقال له
 ابو اي بنى اراك تعشق ناسا ضعفا فلوانك تعشق رجلا جلدا يقومون معك وينعونك
 ويدفعون عنك قال اي ايت انما اريد ما عند الله قال فخذني بعض اهل بيتي ان هذه
 الامة تزلت فيه (واما من بخل) بما له فلم يبدله في سبل الخير (واستغنى) أي زهد في
 الاجر والثواب او استغنى بشهوات الدنيا عن نعم الآخرة قال ابن عباس بخل بما له
 واستغنى عن ربه وعنه قال يقول من اغناه الله فبخل بالزكاة وعنه عرويس فيمان بن
 حرب (وكذب بالحسنى) أي بالخلف من الله عز وجل وقال مجاهد بالجحمة وعنه قال
 بلاله الله (فسيئره للعسرى) أي فسنيته للخصلة العسرى ونسبها له حتى
 يتعسر عليه أسباب الخير والصلاح ويضعف عن فعلها فيؤديه ذلك الى النار قال مقاتل
 بعسر عليه ان يعطى خيرا قيل العسرى الشر وذلك ان الشر يؤدي الى العذاب والعسرة
 في العذاب والمعنى سنيته للشر بان يجرب به على يديه قال القراء سنيته سنيته والعرب
 تقول قديسرت الغنم اذا وادت او تميات للولادة قال ابن عباس للعسرى الشر من الله
 وقيل للنار واخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن علي بن ابي طالب قال كان مع
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من
 الجنة ومقعه من النار فقالوا يا رسول الله أفلا نتكلم فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما
 من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل المشقاء فييسر
 لعمل أهل الشقاء ثم قرأ فاما من أعطى الى قوله للعسرى واخرج أحمد ومسلم وغيرهما
 عن جابر بن عبد الله ان سراقه بن مالك قال يا رسول الله في أي شيء يعمل أو في أي شيء ثبتت
 فيه المقادير وجرحت به الاقلام أم في شيء يستقبل فيه العمل قال بل في شيء ثبتت فيه
 المقادير وجرحت فيه الاقلام قال سراقه فقيم العمل اذن يا رسول الله قال اعملوا فكل ميسر
 لما خلق له وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فاما من أعطى الى آخرها
 وقد تقدم حديث عمران بن حصين في السورة التي قبل هذه وفي الباب أحاديث من
 طريق جماعة من الصحابة قال القراء لقائل أن يقول كيف قال ذلك وهل في العسرى
 تيسير انتهى وايضا الجواب عن هذا ما ورد في الحديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له

اني سأبني لك كنيسة بارض الهن لم يبن قبلها مثلها اشرع في بناء كنيسة هائلة بصنعاء رفيعة البناء عالية الفناء أي
 حزن خفة الارجاء ستمها العرب القليس لا ارتفاعها الان الناظر اليها تكاد تسقط قلنوسه عن رأسه من ارتفاع بناءها وعزم ابرهة
 الاشرم على أن يصرف حج العرب اليها كما يهيج الى الكعبة بمكة ونادى بذلك في مملكته فكهرت العرب العدنانية والقطانية ذلك
 وغضبت قريش لذلك غضبا شديدا حتى قصدوها بعضهم وتوصل الى أن دخلها اليه لافا حدث فيها وكر راجعا فلما رأى السدة ذلك
 الحدث رفعوا امره الى ملكهم ابرهة وقالوا له انما صنع هذا بعض قريش غضبا ليهتهم الذي ضاهيت هذا باقسام ابرهة ليسيرن

الى بيت مكة وليخرج به حجرا جراوذا كرمقاتل بن سليمان ان قتيبة من قريش دخلوها فاجبوا ذمها انوارا وكان يومافيه هوا شديد
فاحرقه وسقطت الى الارض فتأهب أبرهة لذلك وصار في جيش كثيف عرهم ثلاثا يصدده أحدعنه واستحجب معه فيلا عظيما
كبير الجفنة لم ير مثله يقال له محمود وكان قد بعثه اليه النجاشي ملك الحبشة لذلك ويقال كان معه أيضا غانية أقيال وقيل اثنا عشر
فيلا غيره فأنه أعلم بعني ليهدم به الكعبة بان يجعل السلاسل في الاركان وتوضع في عنق الفيل ثم يزجر ليلتي الخائط جله واحدة فلما
سمعت العرب بسيرة أعظمه وأذلك جد اورا وأان حقا عليهم (٢٩١) المحاجبة دون البيت ورد من أراد به بكيد

نخرج اليه رجل من أشراف
أهل اليمن وملوكهم يقال له ذونقر
فدعا قومه ومن أجاهه من سائر
العرب الى حرب أبرهة وجهاده
عن بيت الله وماير يده من هدمه
وخرا به فاجابوه وقتلوا أبرهة
فهزمهم لماير يده الله عز وجل من
كرامة البيت وتعليقه وأسر ذو نفر
فأسلمه معه ثم مضى لوجهه حتى
اذا كان بارض خنعم اعترض له
نضيل بن حبيب الخنعمي في قومه
وشهيدان ونأهس فقاتلوه فهزمهم
أبرهة وأسر نضيل بن حبيب فأراد
قتله ثم عناعنه واستحجبه معه
لبس له في بلاد الحجاز فلما انترب من
أرض الطائف خرج اليه أهلها
ثقب وصانعوه خيفة على بيتهم
الذي عندهم الذي يسمونه اللات
فاكرمهم ويعنوا معه أبارغال دليلا
فلما انتهى أبرهة الى المغنم وهو
قريب من مكة نزل به وأغار جيشه
على سرح أهل مكة من الابل
وغيرها فاخذوه وكان في السرح
ماتبايعر لعبد المطلب وكان الذي
أغار على السرح بأمر أبرهة أمية
المقدمة وكان يقال له الاسود بن

أى عليكم بشأن العبودية وما خلقتم لاجل وأمرتم به وكلوا أسرار الربوبية الغيبة الى
صاحبها فلا عليكم بشأنه ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب في
العمر مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب فيهما علة موجبة والظاهر البادي سببا مخيلا
وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن الظاهر فيهما لا يترك بسبب الباطن قاله
الكرخي (وما) أى لا (يعنى عنه) شيئا (مأله) الذي يخل به وتركه لوارثه ولم يحجبه
منه الى آخره التي هي موضع فقره وحاجته شيء أو أى شيء يعنى عنه (اذا تردى) أى
هالك يقال ردى الرجل يردى وتردى اذا هلك وقال قتادة وأبو صالح وزيد بن
أسلم اذا تردى اذا سقط في جهنم يقال ردى في البئر وتردى اذا سقط فيها ويقال ما أدري
ابن ردى أى أين ذهب وجله (ان عابنا الله دى) مستأنفة مقررة لما قبلها أى ان
علينا البيان بموجب قضائنا المبني على الحكم بالآخرة حيث خلقنا ان خلق للعبادة قال
الزجاج علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال أى وقد فعلنا ذلك بما لا مزيد عليه
حيث يتباحل من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا قال قتادة على الله البيان بيان
حرامه وطاعته ومعصيته قال الفراء من سلك الهدى فعلى الله سبيله لقوله وعلى الله
قصد السبيل يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد قال الفراء أيضا المعنى ان علينا
للهدى والاضلال حذف الاضلال كقوله سرايل تقيكم الحراى والبرد وقيل المعنى ان
علينا ثواب هدمه الذي هدمناه والاول اولى (وان لنا الآخرة والاولى) أى لنا كل
ما في الآخرة وكل ما في الدنيا تنصرف به كيف نشاء فن أرادهما أو أحدهما فليطلب ذلك
منا وقيل المعنى ان لنا ثواب الآخرة وثواب الدنيا فن طلبها من غيرنا فقد أخطأ الطريق
(فلذرتكم نارا تملطي) أى حذرتكم وخوفتكم نارا توفد وتوهج وأصله تملطي
حذفت احدى التاء من تخفيفا وقرئ على الاصل (لا يصلاها) صلا الازماعلى جهة
الخلود (الا الاثنى) وهو الكافر وان صليها غير من العصاة فليس صليها كصليها
والمعنى يدخلها أو يبيد صليها وهو حرها ثم وصف الاشقي فقال (الذى كذب وتولى) أى
كذب الحق الذى جاء به الرسل وأعرض عن الطاعة والايمان قال الفراء الا الاثنى
الامن كان شتميا في علم الله جل ثناؤه وقال أيضا لم يكن كذب برده ظاهر ولكنه قصر عما
أمر به من الطاعة فجعل تكذبا كما تقول لتي فلان العدو فكذب اذا نكل ورجع عن

مقصود فتهجم بعض العرب فيما ذكره ابن اسحق وبعث أبرهة حنطة الجبيري الى مكة وأمره أن يأتيه بأشرف قريش وان يخبره ان
الملك لم يبعث لقتالكم الآن قصدوه عن البيت فجاء حنطة فدل على عبد المطلب بن هاشم وبلغه عن أبرهة ما قال فقال له عبد
المطلب والله ما تريد حى بولانا بذلك من طاقة هذا بيت الله الحرام وبيت خليل ابراهيم فان يمتعه منه فهو بيته وحرمة وان يخذل
بينه وبينه فهو الله ما عندنا دفع عنه فقال له حنطة فاذهب معي اليه فذهب معه فلما رآه أبرهة أجلا وكان عبد المطلب رجلا جسيما
حسن المنظر ونزل أبرهة عن سريه وجلس معه على البساط وقال لترجانه قل له ما حاجتك فقال لترجانه ان حاجتى أن يرد على الملك

الاجنبت عننا ردينا * نعمناكم مع الاصباح عينا رديتنا لو رأيت ولا تزيه * لدى جنب المحصب ما رأينا
 اذ اذعزتنى وجدت أمري * ولم تأبى على ما فاتنا جدت الله اذ أبصرت طيرا * وخفت حجاره تلقى علينا
 فكل القوم تسأل عن فقيل * كأن على اللبسان ديننا

وذكر الواقدي باسناده انهم لما تبعوا الدخول الحرم وهبوا الفيل جعلوا لا يصرفونه الى جهة من سائر الجهات الاذهب فيها فاذا
 وجهوه الى الحرم ربض وصاح رجلا أبرهة يحمل على سائس (٢٩٣) الفيل وينهرو ويضربه ليقهر الفيل على

دخول الحرم وطال الفصل في ذلك
 هذا وعبد المطلب وجماعة من
 أشراف مكة فيهم المطعم بن عدى
 وعمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم
 ومسعود بن عمر والثقيفى على حراء
 ينظرون الى ما الحبشة يصنعون وما
 ذابلقون من أمر الفيل وهو العجب
 العجيب فبينما هم كذلك اذ بعث الله
 عليهم طيرا أبابيل أى قطعاً قطعاً
 صناديد الحمام وأرجلها حرم مع
 كل طائر ثلاثة أشجار وجاءت خلقت

عليهم وأرسلت تلك الأشجار عليهم
 فهلكوا وقال محمد بن اسحق جاؤا
 بفيلين فاما محمود فربض وأما
 الآخر فشجع خصب وقال وهب
 ابن منبه كان معهم فيله فاما محمود
 وهو فيل الملك فربض ليقبض به
 بقية الفيلة وكان فيها قيل تشجع
 خصب فهرت بقية الفيلة وقال
 عطاء بن يسار وغيره ليس كلهم
 أصابه العذاب فى الساعة الراهنة
 بل منهم من هلك سريعاً ومنهم من
 جعل يتساقط عضواً عضواً وهم
 هاربون وكان أبرهة ممن تساقط
 عضواً عضواً حتى مات ببلاد خثعم
 وقال ابن اسحق فخرجوا يتساقطون

والا تقي على كل متصف بالصفتين المذكورتين ويكون المعنى انه لا يصلح اهاصلها تاماً لازماً
 الا الكمال فى الشقاء وهو الكافر ولا يجنبها ويبعد عنها تبعيداً كاملاً بحيث لا يحوم
 حولها فضلاً عن ان يدخلها الا الكمال فى التقوى فلا ينافى هذا دخول بعض العصاة من
 المسلمين النار دخولاً لا يلزم ولا تبعيد بعض من لم يكن كامل التقوى عن النار تبعيداً غير
 بالغ مبلغ تبعيد الكمال فى التقوى عنها والحاصل ان من تمسك من المرجئة بقوله
 لا يصلح الا الاشقى زاعماً ان الاشقى الكافر لانه الذى كذب وقول ولم يقع التكذيب من
 عصاة المسلمين فيقال له فاذا تقول فى قوله وسيجنبها الاتقى فانه يدل على انه لا يجنب النار
 الا الكمال فى التقوى فمن لم يكن كاملاً فيها كعصاة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار فان
 أول الاتقى بوجه من وجوه التأويل لزمك مثله فى الاشقى فخذ اليك هذه مع تلك وكن
 كما قال الشاعر

على اننى راض بان أجمل الهوى * وأخرج منه لاعلى ولا ليا
 وقيل اراد بالاشقى والاتقى الشقى والتقى كما قال طرفة بن العبد

تمنى رجل ان أموت وان أمت * فتلك سبيل است فيها باوحد

أى بواحد ولا يخفى انه ينافى هذا وصف الاشقى بالتكذيب فان ذلك لا يكون الا من
 الكافر فلا يتم ما أراد قائل هذا القول من شمول الوصفين لعصاة المسلمين عن عروة ان
 أبابكر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب فى الله بلال وعاصم بن فهيرة والنهدية وابنتها
 وزنيرة وأم عيسى وأمة بنى المؤمل وفيه نزلت وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة أخرجه
 ابن أبى حاتم وفى الباب روايات ثم ذكر سبحانه صنعة الاتقى فقال (الذى يؤتى ماله) أى
 يعطيه ويصرفه فى وجوده الخير وقوله (يتزكى) فى محل نصب على الحال من فاعل يؤتى
 أى حال كونه يطلب أن يكون عند الله زكياً لا يطلب رياء ولا سمعة ويجوز ان يكون بدلاً من
 يؤتى داخل معه فى حكم الصلة قرأ الجمهور ريتزكى مضارع تزكى وقرأ على بن الحسين
 رضى الله عنهم ما بدأ عام البناء فى الزاى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) قال أبو السعود
 أى من شأنهم ان تجازى وتكافأ والجلة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كون التزكى على
 جهة الخلوص غير مشوب بشائبة تنافى الخلوص أى ليس ممن يتصدق بماله ليجازى
 بصدقة نعمة لاحد من الناس عنده ويكافئه عليهم او انما يتبخر بصدقة وجهه الله تعالى

بكل طريق وهم لا يكون على كل منزل وأصيب أبرهة فى جسده وخرجوا به معهم يسقط أمله حتى قدموا به صنعاء وهو مثل فرخ
 الطائر فمات حتى ان صدع صدره من قلبه فيما يزعمون وذكر مقاتل بن سليمان ان قريشاً أصابوا امالاجزى باليمن أسلابهم وما كان
 معهم وان عبد المطلب أصاب يومئذ من الذهب ما ملأ حفرة قال ابن اسحق وحدثني يعقوب بن عتبة انه حدث أول ما رويت
 الحصبة والجدري بارض العرب ذلك العام وانه أول ما روى به مرائر اشجار الحرم والحظن والعثر ذلك العام وهكذا روى عن
 عكرمة من طريق جيد قال ابن اسحق فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم كان فيما يعسده على قريش من نعمته عليهم وفضله

ما رزقهم من أمر الخبث لبقاء أمرهم ومدتهم فقال ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول لئلا يفرش أبنلافهم رحله الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أي لئلا يغير شيئا من حالهم التي كانوا عليها لما أراد الله بهم من الخير لوقبلوه قال ابن هشام الأبابيل الجماعات ولم تتكلم العرب بواحدة قال وأما السجيل فالخبرني يونس الخوى وأبو عبيدة أنه عند العرب الشديد الصلب قال وذكري بعض المفسرين أنهم ما

(٢٩٤)

ومعنى الآية أنه ليس لاحد من الناس عنده نعمة من شأنهم ان يجازي عليها حتى يتصدق بآية ما يؤتى من ماله مجازاتها وإنما قال تجزى مضارع مبنيا للمفعول لاجل الفواعل والاصل يجزى بالياء أو يجز به اياها (الابتغاء وجهه رب الاعلى) قرأ الجوهري بالنصب على الاستثناء المنقطع لعدم اندراجهم تحت جنس النعمة أي لكن ابتغاء وجهه وبه يجوز أن يكون منصوبا على انه مفعول له على المعنى أي لا يؤتى الا ابتغاء وجهه لئلا يكافأ نعمة قال الفراء هو منصوب على التأويل أي ما أعطيت ابتغاء جزائه بل ابتغاء وجه الله وقرئ بالرفع على البدل من محل نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء أو من مزيدة والرفع لغة تميم لانهم يجوزون البدل في المنقطع في غير الايجاز ويجزونه مجزى المتصل قال مكي وأجاز الفراء الرفع في ابتغاء على البدل من موضع نعمة وهو بعيد قلت كانه لم يطع عليها قرأه واستباده هو البعيد فاعلم الغة فاشية وقرأ الجوهري أيضا ابتغاء بالمد وقرئ بالقصر والاعلى نعت للرب (ولسوف يرضى) اللام هي الموطئة للقسم أي وثأله لسوف يرضى بما نعطيه من الكرامة والجزاء العظيم وهو وعد من الكريم تعالى لابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بنيل جميع ما يبتغيه على أكل الوحوش وأجلها اذ به يتحقق الرضا قاله أبو السعود قرأ الجوهري رضى مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول من أرضاه الله وهو قريب من قوله تعالى في آخر طه لعلى ترضى وترضى

(سورة الضحى هي احدى عشرة آية وهي مكية بلا خلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وأخرج الحاتم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي الحسن المقرئ قال سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على اسمعيل بن قسطنطين فلما بلغت والضحى قال كبير حتى تحتم وأخبره عبد الله بن كثير أنه قرأ على مجاهد فأمر بذلك وأخبره مجاهد ان ابن عباس أمر بذلك وأخبره ابن عباس ان أبي بن كعب أخبر بذلك وأخبره أبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بذلك وأبو الحسن المقرئ المذكور حو أخبرني محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرئ قال ابن كثير فهددته سنة نفرد بها أبو الحسن المقرئ وكان اماما في القراءات وأما في الحديث فقد ضعه عنه أبو حاتم الرازي وقال لا أحدث عنه وكذلك أبو جعفر العقيلي قال هو منكر الحديث قال ابن

وكيل يعني بالسك الجحر والكل الطين يقول الحجرة من هذين الحسنين الجحر والطين قال والعصف ورق الزرع الذي لم يقصب واحدة عصفه انتمى ما ذكره وقد قال حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله وأبو سلمة عن عبد الرحمن طير أبابيل قال الفرقد وقال ابن عباس والضاحك أبابيل يتبع بعضها بعضا وقال الحسن البصري وقتادة الأبابيل الكثرة وقال مجاهد أبابيل شتى متتابعة تجتمعة وقال ابن زيد الأبابيل المختلفة تأتي من ههنا ومن ههنا أتتهم من كل مكان وقال الكسائي سمعت بعض النحويين يقول واحد الأبابيل ايل وقال ابن جرير حدثني عبد الاعلى حدثني داود عن ابن عبد الله اسحق بن الحرث بن نوفل انه قال في قوله تعالى وأرسل عليهم طيرا أبابيل هي الاقاطيع كالابل المربلة وحدثنا أبو بكر بن حدثنا وكعب عن ابن عون عن ابن سيرين عن ابن عباس وأرسل عليهم طيرا أبابيل قال لها خر اطمع كخر اطمع الطير وأكف كأكف الكلاب وحدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا حسين عن

عكرمة في قوله تعالى طيرا أبابيل قال كانت طيرا خضرا خرجت من البحر لها رؤس كرؤس السباع وحدثنا ابن بشار كثير حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن أبي سفيان عن عبيد بن عمير طير أبابيل قال هي طير سود بحرية مناقيرها وأظفارها الخبازة وحدثنا اسامة بن جعفر وقال سعيد بن جبير كانت طيرا خضرا لها مناقير صفر تختلف عليهم وعن ابن عباس ومجاهد وعطاء كانت الطير الأبابيل مثل التي يقال لها عقنق مغرب ورواه عنهم ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن عبيد بن عمير قال لما أراد الله أن يهلك أصحاب الفيل بعث عليهم

طيرا أثبتت من البحر أمثال الخطاطيف كل طير منها يحمل ثلاثة أبحار حجر من في رجله وجر في مقاربه قال فجاءت حتى صفت على رؤسهم ثم صاحت وألقت ما في أرجلها ومناقيرها فوقع حجر على رأس رجل الآخر ج من ذبره ولا يقع على شيء من جسده الا خرج من الجانب الآخر وبعث الله ريحا شديدة فصربت الحجارة فزادتها شدة فاحلكوا جميعا وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس حجارة من جبريل قال طين في حجارة وقد قدسنا بيان ذلك بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى فجعلهم كعصفما كقول قال سعيد بن جبيرة يعني التبن الذي تسميه العامة الهبور وعنه في روايته عن (٢٩٥) سعيد ورق الخنطة وعنه ايضا العصف التبن

والمأ كقول القسطل يجهل للدواب وكذلك قال الحسن البصري وعن ابن عباس العصف القشرة التي على الحبة كالغلاف على الخنطة وقال ابن زيد العصف ورق الزرع وورق البقل اذا اكلته البهاة فرائته فصار درينا والمعنى ان الله سبحانه وتعالى اهلكهم ودمرهم وردهم بكيدهم وغيظهم لم ينالوا خيرا واهلك عامتهم ولم يرجع منهم مخبر الا وهو جريح كما جرى للملكهم ابرهة فانه انصدع صدره عن قلبه حين وصل الى بلده صنعاء واخبرهم بما جرى لهم ثم مات فبنت بعده ابنة يكسوم ثم من بعده اخوه مسروق بن ابرهة ثم خرج سيف بن ذي يزن الحميري الى كسرى فاستعانه على الحبشة فانقذ معه من جيوشه فقواتوا معه فرداته اليهم ملكهم وما كان في اباةهم من الملك وجاءته وفود العرب للتهنئة وقد قال محمد بن اسحق حمد شاعبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن عائشة قالت لقد رأيت قائد الفيل وسائبة مكة أعميين مقعدين يستطعمان ورواه الواقدي عن عائشة مثله ورواه عن أسماء بنت

كثير ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل اذا يغشى وقال آخرون من آخر الضحى وكيفيته التكبير عند بدء صلاتهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله الله أكبر وذلك في مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقرب تلك المدة ثم جاء الملاك فأوحى اليه والضحى كبر قرأه سرورا ولم يروا ذلك باسناد يحكم عليه بجملة ولا ضعف وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جندب الجعفي قال استكفى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم يقيم ليلتين أو ثلاثا فأتته امرأته فقالت يا محمد ما أرى شيئا منك الا قد تركت لم يقر بك ليلتين أو ثلاثا فأنزل الله والضحى وعن جندب قال أباط جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال المشركون قد ودع محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتركت ما ودعت وعنه قال احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت بعض بنات عمه ما أرى صاحبك الا قد قلنا فتركت والضحى وقيل في سبب نزولها غيرة ذلك وما ذكرناه هو الأولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى) المراد بالضحى هنا النهار كله لقوله والليل اذا سمجي فلما قابل الضحى بالليل دل على ان المراد به النهار كله لا بعض وهو في الأصل اسم لوقت ارتفاع الشمس كما تقدم في قوله والشمس وضحاها وعلى هذا يكون في الكلام مجاز من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل والظاهر ان المراد به الضحى من غير تعيين وقال قتادة ومقاتل وجعفر الصادق ان المراد به الضحى الذي كان الله فيه موحى والمراد بقوله الا تى والليل اذا سمجي ليله المعراج وقيل المراد بالضحى هو الساعة التي حرفها السجدة سجدا كما في قوله وان يحشر الناس ضحى وقيل المقسم بمضاف متدرج كيقدم في نظائر ما يربى ورب الضحى وقيل تقديره وضحاوة الضحى ولا وجه أن يذوق الله سبحانه أن يقسم عما شاء من خلقه وقيل الضحى نور الجنة والليل طمة النار وقيل الضحى نور بلوى العارفين والليل سواد قلوب الكافرين والاول أولى وقدم هنا الضحى على الليل وفي الدورة قبلنا قدم الليل لان لكل منهما أثر في صلاح العالم والليل فضيلة السبق ولأنه رفض ليله النور فقدم هذا تارة وهذا أخرى أو أنه قدم الليل في سورة أبي بكر لان أبا بكر سب قوله كفروا قدم الضحى في سورة محمد لانه

أبي بكر انما قالت كما تسمعون يستطعمان الناس عندنا ساق ونأثله حيث يذبح المشركون ذبا نحيم قلت كان اسم قائد الفيل انيسا وقد ذكر الخافض ابو نعيم في كتاب دلائل النبوة من طريق ابن وهب عن ابن لهيعة عن عتيق بن خازم عن عثمان بن المغيرة قصة اصحاب الفيل ولم يذكر ان ابرهة تقدم من اليمن وانما بعث على الجيش رجلا يقال له شمس بن مقصود وكان الجيش عشرين الفا وذكر ان الطير طرقتهم ليلافا فصجرا صرعى وهذا السباق غريب جدا وان كان ابو نعيم قد قواه ورجحه على غيره والصحاح ان ابرهة الا شرم الحبشي قدم مكة كدال على ذلك السباقات والاشعار ورواه ابن اسود عن ابرهة عن عروة ان ابرهة بعث الاسود بن

مقصود على كتيبة معهم القيل ولم يذكر قدوم اربعة نفسه والصحيح قدومه ولعل ابن مقصود كان على مقدمة الجيش والله اعلم ثم ذكر
 ابن اسحق شيئا من اشعار العرب فيما كان من قصة اصحاب القيل فن ذلك شعر عبد الله بن الزبيري
 تنكروا عن بطن مكة انما * كانت قد عيال ابرام حريتها * لم تخلق الشعرى ايسالى حريتها * اذ لا عزير من الانام يرومها
 سائل امير الجيوش عنها ما راى * فليسوف يني الجاهلين عليها * ستون العالم بؤبؤا أرضهم * بل لم يوش اعد الاياب سقمها
 كانت بها عادو حرم قبلهم * والله من فوق العباد يقيها (٢٩٦)

وقال أبو قيس بن الاسلم الانصاري المدني

ومن صنعه يوم قيل الحبو
 شاذ كل ما بعثوه رزم
 محتاجهم تحت أقرابه
 وقد شرموا أنفه فأنحرم
 وقد جعلوا سوطه مغولا
 اذ ائتموه فقاه كـ
 فولى وأدبر أدراجه

وقد بابا بالظلم من كان ثم
 فارسل من فوقهم حاصبا
 يلقيهم مثل لف القمر
 يحض على الصبر أحبارهم
 وقد تاجوا كسواح الغنم
 وقال أبو الصلت بن أبي ربيعة
 الثقفي ويروي لأمية بن أبي الصلت
 ابن أبي ربيعة
 ان آيات ربنا باقيات

ما يمارى فيهن الا الكفور
 خلق الليل والنهار فكل
 مستبين حسابا بمقدور
 ثم يجلو لهم ارباب رحيم
 يمهات شعاعها من نور

حبس القيل بالمعس حتى
 صار يحبو كانه معقور
 لازم حلقه الجران كاقط
 طرقي ظهر كيك محذور

نور محض ولم يتقدمه ذنب ولم يفصل بين السورتين اشارة الى أنه لا واسطة بين النبي صلى
 الله عليه وسلم وأبي بكر قلت هذه الاقوال من قبيل اطائف النكات وليس من نفسير كتاب
 الله في شيء (والليل اذا سجي) أي سكن كذا قال قتادة ومجاهد وابن زيد وعكرمة وغيرهم
 يقال ليله ساجية أي ساكنة ويقال للعين اذا سكن طرفها ساجية يقال سجا الشيء
 يسجوسجوا اذا سكن قال عطاء اذا سجا اذا غطي بالظلمة وروى تعلي بن ابن الاعراب
 سجا امتد ظلامه وقال الاصمعي سجوا الليل تغطيته النهار مثل ما يسجي الرجل بالثوب
 وقال الحسن غشي بظلامه كل شيء وقال سعيد بن جبيرة قبل وقال مجاهد أيضا استوى
 والاول أولى وعليه جمهور المفسرين وأهل اللغة ومعنى سكونه استقرار ظلامه واستواؤه
 فلا يزال بعد ذلك وقال ابن عباس اذا أقبل وعنه قال اذا ذهب (ما ودع ربك) أي
 ما ترك قاله ابن عباس وهذا جواب القسم أي ما قطعك قطع المودع قرأ الجمهور
 بتشديد الدال من التوديع وهو توديع المفارق وقرأ يخففهما من قولهم ودعه أي تركه
 والتوديع أن بلغ من الودع لأن من ودع مفارقه فافقه ببلوغ في تركه قال المبرد لا يكادون
 يقولون ودع ولا وزر اضعف الواو اذا قدمت واستغنوا عنها بتركه قال أبو عبيدة ودع
 من التوديع كما يودع المفارق وقال الزجاج لم يقطع الوحي والتوديع مستعار استعارة
 تبعية للترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعزم مفارقه وهذه الحقيقة لا تتصور
 هنا (وما قل) أي ما بغضك قاله ابن عباس والقلاء البغض يقال قلا يدقه قلا
 وقال وما قل ولم يقل وما قلا لموافقة رؤس الآي (وللاخرة خير لك من الاولى)
 اللام جواب قسم محذوف أي الجنة خير لك من الدنيا سمع انه صلى الله عليه وآله وسلم قد
 أوفى في الدنيا من شرف النبوة ما يصغر عنده كل شرف وتضاعل بالنسبة اليه كل مكرمة في
 الدنيا ولكنه لما كانت الدنيا باسرها مشوبة بالآل كدار منقضة بالعوارض البشرية
 وكانت الجنة فيها كاحلام نائم أو كظل زائل لم تكن بالنسبة الى الآخرة شيئا ولما كانت
 طريقا الى الآخرة وسببا للنيل ما أعده الله لعباده الصالحين من الخير العظيم بما يفي بوعده
 فيها من الاعمال الموجبة للفوز بالجنة كان فيها خير في الجملة من هذه الدنيا وما فيها من
 بقولك لانهم اليست خير الكل أحد قال البخاري ان الناس على أربعة أقسام منهم من له
 الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشر فيهما وهم الكثرة الفقراء

خولهم ملوك كندة أبطال * ملاو يث في الحروب صفور * كل دين يوم القيامة عند الله * له الدين الجنة فيقور * ومنهم
 وقد قدمنا في تفسير سورة الفتح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اظلم يوم الحديبية على النية التي تمبطه على قرين بركت ناقته
 فزجروها فالتفتا لوالا خلاصا القصة أي حزن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاص القصة وما ذاك لها الخلق
 ولكن حبسها حبس القيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم خطة يعظمون فيها حرمان الله الا حبيهم اليها ثم زجرها

فقامت والحديث من افراد البخارى وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليه ارسوله والمؤمنين وانه قد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس الا قليلا يبلغ الشاهد الغائب آخر تفسير سورة الفيل ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة لا يلاف قريش وهي مكة) * ذكر حديث غريب في فضلها قال البيهقي في كتاب الخلافات حدثنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا بكر بن محمد بن جدان الصيرفي عن واحدنا احمد بن عبيد الله المديني حدثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثنا ابراهيم بن محمد بن ثابت بن شرحبيل حدثني عثمان (٢٩٧) بن عبد الله بن ابي عبيد عن سعيد بن عمرو بن

جعدة بن هبيرة عن ابيه عن جدته ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل الله قريشا بسبع خصال اني فيهم وان النبوة فيهم والحجابه والسقاية فيهم وان الله نصرهم على التيسيل وانهم عبدوا الله عز وجل عشر سنين لا يعبد غيرهم وان الله انزل فيهم سورة من القرآن ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم لا يلاف قريش ايا لفهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا يلاف قريش ايا لفهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا

البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) هذه السورة منفصلة عن التي قبلها في المصحف الامام كتبوا بينهم ما سطر باسم الله الرحمن الرحيم وان كانت متعلقة بما قبلها كما صرح بذلك محمد بن اسحق وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم لان المعنى عندهما حبسنا عن مكة الفيل واهلكنا اهلها لا يلاف قريش

ومنهم من له صورة خيرة في الدنيا وفي الآخرة وهم الكفرة الاغنياء ومنهم من له صورة شرف في الدنيا وخيرة في الآخرة وهم النعماء المؤمنون ذكره الخطيب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عرض علي ما هو مفتوح لامي بعدى فانزل الله وللاخرة خير لك من الاولى اخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل وعنه قال عرض علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هو مفتوح علي أمته من بعده فسر بذلك فانزل الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قيل هي لام الابتداء دخلت على الخبر لتأكيد مضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولان سوف يعطيك وليست للقسم لانها لا تدخل على المضارع الامع التوكيد وقيل هي للقسم قال ابو علي النارسي ليست هذه اللام هي التي في قولك ان زيد القائم بل هي التي في قولك لا قومون وبات سوف عن احدى نوني التأكيدي فكأنه قال ولنعطينك أي ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة قيل والمعنى ولسوف يعطيك ربك الفتح في الدنيا والثواب في الآخرة فترضى وقال البيضاوي هذا وعد شامل لما أعطاه له من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواء وقيل الحوض والشفاعة في الامة وقيل ألف قصر من أول أو أبيض ترابه المسك وبه قال ابن عباس وزاد في كل قصر ما ينبغي له من الزواج والخدم وعنه قال رضاه أن يدخل أمته كاهن الجنة وأخرج ابن جرير عنه قال من رضا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يدخل أحدا من أهل بيته النار وأخرج الخطيب في التلخيص من وجه آخر عنه قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وآله وسلم واحدا من أمته في النار ويدل على هذا ما أخرجه مسلم عن ابن عمر وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلاقول الله في ابراهيم فمن تبعني فانه مني وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك الآية فرفع يديه وقال اللهم آمين وبيكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقل له انا سبريئك في أمته ولا نسوءك وأخرج ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية من طريق حرب بن شريح قال قلت لابي جعفر محمد بن علي بن الحسين أرايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها أهل العراق أحق هي قال اى والله حدثني محمد بن الحسين الحنيفة عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اشفع لامي حتى ينادي بي ربى أَرْضيت يا محمد فاقول نعم يا رب أرضيت ثم أقبل علي فقال انكم تقولون يا معشر أهل العراق ان أربج آية في كتاب

(٣٨ - فتح البيان عاشر)

أى لا تتلافهم واجتماعهم في بلدهم آمنين وقيل المراد بذلك ما كانوا يألفونه من الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام في المتاجر وغير ذلك ثم يرجعون الى بلدهم آمنين في أسفارهم لعظمتهم عند الناس لكونهم سكان حرم الله فمن عرفهم احترامهم بل من صوفي اليهم وسار معهم آمن بهم هذا حالهم في أسفارهم ورحلاتهم في شتاتهم وصيفهم وأما في حال إقامتهم في البلد فكما قال الله تعالى أولم ير انا جعلنا حرمنا آمننا ونحفظ الناس من حولهم ولهذا قال تعالى لا يلاف قريش ايا لفهم بل من الاول ومفسر له ولهذا قال تعالى ايا لفهم رحلة الشتاء والصيف وقال ابن

جزير الصواب ان اللام لام التعجب كأنه يقول اعجبوا لا يلاف قريش ونعمتى عليهم في ذلك قال وذلك لاجماع المسلمين على انها سورتان منفصلتان مستقلتان ثم ارشدهم الى شكر هذه النعمة العظيمة فقال فليعبدوا رب هذا البيت أى فليؤدوا حذوه بالعبادة كما جعل لهم حرما آمنوا ويتناحروا كما قال تعالى قل انما أمرت ان أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شئ وأمرت ان أكون من المسلمين وقوله تعالى الذى أطعمهم من جوع أى هو رب البيت وهو الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أى تنضل عليهم بالامن والرخص فليقرروه بالعبادة (٢٩٨) وحده لا شريك له ولا يعبدوا من دونه صنما ولا ندا ولا ولدا ولا ولدا من استجاب

لهذا الامر جمع الله بين آمن الدنيا وأمن الآخرة ومن عصاه سلها منه كما قال تعالى ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وحم ظالمون وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا عبد الله بن عمر والعدنى حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل لكم قريش لئلاف قريش ثم قال حدثنا أبى حدثنا المؤمل بن الفضل الحارثى حدثنا عيسى يعنى ابن يونس عن عبيد الله ابن أبى زياد عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يلاف قريش ايلافهم رحله الشتاء والصيف ويحكم بامعشر قريش اعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمكم من جوع وآمنكم من خوف هكذا رأيت به عن أسماء بنت زيد

الله يعبدى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا قلت ان الله يقول ذلك قال فكأن أهل البيت يقولون ان أبى آية في كتاب الله واسوف يعطيك ربك فترضى وهى الشفاعة وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا واسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه ابن أبى شيبة وعن جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فاطمة وهى تطحن بالرحى وعليها كساء من جلد الابل فلما نظر اليها قال يا فاطمة تعجلى مرارة الدنيا بنعيم الآخرة فانزل الله واسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه العسكرى فى المواعظ وابن مردويه وابن الجاروق فى الآية غير ذلك والظاهر انه سبحانه يعطيه ما يرضى به من خيرى الدنيا والآخرة ومن أحم ذلك عنده وأقدمه قبول شفاعته لامته (ألم يجعلك يتيما) هذا شروع فى تعداد ما أفاضه الله سبحانه عليه من النعم الثلاث والقصد من تعداد هذه النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وآله وسلم بخلاف قوله تعالى ألم نربك فيمنا وليد الا انه فى معرض الذم ثم أمر به بعد ذلك أن يذكر نعم ربه كأنه قال له فالطريق فى حقك أن تفعل مع عبيدى مثل ما فعلت فى حقك والهمزة لانكار النفي وتقرير المنفى على أبلغ وجهه فكانت قال قد وجدك يتيما والوجود بمعنى العلم وقيل بمعنى المصادفة والمعنى وجدك يتيما لأب للقبول ولادتك أى بعد حمله بشهرين وهو الاربع وقيل غير ذلك والتفصيل فى المواهب وشرحه وكانت وفاة أبيه بالمدينة ودفن فى دار التابعة وقيل بالا بوا من اعمال الفرع ونوفيت أمه وهو ابن أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان أو تسع أو ثنتى عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالا بوا وقيل بالجحون ومات جده وهو صلى الله عليه وآله وسلم ابن ثمان (فأوى) أى جعل لك مأوى تأوى اليه قرأ الجوهري فأوى بالالف بعد الهمزة رباعيا من آوايؤ ويهوقرى ثلاثيا وهو ما يعنى الرباعى أو هو من أوى له اذا رجه وعن مجاهد قال معنى الآية ألم يجعلك واحدا فى شرفك لانظيرك فأواله الله بالحباب يحفظونك ويحفظونك فجعل يتيما من قولهم درة يتيمة وهو بعد جدا (ووجدك ضالا فهدى) معطوف على المضارع المنفى وقيل على ما يقتضيه الكلام الذى قبله كذا كرنا أى قد وجدك يتيما الخ والنسأل هنا بمعنى الغفلة كما فى قوله لا يضل ربى ولا ينسى وكفى قوله وان كنت من قبله لمن العالين والمعنى انه وجدك غافلا عما يربك من أمر النبوة واختار

ابن الكبر أم سلمة الانصارية رضى الله عنها فاهله وقع غلط فى النسخة أو فى أصل الرواية والله أعلم هذا

آخر تفسير لا يلاف قريش والله الحمد والمنة
 * (تفسير السورة التى يذكر فيها الماعون وهى مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (أرأيت الذى يكذب بالدين) فذلك الذى يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن ويمنعون الماعون) يقول تعالى أرأيت الذى يكذب بالدين وهو المعاد والخزاء والثواب فذلك الذى يدع اليتيم أى هو الذى يقهر اليتيم ويظلمه حقه ولا يطعمه ولا يحسن اليه ولا يحض على طعام المسكين

الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن ويمنعون الماعون) يقول تعالى أرأيت الذى يكذب بالدين وهو المعاد والخزاء والثواب فذلك الذى يدع اليتيم أى هو الذى يقهر اليتيم ويظلمه حقه ولا يطعمه ولا يحسن اليه ولا يحض على طعام المسكين

كما قال تعالى كلا لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين يعني الفقير الذي لا شيء له يقوم بأودعه وكفايته ثم قال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون قال ابن عباس وغيره يعني المنافقين الذين يصلون في العلانية ولا يصلون في السر ولهذا قال للمصلين الذين هم من أهل الصلاة وقد التزموا بها ثم هم عنها ساهون أمانع فعلها بالكسبية كما قاله ابن عباس وأمانع فعلها في الوقت المقدر لها شرعا فيخرجها عن وقتها بالكسبية كما قاله مسروق وأبو الضحى وقال عطاء بن دينار الحمد لله الذي قال عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم ساهون وأمانع (٢٩٩) وقتها الأول فيؤخر ونه إلى آخر دعائها أو

غالبا وأمانع أدائها باركا فيها وشروطها على الوجه المأمور به وأمانع عن الخشوع فيها والتدبر لمعانها فاللفظ يشمل ذلك كله ولكل من اتصف بشيء من ذلك قسط من هذه الآيات ومن اتصف بجميعة ذلك فقد تم له نصيب منها وكل له النفاق العملي كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني شيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلا فهذا آخر صلاة العصر التي هي الوسطى كما ثبت به النص إلى آخر وقتها وهو وقت كراهة ثم قام إليها فنقرها نقر الغراب لم يطمئ ولا خضع فيها أيضاً ولهذا قال لا يذكر الله فيها الا قليلا ولعله إنما جعله على القيام إليها مرة آية الناس لا ابتغاء وجه الله فهو كما إذا لم يصل بالكسبية قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكر الله الا قليلا وقال تعالى ههنا الذين هم يراؤن

هذا الزجاج وقيل معنى ضال لم تكن تدري القرآن ولا الشرائع فهذا الذي لا معنى ليس المراد به الانحراف عن الحق فهذا كقوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان تأمل وقال الكلبي والسدي والقراء وجدك في قوم ضلال فهم اهداهم الله بك أو فهذا الذي ارشادهم أو ضالاً عما أنت عليه الآن من الشريعة فهذا الذي لا معنى له أو قيل وجدك ضالاً عن الهجرة فهذا الذي لا معنى له أو قيل ناسياً شأن الاستنساخين سئلت عن أصحاب الكهف وذو القرنين والروح فذكر كذا كقوله تعالى أن تضل احدىهما وقيل وجدك طالبا للقبلة فهذا الذي كما في قوله قد نرى تقلب وجهك في السماء فأنولينك قبلة ترضاها ويكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل وجدك ضالاً في قومك فهذا الذي لا معنى له ويكون الضلال بمعنى الضياع وقيل وجدك محباً للهداية فهذا الذي لا معنى له ويكون الضلال بمعنى المحبة كقوله تعالى انك لفي ضلالك القديم وقيل وجدك ضالاً في شعاب مكة فهذا الذي أدى ردة إلى جدك عبد المطلب وعن ابن عباس قال وجدك بين الضالين فاستقذك من ضلالهم وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب فرده إلى القاذلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع في باطل فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم من أول حاله إلى نزول الوحي عليه معصوماً من عبادة الاوثان وقاذورات أهل الفسق والعصيان وقيل ضالاً بنفسك لا تدري من أنت فعرفت نفسك وحالك وقيل ضالاً ليله المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهذا الذي لا معنى له أو قيل المعناه لا أحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت بك الخلق وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره وفيه بعد وأيضاً باباه النظم الكريم وعنه سدى ان الضلال والهدى عامان في هذه الآية فيشملان كل نوع من أنواع الضلالة والهداية بيد الكفر والشرك لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ووجدك عائلاً فاغنى) أي وجدك فقيراً لا مال لك فاغناك يقال عال الرجل يعمل عيلاً إذا اقتقر قال الكلبي فاغنى أي رضاك بما أعطاك من الرزق واختار هذا القراء قال لأنه لم يكن غنياً من كثرة ولكن الله سبحانه رضاه بما آتاه وذلك حقيقة الغنى وقيل باعانة الانصار حين الهجرة وقيل فاغنى بما فتح لك من الفتوح والغنائم وفيه نظر لان السورة مكية وقيل بحال خديجة بنت خويلد وتربية أبي طالب أولاً وبما ألبى بكر ثانياً وقيل وجدك فقيراً من الحجج والبراهين فاغناك بها

وقال الطبراني حدثنا يحيى بن عبد الله بن عبد ربه البغدادي حدثني أبي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن يونس عن الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم لوادي استعذب جهنم من ذلك الوادي في كل يوم أربع مائة مرة أعد ذلك الوادي للمرائين من أمة محمد لحاصل كتاب الله ولله صدق في غير ذات الله وللحاج إلى بيت الله وللخارج في سبيل الله وقال الامام أحمد حدثنا أبو يونس حدثنا الاعشى عن عمرو بن مرة قال كنا جلوساً عند أبي عبيدة فذكرنا الرواية فقال رجل يكنى بأبي يزيد سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى الناس بعمله سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره ورواه أيضاً

عن غندرو يحيى القطان عن شعبة عن عمرو بن مرة عن رجل عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ومما يتعلق بقوله تعالى الذين هم يراون ان من حمل علامة فاطم عليه الناس فاعجب ذلك ان هذا لا يعد رياء والدليل على ذلك ما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في مسنده حدثنا هرون بن معروف حدثنا محمد بن يزيد حدثنا سعيد بن بشير حدثنا الاعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنت أصلي فدخل علي رجل فاعجبني ذلك فذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كتب لك أجران اجر السر وأجر العلانية قال أبو يعلى (٣٠٠) هرون بن معروف بلغني أن ابن المبارك قال نعم الحديث للمرائين

وفيه بعد قرأ الجهور وعائلا وقرئ عيلا بنية سيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سألت ربي مسألة وددت اني لم أكن سألته قلت قد كانت قبلي أنبياء منهم من سخرت له الريح ومنهم من كان يحيى الموتى فقال تعالى يا محمد ألم أجعلك يتما قافا ويتك ألم أجعلك ضالا فهديت ألم أجعلك عائلا فاعنتك ألم أشرح لك صدرك ألم أضع عنك وزرك ألم أرفع لك ذكرك قلت بلى يا رب أنخرجني من أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم وابن عساكر وأخرج ابن مردويه عنه قال لما نزلت والضحى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ربي وأهل أن ينزل بي ثم أموصاه سبحانه باليتامى والفقراء فقال (فاما اليتيم فلا تقهر) أي لا تقهره بوجه من وجوه القهر كأنما كان قال مجاهد لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتما قال الاخفش لا تسلط عليه بالظلم ادفع اليه حقه واذكره بتمت لك قال القراء والزجاج لا تقهره على ماله فتذهب بحقه أضغفه وكذا كانت العرب تفعل في حق اليتامى تأخذوا مالههم وظلمهم حقوقهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحسن الى اليتيم ويبره ويوصي باليتامى قرأ الجهور فلا تقهر بالقاف وقرئ بالكاف والعرب تعاقب بين القاف والكاف قال النحاس انما يقال كهره اذا شتمه عليه وغلظ وقيل القهر الغلبة والكهر الزجر قال أبو حيان شئ لغتي عن قراءة الكاف مثل قراءة الجهور وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما أخرجه البخاري وفي الباب أحاديث واليتيم منصوب بتهنئه واستدل ابن مالك على انه لا يلزم من تقديم المعمول تقديم العامل ألا ترى ان اليتيم منصوب بالمجرور وقد تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا امتنع لان المجرور لا يتقدم على جازمه كالمجرور لا يتقدم على جازه قاله السمين (وأما السائل فلا تنهر) يقال تنهره وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره فهو نهي عن زجر السائل والاغلاظة ولكنه يبدل اليسير القليل أو يرد بالجميل قال الواحدى قال المفسرون يريد السائل على الباب يقول لا تنهره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما أن تطعمه واما ان ترده رد المنا قال قتادة معناه رد السائل برحمة وابن وقيل المراد بالسائل طالب العلم والذي يسأل عن الدين فلا تنهره بالغلظة والحقوة وأجبه برفق وابن كذا قال سفيان والسائل منصوب بتهنئه والتقدير ميمها يكن من شئ فلا تقهر اليتيم

وهذا حديث غريب من هذا الوجه وسعيد بن بشير متوسط وروايته عن الاعشى عزيزة وقد رواه غيره عنه قال أبو يعلى أيضا حدثنا محمد ابن المثنى بن موسى حدثنا أبو داود حدثنا أبو سنان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رجل يا رسول الله الرجل يعمل العمل يسره فاذا اطاع عليه أعجبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له أجران أجر السر وأجر العلانية وقد رواه الترمذي عن محمد بن المثنى وابن ماجه عن بندار كلاهما عن أبي داود الطيالسي عن أبي سنان الشيباني واسمه ضرار ابن مرة ثم قال الترمذي غريب وقد رواه الاعشى وغيره عن حبيب عن أبي صالح مرسل وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان النخعي عن جابر الجعفي حدثني رجل عن أبي برزة الاسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية الذين هم عن صلاتهم ساهون قال الله أكبر هذا خير لكم من أن لوأعطى كل

رجل منكم مثل جميع الدنيا والذي ان صلى لم يرج خير صلاته وان تركها لم يتقرب به فيه جابر الجعفي وهو ضعيف ولا وشيخه ميمهم لم يسم والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني زكريا بن أبيان المصري حدثنا عمرو بن طارق حدثنا عكرمة بن ابراهيم حدثني عبد الله بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها قلت وتأخير الصلاة عن وقتها يحتمل تركها بالكلية ويحتمل صلاتها بعد وقتها شرعا أو تأخيرها عن أول الوقت وكذا رواه الحافظ أبو يعلى عن شيبان بن فروخ عن عكرمة بن ابراهيم ثم رواه عن

أبي الزبيد عن عاصم عن مصعب عن أبيه موقوفاً له وأنها حتى ضاق الوقت وهذا أصح أسناد أو قد ضعف البيهقي رفعه وصححه وقفة
وكذلك الحاكم وقوله تعالى ويمنعون الماعون أي لا أحسنوا عبادتهم ولا أحسنوا إلى خلقه حتى ولا بأعارة ما ينتفع به ويستعان
به مع بقاء عينه ورجوعه إليهم فهو لا يمنع الزكاة وأنواع القربات أولى وأولى وقد قال ابن أبي نجيع عن مجاهد قال على الماعون
الزكاة وكذا رواه السدي عن أبي صالح عن علي وكذا روى من غير وجه عن ابن عمر وبه يقول محمد بن الحنفية وسعيد بن
جبير وعكرمة ومجاهد وعطاء وعطية العوفي والزهري والحسن وقادة (٣٠١) والضحاك وابن زيد قال الحسن البصري

إن صلى رأى وإن فاتته لم يأس
عليه أو يمنع زكاة ماله وفي لفظ صدقة
ماله وقال زيد بن أسلم هم المنافقون
ظهرت الصلاة فصلوها وخفيت
الزكاة فمعهوها وقال الأعمش
وشعبة عن الحكم عن يحيى بن
الخرازان أبا العبيد بن سالم عبد الله
ابن مسعود عن الماعون فقال هو
ما يتعاوره الناس بينهم من القاس
والقدر وقال المسعودي عن سلمة عن
أبي العبيد بن أنه سأل ابن مسعود
عن الماعون فقال هو ما يتعاوره
الناس بينهم من القاس والقدر والدلو
وأشبه ذلك وقال ابن جرير حدثني
محمد بن عيسى المحاربي حدثنا أبو
الاخوص عن أبي اسحق عن أبي
العبيد بن وسعيد بن عياض عن
عبد الله قال كنا أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم نتحدث أن الماعون الدلو
والقاس والقدر لا يستغنى عنهن
وحدثنا خلاد بن أسلم أخبرنا النضر
ابن شميل أخبرنا شعبه عن أبي
اسحق قال سمعت سعيد بن عياض
يحدث عن أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم مثله وقال الأعمش عن
ابراهيم عن الحرث بن سويد عن

ولا تنهر السائل وهذه النواهي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي نواهي ولا تمته صلى
الله عليه وآله وسلم لأنهم أسوته فكل فرد من أفراد هذه الأمة منهي بكل فرد من أفراد
هذه النواهي (وأما بنعمة ربك فحدث) أمر سبحانه بالتحدث بنعم الله عليه وإظهارها
للناس وإشهارها بينهم والظاهر النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها
أو نوع من أنواعها أو قال مجاهد والكل المراد بالنعمة هنا القرآن قال الكلبي وكان القرآن
أعظم ما أنعم الله به عليه فاحمد أن يقرأه قال القراء وكان يقرؤه ويحدث به وقال مجاهد
أيضاً المراد بالنعمة النبوة التي أعطاه الله واختارها هذا الزجاج فقال أي بلغ ما أرسلت به
وحدث بالنبوة التي أعطاك الله وهي أجل النعم وقال مقاتل يعني أشكر ما ذكر من النعمة
عليك في هذه السورة من الهدى بعد الضلالة وجبر اليتيم والاعفاء بعد العيلة فأشكر هذه
النعم والتحدث بنعمة الله شكر وهذا الأمر له صلى الله عليه وآله وسلم هو أمر له ولا تمته
لأنهم أسوته في كل ما يأتي ويذكر قال الحسن بن علي في الآية ما علمت من الخير وعنه قال إذا
أصبت خيراً فحدث أخوانك وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم على النبي من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله
والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رجة أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند
والبيهقي في الشعب والخطيب في المتفق قال السيوطي بسند ضعيف وعن جابر بن عبد
الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أبلى بلا فذ كره فقد شكره وإن كتمه فقد
كفره أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي والضياء وأخرج
البخاري في الأدب وأبو داود والضياء عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
أعطى عطاء فوجد فليجز به فإن لم يجد فليثن به فثني أثني به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره
ومن تحلى بماله يعطه فانه كلابس ثوبي زور وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم من أبلى من أوى معرفاً فليدكره فإن من ذكره فقد شكره
أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط والبيهقي قال الكرخي والجارواجر ومن علق يحدث
والفاء غير مانعة من ذلك لأنها كالزائدة والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى
وقوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله الميحدثك يتيماً فأوى وقوله وأما السائل الخ
مقابل لقوله ووجدك عائلاً فأغنى وأما قوله وأما بنعمة ربك الخ فخي به على العموم وفي

عبد الله أنه سئل عن الماعون فقال ما يتعاوره الناس بينهم من القاس والدلو وشبهه وقال ابن جرير حدثنا عمر بن علي القلاس حدثنا
أبو داود الطيالسي حدثنا أبو عوانة عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله قال كنا مع نبينا صلى الله عليه وسلم ونحن نقول
الماعون منع الدلو وأشبه ذلك وقد رواه أبو داود والنسائي عن قتيبة عن أبي عوانة بأسناده نحوه ولفظ النسائي عن عبد الله قال
كل معروف صدقة كنا بعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا
عفان حدثنا أحمد بن سلمة عن عاصم عن زبير عن عبد الله قال الماعون العواري القدر والميزان والدلو وقال ابن أبي نجيع عن

مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون يعني متاع البيت وكذا قال مجاهد وبرايم الخفي وسعيد بن جبيرة وأبو مالك وغير واحد
أنهم الماعونية لامتعة وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون قال لم يجز أهلها بعد وقال العوفي عن ابن
عباس وينعون الماعون قال اختان الناس في ذلك فمنهم من قال ينعون الزكاة ومنهم من قال ينعون الطاعة ومنهم من قال
ينعون العارية رواد بن زبريم روى عن يعقوب بن إبراهيم عن ابن علي بن أبي سالم عن أبي اسحق عن الحرث عن علي
الماعون منع الناس الفأس والقدر والدلو (٣٠٢) وقال عكرمة رأس الماعون زكاة المال وأدناه المخل والدلو والبرة رواه ابن أبي

حكمة تأخير حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها أن الله غني وهو ما
محتاجان وتقديم المحتاج أولى وثانيه أنه وضع في حفظهما الفعل ورضي لنفسه بالقول
وثالثه أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فتمت به وأثر فحدث
على نفي ليكون عنده حديثا لا ينساه

(سورة الم نشرح هي ثمان آيات وهي مكية بلا خلاف)

عن عائشة قالت نزلت سورة الم نشرح بمكة ومنه عن ابن عباس وزاد بعد الضحى
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم نشرح لك صدرك) معنى شرح الصدر فتحه بإذهاب ما يصد عن الإدراك والاستفهام
التقريرى إذا دخل على الشيء قررته فصار المعنى قد شرح لك صدرك حتى وسع مناجاة
الحق ودعوة الملق فكان غائبا عنهم بروحه وحاضرا معهم بجسده التبريد والمعنى الم
نفسه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا منه ضيق الجهل أو بما يسرنا لك من تلقى الوحي
بعد ما كان يشق عليك قال الراغب أصل الشرح بسط اللعم ونحوه يقال شرح اللعم
وشرحه ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينته من جهة الله وروح منه وانما
خص الصدر لأنه محل أحوال النفس من العاقل والمؤمل والأدراكات وقيل لأن الصدر محل
الوسوسة كما قال تعالى يوسوس في صدور الناس فإزالة تلك الوسوسة وإزالة الهابدواعى الخير
هى الشرح والقلب محل العقل والمعرفة وهو الذى يقصده الشيطان فيجئى أولاه إلى
الصدر الذى هو حصن القلب فإذا وجد مدسا كانزل فيه هو وجنده وبث فيه الغموم
والهموم والحزن فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة لذولا للاسلام حلوة وإذا لم
يجده مسلكا وطرد حصل الأمن ونشرح الصدر وتيسر القيام بأداء العبودية ولم يقل
نشرح صدرك تنبيه على أن منافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وآله وسلم كانه يقول
انما شرحنا صدرك لأجلك لا لأجلى والمراد الامتنان عليه صلى الله عليه وآله وسلم بفتح
صدره وتوسيعه حتى قام بما قام به من الدعوة وقدر على ما قدر عليه من جعل أعباء النبوة
وحفظ الوحي وقدمضى القول فى هذا عند تفسير قوله تعالى نشرح الله صدره للاسلام فهو
على نور من ربه قال ابن عباس فى الآية نشرح الله صدره للاسلام قرأ الجهم ونشرح
بسكون الحاء بالجزم وبفتحها قرأ أبو جعفر المنصور العباسى قال الزمخشري قالوا العلاء بن

ساتم وهذا الذى قاله عكرمة حسن
فانه ينهل الأقوال كلها وترجع كلها
الى شئ واحد وهو ترك المعاونة بحال
أو منة واحدة ولهذا قال سديد بن كعب
وينعون الماعون قال المعروف
ولهذا يباهى في الحديث كل معروف
سدقة وقال ابن أبي ساتم سديد بن كعب
سعيد الأشجعي حدثنا وكيع عن ابن أبي
ذئب عن الزهري وينعون الماعون
قال بلسان قريش المال وروى
هذه أحاديثا غير بياضها فى أسناده
ومنه فقلنا حديثا أى وأتوزعة
قالا حديثا قيس بن سعد بن العاص
سديد بن كعب بن ربيعة بن كعب بن
عابد بن ربيعة بن كعب بن ربيعة بن
دعوس بن كعب بن ربيعة بن كعب بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله ما تعهد اليك قال لا تمنعوا
الماعون قالوا يا رسول الله وما
الماعون قال فى الجبر وفي الحديدة
وفى الماء قالوا فى الحديدة قال
قدوركم الناس وحديد الفأس
الذى تنهون به قالوا الجبر قال
قدوركم الجبرة غريب جدا ورفع
منكر وفي أسناده من لا يعرف والله
أعلم وقد ذكر ابن الأثير فى الصحابة
ترجمة على النخري فقال روى ابن مانع

بسنده إلى عامر بن ربيعة بن قيس النخري عن علي بن فلان النخري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلم أخو المسلم الخاء
إذا أتته بما بالسلام ويرد عايسه ما هو خير منه لا يمنع الماعون قلت يا رسول الله ما الماعون قال الجبر والحديد وأشباه ذلك والله أعلم
آخر تفسير السورة والله الحمد والمائة

(تفسير سورة الكوثر وهى مدنية وقيل مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم)
(أنا أعطيك الكوثر فصل لربك واشكر ان شأنك هو الآثر) قال الامام أحمد حديثنا محمد بن فضيل عن المختار بن قفل عن أنس
ابن مالك قال أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقاة فرخ رأسه متبعا ما قال لهم وما قالوا له لم ضحكك فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم انه أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر حتى ختمها فقال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة أتيتهم عدد الكواكب فيحتج العبد منهم فاقول يا رب انه من أمتي فيقال انك لا تدري ما أحد ثوابك هكذا رواه الامام أحمد بهذا الاسناد الثلاثي وهذا السياق عن محمد بن فضيل عن المختار بن قلفل عن أنس بن مالك وقد ورد في صفة الخوض يوم القيامة انه يشرب فيه ميا بان من السماء من نهر الكوثر وان أتيتهم عدد نجوم السماء وقد روى هذا الحديث (٣٠٣) مسلم وأبو داود والنسائي من طريق علي بن مسهر ومحمد بن فضيل كلاهما

الحاء واشبعهما في نحر جهافظن السامع انه فتحها وقال ابن عطية ان الاصل الم نشرحن بالنون الخفيفة ثم ابدلها القاف ثم حذفها تخفيفا وهذا مني على جواز تركه المجزوم بلم وهو قليل جدا ونحر جهابعضهم على لغة بعض العرب الذين يصوبون بلم ويجزمون بان وهذه ما أظنها تصح وان صح فليست من اللغات المعبرة فانها جاءت بعكس ما عليه لغة العرب بأسرها وعلى كل حال فقراءة هذا الرجل مع شدة جوره ومن يظلمه وكثرة جبروته وقلة علمه ليست بحقيقة بالاشتغال بها (ووضعنا عنك وزرك) معطوف على معنى ما تقدم لاعلى لفظه اى قد نشر حنا لك صدرك ووضعنا الخ والوزر الذنب اى وضعنا عنك ما كنت فيه من امر الجاهلية قال الحسن وقتادة والضحاك ومقاتل المعنى حططنا عنك الذي سلف منك في الجاهلية وهذا كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع ان حقه التأخر عنه لتعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر ولما ان في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه مخجل بتجاوب اطراف النظم الكريم ثم وصف هذا الوزر فقال (الذي انقض ظهرك) قال المفسرون اى ثقل ظهرك قال الزجاج انقله حتى سمع له نقيض اى صوت وهذا مثل معناه انه لو كان حملا يحمل لسمع نقيض ظهره واهل اللغة يقولون انقض الحمل ظهره الناقة اذا سمع له صرير من شدة الحمل قال قتادة كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذنوب قد أثقلتته فغفرها الله له وقوم يذهبون الى ان هذا تخفيف اعباء النبوة التي تثقل الظهر من القيام بامرها سهل الله ذلك عليه حتى تيسرت له وكذا قال ابو عبيدة وغيره وقرأ ابن مسعود وحالنا عنك وقرئ وقيل معناه عصمناك من الوزر الذي ينقض ظهرك ولو كان ذلك الوزر حاصلا قاله الرازي وفيه استعارة تمثيلية حيث سمي العصمة وضعنا مجازا ثم ذكر سبحانه منتهى وكرامته عليه فقال (ورفعنا لك عنك) وزيادة ذلك في الموضوعين وعنك في موضع تفيد ايهام المشروح والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والايضاح بعد الابهام اوقع في الذهن قال الحسن وذلك ان الله لا يذكر في موضع الا ذكر صلى الله عليه وآله وسلم معه قال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى فيقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله قال مجاهد يعني بالتأذين وبعبارة الخطيب تدكر معي في الاذان والاقامة والتشهد ويوم الجمعة على المنابر ويوم النضر ويوم الاضحى ويوم عرفة

ابن مسهر ومحمد بن فضيل كلاهما عن المختار بن قلفل عن أنس بن مالك قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا في المسجد اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه فتنبها قلنا ما اضحكك يا رسول الله قال لقد أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت هو الا بتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدني به ربي عز وجل عليه خير كثير هو خوض ترد عليه أمتي يوم القيامة أتيتهم عدد النجوم فيحتج العبد منهم فاقول رب انه من أمتي فيقول انك لا تدري ما أحدث بعدك وقد استدل به كثير من القراء على ان هذه السورة مدنية وكثير من الفقهاء على ان البسمة من السورة وانها منزلة معها فاما قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقد تقدم في هذا الحديث انه نهر في الجنة وقد رواه الامام احمد من طريق اخرى عن انس فقال حدثنا عفان حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن انس انه قرأ هذه الآية انا اعطيتك الكوثر قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم اعطيت الكوثر فاذا هو نهر يجري ولم يشق شقاوا اذا حافتاه قباب اللؤلؤ فضربت يدي في ترابه فاذا مسك أذفروا اذا حصبأوا اللؤلؤ وقال الامام احمد أيضا حدثنا محمد بن ابي عدي عن حماد عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فضربت يدي الى ما يجري فيه الماء فاذا مسك أذفرت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاكم الله عز وجل ورواه البخاري في صحيحه ومسلم من حديث شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة عن أنس بن مالك قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ والجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر وهو لفظ

البخاري رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا الربيع أخبرنا ابن وهب عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نجر عن أنس بن مالك
 يحدثنا قال قال ناس من بني سري بن رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني جبريل في السجدة الذين قذروا وهو عليه قصر من لؤلؤ ورجل
 فذهب بشم ترابها فذا هو مسل قال يا جبريل ما هذا التراب قال هو الكثر الذي خبأت ربت وقد تقسم حديث الاسراف في سورة
 سبحان من طريق شريك عن أنس وشريك في الصحيحين وقال سعيد بن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 بينما أنا أسير في الجنة إذ عرض لي نهر (٢٠٤) حقا قباب اللؤلؤ يخوف فقل للملأ الذي معه أن تدرى ما هذا هذا الكثر الذي

أعطاك الله وضرب يده إلى أرضه
 فأخرج من طينه المسن وكذا
 رواه سليمان بن طرخان ومعمر
 وشمام وغيرهم عن قتادة قال
 ابن جرير حدثنا أحمد بن أبي
 شريح حدثنا أبو أيوب العباس
 حدثنا إبراهيم بن سعد حدثني
 محمد بن عبد الله بن أخي ابن شياب
 عن أبيه عن أنس قال سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن الكثر
 فقال هو نهر أعطانيه الله تعالى في
 الجنة ترابه مسل أيضا من اللبن
 وأحلى من العسل ترده طيور أعناقها
 مثل أعناق الخزر قال أبو بكر
 يا رسول الله إنها لناعمة قال أكلها
 انعم منها وقال أحمد حدثنا أبو سلمة
 الخراساني حدثنا الليث عن يزيد بن
 أبياد عن عبد الوهاب عن عبد الله
 ابن مسلم بن شياب عن أنس أن
 رجلا قال يا رسول الله ما الكثر
 قال هو نهر في الجنة أعطانيه ربي
 لهو أشد بياضا من اللبن وأحلى من
 العسل فيه طيور أعناقها كأعناق
 الخزر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 لناعمة قال أكلها انعم منها يا عمر
 ورواه ابن جرير من حديث الزهري

وأيام التشريق وعند الجار وعلى الصفا والمروة في خطبة الكاح ومشارك الأرض
 ومغارهم والوكان رجلا عبده وصديق بائنة والنار وكل شيء ولم يشيدان محمد رسول الله
 ثم يتفجع بشيء وكان كثر انتهى وقيل المعنى ذكرنا في الكتب الخلة على الأيسر قبيل
 وأمرناهم بالبشارة بك ولادين أن يرد من يظفر عليه وقيل رفعنا ذكرنا عند الملائكة
 في السماء وعند المؤمنين في الأرض ورفع ذكرنا في الآخرة بعد تعطينا من النام أحمد
 وكرامهم لمرجات وجلالت المراتب قال الضحاك لا تقبل صلاة لا به ولا تجوز خطبة لا به
 وقيل رفع ذكرنا عند منافقه على اثنين والزواهم أتيان به والقرار بفضلته والظاهر أن
 هذا الرفع ذكره الذي آمن الله به عليه يتناول جميع هذه الأمور فكل واحد منها من
 أسباب رفع الذكر وكذلك أمر بالصلاة والسلام عليه وأخباره صلى الله عليه وآله وسلم
 عن الله عز وجل أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه عشر أوكم من موضع
 في القرآن يذكر فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الله سبحانه من ذلك قوله تعالى والله
 ورسوله أحق أن يرضوه وأمر الله بطاعته صلى الله عليه وآله وسلم كقوله أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول وقوله وما أناكم الرسول تخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله قل أن كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وغير ذلك وبالجملة فقد ملأ ذكره الجميل الجوان
 والأرضين وجعل الله من لسان الصدوق والذكر الحسن والثناء الصالح ما لم يجعل لأحد
 من عباده وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم اللهم صل وسلم وبارك
 عليه وعلى آله عدد ما صلى عليه المصلون بكل لسان في كل زمان وما أحسن قول حسان
 رضى الله تعالى عنه

أغمر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح ويشهد
 وضم الإله اسم النبي مع اسمه * إذا قال في المجلس المؤذن أشهد
 وشوقه من اسمه ليحله * فذا العرش مجود وهذا محمد

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أتاني جبريل فقال إن ربك
 يقول تدرى كيف رفعت ذكرنا قلت الله ورسوله أعلم قال إذا ذكرت معي آخريه
 أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه وابن نعيم في اللؤلؤ
 وقد روى بطريق وقال ابن عباس في الآية لا يذكر الله إلا ذكره في يومئذ يطوى به

عن أخيه عبد الله عن أنس أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكثر فذكر مثله سواء وقال البخاري
 حدثنا ابن يزداد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها قال سألتها عن قوله تعالى إنا
 أعطيناك الكثر قالت نهر أعطيتنيكم صلى الله عليه وسلم ساطئاه عليه درججوف آتيت كعدد النجوم ثم قال البخاري رواه كريا
 وأبو الأحوص ومطرف عن أبي إسحق ورواه أحمد والنسائي من طريق مطرف به وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن
 سفيان وإسرائيل عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن عائشة قالت الكثر نهر في الجنة أطناه درججوف وقال إسرائيل نهر في الجنة
 عليه من الآية عدد نجوم السماء وحدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن شهر بن عطية عن سفيان

أومسروق قال قلت لعائشة أم المؤمنين حدثيني عن الكوثر قالت نه في بطنان الجنة قلت وما بطنان الجنة قالت وسطها حافتاه
قدور اللؤلؤ والياقوت ترابه المسك وحصابؤه اللؤلؤ والياقوت وحدثنا أبو كري ب حدثنا وكيع عن أبي جعفر الرازي عن ابن أبي
نجيح عن عائشة رضي الله عنها قالت من أحب أن يسمع خير الكوثر فليجعل أصبعيه في أذنيه وهذا منقطع بين ابن أبي شحج
وعائشة وفي بعض الروايات عن رجل عنها ومعنى هذا يسمع نظير ذلك لأنه يسمعه نفسه والله أعلم قال السهيلي ورواه الدارقطني
مرفوعا من طريق مالك بن مغول عن الشعبي عن مسروق عن عائشة عن النبي (٣٠٥) صلى الله عليه وسلم ثم قال البخاري حدثنا

الذكري الجليل ويبدأ (فان مع العسر يسرا) أي ان مع الضيقة سهولة ومع الشدة رخاء ومع
الكرب فرجا وفي هذا وعد منه سبحانه بان كل عسير يتيسر وكل شديد يهون وكل صعب يلين
ومع معنى بعد وفي التعبير بها شعرا بغاية سرعة مجيئ اليسر كأنه مقارن عن أنس قال كان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالسا وحاله جرح فقال لودخل العسر هذا البحر لجاء اليسر
حتى يدخل عليه فيخرجه فأرسل الله أن مع العسر يسرا الخ ولفظ الطبراني وتلا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا واخرج الطبراني
وابن مردويه عنه مرفوعا نحوه قال السيوطي وسنده ضعيف وعن ابن مسعود مرفوعا
لو كان العسر في حجر لبعه اليسر حتى يدخل فيه فيخرجه ولن يغلب عسر يسرين ان الله
يقول ان مع العسر يسرا الخ أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي
الديناقي الصبر وابن المنذر والبيهقي في الشعب قال البراء لا تعلم رواه عن أنس الا عاتذ بن
شريح قال فيه أبو حاتم الرازي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبة عن معاوية بن قرة عن
رجل عن ابن مسعود ثم زاد سبحانه هذا الوعد تقريرا وتوكيدا فقال مكررا له بلفظ (ان مع
العسر يسرا) أي ان مع ذلك العسر المذكور سابقا يسرا آخر لما تقر من انه اذا أعيد
المعنى يكون الثاني عين الاول سواء كان المراد به الجنس أو العهد بخلاف المنكر اذا أعيد
فانه يراد بالثاني فرد مغاير لما أريد بالفرد الاول في الغالب ولهذا قال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في معنى هذه الآية انه لن يغلب عسر يسرين قال الواحدى وهذا قول النبي
صلى الله عليه وآله وسلم والتمحابة والمفسرين على ان العسر واحد واليسر اثنان قال
الزجاج ذكر العسر مع الالف واللام ثم ثنى ذكره فصار المعنى ان مع العسر يسرين فيقول
والتمحابة كفي في اليسر للتفخيم والتعظيم وهو في محض ابن مسعود غير مكرر قرأ الجمهور
يسكون السين في العسر واليسر في الموضعين وقرئ بضمهما في الجميع وفيه خلاف هل هو
أصل أو مثقل من المسكن وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يوم فاحمر ورواه هو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين ان مع العسر يسرا ان مع
العسر يسرا أخرجه عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقي وهذا مرسى وروى نحوه
مرفوعا مرسلا عن قتادة ولما عد سبحانه عليه صلى الله عليه وآله وسلم نعمه السالفة
ووعده بالنعم الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال (فاذا فرغت فانصب)

يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم
أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه
قال في الكوثر هو الخير الذي أعطاه
الله اياه قال أبو بشر قلت لسعيد
ابن جبير فان ناسا يزعمون انه نه
في الجنة فقال سعيد انه الذي
في الجنة من الخير الذي أعطاه الله
اياه ورواه أيضا من حديث هشيم
عن أبي بشر وعطاء بن السائب عن
سعيد عن ابن عباس رضي الله عنهما
الكوثر الخير الكثير وقال الثوري
عن عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال الكوثر
الخير الكثير وهذا التفسير يعم النهر
وغيره لان الكوثر من الكثرة وهو
الخير الكثير ومن ذلك النهر كما قال
ابن عباس وعكرمة وسعيد بن
جبير ومجاهد ومخارب بن دينار
والحسن بن أبي الحسن البصري
حتى قال مجاهد هو الخير الكثير
في الدنيا والآخرة وقال عكرمة
هو النبوة والقرآن وثواب الآخرة
وقد صح عن ابن عباس انه فسر
بالنهر أيضا فقال ابن جرير حدثنا
أبو كري ب حدثنا عمر بن عبيد عن

(٣٩ - فتح البان عاشر) عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر نه في الجنة حافته ذهب وفضة يجري على
الياقوت والدر ماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل وروى العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا
هشيم أخبرنا عطاء بن السائب عن مخارب بن دينار عن بن عمر أنه قال الكوثر نه في الجنة حافته ذهب وفضة يجري على الدر
والياقوت ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وكذا رواه الترمذي عن ابن حميد عن جرير عن عطاء بن السائب به مثله موقوفا
وقد روى مرفوعا قال الامام أحمد حدثنا علي بن حفص حدثنا ورقا قال وقال عطاء عن مخارب بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم الكوثر ثم رقى الجنة حاقاً من ذهب والماء يجري على اللؤلؤ وماءؤه أشدّ دياضاً من اللبن وأحلى من العسل وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير من طريق محمد بن فضال عن عطاء بن السائب به مر فوعا وقال الترمذي حسن صحيح وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أخبرنا عطاء بن السائب قال قال لي محارب بن دثار ما قال سعيد بن جبير في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه قال هو الخير الكثير فقال صدق والله انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال لما نزلت انا أعطيناك الكوثر قال رسول الله صلى (٣٠٦) الله عليه وسلم الكوثر ثم رقى الجنة حاقاً من ذهب يجري على الدر والياقوت

وقال ابن جرير حدثني ابن البرقي حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كعب أخبرني حزام بن عثمان عن عبد الرحمن الأعرج عن اسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى حذيفة بن عبد المطلب يوم ما ظم يجده فسأل عنه امرأته وكانت من بني النجار فقالت خرج يا بني الله أنفعا عابداً شحواً فأظنه أخطأ في بعض أزقة بني النجار أولاً فتدخل يا رسول الله فدخل فقدمت إليه حبساً فأكل منه فقالت يا رسول الله هنأ لك ومريئاً لقد جئت وأنا أريد أن أتبعك فاهنيك وأمر بك أخبرني أبو عمارة أنك أعطيت نمرًا في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وعرضه يعني أرضه ياقوت وممرجان وزبرجد ولؤلؤ حزام بن عثمان ضعيف ولكن هذا سياق حسن وقد صح أصل هذا بل قد نواتر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الحوض وهكذا روى عن أنس وأبي العالية ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر ثم رقى الجنة وقال عطاء هو حوض في الجنة

أي إذا فرغت من صلاتك أو من التبليغ أو من الغزو فاجتهد في الدعاء واطلب من الله حاجتك أو فأنصب في العبادة وأتعب في الدعاء قبل السلام وبعده والنصب التعب يقال نصب بنصب نصباً أي تعب قال قتادة والضحاك ومقاتل والكبي إذا فرغت من الصلاة المكتوبة فأنصب إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسئلة يعطيك وكذا قال مجاهد قال الشعبي إذا فرغت من التشهد فادع لربك وأترك وكذا قال الزهري وقال الكبي أيضاً إذا فرغت من تبليغ الرسالة فأنصب أي استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقال الحسن وقتادة وزيد بن أسلم إذا فرغت من جهاد عدوك فأنصب لعبادة ربك وفيه نظيران السورة مكية والأمر بالجهاد إنما كان بعد الهجرة فلهذا تفسير الذاعب إلى أن السورة مدنية وقال مجاهد أيضاً إذا فرغت من دنياك فأنصب في صلاتك وقال ابن عباس إذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء وأسأل الله وارغب إليه وعنه قال قال الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم إذا فرغت من الصلاة وتشهدت فأنصب إلى ربك وأسأله حاجتك وعن ابن مسعود قال فأنصب إلى الدعاء وإلى ربك فارغب في المسئلة وعنه قال إذا فرغت من الفرائض فأنصب في قيام الليل قال عمر بن الخطاب إنى أكره أن أرى أحداً منكم فارغاً لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (وإلى ربك) المحسن إليك بفصائل النعم خصوصاً بما ذكر في هاتين السورتين (فارغب) أي اجعل رغبته اليه خصوصاً ولتسأل الأفضله مستوكلاً عليه وقيل تضرع اليه قال الزجاج أي اجعل رغبته إلى الله وحده وقال عطاء يريد أنه يضرع اليه راغباً من التضرع رغباً في الجنة والمعنى أنه يرغب إليه سبحانه لا إلى غيره كأنهم من كان فلا يطلب حاجاته إلا منه ولا يعول في جميع أموره إلا عليه قرأ الجمهور فارغب وقرأ زيد بن علي وابن أبي عملة فرغب بتشديد الغين أي فرغب الناس إلى الله وشوقهم إلى ما عنده من الخير

(سورة التين هي غمان آيات وهي مكية في قول الجمهور)

وروى القرطبي عن ابن عباس أنها مدنية ويخالف هذه الرواية ما أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال أرسلت سورة التين بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير أنه أخرجه البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فعلى العشاء فقرأ في إحدى الركعتين بالتين

وقوله تعالى فصل لربك وانحر أي كما أعطيتك الخير الكثير في الدنيا والآخرة ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته والزيوت فاخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة ونحرك فاعبد وحده لا شريك له وانحرف على اسمه وحده لا شريك له كما قال تعالى قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والحسن يعني بذلك نحر البدن ونحوها وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب القرظي والضحاك والربيع وعطاء الخراساني والحكم والعميل بن أبي خالد وغير واحد من السلف وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله والذبح على غير الله كما قال

تعالى ولاتأكلوا مما يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الآية وقيل المراد بقوله وانحر وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى تحت النحر يروى هذا عن علي ولا يصح وعن الشعبي مثله وعن أبي جعفر الباقر وانحر يعني رفع اليدين عند افتتاح الصلاة وقيل وانحرأى استقبل بنحره القبلة ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وقدرى ابن أبي حاتم ههنا حديثا منكرا جدا فقال حدثنا وهب بن ابراهيم القاضى سنة خمس وخمسين ومائتين حدثنا اسرائيل بن حاتم الروزى حدثنا مقاتل بن حيان عن الاصمغين بن نباتة عن علي ابن أبي طالب قال لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم انا (٣٠٧) أعطيتنا الكوثر فصل الربك وانحر قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا جبريل ما هذه النخبة التي أمرني
بها ربى فقال ليست بنخبة ولكنه
يا أمرئ اذا تحرمت للصلاة ارفع
يديك اذا كبرت واذا ركعت واذا
رفعت رأسك من الركوع
واذا سجدت فانها صلاتنا وصلاة

الملائكة الذين في السموات السبع
 وان لكل شيء وزينة الصلاة
 رفع اليدين عند كل تكبيرة وهكذا
 رواد الخاكم في المسند تدرك من
 حديث اسرائيل بن حاتم به وعن
 عطاء الخراساني واخبرني ارفع صلبك
 بعد الركوع واعتدل وابرز فخذك
 يعني به الاعتدال رواد ابن أبي حاتم
 وكل هذه الاقوال غريبة جدا
 والصحيح القول الاول ان المراد
 بالخرز بجم المناسك ولهذا كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
 العبد ثم ينحر نسكه ويقول من صلى
 صلاتا ونسك نسكا فقد أصاب
 النسك ومن نسك قبل الصلاة فلا
 نسك له فقام أبو بردة بن نيار فقال
 يا رسول الله اني نسكت شأني قبل
 الصلاة وعرفت ان اليوم يوم
 يشتهي فيه اللحم قال شئت شاة
 لحم قال فان عندي عناقاهي أحب

والزيتون فسمعنا أحدا أحسن صوتا ولا قراءة منه وعنه قال صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم المغرب فقرأ بالتين أخرجه الخطيب وعن عبد الله بن يزيد نحوه
عند الطبراني وابن أبي شيبة وعن زرعة عن خليفة قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله
وسلم من الإمامة فعرض علينا الاسلام فأسلمنا فلما صليت الغداة قرأ بالتين والزيتون وأنا
أرلناه في ليلة القدر أخرجه ابن قانع وابن السكن والشيرازي في الألقاب
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين) قال أكثر المفسرين هو التين الذي يأكله الناس وإنما قسم بالتين لأنه فاكهة
مخلصة من شوائب التنغص وفيها أعظم عبادة لالتها على من هيأها لذلك وجعلها على
مقدار اللقمة قال كثير من أهل الطب إن التين أنفع القواكل للبدن وأكثرها غذاء وذكروا
له فوائد كافي كتب المفردات والمركبات وهو غذاء ودواء أما كونه غذاء فالأطباء زعموا أنه
طعام لطيف سريع الهضم لا يمتكث في المعدة يلين الطبع ويخرج بطريق الرشخ ويقلل
البلغم ويظهر الكليتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح مسام الكبد
وسدده والطحال ويقطع البواسير ويزيل نكهة الفم ويطول الشعر وهو آمن من الفالج
وأما كونه دواء فلأنه سبب في إخراج فضلات البدن وهو ما كول الظاهر والباطن دون
غيره كالجوز وأمر والتين في النوم رجـل غير جبار ومن نالها في المنام نال ما لو من أكلها
منما رزقه الله أولاداً واستر آدم بورق التين حين فارق الجنة ويشبه فواكه الجنة لأنه بلا عجم
وفاكهة طيبة لأفضل له ينفع من النقرس وقال الضحاک التين المسجد الحرام وقيل مسجد
أصحاب الكهف وقال ابن زيد مسجد دمشق وقال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق
وقال عكرمة وكعب الأحبار التين دمشق وعن ابن عباس قال التين بلاد الشام وفي سنده
مجهول وعنه قال مسجد نوح الذي بنى على الجودي وعنه قال الفاكهة التي يأكلها
الناس (والزيتون) وهو الذي يعصرون منه الزيت الذي هو أدام غالب البلدان ودهنهم
ويدخل في كثير من الأدوية وقال الضحاک المسجد الأقصى وقال ابن زيد مسجد بيت
المقدس وقال قتادة الجبل الذي عليه بيت المقدس وقال عكرمة وكعب الأحبار بيت
المقدس وعن ابن عباس قال بلاد فلسطين وفي سنده مجهول وقال أيضاً بيت المقدس
وأيست شعري ما الحامل لهؤلاء الأئمة على العدول عن المعنى الحقيقي في اللغة العربية

الى من شاتين افتجزى عني قال تجزيك ولا تجزي أحد ابعده قال ابو جعفر بن جرير والصواب قول من قال ان معنى ذلك فاجعل صلاتك كلها ربك خالصا دون ماسواه من الانداد والالهة وكذلك تحرك ابعده لدون الاوثان شكر اله على ما أعطاك من الكرامة والخير الذي لا كف له وخصاك به وهذا الذي قاله في غاية الحسن وقد سبقه الى هذا المعنى محمد بن كعب القرظي وعطاء وقوله تعالى ان شاتك هو الابترأى ان يعضك يا محمد ومبغض ما جئت به من الهدى والحق والبرهان الساطع والنور المبين هو الابتر الاقل الاذل المنقطع ذكره قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة زلت في العاص بن وائل وقال محمد بن اسحق عن يزيد

ابن رومان قال كان العاص بن وائل اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دعوه فانه رجل أبت لا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله هذه السورة وقال شهر بن عطية نزلت في عقبه بن أبي معيط وقال ابن عباس أيضا وعكرمة نزلت في كعب بن الاشرف وجماعة من كندار قريش وقال البراء بن رباح بن يحيى الحسائي حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قدم كعب بن الاشرف مكة فقاتلته قريش أنت سيدهم ألا ترى الى هذا النبي المنبئ من قومهم يزعم انه خير منا ونحن أدخل الجحيم وأهل السدانة وأهل السقاية فقال أنتم خير منه قال (٣٠٨) فنزلت ان شئتكم هو الا بتركه كذا رواه البراء وهو اسناد صحيح وعن عطاء قال

نزلت في أبي ليث وذلك حين مات ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب أبو ليث الى المنكرين فقال بترحم الله الليلة فانزل الله في ذلك ان شئتكم هو الا بتركه عن ابن عباس نزلت في أبي جهل وعنه ان شئتكم يعني عدوك وهذا يجمع من انصف بذلك عن ذكر وغيرهم وقال عكرمة الا بتركه وقال السدي كانوا اذا مات ذكرور الرجل قالوا بترحم الله مات أبناء رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بترحم الله فانزل الله ان شئتكم هو الا بتركه هذا يرجع الى ما قلناه من أن الا بتركه الذي اذا مات انقطع ذكره فتوهموا الجهلة أنه اذا مات نبوه انقطع ذكره وحاشي وكل بل قد أبى الله ذكره على رؤس الشهاد وأوجب شرعه على رقاب العباد مستقرا على دوام الابد الى يوم المحشر والمعاد صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم التناد آخر تفسير سورة الكوثر والله الحمد والمنة

*(تفسير سورة قل يا أيها

الكافرون وهي مكية)*

ثبت في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ

بهذه السورة وقبل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأهم ما في ركعتي الفجر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعتين قبل النجور الركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقال أحمد أيضا حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رمقت (١) وهذه قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود والحسن وطهمة رضي الله عنهم اه منه

والعدول الى هذه التفسيرات البعيدة عن المعنى المبني على خيالات لا ترجع الى عقل ونقل وأعجب من هذا الاختيار ابن جرير لا يخرجهم مع طول بابه في علم الرواية والدرية قال الفراء سمعت رجلا يقول التين جبال حلوان الى همدان والزيتون جبال الشام قلت وب انك سمعت هذا الرجل فكان ماذا فليس بمثل هذا تثبت اللغة ولا هو نقل عن الشارع وقال محمد بن كعب الزيتون مسجد ايليا وقيل انه على حذف مضاف أي ومنابت التين والزيتون قال النحاس لا دليل على هذا من ظاهر التنزيل ولا من قول من لا يجوز خلافه قال الرازي أما الزيتون فهو فاكهة من وجهه ودواء من وجهه ويستخرج به ومن رأى ورق الزيتون في المنام استمسك بالعروة الوثقى (وطور سينين) وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام اسمه الطور ومعنى سينين المبارك الحسن بلغة الحبشة قاله قتادة وقال مجاهد هو المبارك بالسريانية وقال مجاهد والكبي سين كل جبل فيه شجر مثمره وسينين وسينيا بلغة السبط قال الاخفش طور جبل وسينين شجر واحدته سينة قال أبو علي الفارسي سينين فعلي ل فكرت اللام التي هي نون فيه ولم ينصرف سينين كالم ينصرف سين لانه جعل اسمها للبقعة وانما أقسم بهذا الجبل لانه بالشام وهي الارض المقدسة كما في قوله الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله وأعظم بركة حلت به ووقعت عليه تكليم الله لموسى عليه السلام قرأ الجمهور سينين بكسر السين وقرئ بفتحها وهي لغة بكروميم وقرئ (١) سيناه بالكسر والمد وهذه لغات اختلفت في هذا الاسم السرياني على عادة العرب في بلاعها بالاسماء العجمية (وهذا البلد الامين) يعني مكة سماه أمينا لانه آمن كما قال انا جعلنا حرما آمنا يقال آمن الرجل امانه فهو أمين قال الفراء وغيره الامين بمعنى الامن أو فاعيل بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل قال ابن عباس أي مكة يعني لامن الناس فيها جادلة واسلاما (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) هذا جواب القسم أي خلقنا جنس الانسان كما تنافي أحسن تقويم وتعديل لصورته وقال ابن عباس في أحسن خلق قال الواحدى قال المفسرون ان الله خلق كل ذى روح بكاء على وجهه الا الانسان خلقه مدبدا القامة يتناول ما كوله يسده من باب العلم والفهم والنطق والعقل والتميز والادب فهو أحسن الخلق بحسب الظاهر والباطن ومعنى التقويم التعديل يقال قولته فاستقام والمراد القوام لان التقويم فعل البارى تعالى قال القرطبي هو اعتداله واستواء شأنه كذا

قال

ولا أنا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما عبد لكم دينكم ولي دين) هذه السورة سورة البراءة في العمل الذي بعده المشركون وشي أمره
بالإخلاص فيه فقوله قل يا أيها الكافرون تشغل كل كافر على وجه الأرض ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش وقيل
أنهم من جهلهم دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبادة أو ثابتهم سنة ويعبدون معبوده سنة فنزل الله هذه السورة وأمر رسوله
صلى الله عليه وسلم فيها أن يبرأ من دينهم بالكيفية فقال لا أعبد ما تعبدون يعني من الأصنام والانداد ولا أنتم عابدون ما أعبد وهو
الله وحده لا شريك له فاشتهر بتبعي من ثم (٣١٠) قال ولا أنا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد أي ولا أعبد عبادتكم

أي لا أسلككم ولا اقتدى بها وإنما
أعبد الله على الوجه الذي يحبه
وبرضاه ولهذا قال ولا أنتم عابدون
ما أعبد أي لا تقتدون بأوامر الله
وشريعته في عبادته بل قد اخترعتم
شيأ من قلقت أنفسكم كما قال ان
يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس
ولقد جاءهم من ربهم الهدى
فبرأ منهم من في جميع ما هم فيه
فإن العابد لا بد له من معبود يعبد
وعبادته يسلكها إليه فالرسول
صلى الله عليه وسلم وآتباعه
يعبدون الله مباشرة ولهذا ذكر كلمة
الإخلاص لا اله إلا الله محمد رسول
الله أي لا معبود إلا الله ولا طريق
إليه إلا بما جاء به الرسول صلى الله
عليه وسلم والمشركون يعبدون
غير الله عبادة لم يأذن بها الله ولهذا
قال لهم الرسول صلى الله عليه
وسلم لكم دينكم ولي دين كما قال
تعالى وان كنزك فقل لي عملي
ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل
وأنباري مما تعملون وقال لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم وقال
البخاري يقال لكم دينكم الكفر
ولي دين الإسلام ولم يقل ديني لأن

الاتصال معنى وعلى القول الثاني متصل من ضمير ردناه فإنه في معنى الجمع أي ردنا
الإنسان أسفل سافلين من النار إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال الشهاب الاستثناء
منقطع لأنه لم يقصد آخر أجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانتفاع كما صرح به في
الأصول لا الخروج والدخول كما توهم فلا يرد عليه أنه كيف يكون منقطع مع أنهم
مردودون أيضا فهو لا استدراك يدفع ما توهم من أن التساوي في أرذل العمر يقتضي
التساوي في غيره ويكون الذين حينئذ مبتدأ والنساء داخله في خبره لا للتفرع كما في الاتصال
وقيل المعنى ردناه إلى الضلال كما قال ان الإنسان لئى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أي الأهل فلا يردون إلى ذلك (قلهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع فلههم
ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم فهذه الجملة على القول الأول مبنية للكيفية حل
المؤمنين على الثاني مقرر لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرذال
ابن عباس (١) في الآية أجر غير منقوص يقول فإذا بلغ المؤمن أرذل العمر وكان يعمل
في شبابه عملا صالحا كتب له من الأجر مثل ما كان يعمل في صحته وشبابه ولم يضره ما عمل
في كبره ولم تكتب عليه الخطايا التي يعمل بعد ما يبلغ أرذل العمر وعنه قال من قرأ القرآن
لم يرد إلى أرذل العمر وذلك قوله ثم ردناه إلى قوله الصالحات قال لا يكون حتى لا يعلم من
بعد علم شيأ وعنه قال يقول إلى الكبر وضعفه فإذا كبر وضعف عن العمل كتب له مثل
أجر ما كان يعمل في شبابه وأخرج أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي موسى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له من الأجر مثل
ما كان يعمل صحيحا مقيما (فيا يكذب بعد بائنين) الخطاب للإنسان الكافر والاستفهام
التقريع والتوبيخ والزمام لجهة أي إذا عرفت أيها الإنسان ان الله خلقك في أحسن تقويم
وأنه يردك أسفل سافلين فليحذر لك على ان تكذب بالبعث والجزاء وعليه ينبغي ان يذهب
إلى الانتفاء من الغيبة إلى الخطاب لما جرى من قوله ولقد خلقنا الإنسان وعليه جرى
في الكشف وقبل الخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي أي شيء يكذبك يا محمد بعد
ظهور هذه الدلائل الناطقة فاستيقن مع ما جاءك من الله أنه أحكم الحاكمين وإلى هذا
ذهب النقاشي وقدمه على القول الأول قال الفراء المعنى فكن يكذبك أيها الرسول بعد هذا
البيان رادين كما أنه قال من يقدر على ذلك أي على تكذيب الشواب والعقاب بعد ما ظهر

الآيات بالنون فذفي الباء كما قال فيوه دين ويسقين وقال غيره لا أعبد ما تعبدون الآن ولا أحييكم فيما بيني من
عمري ولا أنتم عابدون ما أعبدوهم الذين قال وليريدن كثير منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا انتهى ما ذكره وفضل ابن جرير
عن بعض أهل العربية أن ذلك من باب التأكيذ كقوله فان مع العسر يسرا مع العسر يسرا وكقوله لترون الجحيم ثم لترونها عين
اليقين وحكاها بعضهم كابن الجوزي وغيره عن ابن قتيبة قاله أعلم فهذه ثلاثة أقوال أولها ما ذكرناه أولا والثاني ما حكاها البخاري وغيره
(١) أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه

من المفسرين ان المراد لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد في الماضي ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد في المستقبل الثالث ان ذلك تأكيده محض وشم قول رابع نصره أبو العباس بن تيمية في بعض كتبه وهو أن المراد بقوله لا أعبد ما تعبدون نفي الفعل لانها جله فعلية ولا أنا عابد ما عبدتم نفي قبوله لذلك بالكيفية لان النفي بالجله الاسمية أكد فكان نفي الفعل وكونه قابلا لذلك ومعناه نفي الوقوع ونفي الامكان الشرعي أيضا وهو قول حسن أيضا والله أعلم وقد استدلل الامام أبو عبد الله الشافعي وغيره بهذه الآية الكريمة لكم دينكم ودين علي ان الكفر كله مله واحدة فورت (٣١١) اليهود من النصارى وبالعكس اذا كان

بينهم مانسب أو سبب يتوارث به لان الاديان ما عدا الاسلام كلها كاشية الواحد في البطلان وذهب أحمد ابن حنبل ومن وافقه الى عدم تورث النصارى من اليهود وبالعكس لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوارث أهل ملتين شتى آخر تفسير سورة قل يا أيها الكافرون

*(تفسير سورة اذا جاء نصر الله

والفتح وهي مدينة)*

قد تقدم انها تعدل ربع القرآن واذا زلزات تعدل ربع القرآن وقال النسائي أخبرنا محمد بن اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا جعفر عن أبي العباس ح وأخبرنا محمد بن سليمان حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو العباس عن عبد المجيد بن سهيل عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قال لي ابن عباس يا ابن عتبة أعلم آخر سورة من القرآن نزلت نعم اذا جاء نصر الله والفتح قال صدقت وروى الحافظان أبو بكر البزار والبيهقي من حديث موسى بن عبيدة البريدي عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال

من قدر تساعلى خلق الانسان ما ظهر واختار هذا ابن جرير والدين الجزاء (أليس الله) أى أليس الذى فعل ما فعل عبادنا (ياحكم الحاكمين) صنعوا وتديرا وأقضى القاضين وأصحهم وأنقذهم حكما وقضاء حتى تنوهم عدم الاعادة والجزاء وفيه وعيد شديد للكفار والمعنى اتقن الحاكمين في كل ما يخلق وقبل أحكام الحاكمين قضاء وعدلا والاستغناء اذا دخل على النفي صار الكلام واجبا وتقريرا كما تقدم في ألم نشرح وعن أبي هريرة مرفوعا من قرأوا التين والزيتون فقرا أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه الترمذي وابن مردويه وعن جابر مرفوعا اذا قرأت التين فقرأت أليس الله الخ فقل بلى أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس انه كان اذا قرأ هذه الآية قال سبحانك اللهم فبلى أخرجه ابن جرير وابن المنذر

(سورة اقرأ أو يقال لها سورة العلق وسورة القلم وهي تسع عشرة آية وقيل عشرون آية)

وهي مكية بلا خلاف وهي أول ما نزل من القرآن قاله ابن عباس وعن أبي موسى الاشعري قال هو أول سورة أنزلت على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن عائشة رضى الله تعالى عنها نحوه ويبدل على هذا الحديث الطويل الثابت في البخارى ومسلم وغيرهما من حديثها وفيه بخاء الحق وهو في غار حراء فقال له الملائكة اقرأ الحديث وفي الباب أحاديث وآثار عن جماعة من الصحابة وقد ذهب الجمهور الى ان هذه السورة أول ما نزل من القرآن ثم بعده نون والقلم ثم المزمل ثم المدثر الى آخر ما ذكره الخازن في أول تفسيره فانه استوفى الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بمكة ثم بالمدينة قال القاسمي أبو بكر بن الطيب ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المحقق كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر ذلك مكي في تفسير سورة براءة وذكر أن ترتيب الآيات ووضع البسملة في الاوائل هو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يؤول من ذلك في أول سورة براءة تركت بلا بسملة وهذا أصح ما قيل في ذلك وقال قوم ان ترتيب السور عن توقيف من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأما ما روى من اختلاف معصف أبي وعلى وعبد الله فانما كان قبل عرض القرآن على جبريل في المرة الاخيرة وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعلى ذلك روى يونس عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول انما ألّف القرآن على ما كانوا يسمونه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذكر

أنزلت هذه السورة اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم اوسط أيام التشريق فعرف انه الوداع فامر براحلة القصوى ثم قام فخطب الناس فذكر خطبته المشهورة وقال الحافظ البيهقي أخبرنا علي بن أحمد بن عبيد الله بن أحمد بن عبد الصمد بن عبد الله بن عبيد بن سليمان حدثنا عباد بن العوام عن هلال بن حبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة وقال انه قد نعت الى نفسي فبكت ثم ضحك وقالت أخبرني انه نعت اليه نفسه فبكت ثم قال اصبري فانك أول أهلي لحاقا في فخذك وقد رواه النسائي كإسباقي بدون ذكر فاطمة

(بسم الله الرحمن الرحيم) * اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره
 انه كان توابا قال البخاري حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر
 يدخلني مع اشياخ بدر فكان بعضهم وجدني قدس في نفسي فقال لم يدخل هذا معنا ولما انبأنا بمثل ذلك قال عمر انه من علمهم فدعاهم ذات يوم
 فادخلهم معهم فحارب الله دعائهم فيهم يومئذ الا ليرهم فقال ما تقولون في قول الله عز وجل اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم امرنا
 ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا (٣١٢) وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أ كذلك تقول يا ابن عباس فقلت

لا فقال ما تقول فقلت هو أجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه
 له قال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك
 علامة أجلك فسبح بحمد ربك
 واستغفره انه كان توابا فقال عمر بن
 الخطاب لا أعلم منها الا ما تقول
 تفرد به البخاري وروى ابن جرير
 عن محمد بن جهم عن مهران عن
 الثوري عن عاصم عن أبي رزين
 عن ابن عباس فذكر مثل هذه
 القصة أو نحوها وقال الامام أحمد
 حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عطاء
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال لما نزلت اذا جاء نصر الله
 والفتح قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نعت الى نفسي فانه
 مقبوض في تلك السنة تفرد به
 احمد وروى العوفي عن ابن عباس
 مثله وهكذا قال مجاهد وأبو العالية
 والضحاك وغير واحد انها أجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي
 اليه وقال ابن جرير حدثني اسمعيل
 ابن موسى حدثنا الحسن بن عيسى
 الحنفى عن معمر عن الزهرى عن
 أبي حازم عن ابن عباس قال بينما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو بكر بن الانباري في كتاب الرد أن الله أنزل القرآن جملة الى سماء الدنيا ثم فرقه على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم في عشرين سنة فكانت السورة تنزل في أمر يحدث والآية تنزل
 جوابا لمستخبر يسأل أو يوقف جبريل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على موضع السورة
 والآية فاتظام السور كاتظام الآيات والحروف فكلمة عن رسول الله خاتم النبيين عليه
 الصلاة والسلام عن رب العالمين من آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة كمن أفسد
 نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولا جهة على أهل الحق في تقديم البقرة على الانعام
 والانعام نزلت قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذ عنه هذا الترتيب
 وهو كان يقول ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه السلام
 يوقفه على مكان الآيات انتهى

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اقرأ) قرأ الجهور بسكون الهمزة امر من القراءة وقرئ بفتح الزاوية قلب الهمزة
 ألفا ثم حذفها للاهمر والامر بالقراءة يقتضى مقروا فالقدير اقرأ ما يوحى اليك أو ما نزل
 عليك أو ما أمرت بقراءته وقوله (باسم ربك) متعلق بمحذوف هو حال أى اقرأ متلبسا
 باسم ربك أو مبتدأ به أو مفتتحا أو الباء زائدة أى اقرأ اسم ربك قاله أبو عبيدة وقال أيضا
 والاسم صلة أى اذ كركبك وقيل الباء بمعنى على أى اقرأ على اسم ربك يقال افعل كذا باسم
 الله وعلى اسم الله قاله الاخفش وقيل الباء للاستعانة أى مستعيناً به وبسم الله تكسب من
 غير ألف استغناء عنها بياء اللصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى
 اقرأ باسم ربك فانهم لم تحذف فيه لقله الاستعمال عن عبد الله بن شداد قال أتى جبريل
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اقرأ فقال وما اقرأ فضم ثم قال يا محمد اقرأ قال
 وما اقرأ قال اقرأ باسم ربك حتى يبلغ ما لم يعلم آخرجه ابن أبي شيبه وابن جرير وأبو نعيم في
 الدلائل وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة جَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ مَا أَنَا
 بِقَارِئٍ قَالَ فَاخْذْنِي فَعَطَنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ
 فَعَطَنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَاخْذْنِي فَعَطَنِي
 الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ فَقَالَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ هَذِهِ الْجَلَّةُ لَيْسَتْ مِنَ
 الْقُرْآنِ لِأَنَّ الْأَمْرَ بِتَحْصِيلِ الشَّيْءِ غَيْرُ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَلَكِنْ قَامَ الْأَجْمَاعُ عَلَى أَنَّهَا مِنْ جَلَّةِ

في المدينة اذ قال الله أكبر الله أكبر جاء نصر الله والفتح جاء أهل اليمن قبل يارسول الله وما أهل اليمن
 قال قوم رقيقة قلوبهم لينسة طباعهم الايمان يمان والفقهاء عمانية ثم رواه عن ابن عبد الاعلى عن ابن بزرع عن معمر
 عن عكرمة عن سلا وقال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو كمال الجندري حدثنا أبو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة
 عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة قال نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حين نزلت قال
 فاخذني بأشدهما كان قط اجتهاد في أمر الآخر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء الفتح ونصر الله وجاء أهل اليمن

القرآن خصوصاً مع اثباتها في المصاحف بخطها سابقاً وخلفاً من غير تكبير فعلم منها أنهم من
جمله القرآن تأمل قال السيميوطي في اتفاقه أن أول سورة اقرأ مشتمل على نظير ما شملت
عليه الفاتحة من براعة الاستملال لكونها أول ما نزل من القرآن فان فيها الأمر بالقراءة
وفيها البداء بتباسم الله وفيها الإشارة إلى علم الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات
ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل وفي هذا الإشارة إلى أصول الدين وفيها ما يتعلق
بالإخبار من قوله علم الإنسان ما لم يعلم ولهذا قيل إنه جديرة أن تسمى عنوان القرآن لأن
عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله انتهى ذكره ابن القيم في حاشية
البضاي والتعرض لعنوان الربوبية المنبثقة عن التريسة والتبليغ إلى الكمال اللائق
شأنها مع الإضافة إلى ضمير صلى الله عليه وآله وسلم للاشعار بتبليغه صلى الله عليه
وآله وسلم إلى الغاية القصوى من الكمالات البشرية قاله أبو السعود ثم وصف الرب بقوله
(الذي خلق) لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى لأن الخلق هو أعظم النعم وعليه
يتربسائر النعم قال الكلبي يعني الخلائق وفيه تنبيه على أن من قدر على خلق الإنسان
على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمالات قادر على تعليم القراءة (خلق الإنسان
من علق) يعني بنى آدم والعلقة الدم الجامد وإذا جرى فهو المسفوح وقال من علق يجمع
علقة لأن المراد بالإنسان الجنس والمعنى خلق جنس الإنسان من جنس العلق وإذا كان
المراد بقوله الذي خلق كل المخلوقات فيكون تخصيص الإنسان بالذكر تشریفاً له لما فيه
من بديع الخلق وبحيب الصنع وإذا كان المراد بالذي خلق الذي خلق الإنسان فيكون
الثاني تفسير الاول والنكتة ما في الإيهام ثم التفسير من التفات الذهن ونطلعه إلى
معرفة ما أبهم أولاً ثم فسر ثانياً وقال من علق ولم يقل من نطفة مراعاة للفواصل ثم كرر
الأمر بالقراءة للتأكيد والتقرير فقال (اقرأ) أي افعل ما أمرت به من القراءة ووجهه
(وربك الاكرم) مستأنفة لراحة ما اعتذره صلى الله عليه وآله وسلم من قوله ما أنا
بقارئ يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وهو أحمى فقبل له اقرأ وربك الذي أمرك
بالقراءة هو الاكرم قال الكلبي يعني الحليم عن جهل العباد فلم يجعل بعقوبتهم وقيل
أنه أمره بالقراءة أولاً لنفسه ثم أمره بالقراءة ثانياً للتبليغ فلا يكون من باب التأكيد
والاول أولى والاكرم صفة تدل على المبالغة في الكرم إذ كرمه يزيد على كل كرم لأنه ينعم
بالنعم التي لا تحصى قال في البحر ومن غريب ما رأينا تسمية النصاري بهذه الصفة التي
هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشيدين وخير السعداء وسعيد السعداء في ديار مصر
ويدعوهم بها المسلمون ويزيدون عليها على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد
والشيخ الرشيد فيألهام من خزي يوم عرض الاقوال والافعال على الله تعالى (الذي علم
بالقلم) أي علم الإنسان الخط بالقلم فكان بواسطة ذلك يقدر على أن يعلم كل مكتوب
قال الزجاج علم الإنسان الكتابة بالقلم قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل عظيمة لولا
ذلك لم يقدم دين ولم يصلح عيش فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة
الجهل إلى نور العلم ونبيه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط

فقال رجل يا رسول الله وما اهل
العين قال قوم رقيقة قلوبهم لم ينه
طبائعهم الايمان بيمان والنفقه بيمان
وقال الامام أحمد حدثنا وكيع
عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين
عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء
نصر الله والفتح علم النبي صلى الله
عليه وسلم ان قد نعت الله
نفسه فقيل اذا جاء نصر الله والفتح
السورة كلها حدثنا وكيع عن
سفيان عن عاصم عن أبي رزين
ان عمر سأل ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح قال
لما نزلت نعت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسه وقال الطبراني
حدثنا ابراهيم بن أحمد بن عمر
الوكيعي حدثنا أبي حدثنا جعفر
ابن عون عن أبي العباس عن أبي
بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال
آخر سورة نزلت من القرآن جميعاً اذا
جاء نصر الله والفتح وقال الامام أحمد
أيضا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي
الخير الطائي عن أبي سعيد
الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال لما نزلت هذه
السورة اذا جاء نصر الله والفتح
قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى خفها فقال الناس حيز وأنا
وأصحابي حيز وقال لا عجز بعد
الفتح ولكن جهاد ونية قتال له
مروان كذبت وعنده رافع بن
خديج وزيد بن ثابت قاعدان معه

على السر برقتل أبو سعيد وشهد
هذان حدثا ذلك ولكن هذا يخاف
أن تترفع عن افتقاره وهذا
يخشى أن تترفع عن اعتدائه فترفع
عروان عليه لم يضر به فلما
رأى ذلك فلا صدق فتدبره أحد
وهذا الذي أنكره مروان على
أبي سعيد بن جابر فقتل من
رواية ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا شجرة
ولكن جبال دونية ولكن إذا استغفرت
فانقروا الخرج البخاري وسلم
في صحيحهما قال في سر به بعض
الصحابة من جلساء عمر رضي الله
عنهم اجتمعين من الله قد أمرنا
إذا فتح الله علينا المداين والخصون
أن نحمد الله ونشكره ونسبحه يعني
نصلي له ونستغفره معنى ملج صحيح
وقد ثبت له شاهد من صلاة النبي
صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقت
النحي ثمان ركعات فقال فائزون
في صلاة النحي وأجيبوا به لم
يكن يواظب عليها فكيف صلاحها
ذلك اليوم وقد كان مسافرا لم ينو
الإقامة بمكة ولهذا أقام فيها إلى
آخر شهر رمضان قريبا من تسع
عشرة يوما يقصر الصلاة ويكثر هو
وجميع الجيش وكانوا نحو
من عشرة آلاف قال هؤلاء وإنما
كانت صلاة الفتح قالوا فيستحب
لأمير الجيش إذا فتح بلدا أن
يصل في فيه أول ما يدخله ثماني
ركعات وهكذا فعل سعد بن أبي
وقاص يوم فتح المداين ثم قال بعضهم

بها الأهو وما دوت الغموم ولا قبضت الشكر ولا ضبطت أخبار الأولين ومقاتلتهم ولا
كتب الله المتزلة إلا بكفة وبولاها ما المستقامات سورتين ولا سورتين ولا سورتين ولا سورتين
على دقيق حكمته ولطيف تدبيره دليل الاقتبال والتخلف في بصره قبل الله بغيره
يقطع وأوز من خطبة النخيل وقيل آدم وقد حقت حوزة التمر وما يتعلق به في كبريت
لا كسيرة في أصول التفسير فإن شئت فارجع إليه وجهه (عم الألفسان ما يعلم) بل
اشتهر من التي قبلها أي علمه بالقسم من الأمور الكلية والجزئية ما يعجز عنه من قبل المراد
بالإنسان هنا آدم كما في قوله وبعث آدم لاسم كنيفا وقيل لأن من هذا هو رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم والأولى جعل الإنسان على نعوم والمعنى أن من علم الله سبحانه من
هذا الجنس بواسطة التمر فقد علم ما يعلم (كل) رجع وزجر من كثرة نعم الله عليه بسبب
ضعفه وإن لم يتقدم ذكره وقيل معناه حقا وهو منسوب الكسائي ومن بعده لا يفسر
قبله ولا بعد شيئا يكون كالأرداه كذا في كذا ولا تترجم منه في حبان ثم يعني ألا
الاستقانة وصورة ابن هشام لكسر حرفه أن بعدها أي لكونه مفتوحة كما بعد حرف
التسوية نحو الأناهم هم المتكلمون وكذا في معنى حقا لما كسرت أن بعده لكونها
مفتوحة مفردة وفي الكسائي يجوز في كذا أن تكون تنبيه فيقف على ما قبلها وردت فيقف
عليها ومعنى (إن الإنسان لينفي) أنه يجاوز الحد ويستكبر على ربه قبل المراد
بالإنسان هنا أبو جهل وهو المراد بهذا أو ما بعده إلى آخر السورة والله تعالى خبير بما
بعد عن الخس الآيات المذكورة في أول هذه السورة وقوله (أن رأاه استغنى) عنه
لينفي أي لينفي أن رأى نفسه مستغنيا وأرويه عما يعني العلم ولو كانت بصيرة لا تمتع
الجمع بين الضمير في فعلها شيء واحد لأن ذلك من خواص باب علم ونحوه قال الفرارم
يقول رأى نفسه كقيل قتل نفسه لأن رأى من الأفعال التي ترد أسماء وخبرها نحو القتل
والحسان فلا يقتصر فيه على مفعول واحد والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول
رأيتني وحسبتي متى رأيت خارجا ومتى تظن خارجا قيل والمراد هنا أنه استغنى بالعبادة
والانصراف للأموال قرأ الجوهري أن رآه بعد العبادة وقرئ بقصرها قال مقاتل كان
أبو جهل إذا أصاب ما لا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه وشرا به فذلك طغيانه وكذا قال
الكبي قال الرازي أول السرقة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على ذم المال وكذا في ذلك
مرغب في الدين والعلم ومنقرا عن الدنيا والمال ثم هدده سبحانه وخوف فقال (إن الحارث بن
الرجعي) أي المرجع والرجعي والمرجع والمرجع مصادر يقال رجع إليه مرجعا
ورجعوا ورجعي وتقدم الجار والنحو والقصر أي الرجعي إليه سبحانه لا إلى غيره وفيه
التنبيه من الغيبة إلى الخطاب تهديده الله وتحذير من عاقبة الطغيان فإن الله يرد ويرجعه
إلى نقصان والفقر والموت كما رده من النقصان إلى الكمال حيث نقله من الجاهلية إلى
الحيوانية ومن الفقر إلى الغنى ومن الذل إلى العز فها هذا التعزير والقوة قاله الرازي
(أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى) قال المفسرون الذي ينهى أبو جهل والمراد بالعبدة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام حين روى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالسلي على ظهره وهو ساجد لله عز وجل وفيه تبيح لصنعه وتشفيع لفعله
حتى كأنه بحيث يراه كل من تتأني منه الرؤية وعن ابن عباس قال قال أبو جهل أن رأيت
محمد يصلي عند الكعبة لأطأ عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو فعل لأخذته
الملائكة عيانا (أرأيت ان كان على الهدى) يعني العبد المنهى اذا صلى وهو محمد صلى
الله عليه وآله وسلم (أو أمر بالتقوى) أي بالاخلاص والتوحيد والعمل الصالح الذي
تتقى به النار (أرأيت ان كذب وتولى) يعني ابا جهل كذب بما جاء به رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وتولى عن الايمان وقوله أرأيت في الثلاثة المواضع يعني أخبرني لان
الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئي أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستفهام عن
متعلقاتها والخطاب لكل من يصلح له وقد ذكر هنا رأيت ثلاث مرات وصرح بعد الثالثة
منها بجملة استفهامية فيكون في موضع المفعول الثاني لها ومفعولها الاول محذوف
وهو ضمير يعود على الذي ينهى الواقع بمفعول اول لا رأيت الاولى ومفعول رأيت الاولى
الثاني محذوف وهو جملة استفهامية كالجمله الواقعة بعد رأيت الثانية وأما رأيت
الثانية فلم يذكر لها مفعول الاول ولان حذف الاول لدلالة مفعول ارأيت الثالثة عليه
فتد حذف الثاني من الاولى والاول من الثالثة والاثنان من الثانية وليس طلب كل من
رأيت للجملة الاستفهامية على سبيل التنازع لانه يستدعي اخمارا والجل لانضمرا انما
تضمير المفردات وانما ذلك من باب الحذف للدلالة وأما جواب الشرط المذكور ومع
أرأيت في الموضوعين الاخيرين فهو محذوف تقديره ان كان على الهدى وأمر بالتقوى
(ألم يعلم بان الله يرى) وانما حذف الدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني ومعنى ألم يعلم
الح أي ألم يطالع على أحواله فيجازيه بها فكيف اجتأ على ما اجتأ عليه والاستفهام
للتقريع والتوبيخ وقيل أرأيت الاولى مفعولها الاول الموصول ومفعولها الثاني
الشرطية الاولى بجوابها المحذوف المدلول عليه بالمد كور وأرأيت في الموضوعين تكرير
للتأكيد وقيل كل واحد من أرأيت بدل من الاولى وألم يعلم بان الله يرى الخبر (كلا)
ردع للتأهي وضع له عن نهيه واللام في (لئن لم ينته) هي الموطئة للقسم أي والله لئن لم
ينته عما هو عليه ولم ينزجر (لنسفعا بالناصية) السفع الحذب الشديد ويقال سفعت الشيء
اذا قبضته وجذبته ويقال سفعا ناصية فرسه قال الراغب السفع الاخذ بسفعة
الفرس أي بسواد ناصيته وباعتبار السواد قيل بسفعة غضب اعتبارا بما يعلم من اللون
الداخي من اشتد به الغضب وقيل للصقر أسفع لما فيه من لمع السواد وأمرأة سفعا اللون
انتهى وقيل مأخوذ من سفعت النار والشمس اذا غيرت وجهه الى سواد والمعنى لتأخذ
بناصيته ولنجره الى النار وهذا كقوله فيؤخذ بالتواصي والاقدام وقيل في الدنيا يوم
يدرفق دجره المسلمون الى القتل فقتله ابن مسعود وهو طريق بين الجرحى وبه رمق وهو
يخو روع بالناصية عن جميع الشخص واكتفى بتعريف العهد عن الاضافة لانه علم انها
ناصية التأهي (ناصية) وهي شعر مقدم الرأس وانما بدل النكرة من المعرفة لوصفها

يصلها كلها بتسليم واحدة والصحيح
انه يسلم من كل ركعتين كما ورد في
سنن أبي داود ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يسلم يوم الفتح
من كل ركعتين وأما مفسر به ابن
عباس وعمر رضي الله تعالى عنهم ما
من ان هذه السورة نعى فيها الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم روحه
الكريمة وأعلم انك اذا فتحت مكة
وهي قريتك التي أخرجتك ودخل
الناس في دين الله أفواجا فقد فرغ
شغلنا بك في الدنيا فتهيأ للقدم
علينا والوفود اليها فالآخرة خير
للك من الدنيا واسوف يعطيك ربك
فترضى ولهذا قال فسبح بحمده ربك
واستغفره انه كان توابا وقال الناس
أخبرنا عمرو بن منصور حدثنا محمد
ابن محبوب حدثنا أبو عوانة عن
هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن
عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر
الله والفتح الى آخر السورة قال نعت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه
حين أنزلت فاخذ في أشد ما كان
اجتمه اذ في أمر الآخرة وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء
الفتح وجاء نصر الله وجاء أهل اليمن
فقال رجل يا رسول الله وما أهل
اليمن قال قوم رقيقة قلوبهم لينة
قلوبهم الايمان يمان والحكمة
يمانهم والفقهاء يمان وقال البخاري
حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا
جرير عن منصور عن أبي الضحى
عن مسروق عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن

يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وأخرجه بقية الجماعة إلا الترمذي من حديث منصور به وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عسدي عن داود عن الشعبي عن مسروق قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر في آخر أمره من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه وقال ان ربي كان أخبرني اني سأري علامة في أمي وأمري اذا رأيتها ان أسبح بحمده وأستغفره انه كان تواباً قد رأيتها اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان تواباً ورواه مسلم من طريق داود وهو ابن أبي هند به وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب حدثنا حفص حدثنا عاصم عن الشعبي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجيء إلا قال سبحان الله وبحمده فقلت يا رسول الله رأيتك تكثر من سبحان الله وبحمده لا تذهب ولا تجيء ولا

(١) بكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتخفيف الباء من الزين وهو الدفع أو واحد ما زيني على النسب وأصل زباني بتشديد الباء فالتاء عوض عن الباء قاله البضاوي وفي المختار واحد الزبانية زبان أو زبان اهـ

بقوله (كاذبة) أي في قولها (خاطئة) في فعلها وهذا على مذهب الكوفيين فأنهم لا يجزئون ابدال النكرة من المعرفة إلا بشرط وصفها أو ما على مذهب البصريين فيجوز بلا شرط قرأ الجمهور بالجر وقرئ بالرفع على اضممار مبتدأ أي هي ناصية وقرئ بالنصب على الذم قال مقاتل أخبر عنه بأنه فاجر خاطئ فقال ناصية كاذبة خاطئة تأويلها صاحبها كاذب خاطئ وفي هذا الاسناد المجازي من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ (فليدع ناديه) أي أهل ناديه لان النادى هو المجلس الذى يجلس ويتندى فيه القوم ويجمعون فيه من الاهل والعشيرة ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه أهله والمعنى ليدع عشيرته وأهله ليعينوه وينصروه قيل ان أباجهـل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فزنت (فليدع ناديه) قال ابن عباس أي ناصره (سددع الزبانية) أي الملائكة الغلاظ الشداد وهم خزنة جهنم كذا قال الزجاج وقال الكسائي والاختش وعيسى بن عمر واحد هم زابن وقال أبو عبيدة زبانية (١) وقيل زباني بتشديد الباء وقيل هو اسم للجمع لا واحده من لفظه كعباديد وأبائيل وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وأصل الزب الدفع والعرب تطلق هذا الاسم على من اشتد بطنه قرأ الجمهور وسددع بالنون ولم يرسم الواو كما في قوله يوم يدع الداع وقرئ سددع على البناء للمفعول ورفع الزبانية على النياحة والسين في سددع ليست لالشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي بقاء أبو جهل فقال ألم انمك عن هذا انك لتعلم ان ما بهارجل أكثر ناديا مني فأنزل الله هذه الآية بقاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي فقيل ما يمنعك فتان قد اسود ما بيني وبينه قال ابن عباس والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ينظرون اليه أخرجه أحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وغيرهم وأخرج أحمد ومسلم والنسائي والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال واللات والعزى لئن رأيت يه يصلي كذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي ليطأن على رقبته قال فاجفئهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيده فقيه لاله مالك فقال ان بيني وبينه خندق من نار وهو لا وأجحه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لودنامني لاخطفته الملائكة عضوا عضوا قال وأنزل الله كلا ان الانسان ليطغى الى آخر السورة يعني أباجهـل فليدع ناديه يعني قومه سددع الزبانية يعني الملائكة ثم كر سبحانه الردع والزجر فقال (كلا لا تطعه) فيما دعاك اليه من ترك الصلاة (واسجد) أي صل لله غير مكترث به ولا بسال بنهيه (واقرب) أي تقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة وقيل المعنى اذا سجدت فاقرب من الله بالدعاء وقال زيد بن أسلم واسجد أنت يا محمد واقرب أنت يا أباجهـل من البار والاول اولى والسجود هذا الظاهر ان المراد به الصلاة وعبر عنها بالسجود لانه أفضل أركانها بعد القيام وقيل سجود التسلاوة ويدل على هذا ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من السجود عند تلاوة هذه الآية وقد قدمنا ان النبي صلى الله

عليه وآله وسلم كان يسجد في إذا السماء انشقت وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء أخرجه مسلم

* (سورة القدر هي خمس آيات قال المحلى أوست آيات) *

قال سليمان الجمل ولم يذ كر غيره هذا القول من المفسرين فيما رأينا بل اقتصر وأعلى كونها خسا ولعل قائل هذا القول يعد قتل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة ثم رأيت في السهين ما يشير اليه انتهى وهي مكينة عند أكثر المفسرين كذا قال الماوردي وقال الثعلبي هي مدينة في قول أكثر المفسرين وهو الاصح وذكر الواقدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة أنها نزلت بمكة * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أنا أنزلناه) الضمير للقرآن وإن لم يتقدم له ذكر عظمه حيث أسند أنزاله اليه دون غيره وجاء بضميره دون اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبية عليه ورفع مقدار الوقت الذي أنزل فيه والنون في الأنا للتعظيم روى أنه أنزل بجله واحدة (في ليلة القدر) إلى السماء الدنيا من اللوح المحفوظ ثم كان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم نجوما على حسب الحاجة وكان بين نزول أوله وآخره على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وعشرون سنة وفي آية أخرى أنا أنزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة القدر وفي آية أخرى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وليلة القدر في شهر رمضان قال مجاهد في ليلة القدر ليلة الحكم وقد أخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن ابن عباس أنزل القرآن في ليلة القدر حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا ثم جعل جبريل ينزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بجواب كلام العباد وأعمالهم ومعالمهم أن أنزل مستعار للمعاني من الأجرام شبه نقل القرآن من اللوح إلى السماء وثبوتها فيها بنزل جسم من علو إلى سفلى فعلى هذا هو مجاز مستعار قيل سميت ليلة القدر لأن الله سبحانه يقدر فيه ما شاء من أمره إلى السنة القابلة من أمر الموت والجل والرزق وغير ذلك وقيل أنها سميت بذلك لعظم قدرها وشرفها من قولهم لقن قدر أي شرف ومنزلة كذا قال الزهري وقيل سميت بذلك لأن للطاعات فيها قدر أعظم وأثوابها جزيل وقال الخليل سميت ليلة القدر لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة كقوله ومن قدر عليه رزقه أي ضيق والحاديث في فضل ليلة القدر كثيرة وكذا في تعيينها وليس هذا موضع بسطها وقد اختلف في تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولاً قد ذكرناها بادلتها وبيننا الراجح منها في شرحنا لباب الأرقام المسمى بمسك الختام وذكرها الشوكاني في شرحه لمنتقى الأخبار المسمى بنيل الأوطار (وما أدراك ما ليلة القدر) في هذا الاستفهام تفخيم لشأنها حتى كأنهم خارجة عن دراية الخلق لا يدرىها إلا الله سبحانه والمعنى ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها قال سفيان كل ما في القرآن من قوله وما أدراك فقد أدراه وكل ما فيه من قوله وما

تقوم ولا تنقعد الاقلت سبحانه الله وبحمده قال اني أمرت بها فقال اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة غريب وقد كتبنا حديث كفارة المجلس من جميع طرقه وألفاظه في جزء مفرد في كتب ههنا وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن اسراييل عن أنس عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء نصر الله والفتح كان يكتبها اذا قرأها وركع أن يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمده اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم ثلاثا تفرد به أحمد ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن مرة عن شعبة عن أنس عن أبي اسحق به والمراد بالفتح ههنا فتح مكة قولاً واحداً فان أحياء العرب كانت تتلوم بإسلامها فتح مكة يقولون ان ظهر على قومه فهو نبى فلما فتح الله عليه مكة دخلوا في دين الله أفواجا فلم تمض سنتان حتى استوسقت جزيرة العرب إيماناً ولم يقب في سائر قبائل العرب الا مظهر للإسلام ولله الحمد والمنة وقد روى البخارى في صحيحه عن عمرو بن سلمة قال لما كان النخ بادركل قوم بإسلامهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاحياء تتلوم بإسلامها فتح مكة يقولون دعوه وقومه فان ظهر عليهم فهو نبى الحديث وقد حذرنا غزو الفتح في كتابنا السيرة فمن أراد فليراجع ههنا ولله الحمد والمنة وقال الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو وحدثنا

يدريك فلم يدركه وكذا قال القراء والمعنى أى شئ يجيئك داريا بها ثم بين فضلها من ثلاثة
أوجه أولها قوله (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهى ثلاث وثلاثون سنة وأربعة أشهر قال
كثير من المفسرين أى العمل فيها خير من العمل فى ألف شهر وليس فيها ليلة القدر واختار
هذا القراء والزجاج وذلك أن الاوقات انما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها من
الخير والنفع فلما جعل الله الخيال كثير فى ليلة كانت خير من ألف شهر لا يكون فيها من
الخير والبركة ما فى هذه الليلة وقيل أراد بقوله ألف شهر جميع الدهر لأن العرب تذكرا ألف
فى كثير من الاشياء على طريق المبالغة وقيل وجه ذكر ألف الشهر أن العابد كان فيما مضى
لا يسمى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر فجعل الله لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عبادة ليلة
خير من عبادة ألف شهر كانوا يعبدونها وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى أعمار
أمته قصيرة يخاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم فى طول العمر فأعطاه الله ليلة
القدر وجعلها خير من ألف شهر لساير الأعم وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته عن أنس
فى الآية قال العمل فى ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة أفضل من ألف شهر وعن
الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أرى بنى أمية على منبره فداء ذلك فنزلت أنا أعطيتك الكثرة يا محمد يعنى نهر فى الجنة
ونزلت أنا نزلنا فى ليلة القدر الى قوله ألف شهر يملكها بعدك بنو أمية قال القاسم فقد دنا
فأذا هى ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما والمراد بالقاسم هو القاسم بن الفضل المذكور
فى اسناده أخرجه الترمذى وضعفه وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى
قال الترمذى ان يوسف هذا مجهول يعنى يوسف بن سعد الذى رواه عن الحسن بن على قال
ابن كثير فيه تطرفاته قدروى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخالد الجذامي وبنو عبيد
وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور وروى رواية عنه هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم
ابن الفضل عن عيسى بن مازن قال ابن كثير ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال
الزرى هو حديث منكر وقول القاسم بن الفضل انه حسب مدة بنى أمية فوجدها ألف
شهر الخ ليس بجحيم فان جملة مدتهم من عند ان استقل بالملك معاوية وهى سنة أربعين الى
أن سلبهم الملك بنو العباس وهى سنة اثنتين وثلاثين ومائة مجموعها اثنتان وتسعون سنة
وعن ابن عباس نحو ما روى عن الحسن بن على وعن سعيد بن المسيب مر فوعامر سلاخوه
(تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) وهى مستأنفة مينة لوجه فضلها موضحة للعلة
التي صارت بها خير من ألف شهر وهذا هو الوجه الثانى والمعنى متابسين باذن ربهم
والاذن الامر ومعنى تنزل تهبط من السموات الى الارض والروح هو جبريل عند ظهور
المفسرين أى ومعهم جبريل ووجه ذكره بعد دخوله فى الملائكة التعظيم له والتشريف
لسأله وقيل الروح صنف من الملائكة هم أشرفهم وقيل هم جند من جنود الله من غير
الملائكة وقيل الروح الرحمة وقد تقدم الخلاف فى الروح عند قوله يوم يقوم الروح
والملائكة صفاقرأ الجهور يتنزل بفتح التاء وقرئ بضمها على البناء للمفعول (من أجل
(كل أمر) من الأمور التي قضى الله بها فى تلك السنة وقيل ان من معنى اللام أى لكل أمر

ابو اسحق عن الاوزاعي حدثني
أبو عمار حدثني جارا لجابر بن
عبد الله قال قدمت من سفر فجاءني
جابر بن عبد الله فلم على فجعلت
أحدثه عن افتراق الناس وما
أحدثوا فجعل جابر يبكى ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان الناس دخلوا فى دين
الله أفواجا وسخرجون منه أفواجا
آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة
* (تفسير سورة قبت وهى مكية) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبت يدا أبى لهب وتب ما أغنى عنه
ماله وما كسب سيصلى نار ذات
لهب واهم أنه جملة الخطب فى
جيدها جبل من مسد) قال
البخارى حدثنا محمد بن سلام حدثنا
ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عمرو
ابن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج الى البطحاء فصعد الجبل
فنادى يا صبا احاءه فاجتمعت اليه
قريش فقال أرايت ان حدثتكم
أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم
تصدقونى قالوا نعم قال فإني نذير لكم
بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب
ألهذا جئتنا تبالك فانزل الله تبت
يدا أبى لهب وتب الى آخرها وفى
رواية فقام ينفض يديه وهو يقول
تبالك سائر اليوم ألهذا جئتنا فانزل
الله تبت يدا أبى لهب وتب الاول
دعاء عليه والثانى خبر عنه فابو لهب
هذا هو أحد أعمام رسول الله صلى
الله عليه وسلم واسمه عبد العزى بن

وقيل هي بمعنى الباء أى بكل أمر فهي للتعدية قاله أبو حاتم قرأ الجمهور أمر وهو واحد
الأمور وقرئ امرئ (١) مذكر امرأة أى من أجل كل انسان وتأولوا الكلى على
ان جبريل ينزل مع الملائكة فيسلمون على كل انسان فمن على هذا معنى على والاول أولى
وقد تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتدأ بفضلها الثالث فقال (سلام هي) أى ما هي
السلامة وخير كلها الاشر فيها وقيل هي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن
أو مؤمنة قال مجاهد هي ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً ولا أذى وقال
الشعبي هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس الى أن يطلع الفجر
يمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن وقيل معنى سلام الملائكة
بعضهم على بعض وقال عطاء يريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته وعن ابن عباس في
الآية قال في تلك الليلة تصفد مردة الشياطين وتغل عفاريت الجن وتفتح فيها الأبواب
السماوية كلها ويقبل الله فيها التوبة لكل تائب فلذا قال سلام هي (حتى مطلع الفجر)
قال وذلك من غروب الشمس الى أن يطلع الفجر أى حتى وقت طلوعه قرأ الجمهور مطلع
بفتح اللام وقرئ بكسر دافقيل هما الغتان في المصدر والفتح أكثر نحو اخرج والمقتل
وقيل بالفتح اسم مكان وبالكسر المصدر وقيل العكس وحتى متعلقة بتزل على أن ما غاية
لحكم التزل أى لمكثهم في محل تزلهم بان لا ينقطع تزلهم فوجابعد فوج الى طلوع الفجر
وقيل متعلقة بسلام بناء على ان الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ معتقر

*) (سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة
القيامة وسورة البرية هي ثمان آيات أو تسع آيات

وهي مدنية في قول الجمهور وقيل مكية أخرج ابن مردويه عن ابن عباس نزلت بالمدينة
وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت نزلت سورة لم يكن بمكة وأخرج البخاري ومسلم
وغیرهما عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يبن كعب ان الله أمرني
أن أقرأ عليك لم يكن قال وسماني لك قال نعم فبكي وفيه فضيلة عظيمة لا يبن حيث أمر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقرأ عليه وعن أبي حنيفة البدرى قال لما نزلت لم
يكن الى آخرها قال جبريل يا رسول الله ان الله يأمرك أن تقرئها يا أيا فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم لا يبن أن جبريل أمرني ان أقرأ هذه السورة فقال أبنى وقد ذكرت ثم
يا رسول الله قال نعم فبكي أخرجه أحمد وابن قانع في معجم الصحابة والطبراني وابن مردويه
قيل ان أيا كان أسرع أخذ اللفاظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاراد بقراءته
صلى الله عليه وآله وسلم عليه ان يأخذ اللفاظ ويقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يقرأ ويعلم غيره وعن اسمعيل بن أبي حكيم المزني أحد بني فضل سمعت رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يستمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى وعزنى
وجلاتى لا مكن لك في الجنة حتى ترضى أخرجه أبو نعيم في المعرفة قال ابن كثير حديث
غريب جدا وأخرجه أبو موسى المدني عن مطر المزني أو المدني بنحوه

(١) هذه قراءة على وابن عباس
وعكرمة والكلى رضى الله عنهم اه

عبد المطلب وكنيته أبو عتبة وإنما
سمى أبا لهب لاشراق وجهه وكان
كثير الأذية لرسول الله صلى الله عليه
وسلم والبغضة له والازدراء به
والتنقص له ولدينه قال الامام
أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس
حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
أبيه قال أخبرني رجل يقال له
ربيع بن عباد من بنى الدليل وكان
جاهلياً فاسلم قال رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم في الجاهلية في سوق
ذى المجاز وهو يقول يا أيها الناس
قولوا لا اله الا الله تفعلوا والناس
مجتحمون عليه ووراءه رجل وضى
الوجه أحول ذو غديرتين يقول انه
صائب كاذب يتبعه حيث ذهب
فسأت عنه فقالوا هذا عمه أبو لهب

ثم رواه عن شريح عن ابن أبي الزناد
عن أبيه فذكره قال أبو الزناد
قلت لربيع كنت يومئذ صغيراً قال
لا والله اني يومئذ لأعقل أني أظفر
القربة تقرب به أحمد وقال محمد بن
اسحق حدثني حسين بن عبد الله
ابن عبيد الله بن عباس قال سمعت
ربيع بن عباد الديلي يقول اني لمع
أبى رجل شاب أنظر الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتبع القبائل
ووراءه رجل أحول وضى الوجه
ذو جة يقف رسول الله صلى الله عليه
وسلم على القبيلة فيقول يا بني فلان
اني رسول الله اليكم أمركم ان تعبدوا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى ومن اللسان
(والمشركين) المراد بهم مشركو العرب وهم عبدة الأوثان وقرأ ابن مسعود لم يكن
المشركون وأهل الكتاب قال ابن العربي وهي قراءة في معرض البيان لافي معرض التلاوة
وقرأ أبي ثعلبة كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون وقرأ الأعشى والتعنى
والمشركون بالرفع عطف على الموصول وسمى أهل الكتاب كفاراً مع إيمانهم بكتابهم وبنبيهم
لأنهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكفروا بذلك فإنه قيل إن اليهود مجسمة
وكذلك النصارى لقولهم بالتثليث وهذا يقتضي كفر جميع أهل الكتاب قبل النبي صلى
الله عليه وآله وسلم والظاهر خلافه ولذا قال الماتريدي أن من تبعه مضيئة لأن منهم من آمن
(منفكين) يقال فككت الشيء فانفك أي انفصل والمعنى أنهم لم يكونوا مفارقة
لكفرهم ولا منتهين عما هم عليه (حتى تأتيهم) أي أتيتهم (الجنة) أي الجنة الواضحة وقيل
الانفكاك بمعنى الانتهاء وبلوغ الغاية التي لم يكونوا يبلغون نهاية أعمالهم فيكونوا حتى
تأتيهم الجنة وقيل منفكين زائلي أي لم تكن مدتهم لتزول حتى تأتيهم الجنة يقال ما انفك
فلان قائماً أي ما زال فلان قائماً وأصل الفك الفتح ومنه فك الخلل وقال الأزهري ليس
هو من باب ما انفك وما برح وإنما هو من باب انفكاك الشيء عن الشيء وهو وانفصاه عنه
وقيل منفكين بـرح أي لم يكونوا يبرحوا ويفارقوا الدنيا حتى تأتيهم الجنة وقال ابن
كيسان المعنى لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث فلما
بعث حسدوه ووجدوه وهو كقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وعلى هذا فيكون معنى
قوله والمشركين أنهم ما كانوا يسيئون القول في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى
بعث فأنهم كانوا يسمونه الأئمين فلما بعث عادوه وأسأوا القول فيه وقيل منفكين هالكين
من قولهم انفك صلبه أي انفصل فلم ياتم فيه ذلك والمعنى لم يكونوا معذبين ولا هالكين
الابعد قيام الحجة عليهم وقيل إن المشركين هم أهل الكتاب فيكون وصفهم هالكين قالوا
المسيح ابن الله وعزير ابن الله قال أبو السعدي منفكين عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق
والإيمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على انجازه وهذا الوعد من أهل الكتاب
مما لا ريب فيه وأما من المشركين فلعلة قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع ذلك من أهل
الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم وانفكاك الشيء عن الشيء
أن يزيله بعد التحامه كالعظم إذا انفك من مفصله وفيه إشارة إلى كمال وكادته وعددهم انتهى
ملخص قال الواحدي ومعنى الآية إخبار الله تعالى عن الكفار أنهم لم ينتهوا عن كفرهم
وشرهم بالله حتى أتاهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن فبين لهم ضلالهم وجهاتهم
ودعاهم إلى الإيمان وهذا بيان عن النعمة والافتاد به من الجهل والضلالة والآية فيمن
آمن من القريرين قال وهذه الآية من أصعب ما في القرآن نظماً وتفسيراً وقد تحبب فيها
الكتاب من العلماء وسلكوا في تفسيرها طرقاً لا تقضي بهم إلى الصواب والوجه ما خبرنا
فاجد الله إذا نالك بيانها من غير لبس ولا إشكال قال ويدل على كون الجنة محمد رسول الله

الله لا تشركوا به شيئاً وإن تصدقوني
وتنعموني حتى أنفذ عن الله ما يعني
به وإذا فرغ من مقالته قال الآخر
من خلقه يا بني فلان هذا يريد منهم
أن تسلكوا اللات والعزى وحلفاءكم
من الجن من بنى مالك بن أقيش إلى
ما جاء به من البدعة والضلالة فلا
تسمعوا له ولا تتبعوه فقلت لابي من
هذا قال عنه أبو لهب رواه أحمد
أيضا والطبراني هذا اللفظ فقوله
تعالى ثبت يد أبي لهب أي خسر
وطاب وضل عمله وسعيه وتب أي
وقد تب تحقق خسارته وهلاكه
وقوله تعالى ما أغنى عنه ماله وما
كسب قال ابن عباس وغيره وما
كسب يعني ولده وروى عن عائشة
ومجاهد وعطاء والحسن وابن
سببرين مثله وذكر عن ابن مسعود
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم ادع أقوم به إلى الإيمان قال أبو
لهب إن كان ما يقول ابن أخي حقا
فأني اقتدى بنفسى يوم القيامة من
العذاب بما لي ولدي فأنزل الله
تعالى ما أغنى عنه ماله وما كسب
وقوله تعالى سيصلى ناراً ذات لهب
أي ذات شرر ولهيب واحرق شديد
وامرأته حائلة الخطب وكانت
زوجته من سادات نساء قريش وهي
أم جميل واسمها أروى بنت حرب بن
امية وهي اخت أبي سفيان وكانت
عونا لزوجها على كفره وبجوده وعناده
فلهذا تكون يوم القيامة عوناً عليه

صلى الله عليه وآله وسلم انه قسرها وبديل بقوله الا ترى رسول من الله يتلو صحفا مطهرة
يعنى ما تضمنه الصحف من المكتوب فيها او القرآن ويذل على ذلك انه كان يتلو عن ظهر
قلبه لا عن كتاب انتهى كلامه وقيل ان الآية حكاية لما كان يقول اهل الكتاب والمشركون
انهم لا يفارقون دينهم حتى يبعث النبي الموعود به فلما بعث تفرقوا كما حكاها الله عنهم في
هذه السورة والمراد بالبيئة على ما قاله الجمهور هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه في نفسه
بيئة ووجه ذلك مما سراجنا من اوقد فسر الله سبحانه هذه البيئة الجملة بقوله (رسول
من الله) فانضح الامر وتبين انه المراد بالبيئة وقال قتادة وابن زيد البيئة هي القرآن كقوله
اولم تأتوهم بيعة ما في الصحف الاولى وقال ابو مسلم المراد بها مطلق الرسل والمعنى حتى
تأتوهم رسل من الله وهم الملائكة والاولى قرأ الجمهور برفع رسول على انه بدل كل من
كل على سبيل المبالغة أو بدل اشتمال قال الزجاج رسول رفع على البديل من البيئة وقال
الفراء رفع على انه خبر مبتدأ مضمرة أى هي رسول أو هو رسول وقرأ ابن مسعود وأبى
رسولا بالنصب على القطع وقوله من الله متعلق بمحذوف هو صفة لرسول أى كائن من الله
ويجوز تعلقه بنفس رسول (يتلو صحفا مطهرة) صفة أخرى لرسول أو حال وقال أبو البقاء
التقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله ومعنى يتلو يقرأ يقال تلايتوا تلاوة والصحف جمع
صحيفة وهي ظرف المكتوب ومعنى مطهرة انها منزلة من الزور والضلال قال قتادة
مطهرة من الباطل قال الشهاب تطهير الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على
الاستعارة المصروفة أو المكسبة وقيل مطهرة من الكذب والشبهات والكفر والمعنى
واحد وقيل معظمه وقيل لا ينبغي ان يسمى الا بالمطهرون والاولى والمعنى انه يقرأ
ما تضمنه الصحف والقراطيس من المكتوب فيها فالكتب بمعنى المكتوبات في القراطيس
فالقرآن يجمع ثمة كتب الله المتقدمة عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا ما في
الصحف كان كالتالى لها فصحة نسبة تلاوة الصحف اليه وهو أى لا يكتب ولا يقرأ من كتاب
وانما يقرأ بالوحي عن ظهر قلب (فيها كتب) صفة لصحف أو حال من ضميرها والمراد الآيات
والاحكام المكتوبة فيها التي هي مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه (قيمة) أى
مستقيمة مستوية محكمة من قول العرب قام الشئ اذا استوى وصح قال صاحب النظم
الكتب بمعنى الحكم كقوله كتب الله لا غلب ان اورد سلى أى حكمه وقوله صلى الله عليه وآله
وسلم في قصة العفيف لا قضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرحم وايس الرحم في كتاب الله
فالمراد لا قضين بينكما بحكم الله وبهذا يندفع ما قيل ان الصحف هي الكتب فكيف قال
صحفا طهرة فيها كتب قيمة وقال الحسن يعنى بالصحف التى في السماء يعنى فى اللوح المحفوظ
كانى قوله تعالى بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ (وما تفرق الذين أولوا الكتاب الا من
بعد ما جاءتهم البيئة) مستأنفة لتو بيج اهل الكتاب وتقرير بعهم وبيان ان مانسب اليهم
من عدم الانفكاك لم يكن لاشتباه الامر بل كان بعد وضوح الحق وظهور الصواب وأيضا
نصرح بما أفادته الغاية قبله وافراد اهل الكتاب بالذكور بعد الجمع بينهم وبين المشركين
للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع عليهم كان غيرهم بذلك أولى فاقتصر عليهم لانهم

فى عذابهم فى نار جهنم ولهذا قال
تعالى جملة الخطب فى جدها جبل
من مسد يعنى تحمل الخطب فتلقى
على زوجها ليزداد على ما هو فيه
وهى مهياة لذلك مستعدة له فى
جدها جبل من مسد قال مجاهد
وعرو ومن مسد النار وعن مجاهد
وعمر كرمه والحسن وقتادة
والنورى والسدى جملة الخطب
كانت تمنى بالنميمة واختاره ابن
جرير وقال العوفى عن ابن عباس
وعطية الجدى والنجاشى وابن زيد
كانت تضع الشوك فى طريق رسول
صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير
وقيل كانت تعبر النبي صلى الله عليه
وسلم بالفقر وكانت تحتطب فعبرت
بذلك كذا حكاها ولم يعزه الى أحد
والصحيح الاول والله أعلم قال سعيد
ابن المسيب كانت لها قلادة فاخرة
فقالت لانفقتنما فى عداوة محمد
يعنى فأعقبها الله منها حبالا فى
جدها من مسد النار وقال
ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا وكيع عن سليم مولى
الشعبي عن الشعبي قال المسد
الليف وقال عروة بن الزبير المسد
سلسله ذرعها سبعمون ذراعا وعن
النورى هو قلادة من نار طولها
سبعمون ذراعا وقال الجوهري
المسد الليف والمسد أيضا حبل من
ليف أو خوص وقد يكون من جلود
الابل أو أوبارها ومسدت الحبل
أمسده مسدا اذا أجدت فله وقال

مجاهد في جيدها حبل من مسدأى
طوق من حديد الأترى أن انعرب
يسمون البكرة مسدا وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قال
حدثنا عبد الله بن الزبير الحمدي
حدثنا سفيان حدثنا الوليد بن
كثير عن ابن يدوس (١) عن أسماء بنت
أبي بكر قالت لما نزلت بتب يدأى
لهب أقبلت العوراء أم جميل بنت
حرب ولها ولولة في يدها فنهروها
تقول

مذمما أيتها * ودينه قلينا
* وأمره عصينا *

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما
رأها أبو بكر قال يا رسول الله قد
أقبلت وأنا أخاف عليك أن ترالف فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها
لن تراني وقرأت أنا اعتصم به كما قال
تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا
بينك وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت
حتى وقفت على أبي بكر ولم تر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا أبا بكر اني أخبرت ان
صاحبك هجاني قال لا ورب هذا
البيت ما هجالك فوات وهي تقول
قد علمت قريش اني ابنة سيدها قال
وقال الوليد في حديثه أو غيره
فعنرت أم جميل في مرطها وهي
تطوف بالبيت في مرطها فقالت
تعس مذممة فقالت أم حكيم بنت
عبد المطلب اني لحسان فلما كلم
(١) قوله ابن يدوس كذا بالاصل

أشد جرما وأنه يعلم حال غيرهم بالطريق الأولى فهو من باب الاكتفاء والمعنى وما تفرق الذين
أوتوا الكتاب ولا المشركون الأمن بعد الخ قال المفسرون لم يرل أهل الكتاب محققين حتى
بعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث تفرقوا في أمره واختلفوا فآمن بعضهم
وكفروا آخرون والاسم استثناء منسوخ من أعم الأوقات أي وما تفرقوا في وقت من الأوقات
الأمن بعدما جاءتهم الحجة الواضحة وهي بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشريعة
الغزاة والحجة البيضاء وهو صلى الله عليه وآله وسلم وقيل البينة القرآن وقيل البينة هو
البيان الواضح الذي في كتبهم أن نبى مرسل كقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الأمن
بعد ما جاءهم العلم قال القرطبي قال العلماء من أول السورة إلى قوله كتب قيمة حكمها فيمن
آمن من أهل الكتاب والمشركين وقوله وما تفرق الذين الخ فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب
والمشركين بعد قيام الحج وجملة (وما أمر والى عبدوا الله) حالية مفيدة لغاية فتح
ما فعلوا وتقرعهم وتوبى بينهم بما فعلوا من التفرق بعد مجيئ البينة أي والحال انهم
ما أمروا في كتبهم إلا لاجل ان يعبدوا الله ويوحده وقيل ان اللام في ليعبدوا بمعنى ان
أي ما أمروا الابان يعبدوا كقوله يريد الله ليعلم لكم أي ان يبين وقوله يريدون ليعلموا
نور الله أي ان يظنوا والعبادة هي التذلل ومن زعم انها الطاعة فقد اخطأ لان جماعة
عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما أطاعوهم لكنهم في الشرع صارت اسماء لكل طاعة
أدبت له على وجه التذلل والنهاية في التعظيم (مخلصين له الدين) أي حال كونهم جاعلين
دينهم خالصا له سبحانه أو جاعلين أنفسهم خالصا له في الدين قرأ الجمهور مخلصين بكسر
اللام وقرأ الحسن بتعنها وهذه الآية من الأدلة الدالة على وجوب النية في العبادات لان
الاخلاص في العمل من عمل القلب قال الكرخي الاخلاص ان لا يطلع على عمالك الا الله
سبحانه ولا تطلب منه ثوابا وقال الشهاب الاخلاص عدم الشرك وأنه ليس بمعنى
الاخلاص المتعارف وانتصاب (حمافاء) على الحال من ضمير مخلصين فيكون من باب
التداخل ويجوز ان يكون من فاعل يعبدوا والمعنى ما نلين عن الاديان كلها الى دين
الاسلام وقيل متبعين مله ابراهيم وقيل ججا وقيل محتونين مختارين لنسكاح المحارم وقيل
الحنيف الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم والاولى وأصل
الحنيف في اللغة الميل وخصه العرف بالميل الى الخير وسموا الميسل الى الشر والحاد والحنيف
المطلق هو الذي يكون متبعا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين
والمجوس والمشركين وعن فروعهما من جميع النحل الى الاعتقادات وعن ثوابها
من الخطا والنسيان الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المكروهات الى المستحبات
وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى
وهو المقام الثاني من الورع وعمما يجر الى الفضول وهو مقام الزهد فالاية جامعة لمقامي
الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق والثاني الى الخلق (ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة)
أي يفعلوا الصلوات في أوقاتها ويعطوا الزكاة عند محلها وخص الصلاة والزكاة لانهم ما من
أعظم أركان الدين قيل ان أريد بالصلاة والزكاة ما في شريعة أهل الكتاب من الصلاة

والزكاة فالامر ظاهر وان أراد ما في شر يعتنا فغني أمرهم هم ما في الكتابين أمرهم باتباع
 شر يعتنا وهما من جملة ما وقع الامر به فيها (وذلك) المذكور من عبادة الله واخلاصها
 واقامة الصلاة وايتاء الزكاة (دين القيمة) أي دين الملة المستقيمة والشرعية المتبوعة
 قاله الزجاج فالقيمة صفة لموصوف محذوف قال الخليل القيمة جمع القيم والقيم القائم قال
 الزمخشري أضاف الدين الى القيمة وهو نوعته لاختلاف اللفظين وأنت القيمة رد الى الملة وقال
 الفراء أيضا هو من اضافة الشيء الى نفسه ودخلت الهاء المدح والمبالغة وما في الاشارة من
 معنى البعد للاشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته وهو مكانته ثم بين سبحانه حال الفريقين
 في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا فقال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين)
 عطف على الموصول أو المجرور وخبر ان (في نار جهنم) أي انهم يصيرون اليها يوم القيامة
 وبدأ بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون في نبوته فخبرهم بأعظم لانهم أنكروا مع العلم به
 (خالدين فيها) حال من المستمكن في الخبر ولم يقل خالدين فيها ابدا كما قال بعد في صفة أهل
 النواب لان رجته أزيد من غضبه فلم يتفق الخلودان في الابدية (أولئك) المذكورون من
 أهل الكتاب والمشركين المتصفين بالكون في نار جهنم والخلود فيها (هم شر البرية) يقال
 برأي خلق والبارئ الخالق والبرية الخليفة قرأ الجمهور بالبرية في الموضوعين بغير همز
 وقرأ بالهمز فيهم ما قاله الفراء ان أخذت البرية من البراء وهو التراب لم تدخل الملائكة
 تحت هذا اللفظ وان أخذتها من برية القلم أي قدرته دخلت وقيل ان الهمز هو الاصل
 لانه يقال برأ الله الخلق بالهمز أي ابتدعه واخترعه ومنه قوله من قبل ان نبرأها ولكننا
 خففت الهمزة والترم تحفيفها عند عامة العرب وظاهر الآية العموم وقيل شر البرية
 الذين عاصروا الرسول اذ لا يبعد ان يكون في كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفرة عوان
 وعافر ناقصة صالح عليه السلام وشر البرية افضل تنضيل أي لانهم يخفون من كتاب الله
 صفة محمد وأشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من
 الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه تنبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من
 وعيد كل أحد ثم بين سبحانه حال الفريق الآخر فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 أي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (أولئك) المنعوتون بهذا (هم خير البرية)
 أي في عصره صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد أن يكون في مؤمنى الامم السالفة من هو
 خير منهم وعن أبي هريرة قال أنعم بون من منزلة الملائكة من الله والذي نفسي بيده
 لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيامة أعظم من منزلة ملك واقروا ان شئتم ان الذين آمنوا
 الآية وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله من أكرم الخلق على الله قال يا عائشة أماتقريين
 ان الذين آمنوا الآية آخر جهاب من مردويه وعن جابر بن عبد الله قال كما عند النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم فأقبل على فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان
 هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ونزلت ان الذين آمنوا الآية فكان أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبل قالوا قد جاء خير البرية آخر جهاب من عساكروا وعن
 ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله لعلى هو أنت وشيعتك يوم القيامة

وثقاف فما أعلم وكلنا من بني العم
 وقر يش بعد أعلم وقال الحافظ
 أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن
 سعيد وأحمد بن اسحق قالوا حدثنا
 أبو أحمد حدثنا عبد السلام بن
 حرب عن عطاء بن السائب عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما
 نزلت تبث يد أي لهب جاءت امرأة
 أي لهب ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم جالس وبعه أبو بكر فقال له
 أبو بكر لو نحييت لا تؤذيك بشئ
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سيحال بيني وبينها فاقبلت حتى
 وقفت على أبي بكر فقالت يا أبا بكر
 هجانا صاحبك فقال أبو بكر لا ورب
 هذه البنية ما ينطق بالشعر ولا يتنقوه
 به فقالت انك لمصدق فلما واثت قال
 أبو بكر ما رأيتك قال لا ما زال ملك
 يسترني حتى واثت ثم قال البزار لا نعلمه
 يروى احسن من هذا الاسناد عن
 أبي بكر رضى الله عنه وقد قال
 بعض أهل العلم في قوله تعالى في
 جيبها جيل من مسد أي في عنقها
 جيل من نار جهنم ترفع به الى شفيرها
 ثم ترمى الى أسفلها ثم كذلك دائما
 قال أبو الخطاب بن دحية في كتابه
 التنوير وقد روى ذلك وعبر بالمسد
 عن حبس الدلو كما قال أبو حنيفة
 الدينوري في كتاب النبات كل
 مسد رشاء وأنشد في ذلك
 وبكرة ومحورا صرارا
 ومسدا من أبق مغارا
 قال والابق القنب

وقال آخر

يا مسد الخوص تعوذ مني

ان تنكذنا ليناؤاني

ما شئت من أشط مقسئ

قال العلامة وفي هذه السورة مجزة ظاهرة ودليل واضح على النبوة فانه منذ نزول قوله تعالى يحلي ناراذات ليب وامرأه جمالة اخطب في جيد ما حبل من مسد فاجبر عنها بالشقاء وعدم الايمان لم يقبض لهما ان يؤمنا ولا واحد منهما لا ياطنا ولا ظاهرا الامسرا ولا معلنا فكان هذا من أقوى الأدلة الباهرة الباطنة على النبوة الظاهرة * آخر تفسير السورة والله الخد والمنة

* (تفسير سورة الاخلاص

وهي مكية)

* (ذ ك سبب نزولها وفضلها) * قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد محمد ابن ميسر الصاعاني حدثنا أبو جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد انسب لنا ربك فانزل الله

تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وكذا رواه الترمذي وابن جرير عن

(١) قال أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا أبو معشر عن أبي وهب مولى أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره انتهى فتح القدير للشيركاني رحمه الله

راضين مر ضين أخرجه ابن مردويه وأخرج الضياء عن علي مرفوعا نحو هذا وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن أبي سعيد مرفوعا على خير البرية وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بخير البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله كلما كانت شعبة استوى عليه ألا أخبركم بشم البرية قالوا بلى قال الذي يسئل بالله ولا يعطى به (١) أخرجه أحمد (جراؤهم عند ربهم) أي ثوابهم عند الله لقمهم تقابله ما وقع منهم من الايمان والعمل الصالح (جنات عدن) هذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضي انهم لا احد على الا حد فيكون لكل واحد جنه وقيل الجمع باق على حقيقته وإن لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولين خاف مقام ربه جنات ومن دونهم ما جنتان فذكر له واحد أربع جنات وادنى ذلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات والمراد بجنات عدن هي أوسط الجنات وأفضلها يقال عدن بالمكان يعدن عدنا أي أقام ومعدن الشيء أمر كزده ومستقره (تجري من تحتها الانهار) الاربعة وهي النهر والماء والعسل والزيت وقد قدمنا في غير موضع انه ان أريد بالجنات الاشجار الملتفة جريان الانهار من تحتها ظاهر وان أريد بمجموع قرار الارض وان شجر جفري النهر من تحتها باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر (خالدين فيها أبدا) لا يخرجون منها ولا يظعنون عنها بل هم دائمون في نعيمها مستقرون في لذاتها وحلة (رضى الله عنهم ورضوا عنه) مستأنفة لبيان ما تنفصل الله به عليهم من الزيادة على مجرد الجزاء وهو رضوانه عنهم حيث أطاعوا أمره وقبلوا شرايعه ورضاهم عنه حيث بلغوا من المطالب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويجوز أن تكون الجلبة خبرا ثانيا وان تكون في محل نصب على الحال باضمار قد (ذلك من خشي ربه) أي ذلك الجزاء والرضوان لمن وقعت منه خشية لله سبحانه في الدنيا وانتهى عن معاصيه بسبب تلك الخشية التي وقعت له لا مجرد الخشية مع انهم مالك في معاصي الله سبحانه فانهم اليست بخشية على الحقيقة

* (سورة الزلزلة هي ثمان أو تسع آيات وهي مدنية في قول ابن

عباس وقسادة ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر) *

عن عبد الله بن عمر وقال أني رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أقرئني يا رسول الله قال أقرأ ثلث ذوات الرق قال الرجل كبر سنني واشتد قلبي وغلظ لساني قال أقرأ ثلث ذوات حم فقال مثل مقالته الاولى فقال أقرأ ثلثا من المسجحات فقال مثل مقالته الاولى وقد ولكن أقرئني يا رسول الله سورة جامعة فقرأه اذا زلزلت الارض حتى قرع منها قال الرجل والذي بعثت بالحق لا أزيد عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفلح الرويحل أفلح الرويحل أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذا زلزلت الارض عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن أخرجه

الترمذى وابن مردويه والبيهقي وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
إذا زلزلت الأرض تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها
الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذى وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم
وصححه والبيهقي قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث عيان بن المغيرة وأخرج
الترمذى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت
يا فلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندي ما تزوج به قال أليس معك قل هو الله أحد قال
بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربع القرآن قال
أليس معك قل يا أيها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت
الأرض قال بلى قال ربع القرآن تزوج قال الترمذى هذا حديث حسن وعن أبي هريرة
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من قرأ في ليلة إذا زلزلت كان له عدل
نصف القرآن أخرجه ابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا زلزلت الأرض زلزالتها) أي إذا حركت حركة شديدة وجواب الشرط تحدث والمراد
تحرُّكها عند قيام الساعة فإنها تضطرب من شدة صوت اسرافيل حتى يتكسر كل شيء
عليها قال مجاهد وهي النفخة الأولى لقوله تعالى يوم ترحف الراجفة تتبعها الرادفة وفي
الخان في وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الأكثرين إنها في الدنيا وهي من
أشراط الساعة والثاني أنها زلزلة يوم القيامة انتهى ويؤيد القول الثاني قوله تعالى
وأخرجت الأرض أثقالها فأن أخرج أفعالها في النفخة الثانية وكذا شهداءهم أفعالهم
عليها أفعالهم بعد النفخة الثانية وكذلك انصرف الناس من الموقف إنما يكون بعد
الثانية تأمل وذكر المصدر للتأكيد ثم أضافه إلى الأرض فهو مصدر مضاف إلى فاعله
والمعنى زلزالها المخصوص الذي يستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها قرأ الجمع ووزلزالها
بكسر الزاي وقرئ بفتحها وهما مصدران بمعنى وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم
قال القرطبي والزلال بالفتح مصدر كالسواس والقلاق قال ابن عباس في الآية أي
تحرَّكت من أسفلها (وأخرجت الأرض أثقالها) أي ما في جوفها من السموات
والدقائق والأثقال جمع ثقل قال أبو عبيدة والاختنث إذا كان الميت في بطن الأرض
فهو ثقل لها وإذا كان فوقها فهو ثقل عليها قال مجاهد أثقالها موتها تخرجهم في النفخة
الثانية وقد قيل للجن والانس النقلان وأظهار الأرض في موضع الاضمار لزيادة التقرير
قال ابن عباس أثقالها الموتى والكنوز وأخرج مسلم والترمذى عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم تبق الأرض أقلاد كبدها أمثال الأسطوان من
الذهب والنضة فيجي القاتل فيقول في هذا قتلت ويحيى القاطع فيقول في هذا قطعت
رجي ويحيى السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً (وقال
الإنسان مالها) أي قال كل فرد من أفراد الإنسان مالها زلزلت لما يدهمهم من أمرها
ويهمهم من خطبها وقيل المراد بالإنسان الكافر وقوله مالها مبتدأ وخبر وفيه معنى

أحمد بن منيع زاد ابن جرير ومحمد بن
ابن خدّاش عن أبي سعيد محمد بن
ميسرة زاد ابن جرير والترمذى قال
الصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس
شيء يولد الأسيرت وليس شيء يموت
الأسيرت وإن الله عز وجل لا يموت
ولا يورث ولم يكن له كفواً أحد ولم
يكن له شبه ولا عدل وليس كمثل شيء
ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي
سعيد محمد بن ميسرة به ثم رواه
الترمذى عن عبد بن حميد عن
عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر
عن أبي الربيع عن أبي العباس
فدكره مرسلان لم يذكر حديثاً
قال الترمذى وهذا أصح من حديث
أبي سعيد (حديث آخر في معناه)
قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا
سريع بن يونس حدثنا اسمعيل بن
مجاهد عن مجاهد عن الشعبي عن
جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك
عن أبي عبد الله عليه السلام فقال
انصب لنا ربك فانزل الله عز وجل
قل هو الله أحد إلى آخرها السناد
مقارب وقد رواه ابن جرير عن محمد
ابن عوف عن سريع فدكره وقد
أرسله غير واحد من السلف وروى
عبد بن اسحق العطار عن قيس بن
الربيع عن عاصم عن أبي وائل عن
ابن مسعود رضي الله عنه قال قالت
قريش لرسول الله صلى الله عليه
وسلم انصب لنا ربك فنزلت هذه
السورة قل هو الله أحد قال الطبراني
رواه الفريابي وغيره عن قيس عن

عاصم عن أبي وائل مرسل ثم روى
الطبراني من حديث عبد الرحمن
ابن عثمان الطائفي عن الوائز بن
نافع عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل شيء نسبة ونسبة الله قل هو
الله أحد الله الصمد والحمد لله
باجوف (حديث آخر في فضله)
قال البخاري حدثنا محمد بن أبي
حسبنا أحمد بن صالح حدثنا ابن
وهب أخبرنا عمرو بن أبي هلال أن
أبا الزبال محمد بن عبد الرحمن حدثه
عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن
وكانت في حجر عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ
لأصحابه في صلواتهم فيختم بقل هو
الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي
شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لأنها صفة
الرحمن وأنا أحب أن أقرأهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه
أن الله تعالى يحبهم هكذا رواه في
كتاب التوحيد ومنهم من يسقط
ذكر محمد الذهلي ويجهله من روايته
عن أحمد بن صالح وقد رواه مسلم
والنسائي أيضاً من حديث عبد الله
ابن وهب عن عمرو (١) بن الحرث عن
سعيد بن أبي هلال (حديث آخر)
قال البخاري في كتاب الصلاة وقال
عبيد الله عن ثابت عن أنس رضي
الله عنه قال كان رجل من الأنصار
(١) قوله عمرو بن الحرث كذا في نسخة
وفي أخرى ابن أبي وجره معناه

التعجب أي أي شيء أولاى شيء زلزلة وأخرجت أثقالها قال ابن عباس الكافر يقول
مالها وقوله (يومئذ) يدل من أذاو العامل فيها قوله (تحدث أخبارها) ويجوز أن
يكون العامل في أذاو العامل في يومئذ تحدث والمعنى يوم أذا زلزلة وأخرجت تخبر
بأخبارها وتحدثهم بما عمل عليها من خير وشر وذلك إما بلسان الحال حيث يدل على ذلك
دلالة ظاهرة أو بلسان المقال بأن منطقة الله سبحانه وقيل هذا متصل بقوله وقال
الإنسان مالها أي قال مالها تحدث أخبارها متجيهاً من ذلك وقال يحيى بن سلام تحدث
أخبارها بما أخرجت من أثقالها وقيل تحدث بقيام الساعة وانما أقدأت وإن الدنا قد
انقضت قال ابن جرير بن أخبارها بالرجعة والزلزلة وإخراج الموتى ومفعول تحدث
الاول محذوف والثاني هو أخبارها أي تحدث الخلق أخبارها عن أبي هريرة قال قرأ
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله
ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وامرأة ما عمل على ظهرها تقول عمل
كذا وكذا فهذا أخبارها أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وغيرهم وعن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الأرض لتجي يوم القيامة بكل عمل عمل على
ظهرها وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أذا زلزلة الأرض زلزلة لها حتى بلغ يومئذ
تحدث أخبارها أخرجه ابن مردويه والبيهقي وعن ربيعة الجرجسي أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال تحفظوا من الأرض فانها أمكم وأنه ليس من أحد عامل عليها
خبراً أو شراً إلا وهي مخبرة أخرجه الطبراني (بان ربك أوحى لها) متعلق بتحدث أو بنفس
أخبارها والباء زائدة وقيل سببية أي بسبب إحياء الله اليها قال الفراء تحدث أخبارها
بوحى الله واذن لها واللام في لها بمعنى إلى وانما أوترت على إلى الموافقة للقواصل والعرب
تضع لام الصفة موضع إلى كذا قال أبو عبيدة وقيل أن أوحى يتعدى باللام تارة وبالي
أخرى وقيل أن اللام على بابها من كونها الله والموحى الله محذوف وهو الملائكة
والتقدير أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض أي لأجل ما يفعلون فيها والاول أولى وقوله
(يومئذ) ما يدل من يومئذ الذي قبله وأما منصوب بمقدروها ذكر وأما منصوب بما
بعده والمعنى يوم اذ يقع ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب
(أشتاتا) أي متفرقين والصدور الرجوع وهو ضد الورد وقيل يصعدون من موضع
الحساب إلى الجنة أو النار وانتصاب أشتاتا على الحال والمعنى أن بعضهم آمن وبعضهم
خائف وبعضهم بلون أهل الجنة وهو البياض وبعضهم بلون أهل النار وهو السواد
وبعضهم ينصرف إلى جهة اليمين وبعضهم إلى جهة الشمال مع تفرقهم في الأديان
واختلافهم في الأعمال (ليروا أعمالهم) متعلق بصدور وقيل فيه تقديم وتأخير أي
يحدث أخبارها بان ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشتاتا قرأ الجمهور
ليروا مبنياً للمفعول وهو من رؤية البصر أي ليرى الله أعمالهم وقرئ مبنياً للفعل
والمعنى ليروا جزاء أعمالهم (فن يعمل مثقال ذرة خيراً) ومن يعمل مثقال ذرة شراً
أي وزن غله وهي اصغرها ما يكون من النمل قرأ الجمهور ربه في الموضوعين بضم الهاء وصل

وسكونها وقتاً (١) وقرأ أحشام بكونها وصلوا ووقفوا وقرأ الجهور بأبصاره مبيناً للفاعل في الموضعين وقرأ على البناء للمفعول فهما أي بربه الله إياه وقرأ يراه على توهم أن من موصولة أو على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة في الفعل قال مقاتل نحن يعمل في الدنيا مثقال ذرة خير أبرد يوم القيامة في كتابه فيفترح به وكذلك من يعمل مثقال ذرة في الدنيا شر أبرد يوم القيامة فيسوء ومثل هذه الآية قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة وقال بعض أهل اللغة أن الذرة دوان يضرب الرجل يده على الأرض فما علق من التراب فهو ذرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من اليباء والاول أولى ومن الاولى عبارة عن السعداء ومن الثانية عبارة عن الأشقياء وقال محمد بن كعب نحن يعمل مثقال ذرة من خير من كفر فيرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عاقبته في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر والاول أولى قال مقاتل نزلت في رجلين كان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يهاون بالنسب اليسير كالكذبة والغيبة والضرة ويقول انما وعد الله النار عني الكافرين قال ابن مسعود هذه الآية أحكم آية في القرآن وصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية قال كعب الأحبار لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم آيتان أحصتا ما في التوراة والإنجيل والزبور والصحف نحن يعمل الخ وروى يحيى السنينة عن ابن عباس ليس من مؤمن ولا كفر عمل خيراً كان أو شراً إلا أراه الله تعالى فاما المؤمن فيغفر له سيئاته وينيب بحسناته وأما الكافر فترد حسناته تحسراً ويعذب بسيئاته وهذا الاحتمال بساعده النظم والمعنى عن أنس قال بينما أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يأكل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت عليه فن يعمل الخ فرفع أبو بكر يده وقال يا رسول الله إني لراء ما علمت من مثقال ذرة من شرف قل يا أيها بكر أريت ما نرى في الدنيا مما نكره فبما قيل ذر الشريد دخلك مثاقيل ذر الخير حتى يوفاه يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وأخاكم في تاريخه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي أسماء قال بينما أبو بكر تغدى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت هذه الآية فأمسك أبو بكر وقال يا رسول الله ما علمنا من شراً ما نداء فقال ما نرون مما نكرهون فذلك مما نتجرون ويؤخر الخير لادله في الآخرة أخرجه اسحق بن راخويه وعبد بن جسد والحاكم وابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أنزلت إذا نزلت وأبو بكر الصديق قاعد فبكى فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يبكيك يا أيها بكر قال تبكي في هذه السورة فقل لولا أنكم تخطون وتذنبون فيغفر لكم خلق الله قوما يخطون ويذنبون فيغفر لهم أخرجه ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي حريزة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الخيل ثلاثة رجل أبحر ورجل ستر وعلى رجل وزر الحديث قال رسول الله عن الجحر فقال ما أنزل على إلا هذه الآية الجماعة الفاذة نحن يعمل مثقال ذرة خير أبرد يوم يعمل مثقال

يؤمنهم في مسجد قيام فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها إليهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ثم كان يقرأ سورة أخرى معيا وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلهم أصحابه فقالوا إنك تنتسخ بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأها واما ان تدعها وتقرأ بالآخرى فقد ما يا بشار كذا ان احببت ان أوكمم بذلك فعلت وان كرهتم تركتكم وكذا يروون انه من أفضليهم وكرهوا أن يؤمنهم غيره فلما آتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمرك به أصحابك وما حاكك على لزوم هذه السورة في كل ركعة قال إني أحبها قال حبك يا أباها ادخلت الجنة هكذا رواه البخاري تعليقا بحجوز ما به وقد رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه عن البخاري عن اسمعيل بن أبي اويس عن عبد العزيز ابن محمد الداروردي عن عبيد الله بن عمر فذكر بأسناده مثله سواء ثم قال الترمذي غريب من حديث عبيد الله عن ثابت قال وروى مبارك بن فضالة عن ثابت عن أنس

(١) ونقل أبو حيان عن هشام وأبي بكر سكنوها وعن أبي عمرو وضحا مشبعة وباقى السبعة إشباع الاولى وسكون الثانية وفي هذا النقل نظر والصواب ما ذكرنا انتهى فتح القدير

ذرة شرايره أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما

(سورة العاديات هي إحدى عشرة آية وهي مكية)

في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء ومذنية في قول ابن عباس وأنس بن مالك وقتادة وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا زلزلت تعدل نصف القرآن والعاديات تعدل نصف القرآن وهو مرسل أخرجه أبو عبيد في فضائله وعن ابن عباس مر فوعا مثله أخرجه محمد بن نصر من طريق عطاء بن أبي رباح وزاد وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يأيها الكافرون تعدل ربع القرآن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات) جمع عادية وهي الجارية بسبعة من العدو وهو المشي بسبعة فقلت الواو ياء لكسرة ما قبلها كالغزاريات من الغزو والمراد بها الخيل العادية في الغزو ونحو العدو (وضجاً) مصدر مؤن كد لاسم الفاعل فإن الضج نوع من السير ونوع من العدو يقال ضج الفرس إذا عدا بشدة مأخوذ من الضج وهو الدفع وكأن الخاء بدل من العين قال أبو عبيدة والمبرد الضج من اصباغها في السير ويجوز أن يكون مصدرًا في موضع الحال أي ضاجحات أو ذوات ضج ويجوز أن يكون مصدر الفعل محذوف أي يضحضجاً وقيل الضج صوت جوافرها إذا عدت وقال الفراء الضج صوت أنفاس الخيل إذا عدت قيل كانت تكلم لثلاثه فيعلم العدو فكانت تنفس في هذه الحالة بقوة وقيل الضج صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس بصهيل وقد ذهب الجمهور إلى ما ذكرنا من أن العاديات ضجها هي الخيل وقال عبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسيدي هي الابل وتقل أهل اللغة أن أصل الضج للتعاب فاستعير للخيول قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلاً فاستمرت شهر الأيامة منها خبر فنزلت والعاديات ضججاً صحت بارجلها وفي لفظ ضججت بمنأخرها وعنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية إلى العدو فابطأ خبرها فشق ذلك عليه فأخبره الله خبرهم وما كان من أمرهم فقال والعاديات ضججاً قال هي الخيل والضج تخير الخيل حين تخسر وعنه قال هي الخيل في القتال وضججها حين ترخي مشافرها إذا عدت وعن ابن مسعود قال هي الابل قال إبراهيم النخعي قال علي هي الابل وقال ابن عباس هي الخيل فبلغ علياً قول ابن عباس فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر قال ابن عباس إنما كانت تلك في سرية بعثت وعن عامر الشعبي قال تجاري على وابن عباس في العاديات ضججاً فقال ابن عباس هي الخيل (١) وقال علي كذبت يا ابن فلانة والله ما كان معنا يوم بدر فارس إلا المقداد كان على فارس البقي قال وكان يقول هي الابل فقال ابن عباس ألا ترى أنها تثير نفعاً فاشئ تثير الأبحر وأفرها وعن ابن عباس قال هي الخيل في القتال وعن ابن مسعود قال في الحج وعمر ابن عباس ليس شيء من الدواب يضحج إلا الكب أو الفرس وقد روى عنه بطريق أنها الخيل وعنه قال الخيل ضججها زخريها ألم تر أن الفرس إذا عدا قال أحاح فذلك ضججها وعن علي قال انضح من الخيل الجمجمة ومن الابل النفس (قال موريات قدحا) هي الخيل حين توري النار بسنابكها والبراء

إن رجلاً قال يا رسول الله اني احب هذه السورة قل هو الله أحد قال إن حبك إياها أدخلك الجنة وهذا

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال بينما أنا في الجحر جالس إذا تأتي رجلاً يسأل عن العاديات ضججاً فقلت الخيل حين تغير في سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم فأنتمل عنى فذهب إلى علي بن أبي طالب وهو جالس تحت سقاية زمزم فسأله عن العاديات ضججاً فقال سألت عنها أحد قبلي قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال هي الخيل حين تغير في سبيل الله فقال اذهب فادعني فلما وقفت على رأسه قال تفنى الناس بما لا علم لك والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام بدر وما كان معنا إلا فرسان فرس الزبير وفرس للمقداد بن الأسود فكيف يكون العاديات ضججاً إنما العاديات ضججاً من عرفة إلى المزدلفة فإذا أروا إلى المزدلفة أوقدوا النيران والمغيرات صججاً من المزدلفة إلى منى فذلك جمع وأما قوله فأثر به نفعاً فهي تقع الأرض حين تطوء باخفافها وحوافرها قال ابن عباس فنزع من قولي ورجعت إلى الذي قال علي رضي الله عنه ذكره الشوكاني رحمه الله في فتح القدير انتهى سيد ذو الفقار أحمد

اخراج النار والقديح الصلح جعل ضرب الخيل بجوافرها كالقدح بالزناد قال الزجاج اذا عدت الخيل بالليل وأصاب حوافرها الخجارة اتقدح منها النيران والكلام في انتصاب قدحا كالكلام في انتصاب ضجعا والخلاف في كونها الخيل او الابل كالخلاف الذي تقدم في العباديات والراجح انها الخيل كما ذهب اليه الجمهور وكما هو الظاهر من هذه الاوصاف المذكورة في هذه السورة ما تقدم منها وما سيأتي فانها في الخيل أو وضع منها في الابل وتقدم ما في ذلك من الخلاف بين الصحابة قال ابن عباس في الآية قدحت بجوافرها الخجارة وعنه قال حين تجرى الخيل تورى نارا أصابت سنا بكها الخجارة وعنه قال الرجل اذا أورى زنده وعنه قال هو مكر الرجل قدح فأورى وقال ابن مسعود اذا سقت الحصى بمناسمها فضرِب الحصى بعصه بعضها فتخرج منه النار (فانما غارت صباحا) أى التي تغير على العدو وقت الصباح يقال اغار اغارا غير اغارة اذا باغت عدوه وقتل أو أسرا ونهب وأسند الاغارة اليها وهى لاهلها الاشعار بانها عمدتهم في اغارتهم وصباحها نصاب على الظرفية قال ابن عباس صبحت القوم بغارة وعنه قال هى الخيل اغارت فصبت العدو وعنه قال اذا أصحت العدو وعنه قال الخيل تصبح العدو وقال أيضا غارت الخيل صباحا وقال ابن مسعود حين يفيضون من جمع وانما أقسم الله عز وجل بخيل الغزاة تنبها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله ولما قيل امن المنافع الدينية والدنيوية والاجر والغنية (فأثرن به نقعا) معطوف على الفعل الذى دل عليه اسم الفاعل اذ المعنى واللاقي غدون فأثرن أو على اسم الفاعل نفسه لكونه في تأويل الفعل لوقوعه صلا للصوص فان الاف واللام في الصفات أسماء موصولة فالكلام في قوة واللاقي غدون فأورين فاغرّن فأثرن والنقع الغبار الذى أثارته في وجه العدو وعند الغزو وتخصيص اثارته بالصبح لانه وقت الاغارة ولكونه لا يظهر أثر النقع في الليل الذى اتصل به الصبح وقيل المعنى فأثرن بكان عدوهن نقعا يقال نارا النقع وأثرته أى هاج وهيجته قرأ الجهور فأثرن بتخفيف الناء وقرئ بتشديد هاى فاطهرن غبارا وقال أبو عبيدة النقع رفع الصوت وعلى هذا رأيت قول أكثر أهل العلم انتهى والمعروف عند جمهور أهل اللغة والمفسرين ان النقع الغبار وهذا هو المناسب لمعنى الآية وليس لتفسير النقع بالصوت فيها كثير معنى فان قولك اغارت الخيل على بني فلان صباحا فأثرن به صوتا قليل الجدوى مغسول المعنى بعينه من بلاغة القرآن المجيزة وقيل النقع شق الجيوب وقال محمد بن كعب النقع ما بين من دلفسة الى منى وقيل انه طريق الوادى قال في الصحاح القع الغبار والجمع انقاع والنقع محبس الماء وكذلك ما اجتمع في البئر منه والنقع الارض الحرة الطين يستنقع فيه الماء قال ابن عباس في الآية اثارته بجوافرها التراب وقال أيضا هى الخيل أثرن بجوافرها يقول بعدو الخيل والنقع الغبار وعنه قال التراب وقال أيضا نقعا غبارا وقال ابن مسعود اذا سرن يثرن التراب (فوسطن به جمعا) أى توسطن بذلك الوقت أو توسطن متلبسات بالنقع جمعا من جموع الاعداء أو صرن بعدوهن وسط جمع الاعداء والباء اما لتعدية أو لالعالية أو زائدة يقال وسطت القوم والمكان أسط وسطا من باب وعد اذا توسطت بين ذلك والفاعل واسطو به سمي البلدا المشهور بالعراق لانه توسط

الذى علقه الترمذى قد رواه الامام احمد في مسنده متصلا فقال حدثنا ابو النضر حدثنا مبارك بن فضالة عن ثابت عن انس رضى الله عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى احب هذه السورة قل هو الله احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك اياها ادخلك الجنة حديث في كونها تعدل ثلث القرآن قال البخارى حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن ابيه عن أبي سعيد ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن زاد اسمعيل بن جعفر عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن أبي سعيد قال أخبرني اخي قتادة بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه البخارى أيضا عن عبد الله بن يوسف والقعنبي ورواه أبو داود عن القعنبي والنسائي عن قتيبة كلهم عن مالك به وحديث قتادة بن النعمان اسنده النسائي من طريقين عن اسمعيل بن جعفر عن مالك به حديث آخر قال البخارى حدثنا عمر بن حفص

حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثنا
 إبراهيم والضحاك المشرق عن
 أبي سعيد رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأصحابه أي يجزأ أحدكم أن يقرأ ثلث
 القرآن في ليلة فسيق ذلك عليهم
 وقالوا أينا يطيق ذلك يا رسول الله
 فقال الله الواحد الصمد ثلث
 القرآن تفرد بإخراجه البخاري
 من حديث إبراهيم بن يزيد النخعي
 والضحاك بن شرحبيل الهمداني
 المشرق كلاهما عن أبي سعيد
 قال الفرري سمعت أبا جعفر
 محمد بن أبي حاتم وراق أبي عبد الله
 قال قال أبو عبد الله البخاري عن
 إبراهيم مرسل وعن الضحاك
 مسند حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا
 ابن الهيثم عن الحرث بن يزيد عن
 أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال بات قتادة بن
 النعمان يقرأ الليل كله بقول هو
 الله أحد فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده
 انهما تعدل نصف القرآن أو ثلثه
 حديث آخر قال الامام أحمد
 حدثنا حسن حدثنا ابن الهيثم
 حدثنا يحيى بن عبد الله عن أبي
 عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن
 عمرو أن أبا أيوب الأنصاري كان
 في مجلس وهو يقول ألا يستطيع
 أحدكم أن يقوم بثلاث القرآن كل
 ليلة فقلوا وهل يستطيع ذلك

الاقليم تقول جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه
 اسم لما يكتنفه غيره من جهاته وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكون وان لم يصلح فيه
 بين فهو وسط بالتحريك ورجعاسكن وليس بالوجه وجمعامفعول به والفاآت في المواضع
 الاربعة للدلالة على ترتب ما بعد كل واحدة منها على ما قبلها قرأ الجمهور فوسطن بتخفيف
 السين وقرئ بالتشديد قال ابن عباس في الآية صبحت القوم جميعا وفي لفظ الجمع العدو وفي
 لفظ اذا توسطت العدو وفي لفظ جمع العدو (ان الانسان له الكنود) هذا جواب القسم
 والمراد بالانسان بعض افراده وهو الكافر والكنود الكفور للنعمة وقوله له به متعلق
 بكنود قد مر رعاية الفواصل وقيل هو الجاحد الحق وقيل الكنود مأخوذ من الكند وهو
 التقطع كأنه قطع ما ينبغي أن يواصل من الشكر يقال كند الجبل اذا قطعه وقيل الكنود
 الخيل بلغة بني مالك وقيل الحسود وقيل الجهور لقدره وقيل العاصي بلغة كندة وتفسير
 الكنود بالكفور للنعمة أولى بالمقام والجاحد للنعمة كافرها ولا يناسب المقام سائر ما قيل
 وعن ابن عباس قال الكنود لمساننا أهل البلد الكفور وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال الكنود الكفور أخرجه ابن عساکر وعنه قال الكنود الذي يمنع
 رفته وينزل وحده ويضرب عبده وروى نحوه من فروعنا عنه وسنده ضعيف والموقوف أصح
 (وانه على ذلك) أي وان الانسان على كنوده (لشديد) يشهد على نفسه به لظهور أثره عليه
 وقيل المعنى وان الله جل ثناؤه على ذلك من ابن آدم لشهيد وبه قال الجمهور وقال بالاول
 الحسن وقتادة ومحمد بن كعب وهو أرجح من قول الجمهور لقوله (وانه لحب الخير لشديد)
 فان الضمير راجع الى الانسان والمعنى انه لحب المال قوى مجتهد في طلبه وتحصيله متمالك
 عليه يقال هو شديد لهذا الامر وقوى له اذا كان مطيعا له ومنه قوله تعالى ان ترك خيرا
 وقيل المعنى وان الانسان من أجل حب المال للخيل والاول أولى واللام في حب متعلقة
 بشديد قال ابن زيد سمى الله المال خيرا وعسى أن يكون شرا ولكن الناس يجدونه خيرا
 فسموه خيرا قال الفراء أصل نظم الآية أن يقال (وانه لشديد الحب للخير) فالقدم الحب
 قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب لانه قد جرى ذكره ولرؤس الآية كقوله في يوم
 عاصف والعصوف للريح لا اليوم كأنه قال في يوم عاصف الريح قال ابن عباس الخير المال
 (أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور) الاستفهام لانكار والفاء للعطف على مقدر بقرينة
 المقام أي يفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم وهذا تهديد وعيد وبعث معناه نثر وبحث أي
 نثر ما في القبور من الموتى وبحث عنهم وأخرجوا قال أبو عبيدة بعثت امتاع جعلت أسفله
 أعلاه وقال الفراء سمعت بعض العرب من بني أسد يقول بخر بالخاء مكان العين وقد تقدم
 الكلام على هذا في قوله واذا القبور بعثت (وحصل ما في الصدور) أي ميز بين ما فيها
 من الخير والشرو والتحصيل التميز كذا قال المفسرون وقيل حصل أبرز قرأ الجمهور حصل
 بضم الخاء وتشديد الصاد مكسورا مبنيا للمفعول وقرئ حصل بفتح الخاء وتخفيف الصاد
 مبنيا للفعل أي ظهر قال ابن عباس بعثت وبحث وحصل أبرز والمعنى أخرج وجمع بغاية
 السهولة ما في الصدور من خير وشر عما يظن مضمر انه لا يعلم أحد أصلا وظهر مكتوبا في

أحد قال فان قل هو الله أحد ثلث
القرآن قال جفاء النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يسمع ابا أيوب
فقال صدق أبو أيوب حديث آخر
قال أبو عيسى الترمذي حدثنا
محمد بن بشر حدثنا يحيى بن سعيد
حدثنا يزيد بن كيسان أخبرني
أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم احشدوا فاني سأقرأ
عليكم ثلث القرآن فشد من حشد
ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال
بعضنا لبعض قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاني سأقرأ عليكم
ثلث القرآن اني لاري هذا خبرا
جاء من السماء ثم خرج نبي الله صلى
الله عليه وسلم فقال اني قلت سأقرأ
عليكم ثلث القرآن ألا وانها تعدل
ثلث القرآن وهكذا رواه مسلم
في صحيحه عن محمد بن بشر به وقال
الترمذي حسن صحيح غريب واسم
أي حازم سلمان حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن زائدة بن قدامة عن
منصور عن هلال بن يساف عن
الربيع بن خنيس عن عمرو بن
ميون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن امرأة من الانصار عن أبي
أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أيعجز أحدكم ان يقرأ ثلث
القرآن في ليلة فانه من قرأ قل هو
الله أحد الله الصمد في ليلة فقد قرأ

صحائف الأعمال وهذا يدل على ان الانسان يحاسب بها كما يحاسب على ما ينظر من آثارها
وخص أعمال القلوب بالذكور ترك ذكر أعمال الجوارح لانها تابعة لأعمال القلوب فانه لو لا
تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح (ان رجـم) أي ان
رب المبعوثين (بهم يومئذ خير) لا تخفى عليه خافية فيجازيهم بالخير خيرا وبالشر شرارا قال
الزجاج الله خير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم في
ذلك اليوم ومثله قوله تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم معناه أولئك الذين لا يترك الله
مجازاتهم قال الامام دلت الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الرمانيات وغيرها لانه تعالى
نص على كونه عالما بكيفية أحوالهم في ذلك اليوم فكيف لا يكون منكروه كافرا ذكره
الكرخي قرأ الجهور بكسر الهمزة وباء اللام في خبره وقرأ أبو السماك بفتح الهمزة واسقاط اللام

* (سورة القارعة وهي ثمان آيات وقيل احدى عشرة آية وقيل عشر آيات
وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(القارعة) هي من أسماء القيامة قاله ابن عباس لانها تقرر القلوب بالفرع وتقرر اعداء
الله بالعذاب والعرب تقول قرعتم القارعة اذا وقع بهم أمر فظيع وقيل أصل القرع
الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر وسميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ في الصور
مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته وهي مبتدأ وخبره (ما القارعة) قرأ الجهور
بالرفع وقرئ بنصبها على تقدير احذروا القارعة والاستفهام للتفخيم والتعظيم لسانها كما
تقدم بيانه في قوله الحاقمة الحاققة وقيل معنى الكلام على التحذير قال الزجاج والعرب
تحذرو وتعري بالرفع كالنصب والجل على معنى التفخيم والتعظيم أولى ويؤيده وضع الظاهر
موضع المظهر فانه أدل على هذا المعنى ويؤيده أيضا قوله (وما أدراك ما القارعة) فانه
تأكيده لشدته هولها وقرئ بدفعها حتى كأنها خارجة عن دائرة علوم الخلق بحيث
لا تبلغها ادراية أحد منهم وما الاستفهامية مبتدأ وأدراك خبرها وما القارعة مبتدأ وخبر
والجمله في محل نصب على انها المفعول الثاني والمعنى وأي شيء أعلمك ما شأن القارعة ثم بين
سببها متى تكون القارعة فقال (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) انتصاب
الظرف بفعل محذوف تدل عليه القارعة أي تقررهم يوم يكون الخ ويجوز أن يكون
منصوبا بتقدير اذكر وقال ابن عطية ومكي وأبو البقاء هو منصوب بنفس القارعة وقيل
هو خبر مبتدأ محذوف وانما نصب لاضافته الى الفعل فالفتحة فتحة بناء لافتحة اعراب أي
هي يوم يكون الخ وقيل التقدير ستأتيكم القارعة يوم يكون الخ وقرأ زيد بن علي برفع يوم
على الخبرية للابتداء المقدر والفراش الطير الذي تراه يتساقط في النار والسرارج الواحدة
فراشة كذا قال أبو عبيدة وغيره قال الفراء الفراش هو الطائر من بعوض وغيره ومنه
الجراد قال وبه يضرب المثل في الطيش والهوج يقال أطيش من فراشة والمارد بالمبثوث
المتفرق المنتشر يقال منه اذا فرقه ومثل هذا قوله سبحانه في آية أخرى كأنهم جراد منتشر
وقال المبثوث ولم يقل مبثوثة لان الكل جائز كما في قوله اعجاز فخل منتهعوا اعجاز فخل

للمتذلل القرآن هذا حديث
تساعى الاسناد لا امام أحد ورواه
الترمذى والنسائى كلاهما عن محمد
ابن بشار بن رزاد الترمذى وقتيبة
كلاهما عن عبد الرحمن بن مهدي
به فصار لهما عشاريا وفي رواية
الترمذى عن امرأة أبي أيوب عن
أبي أيوب به وحسنه ثم قال وفي
الباب عن أبي الدرداء وأبي سعيد
وقnade بن النعمان وأبي هريرة
وأنس وابن عمرو بن مسعود وهذا
حديث حسن ولا علم احدا روى
هذا الحديث أحسن من رواية
زائدة وتابعه على روايته اسرائيل
والفضيل بن عياض وقدروى
شعبة وغير واحد من الثقات هذا
الحديث عن منصور واضطربوا
فيه حديث آخر قال أحد حدثنا
هشيم عن حصين عن هلال بن
يساف عن عبد الرحمن بن أبي إيلي
عن أبي بن كعب أو رجل من
الانصارى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ بقل هو
الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن
ورواه النسائى في اليوم والليلة من
حديث هشيم عن حصين عن ابن أبي
ليلى به ولم يقع في روايته هلال بن
يساف حديث آخر قال الامام
أحمد حدثنا وكيع عن سفيان عن
ابن قيس عن عمرو بن ميمون عن
أبي مسعود رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل
هو الله أحد تعدل ثلث القرآن

خاوية وقد تقدم بيان وجه ذلك وفي تشبيه الناس بالفرش من الباطن الذى
يلحقهم وانتشارهم فى الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والذل والجاه
الذى من كل جهة والتطير الى النار (وتكون الجبال) بعد أن تنفتت كالرمل
السائل (كالهين المنفوش) أى كالصوف الملوّن بالالوان المختلفة الذى ينفس بالنفد
والهين عند أهل اللغة الصوف المصبوغ بالالوان المختلفة وقد تقدم بيان هذا فى سورة
سأل سائل وقد ورد فى الكتاب العزيز أوصاف للجبال يوم القيامة وقد قدمنا بيان الجمع بينها
ثم ذكر سبحانه أحوال الناس وتفرقهم فربيع على جهة الاجمال فقال (فأما من ثقلت
موازينه) باتباعه الحق وقد تقدم القول فى الميزان فى سورة الاعراف وسورة الكهف
وسورة الانبياء وقد اختلف فيها ما قيل هى جمع موزون وهو العمل الذى له وزن وخطر
عند الله وبه قال القراء وغيره وقيل هى جمع ميزان وهو الآلة التى توضع فيها صحائف
الاعمال وعبر عنه بلفظ الجمع كما يقال لكل حادثة ميزان وقيل المراد بالموازين الخي
والدلائل (فهو فى عيشة) حياة (راضية) طيبة أو مرضية فهو أسعد مجازى
أو استعارة ممكنة وتخييلية أو هى بمعنى المفعول على التجوز فى الكامة نفسها قال الزجاج
أى ذات رضا يرضاها صاحبها يعنى انه اللتب وقيل المعنى فاعله للرضا وهو اللين
والانقياد لاهلها والعيشة كلمة تجمع النعم التى فى الجنة (وأما من خفت موازينه) أى
رجحت سيئاته على حسناته أو لم تكن له حسنات يعتد بها (فأما هاونية) أى فسكنه
جهنم وسماها لأنه لا يهوى اليها كما يهوى الى أمه والهاوية من أسماء جهنم وهى آخر
الطبقات السبع وسماها هاونية لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها والمهوى والمهواة ما بين
الجبلين وهما وهى القوم فى المهواة إذا سقط بعضهم فى أثر بعض قال قتادة يعنى قصيره الى
النار قال عكرمة لأنه يهوى فيها على أمر أسه قال الاخفش أمه مستقرة قال ابن عباس
هاوية كقوله هوت أمه وعن عكرمة قال أم رأسه هاوية فى جهنم قال الخطيب أى نار
نازلة سافله جسد فهو بحيث لا يزال يهوى فيها نازلا فهو فى عيشة ساخطة فلا يتهمن
الاحتياك ذكر العيشة أول دليل على حذفها ثانياً وذكر الام ثانياً دليل على حذفها أولاً
وأخرج ابن مردويه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا مات المؤمن
تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة فإذا كان مات ولم يأتهم قالوا
خولف به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية وأخرج ابن مردويه من حديث
أبي أيوب الانصارى نحوه وأخرج ابن المبارك من حديثه نحوه أيضاً وبقي قسم ثالث غير
مذكور فى الآية وهو من استوت حسناته وسيئاته قال المناوى من رجحت حسناته
بسبب زيادتها على السيئات فهو فى الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته
فيحاسب حساباً يسيراً ومن رجحت سيئاته على حسناته أى بسبب زيادتها فيشفع فيه
أو يعذب (وما أدراك ما هيه) هذا الاستفهام للتوبيخ والتفتيح ببيان انه خارجة
عن المعهود بحيث لا تحيط به العلوم البشر ولا تدرك كنهها والضمير يعود الى الهاوية
والهواء السكت ثم بينها سبحانه بقوله (نار حامية) أى قد انتهى حرها وبلغ فى الشدة الى

الغاية وارتفاع نار على انها خبر مبتدأ محذوف أى حتى نار حامية تعود بالله منها

(سورة التكاثر هي ثمان آيات وهي مكية عند الجميع)

وروى البخارى انها مكية قال ابن عباس نزلت بمكة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في كل يوم قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ الهاتم التكاثر أخرجه الحاكم والبيهقي في الشعب قال المنذرى رجال اسنادهم ثقات الآن عقبه لا أعرفه وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في ليلة ألف آية آتى الله وهو ضاحك في وجهه قيل يا رسول الله ومن يقوى على ألف آية فقرا بسم الله الرحمن الرحيم الهاتم التكاثر الى آخرها ثم قال والذي نفسي بيده انها تعدل ألف آية أخرجه الخطيب في المتفق والمفترق والديلمي وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عبد الله بن الشخير قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ الهاتم التكاثر وفى لفظ وقد أنزلت عليه الهاتم التكاثر وهو يقول يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مال إلا ماأكلت فأفنت وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة ولم يذكر فيه قراءة هذه السورة ولا نزولها بلفظ يقول العبد مالى مالى وإنما له من ماله ثلاثة ماأكل فأفنى وما لبس فأبلى وما تصدق فأفنى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتارك للناس وعن جرير بن عبد الله قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انى قارئ عليكم سورة الهاتم التكاثر فني بكى فله الجنة فقرا لها ثمان من بكى ومن آمن لم يبك فقال الذين لم يبكوا قد جهد يا رسول الله ان بكى فلم تقدر عليه فقال انى قارئ عليكم الثانية فني بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكى فليتبأله أخرجه البيهقي في الشعب وضعفه والحاكم الترمذى فى نوادر الاصول

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الهاتم التكاثر حتى زرت المقابر) أى شغلكم التبارى فى التكاثر بالاموال والاولاد والتباهى والتفاخر بكنزتها عن طاعة الله تعالى والتغلب فيها يقال ألهاهم عن كذا وألقهاهم اذا شغلوه وقال الحسن معناه أنساكم حتى أدر كسكم الموت وأنتم على تلك الحال وقال قتادة ان التكاثر التناخر بالقبائل والعشائر قال الضحاك ألهاكم التناخل بالمعاش وقيل المعنى متم ودفنتهم فى المقابر والمقابر جمع مقبرة وقال مقاتل وقيادة أيضا وغيرهما نزلت فى اليهود حين قالوا نحن أكثر من بنى فلان وبنو فلان أكثر من بنى فلان ألهاهم ذلك حتى ماتوا وقال الكلبي نزلت فى حميين من قريش بنى عبد مناف وبنى سهم تعادوا وتكاثروا بالسيادة والاشراف فى الاسلام فقال كل حى منهم فحن أكثر سيدها وأعزها وأعظم نفرا وأكثر قائد أكثر بنو عبد مناف بنى سهم ثم تكاثروا بالاموات فكثرتهم بهم فنزلت ألهاكم التكاثر فلم تر ضوا حتى زرت المقابر مفتخرين بالاموات عن أبي بردة فى الآية قال نزلت فى قبيلتين من قبائل الانصار فى بنى حارثة وبنى الحارث تفاخروا وتكاثروا فقالت احدهما فيكم مثل فلان وفلان وقال الاخرون مثل ذلك تفاخروا بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى القبور فجعلت احدى الطائفتين تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى القبور ومثل فلان

وهكذا رواه ابن ماجه عن علي بن محمد الطنافسى عن وكيع به ورواه النسائى فى اليوم والليلة من طرق أخر عن عمرو بن ميمون مرفوعا وموقوفا حديث أخر قال الامام احمد حدثنا مز حد ثنا بكر بن ابى السميطة حدثنا قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة عن ابى الدرداء رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبهجزأ حدكم ان يقرأ كل يوم ثلث القرآن قالوا نعم يا رسول الله ثلث اضعف من ذلك أبهجزأ قال فان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فقل هو الله احدث ثلث القرآن ورواه مسلم والنسائى من حديث قتادة به حديث أخر قال الامام أحمد حدثنا أمية بن خالد حدثنا محمد بن عبد الله بن مسلم بن ابي شهاب عن عمه الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن هو ابن عون عن أمه وهى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وكذا رواه النسائى فى اليوم والليلة عن عمرو بن علي عن أمية بن خالد بن رواه من طريق مالك عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن قوله ورواه النسائى أيضا فى اليوم والليلة من حديث محمد بن اسحق عن الحرث بن فضيل الانصارى عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن ان نفران من أصحاب

عن محمد صلى الله عليه وسلم حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن لمن صلى بها حديث آخر في كون قراءتها توجب الجنة قال الامام مالك بن أنس عن عبيد الله بن عبد الرحمن عن عبيد بن حسين قال سمعت أبا هريرة يقول أقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة ورواه الترمذي والنسائي من حديث مالك وقال الترمذي حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث مالك وتقدم حديث جبريل اياها أدخلت الجنة حديث في تكرار قراءتها قال الحافظ ابو يعلى الموصلي حدثنا مطر بن بشير حدثنا عيسى بن ميمون القرشي حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما يستطيع أحدكم أن يقرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات في ليلة فأنها تعدل ثلث القرآن هذا اسناد ضعيف واجوده منه حديث آخر قال عبيد الله ابن الامام أحمد حدثنا محمد ابن أبي بكر المقدسي حدثنا الضحالة ابن محمد حدثنا ابن أبي ذئب عن أسيد بن أبي أسيد عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه قال اصابنا عطش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى

وفعل الآخرون مثل ذلك فانزل الله هذه الآية أي لقد كان لكم فيما زرتهم عبرة وشغل أخرجه ابن أبي حاتم وفي الآية دليل على ان الاشتغال بالذنوب والمكاثرة بهم او المنافرة عنهم انحصال المذمومة والشرع دل على ان التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز للانسان أن يتفخر بطاعته وحسن اخلاقه اذا كان يظن ان غيره يقتدى به وقال سبحانه الهالك التكاثرون لم يقل عن كذاب أطلقه لان الاطلاق أبلغ في الذم لانه يذهب فيه الوهم كل مذهب فيدخل فيه جميع ما يحمله المقام ولان حذف المتعلق مشعر بالتعميم كما تقرر في علم البيان والمعنى انه شغلكم التكاثرون عن كل شيء يجب عليكم الاشتغال به من طاعة الله والعمل للآخرة وعبر عن موتهم بزيارة المقابر لان الميت قد صار الى قبره كما يصير الزائر الى الموضع الذي يزوره هذا على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر متم وأما على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر كرتهم الموتى وعددتهم وهم للمنافرة والمكاثرة فيكون ذلك على طريق التكميل بهم وقيل انهم كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان يتفخرون بذلك (كلاسوف تعلمون) ردع وزجر لهم عن التكاثرون وتبنيه على انهم سيعلمون عاقبة ذلك يوم القيامة وفيه وعيد شديد قال الفراء أي ليس الامر على ما أنتم عليه من التكاثرون والتفاخر ثم كرر الردع والزجر والوعيد فقال (ثم كلاسوف تعلمون) ثم للدلالة على ان الثاني أبلغ من الاول وقيل الاول عند الموت أو في القبر والثاني يوم القيامة قال الفراء هذا التكرار على وجه التغليظ والتأكيد قال مجاهد هو وعيد وعيد وعيد وعيد وكذا قال الحسن ومقاتل وجعله الشيخ جمال الدين بن مالك من التوكيد اللفظي مع توسط حرف العطف وقال الرنخشي والتكرار تأكيد للردع والرد عليهم ونقل عن علي كلاسوف تعلمون في الدنيا ثم كلاسوف تعلمون في الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التغير بينهما لاجل تغير المتعلقين ثم على بابهم من المهلة وحذف متعلق العلم في الافعال الثلاثة لان الغرض هو الفعل لامتعلقة والعلم بمعنى المعرفة فيتعدي لمفعول واحد قاله السمين (كلاسوف تعلمون علم اليقين) أي لو تعلمون الامر الذي أنتم صائرون اليه علماً يقينياً كعلمكم ما هو متيقن عندكم في الدنيا وجواب لو محذوف أي لشغلكم ذلك عن التكاثرون والتفاخر أو لنعلم ما ينفعكم من الخير وتركتكم ما لا ينفعكم مما أنتم فيه وقال الاخفش التقدير لو تعلمون علم اليقين ما ألهاكم وكذا في هذا الموضع الثالث للردع والزجر كالموضعين الاولين وقال الفراء هي بمعنى حقاً وقيل هي في المواضع الثلاثة بمعنى الاقالة ابن أبي حاتم قال قتادة اليقين هنا الموت وعنه قال هو البعث وعنه كما فحدث ان علم اليقين أن يعلم ان الله باعنه بعد الموت وازافة العلم الى اليقين من اضافة الموصوف الى صفتهم وفي السمين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله العلم اليقين وقيل لاجابة الى ذلك لان العلم يكون يقيناً وغير يقين فأضيف اليه اضافة العام للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص وقوله (اترون الخيم) جواب قسم محذوف وفيه زيادة وعيد وتهديد أي والله لترون الخيم في الآخرة قال الرازي وليس هذا جواب لولا أن جواب لو يكون منفيًا وهذا مثبت ولانه عطف عليه ثم لتسألن وهو مستقبل لا بمن وقوعه قال وحذف جواب لو كثير والخطاب

للكفار وقيل عام كقوله وان منكم الاواردها قرأ الجمهور لترون بفتح التاء مبنيًا للفاعل
وقرئ بضمها مبنيًا للمفعول والرؤية هنا بصرية فلذلك تعدت الى مفعول واحد ثم كرر
الوعيد والتهديد للتأكيده فقال (ثم لترونها عين اليقين) أي ثم لترون الجحيم الرؤية التي
هي نفس اليقين وهي المشاهدة والمعاينة وقيل المعنى لترون الجحيم ببصاركم على البعد
منكم ثم لترونها مشاهدة على القرب وقيل المراد بالاول رؤيتها قبل دخولها وبالثاني
رؤيتها حال دخولها وقيل هو اخبار عن دوام بقائهم في النار أي هي رؤية دائمة متصلة
وقيل المعنى لو تعاون اليوم علم اليقين وأنتم في الدنيا لترون الجحيم بعيون قلوبكم وهو أن
تتصوروا أمر القيامة وأحوالها (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) أي عن نعيم الدنيا الذي
الهاكم عن العمل للآخره ثم للترتيب الاخباري لا المعنوي لان السؤال قبل رؤية الجحيم
قال قتادة يعني كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة فيسئلون يوم القيامة عن شكر
ما كانوا فيه ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره وأشركوا به قال الحسن لا يسئل عن
النعم الأهل النار وقال قتادة ان الله سبحانه سائل كل ذي نعمة عما أنعم عليه وهذا هو
الظاهر ولا وجه لتخصيص النعيم بفرد من الافراد أو نوع من الانواع لان تعريفه الجنس
أوللاستغراق ويجرد السؤال لا يستلزم تعذيب المسؤول على النعمة التي سئل عنها فقد
يسأل الله المؤمن عن النعم التي أنعم بها عليه فيم صرفها يوم عمل فيها ليعرف تقصيره وعدم
قيامه بما يجب عليه من الشكر قيل السؤال عن الامن والصحة وقيل عن الصحة والافراغ
وقيل عن الادراك بالحواس وقيل عن ملاذalma كول والمشروب وقيل عن الغداء والعشاء
وقيل عن بارد الشراب وظلال المساكن وقيل عن اعتدال الخلق وقيل عن لذة النوم
وقيل غير ذلك والاولى العموم كما ذكرنا وعن ابن عباس في الآية قال صحة الابدان
والاسماع والابصار وهو أعلم بذلك منهم وهو قوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسؤولا أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قرأ رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم الهاكم التكاثر يعني عن الطاعة حتى زرتم المقابر يقول حتى
يا تبكم الموت كلا سوف تعلمون يعني لو قد دخلتم قبوركم ثم كلا سوف تعلمون يقول لو قد
خرجتم من قبوركم الى محشركم كلا لو تعلمون علم اليقين قال لو قد وقفتم على أعمالكم بين
يدي ربكم لترون الجحيم وذلك أن الصراط يوضع وسط جهنم فجاج مسلم ومخدوش مسلم
ومكدوش في نار جهنم ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال
المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم وأخرجه ابن مردويه عن عياض بن غنم مرفوعا
بحوه وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الامن والصحة رواه
عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم وغيرهما وعن علي قال النعيم العافية وعنه
قال من أكل خبز البر وشرب ماء الفرات مبردا وكان له منزل يسكنه فذلك من النعيم الذي
يسئل عنه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية أكل
خبز البر والنوم في الظل وشرب ماء الفرات مبردا أخرجه ابن مردويه ولعل رفع هذا الاصح
فربما كان من قول أبي الدرداء وعن أبي قلابه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية

الله عليه وسلم يصلي بنا فخرج فأخذ
بيدي فقال قل فقلت قل فسكت قال قل
قلت ما أقول قال قل هو الله احد
والمعوذتين حين تسي وحين تصبح
ثلاثا تكفيك كل يوم مرتين
ورواه ابو داود والترمذي والنسائي
من حديث ابن ابي ذئب به وقال
الترمذي حسن صحيح غريب من
هذا الوجه وقدرناه النسائي من
طريق أخرى عن معاذ بن عبد الله بن
حبيب عن أبيه عن عقبة بن عامر
فذكره ولفظه ~~تتكفيك~~ كل شيء
حديث آخر في ذلك قال الامام احمد
حدثنا اسحق بن عيسى حدثني
ايث بن سعد حدثني الخليل بن مرة
عن الأزهري بن عبد الله عن عيسى
الداري رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قال لا اله الا الله واحد أحد صمدا
لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له
كفوا أحد عشر مرات كتب الله
له اربعين ألف حسنة تقرب به
احمد والخليل بن مرة ضعفه
البخاري وغيره برة حديث آخر
قال الامام احمد حدثنا حسن بن
موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا زبان
ابن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس
الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو
الله أحد حتى يحتملها عشر مرات
بنى الله له قصر في الجنة فقال عمر
اذ انسى كثر يا رسول الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله

أقال ناس من أمي يعقدون السم والعدل بالتقي فيما كانوا أخرجه أجدني الزهد وابن مردويه وهذا مرسل وعن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية قال الصحابة يا رسول الله أي نعيم نحن فيه وإنما ناكل في النصارى بطوننا خبز الشعير فأوحى الله إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن قل لهم أليس تحتدون النعال وتشربون الماء البارد في هذا من النعيم أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وعن محمود بن لبيد قال لما نزلت إليهم أكم السكاثر فقرا حتى بلغ النعيم قالوا يا رسول الله أي نعيم نسل عنه وإنما هم الاسودان الماء والتمر وميسوفنا على رقابنا والعدو حاضر فعن أي نعيم نسل قال أما إن ذلك سيكون أخرجه ابن أبي شيبة وهذا وأجد وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأخرجه الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة وأخرجه أجد والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث الزبير بن العوام وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن أول ما يسئل العبد عنه يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصح لك جسداً وتزويك من الماء البارد أخرجه أجد والترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي وغيرهم وعن جابر بن عبد الله قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر فاطعمناهم رطباً وسقيناهم ماءً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه أخرجه أجد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وغيرهم وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجهكم من يوتكم الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لا أخرجني الذي أخرجهكم فقوموا فإنا معكم فأتى رجلاً من الانصار فإذا هو ليس في بيته فلما رآه المرأة قالت مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أين فلان فقالت انطلق يستعذب لنا الماء إذا جاء الانصاري فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبه فقال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم اضيافاً مني فأنطلق فجاء بعذق فيه بسر وعتر فقال كلوا من هذا وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أياك والحب فذبح ليهما فكلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا رزقوا وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي بكر وعمر والذي نفسي بيده تسألن عن هذا النعيم يوم القيامة وفي الباب أحاديث

(سورة العصر هي ثلاث آيات وهي مكية عند الجمهور وروى قتادة عن مدينية)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة الدارمي وكانت له حبة قال كان الرجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقيا يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر ثم يسلم أحدهما على الآخر أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعصر) أقسم سبحانه بالعصر وهو الدهر لما فيه من العبر من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الادوار وتعاقب الظلام والاضياء فان في ذلك دلالة بينة على الصانع عز وجل وعلى توحيده ويقال الليل عصر وللنهار عصر ويقال للغداة والعشي عصران قال الرازي أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الاعاجيب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى

أكثر وأطيب تفرد به أجد ورواه أبو أحمد الدارمي في مسنده فقال حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة حدثنا أبو عبيد وهو ابن عبد الله الدارمي وكان من الابدال انه سمع سعيد بن المسيب يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بنى الله له قصر في الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى الله له قصرين في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى الله له ثلاث قصور في الجنة فقال عمر بن الخطاب اذا كثرت قصورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أوسع من ذلك وهذا مرسل جيد حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا نصر بن علي حدثني نوح بن قيس أخبرني محمد العطار أخبرني أم كثير الانصارية عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله له ذنوب خمسين سنة اسناده ضعيف حديث آخر قال أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا حاتم بن ميمون حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد في يوم مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين اسناده ضعيف حاتم ابن ميمون ضعفه البخاري وغيره ورواه الترمذي عن محمد بن مرزوق

والفقرو لان بقيته عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت ألف سنة فيما لا يعنى ثم ثبتت السعادة في الآخرة من العمر بقيت في الجنة أبدا لا ياد فعملت ان أشرف الاشياء حياتك في تلك اللحظة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم ولان الزمان اشرف من المكان فاقسم بذلك كونه نعمة خالصة لا عيب فيه وقال قتادة والحسن المراد به في الآية العشي وهو ما بين زوال الشمس وغروبها وعن قتادة أيضا انه آخر ساعة من ساعات النهار وقال مقاتل ان المراد به صلاة العصر وهي الصلاة الوسطى التي أمر الله سبحانه بالحفاظ عليها وقيل هو قسم (١) بعصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الزجاج قال بعضهم معناه ورب العصر والاول اولى به قال ابن عباس وعنه هو ساعة من ساعات النهار وقال أيضا هو ما قبل مغيب الشمس من العشي واخرج القرطبي وابو عبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الانباري في المصاحف عن علي بن ابي طالب انه كان يقرأ العصر ونوايب الدهر ان الانسان لفي خسر وانه نسيه الى آخر الدهر وعن ابن مسعود أيضا انه كان يقرأ ان الانسان لفي خسر وانه نسيه الى آخر الدهر أخرجه عبد بن حميد (ان الانسان لفي خسر) هذا جواب القسم والخسر والخسران النقصان وذهاب رأس المال والمعنى ان كل انسان في المتاجر والمساعى وصرف الاعمار في اعمال الدنيا لفي نقص وضلال عن الحق حتى يموت وقيل المراد بالانسان الكافر وقيل جماعة من الكفار وهم الوليد بن المغيرة والعاص ابن زائل والاسود بن عبد المطلب بن اسد والاول اولى لما في لفظ الانسان من العموم وللدلالة الاستثناء عليه قال الاخفش في خسر في حلقة وقال القرافي عقوبة وقال ابن زيد لفي شرو قيل لفي نقص والمعاني متقاربة قرأ الجمهور والعصر بسكون الصاد وقرئ بكسر الصاد وقرأ الجمهور أيضا خسر بضم الخاء وسكون السين وقرئ بضمة ما والتكثير في خسر بفتح الخاء العظيم أى في خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان مغمورا في الخسر للمباغظة وانه أحاط به من كل جانب لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت مصروفة الى المعصية فلا شئ في الخسر وان كانت مشغولة بالمباحات فالخسر ان أيضا حاصل وان كانت مشغولة بالطاعات فهي غير متناهية وترك الاعلى والاقتصار على الأدنى نوع خسران ولا ينافيه قوله لقد خالفنا الانسان في احسن تقويم لان الكلام ثم في احوال البدن وحناني احوال النفس (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بين الايمان بالله والعمل الصالح فانهم في ربح لان في خسر لانهم عملوا للاخرة ولم تغلبهم اعمال الدنيا عنهم والاستثناء متصل ومن قال ان المراد بالانسان الكافر فقط فكذلك منقطع ويدخل تحت هذا الاستثناء كل مؤمن ومؤمنة ولا روجه لما قيل ان المراد بالصحابة او بعضهم فان اللفظ عام لا يخرج عنه احدا ممن يتصف بالايمان والعمل الصالح (وتواصوا) أى أوصى (٢) بعضهم بعضا (بالحق) الذي يحق القيام به وهو الايمان بالله والتوحيد والقيام بما شرعه الله واجتناب ما نهى عنه قال قتادة بالحق أى بالقرآن وقيل بالتوحيد والجل على العموم اولى (وتواصوا بالصبر) عن معاصي الله سبحانه وعلى فرائضه وعلى البلايا وفي جعل التواصي بالصبر قرينة للتواصي بالحق دليل على عظيم قدره ونظامه شرفه

ثم قال له في رواه عن ثابت بن
الحسن بن أبي جعفر عن الزعرب بن تميم
وحدثنا عبد الله بن أبي شامة عن
(حديث آخر) في الدنيا ما لم يمتنع
من الاسماء قال انساق عند
تفسيرها حدثنا عبد الرحمن بن خالد
حدثنا يزيد بن الحبيب حدثنا
مالك بن مغول حدثنا عبد الله بن
بريد عن أبيه أنه دخل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم المسجد فإذا
رجل يصلي يدعو يقول اللهم اني
أسألك بأني أشيد أن لا اله الا انت
الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كذا أحد قال والذي
تنسب بيده لقد سأله بأجمه الاعظم
الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي
به أجاب وقد أخرجه بقية أصحاب
السنة من طرق عن مالك بن مغول
عن عبد الله بن بريدة عن أبيه به
وقال الترمذي حسن غريب
(حديث آخر) في قراءتها عشر
مرات بعد المغرب قال اخفاظ
ابو يعلى حدثنا عبد الاعلى حدثنا
بشر بن منصور عن عمر بن سنان
عن ابي شاد عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث من جاء بهن مع
الايمان دخل من أي ابواب الجنة
شاء وزوج من الحور العين حيث
شاء من عفاعن قائم وادي دينا
خفيا وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة
عشر مرات قل هو الله احد قال
فقال ابو بكر أو احدا عن يارسول
الله قال او احدا عن (حديث في)
قراءتها عند دخول المنزل قال اخفاظ

ومر به تراب الصابرين على ما يحيى الله به علياته مع الصابرين وروى ايضا الترمذي بالصبر
عما سدرج تحت انتواصي بالحق فرداه بذكر وتخصيته بالنص عليه من اعظم الادلة
المالقة على اذنته على خصان الحق ومريد شرفه عليها وارقتاع طبقته عنهم وكرر التمسك
بلاختلاف المتولين

• (سورة الهمزة هي تسع ايات) •

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس انزلت بمكة وقال الخليل أومدية والاول أولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل) همزة تقع على الابتداء أو سوغ الابتداء بفتح كونه نكرة كونه دعاء عليهم وخبر
(لكل همزة لمزة) والمعنى خزي أو عذاب أو علكة أو آفة في جنيتم لكل همزة لمزة والثاني ما
للمبالغة في الرضا وقد اضر دأبنا فله لمبالغة المفعول أي المكثرا لاختلاف الاشتقاق اذا
سكنت العين يكون للمبالغة المفعول يقال رجل لينة بفتح العين لمن كان يكتر عن غيره ولعنه
بسكون العين اذا كان ملعونا بالناس يكثر ون لعنه قال أبو عبيدة والزهج الهمزة للهمزة
التي يغتاب الناس وعلى هذا ما يعنى وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء بن أبي
رياح الهمزة التي يغتاب الرجل في وجهه والهمزة التي يغتابه من خلفه وقال قتادة عكس
هذا وروى عن قتادة ومجاهد أيضا ان الهمزة التي يغتاب الناس في انسابهم وعن مجاهد
أيضا ان الهمزة الذي يهز الناس بسده والهمزة الذي يلزمهم بلدانه وقال سفيان الثوري
يهزهم بلسانه ويلزمهم بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذى جلساء بسوء المنطق
واللهزة التي يكسر عينه على جليسه ويشير يده ورأسه ومجاهبه وقيل هم المشاؤون
بالخيمة المفقرون بين الاجبة الباغون العيب للبري وحاصل هذه الاقاريل يرجع الى
أصل واحد وهو الطعن واظهار العيب ويدخل في ذلك من يحساكي الناس في أقوالهم
وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه والاول أولى وأصل الهمزة الكسر يقال همز رأسه
كسر وقيل أصل الهمزة والهمز الضرب والدفع يقال همزة همزة همزة ولمزه ولمزه ولمزه اذا
دفعه وضربه قرأ الجيود همزة لمزة بضم اولها وفتح الميم فيها وقرئ بسكون الميم فيها
وقرأ أبو وائل والنخعي والاعمش ويل للهمزة الهمزة والاية تميم كل من كان متعصفا ببلد
ولا ينافيه نزولها على سبب خاص فان الاعتبار بعموم الالفاظ لا بخصوص السبب وعن
ابن عباس انه سئل عن همزة لمزة قال هو المشيمة المفرقة بين المغري بين
الاخوان وعنه قال همزة طعان ولمزة مغتاب وقوله (الذي جمع ما لا وعدة) بدل من
كل او في محل نصب على الهمزة وهذا يرجح لان البدل يستلزم ان يكون المبدل منه في حكم
الطرح وتعليل لم قبله وانما وصفه سبحانه بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب والعلة
في الهمز والسر وهو اعجاب به بما جمع من المال وظنه انه النصل فلاجل ذلك يستقصر غيره
قرأ الجيود جمع محتذوا قرئ متحذوا قال الرازي الفرق ان التشديد يفيد انه جعسه من
شيئا ومن ههنا ولم يجمع في يوم واحد ولا في يومين ولا في شهر ولا في شهرين وان

ابو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن
عبد الله بن بكر السراج العسكري
حدثنا محمد بن الفرج حدثنا محمد بن
الزبرقان عن مروان بن سالم عن
ابن زرعة عن عمرو بن جري عن جري
ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله
احد حين يدخل منزله نبت الفقر
عن أهل ذلك المنزل والجران اسناده
ضعيف (في حديث) في الاكثر
من قراءته في سائر الاحوال قال
الحافظ ابو يعلى حدثنا محمد بن اسحق
المسيبي حدثنا يزيد بن هرون عن
العلاء بن محمد الثقفي قال سمعت
أنس بن مالك يقول كما مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنبوك فطلعت
الشمس بضياء وشعاع ونور لم نرها
طلعت فيما مضى بمثلها فاني جبريل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا جبريل مالي ارى الشمس طلعت
اليوم بضياء وشعاع ونور
لم أرها طلعت بمثلها فيما مضى
قال ان ذلك معاوية بن معاوية
الليثي مات بالمدينة اليوم فبعث
الله اليه سبعين الف ملك يصلون
عليه قال وفيهم ذلك قال كان يكثر
قراءة قل هو الله احد في الليل
والنهار وفي مشاهير قيامه وقعوده
فهو لك يا رسول الله ان اقرب لك
الارض فتصلي عليه قال نعم فصلى
عليه وكذا رواه الحافظ ابو بكر
البيهقي في دلائل النبوة من طريق
يزيد بن هرون عن العلاء بن محمد
وهو منهم بالوضع والله اعلم (طريق
اخرى) قال ابو يعلى حدثنا

التخفيف لا يفيد ذلك ونكر ما لا للتعظيم أى ما لا يبلغ في الحب والنسب أقصى النهايات
فكيف يليق بالعاقل أن ينتخبه وقرأ الجمهور وعدده مشددا وقرئ بالتخفيف والتشديد
في الكلمتين يدل على التكثير وهو جمع الشيء بعد الشيء وتعديده مرة بعد أخرى قال
الفراء معنى عدده أحصاه فهو مأخوذ من العد وقال الزجاج وعدده لنوائب الدهور
يقال أعددت الشيء وعدته اذا أمسكته قال السدي أحصى عدده وقال الضحاك
أعدت ماله لمن يرثه وقيل المعنى فآخر بكثرة وعدده والمقصود منه على جمع المال وامساكه
وعدم انفاقه في سبل الخير وقيل المعنى على قراءة التخفيف في عدده انه جمع عشرته
وأقاربه قال المهدوي من خفف وعدده فهو معطوف على المال أى وجمع عدده وجلة
(يحسب ان ماله أخذه) مستأنفة لتقرير ما قبلها ويجوز أن تكون في محل نصب على
الحال من فاعل جمع أى يعمل عمل من بطن ان ماله يتركه حيا لمخلد الايوت وأخلده ماض
معناه المضارع أى يخلده وقال عكرمة يحسب ان ماله يتركه في عمره والاظهار في موضع
الاضمار للتقريب والتوبيخ وقيل هو تعريض بالعمل الصالح وانه الذى يخلد صاحبه في
الحياة الابدية لا المال والخلد بالضم البقاء والدوام وبابه دخل وأخلده الله وخلد تخليدا
(كلا) ردع له عن ذلك الحسبان أى ليس الامر كما يحسبه هذا الذى جمع المال وعدده
أومعناه حقا (لينبذن في الحطمة) اللام جواب قسم محذوف أى ليطرحن في النار
وليلقين فيها قرأ الجمهور لينبذن وقرئ لينبذان بالتنية أى لينبذه وهو ماله في النار وقرئ
لينبذن أى لينبذن ماله في النار والمعنى تحطم وتكسر كل ماله في الحطمة مماثلة
لعمله لفظا ومعنى لانها على وزن همزة موزونة وفيه ما كسر كافيهما وحطمه من باب ضرب
والنخطم التكسير والحطمة من أسماء النار لانها تحطم مماثلة لهم (وما أدراك ما الحطمة)
هذا الاستفهام للتهويل والتفطيع حتى كأنهم ليست مما تتركه العقول وتبلغه الافهام
قيل هي الطبقة السادسة من طبقات جهنم وقيل الطبقة الثانية منها وقيل الطبقة
الرابعة ثم بينها سبحانه فقال (نار الله الموقدة) بامر الله سبحانه التى لا تخمد ابدا
ووجب وتحتم ايقادها وفي اضافتها الى الاسم الشريف تعظيم لها وتغظيم وكذلك في وصفها
بالايقاد (التى تطلع على الافئدة) أى يخلص حرها الى القلوب فيعلوها ويغشاها وخص
الافئدة بالذكرمع كونها تغشى جميع أبدانهم لانها محل العقائد الزائغة والنيات الخبيثة
ومنشأ الاعمال السيئة أو لكون الالم اذا وصل اليها مات صاحبها لان الفؤاد لطف ما في
الجسد واشد تألما بآدنى عسه أى انهم في حال من عيوت وهم لا يعوتون كما قال تعالى
لا يعوت فيها ولا يحيي وقيل المعنى انها تعلم بمقدار ما يستحقه كل واحد من العذاب وذلك
بامارات عرفها الله بها (انهم اعليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة كما تقدم بيانه في سورة
البلد يقال أصدت الباب اذا أغلقته وقال ابن عباس مطبقة وجمع الضمير في عليهم رعاية
لمعنى كل (في عدم مودة) في محل نصب على الحال من الضمير أى كائنين في عدم
مودة موثقين فيها أو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هم في عدم أوصفة لمؤصدة
أى مؤصدة بعدم مودة قال مقاتل أطبقت الابواب عليهم ثم شدت باوتاد من حديد فلا

محمد بن ابراهيم الشامي أبو عبد الله
حدثنا عثمان بن الهيثم مؤذن
مسجد الجامع بالبصرة عندي عن
محمود أبي عبد الله عن عطاء بن أبي
ميمونة عن أنس قال نزل جبريل
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لما مات معاوية بن معاوية الليثي
فحب ان تصلي عليه قال نعم فضر ب
يخناحه الارض فلم يبق شجرة ولا
أكمة الا تصعصعت فرفع سريره
فنظر اليه فكبر عليه وخلفه صفان
من الملائكة في كل صف سبعون
الف ملك فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا جبريل بم نال هذه الميزة
من الله تعالى قال بحبه قل هو الله
احد وقرآته اياه اذ هبها وجائيا
قائما وقاعدا وعلى كل حال ورواه
البيهقي من رواية عثمان بن الهيثم
المؤذن عن محبوب بن هلال عن
عطاء بن أبي ميمونة عن أنس فذكره
وهذا هو الصواب ومحبوب بن هلال
قال أبو حاتم الرازي ليس بالمشهور
وقد روي هذا من طرق آخر تركها
اختصارا وكما ضعيفة (حديث)
آخر في فضلها مع المؤذنين قال
الامام احمد حدثنا أبو المغيرة
حدثنا معاذ بن رفاعه حدثني علي
ابن يزيد عن القاسم عن أبي امامة
عن عتبة بن عامر قال لقبت رسول

(١) كيف منصوب بالفعل الذي
بعدها ومعلقة لفعل الرؤية انتهى
(٢) وقيل كان معه ثمانية عشر
فيلا وقيل الف فيل ذكره الخطيب

انتهى

يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح ومعنى كون العمدة مددة انهم اطولة وشي أرسخ
من القصيرة وقيل العمدة أغلال في جهنم وقيل القيود وقال قتادة المعنى هم في عمد
يعذبون بها واختار هذا ابن جرير قرأ الجمهور وعذب بفتح العين والميم وقيل هو اسم جمع
لعمود وقيل جمع له قال القراء هي جمع لعمود كديم وأدم وقال أبو عبيدة هي جمع عماد
وقرى بضم العين والميم جمع عمود قال القراء هما جعان يحيم ان لعمود واختار أبو عبيد
وأبو حاتم قراءة الجمهور قال الجوهري العمود عمود البيت وجمع القلة أعمدة وجمع الكثرة
عمد وعمد وقرى بها وهما سبعيتان قال أبو عبيدة للعمود كل مستطيل من خشب أو
حديد قال ابن عباس عمدا من نار وقال ابن مسعود هي الادم وعن ابن عباس أيضا
الابواب هي الممددة وعنه قال ادخلهم في عمد فحدث عليهم في أعناقهم فسدت بهم الابواب
قال ابن جرير المعنى ان أبواب جهنم أغلقت عليهم ممدودة على أبوابهم اعمدت شديد في
الاغلاق وقيل معناه في دهر ممدود أي لا انقطاع له قال القشيري ان العمدة أو نادر
الاطباق التي تطبق على أهل النار شدت تلك الاطباق حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا
يدخل عليهم روح

* (سورة الفيل هي خمس آيات وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم تر (١) كيف فعل ربك) الاستفهام لتقرير رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بانكار عدمها
والمراد بالروية هنا رؤية القلب وهي العلم عبر عنه بالروية لكونه علما ضرا ورياسا وباني
القوة والجلالة المشاهدة والعيان وحذفت الالف من ترلعا زم قال القراء المعنى ألم تحب
وقال الزجاج الم تعلم وهو تعجب له صلى الله عليه وآله وسلم بما فعله الله (باصحاب الفيل)
الذين قصدوا تخريب الكعبة من الخيشة وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية
واختار الاول ابن هشام في المعنى والمعنى أي فعل فعل وأما نصبه على الحالية من الفاعل
فممتنع لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز والجملة سدت مسددا معنويا ترى
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويجوز أن يكون لكل من يصلح له والمعنى قد
علمت يا محمدا وعلم الناس الموجودون في عصره ومن بعدهم بما بلغكم من الاخبار
المتواترة من قصة اصحاب الفيل وما فعل الله بهم فبالكم لا تؤمنون وصاحب الاقبال
ابراهيم ملك العين واسمه الاشرم سمي بذلك لان اياه ضرب به بحجرة فشرم انفه وجينته قاله
الطبري وابراهيم لقب لكل من فيه يباض وكان نصرانيا والفيل هو الحيوان المعروف
وجعه فيقول واقبال وفيه قال ابن السكيت ولا تقول أفياله وصاحبه فيال وكانت
الفيلة (٢) ثلاثة عشر واتما وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وهو
الذي برأه وضرب في رأسه وقيل اتما وحده موافقة لرؤس الآي وعن ابن عباس قال
جاء اصحاب الفيل حتى نزلوا الصفاح فاتاهم عبد المطلب فقال ان هذا بيت الله ليس لمط عليه
أحد قالوا لا نرجع حتى نهدمه وكانوا الاية مدون فيها هم الا تأخر فدعا الله الطير الايايل
فاعطاها حجارة سودا عليها الطين فلما دثهم رميتهم فمخايتهم منهم أحد الاخذته الحجة

الله صلى الله عليه وسلم فابتدأته
 فاخذت بيده فقالت يا رسول الله
 بم نجاة المؤمن قال يا عتبة اخرس
 لسانك وليسمعك بيتك وابك على
 خطيئتك قال ثم لقيني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فابتدأني فاخذ
 يدي فقال يا عتبة بن عامر ألا اعلمك
 خير ثلاث سوراً نزلت في التوراة
 والانجيل والزبور والقرآن العظيم
 قال قلت بلى جعلني الله فداك قال
 فاقرأني قل هو الله احد وقل اعوذ
 برب النلق وقل اعوذ برب الناس ثم
 قال يا عتبة لا تنسهن ولا تنس ليله
 حتى تقرأهن قال فانسيتهن منذ
 قال لا تنسهن ومابت ليله قط
 حتى أقرأهن قال عتبة ثم لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فابتدأته فاخذت بيده فقالت يا رسول
 الله اخبرني بفواضل الاعمال فقال
 يا عتبة صل من قطعك وأعظم من
 حرمك واعرض عن ظلمك روى
 الترمذي بعضه في الزهد من حديث
 عبد الله بن زحر عن علي بن زيد فقال
 هذا حديث حسن وقدر رواه احمد
 من طريق آخر حدثنا حسين بن
 محمد حدثنا ابن عباس عن اسيد بن
 عبد الرحمن الخثعمي عن فروة بن
 مجاهد الخثعمي عن عتبة بن عامر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر
 مثله سواء تفرد به احمد (حديث
 آخر) في الاستشفاء بهن قال
 البخاري حدثنا قتيبة حدثنا المفضل
 عن عقيل بن شهاب عن عروة عن
 عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة

وكان لا يحك الانسان منهم جلده الا تساقط لحمه أخرجه ابن المنذر وعبد بن جيد وأبو
 نعيم والبيهقي (ألم يجعل كيدهم) أي مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة وهدمها
 واستباحة أهلها (في تضليل) أي في خدائهم وهلاك عاقصوا الله حتى لم يصلوا الى
 البيت ولا الى ما أرادوا بكيدهم والهزمة لا مقرر كأنه قيل قد جعل كيدهم في تضليل
 والكيد هو ارادة المضرة بالغير لانهم أرادوا ان يكيدوا قريشاً بالقتل والسبي ويكيدوا
 البيت الحرام بالتخريب والهدم قال ابن عباس أقبل أصحاب الفيل حتى اذا دنوا من مكة
 استقبلهم عبد المطلب فقال للملكهم ما جاء بك اليك فأنشأ يمشي فأنشأ يمشي فقال أخبرني
 بهذا البيت الذي لا يدخله أحد الا آمن فجئت أخيف أهله فقال انانا نيك بكل شيء تريد
 فارجع فإني الا ان يدخله وانطأق بسير نخوة وتخلف عبد المطلب فقام على جبل فقال
 لا أشهد هؤلاء هذا البيت وأهله فاقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى اظلمت طير أبييل
 التي قال الله ترميمهم بحجارة من سجيل فجعل الفيل يعرج عما جعلهم كعصف ما كول
 أخرجه البيهقي وابن المنذر والحاكم وغيرهم وقصة أصحاب الفيل مبسوطه في كتب
 التفسير والتاريخ والسير فلا نطاول ذكرها (وأرسل عليهم) عطف على ألم يجعل لان
 الاستفهام فيه للتدريج فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل (طيرا) هو اسم جنس يذكرون
 ويؤنث (أبأييل) نعت لطير لانه اسم جمع أي أفاطبع يتبع بعضها بعضا كالابل
 المؤنثة فرجعوا هاربين يتساقطون بكل طريز وكان هلاكهم قرب عرفة قبل دخول
 الحرم على الاصح وقال جماعة بوادي محسر بن منز دلفة ومنى قاله ابن حجر قال أبو عبيدة
 أبأييل جماعة في تفرقة يقال جاءت الخيل أبأييل أي جماعات من ههنا وههنا قال
 النحاس وحقيقته انه اجماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم عليه ويكبر وهو
 مشتق من الابل وهو من الجمع الذي لا واحد له وقال بعضهم واحده ابول بكسر الهمزة
 مثل عجول وقال بعضهم ايل بكين قال الواحدى ولم نر أحدا يجعل لها واحدا قال
 الفراء لا واحد له من لفظه وزعم الرؤاسي وكان ثقة انه سمع في واحداه باله مشددا وحكى
 انفراء أيضا باله بالتخفيف قال سعيد بن جبير كانت طير من السماء لم يرقبها ولا بعدها
 قال قتادة هي طير سود جاءت من قبل البحر فوجافو جامع كل طائر ثلاثة ارجار حجران في
 رجله وحجر في منقاره لا يعيب شيئا لاهشمة وقيل كانت طير اخضر اخرجت من البحر
 لها رؤس ك رؤس السباع وقيل كان لها خراطيم كخراطيم الطير واكف كالكف الكلاب
 وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بالامثال وقيل في صفتها غير ذلك والعرب
 تستعمل الابييل في الطير وفي غير الطير ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت
 (ترميمهم بحجارة من سجيل) قرأ الجمهور بالقوية وقرأ أبو حنيفة وأبو عمرو وعيسى
 وطلبة بالتحية واسم الجمع يذكرون ويؤنث وقيل الضمير في القراءة الثانية لله عز وجل
 والجملة في محل نصب صفة أخرى لطير قال الزجاج من سجيل أي مما كتب عليهم
 العذاب به مشتمل من السجل قال في الصحاح قالوا هي حجارة من طين طجعت بنارجونهم

لجمع كفيه ثم نثت فيهما وقرأ فيهما
قل هو الله أحد وقل اعوذ برب
الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح
بهم ما استطاع من جسده يبدأ
بهما على رأسه ووجهه وما اقبل
من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات
وهكذا رواه اهل السنن من حديث
عقيل به (بسم الله الرحمن الرحيم
قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا أحد) فقد تقدم
ذكر سبب نزولها وقال عكرمة لما
قالت اليهود نحن نعبد عزير ابن
الله وقالت النصارى نحن نعبد
المسيح ابن الله وقالت المجوس نحن
نعبد الشمس والقمر وقالت
المشركون نحن نعبد الاوثان أنزل
الله على رسوله صلى الله عليه وسلم
قل هو الله أحد يعني هو الواحد
الاحد الذي لا نظير له ولا وزير ولا نديد
ولا شبيه ولا عديل ولا يخلق هذا
اللفظ على أحد في الاثبات الاعلى
الله عز وجل لانه الكامل في جميع
صفاته وافعاله وقوله تعالى الله
الصمد قال عكرمة عن ابن عباس
يعني الذي يصمد اليه الخلاق في
(١) تأمل سر هذه الكتابة وحل
كان الطائر الذي يحمله يدركه فيهم
ان هذا الفلان بنحو وصه حتى
لا يرميه الافوقه واذا كان كذلك
فهو كانه ادرى كانه هذا المعنى من
الكتابة المذكورة او مجرد الالهام
انتهى بجل
(٢) قال الشهاب ولم يقل جعلهم
كروث لما في لفظ الروث من الهجنة
والشناعة انتهى منه

(١) مكتوب فيها اسماء القوم وأصله سنك وكل وقيل السجيل الشديد وقال
عبد الرحمن بن ابري من سجيل من السماء وهي الحجارة التي نزلت على قوم لوط وقيل
من الجحيم التي هي سجين ثم ابدلت النون لاما قال عكرمة كانت تربسهم بججارة معها فاذا
أصاب أحدهم حجر من خارج به الجدرى وكان الحجر كالحصاة وفوق العدسة وقد قدمنا
الكلام في سجيل في سورة هود وعن ابن عباس قال تجارة كالبندق وبها انضج حجرة مختمة
مع كل طائر ثلاثة اجبار حجران في رجله وجر في منقاره حلفت عليهم من السماء
ثم أرسلت عليهم تلك التجارة فلم تعد عسكرهم وعنه ان أبرهة الاشرم قدم من اليمن يريد
هدم الكعبة فإرسل الله عليهم طيرا أبابيل يريد تحطيمها خراطين تحمل حصاتين في رجلها
وحصاة في منقارها ترسل واحدة على رأس الرجل فيسمل لجه ودمه ويبقى عظاما حاوية
لألحم عليها ولا جلد ولا دم (فجعلهم كعصف ما كور ٢) أي جعل الله أصحاب القليل كورق
الزراع اذا أكلته الدواب فرمت به من أسفل شبه لقطع أو صالوم يتفرق اجزائه وقيل
المعنى انهم صاروا كورق زرع قد أكلت منه الدواب وبقي منه بقايا أو أكلت حبه فبقي
بدون حبه والعصف جمع عصفه وعصافه وعصفه وقد قدمنا الكلام في العصف في سورة
الرحمن فارجع اليه قال ابن عباس يقول كالتبن وعن عائشة قالت لقد رأيت قائد القليل
وسأله بمكة اعميين مقعدين يستطعمان ونحوه عن اسماء بنت أبي بكر وعن ابن عباس
قال ولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام القيل قال القرطبي أي قبل مولده لخمسين يوما
قال الخازن وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويحمله تاريخنا لمولده
صلى الله عليه وآله وسلم وعن قيس بن محرم قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عام القيل وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وآله وسلم باربعين سنة وقيل
بثلاث وعشرين سنة وقيل غير ذلك

* (سورة قريش ويقال سورة لا يلاف هي اربع آيات) *

وهي مكية عند الجمهور وقال الضحاك والكوفي هي مدنية والاول اصح قال ابن عباس
نزلت بمكة وعن أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فضل
الله قريشاً سبع خصال لم يعطها أحد قبلاهم ولا يعطيها أحد بعدهم أنى فيهم وفي لفظ
النبوة فيهم والخلافة فيهم والحجبة فيهم والسقاية فيهم ونصروا على الفيل وعبدوا الله
سبع سنين وفي لفظ عشر سنين لم يعبدوا أحد غيرهم ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر
فيها أحد غيرهم لا يلاف قريش أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني والحاكم وصححه
وابن مردويه والبيهقي قال ابن كثير هو حديث غريب ويشهد له ما أخرجه الطبراني
في الاوسط وابن مردويه وابن عساكر عن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وآله وسلم فضل الله قريشاً سبع خصال بانهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبدوا
الاقرشي وفضلهم بانهم نصرهم يوم الفيل وهم مشركون وفضلهم بانهم نزلت فيهم سورة
من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين غيرهم وهي لا يلاف قريش وفضلهم بان فيهم
النبوة والخلافة والسقاية واخرج الخطيب في تاريخه عن سعيد بن المسيب مرفوعاً نحوه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا يلاف قريش) اللام قيل متعلقة بآخر السورة التي قبلها كأنه قال سبحانه اهلك أصحاب الفيل لاجل تألف قريش قال القراء هذه السورة متصلة بالسورة الاولى لانه ذكر سبحانه أهل مكة بعظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ثم قال لا يلاف قريش أى فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش وذلك ان قريشا كانت تخرج في تجارتها فلا يغار عليها في الجاهلية يقولون هم أهل بيت الله عز وجل حتى جاء صاحب الفيل ليهدم الكعبة ويأخذ تجارتها فيبني بها بيتا في اليمن يحجج الناس اليه فاحللكم الله عز وجل فذكرهم نعمته أى فعل ذلك لا يلاف قريش أى لما لقوا الخروج ولا يجترئ عليهم وذكرنا هذا ابن قتيبة قال الزجاج والمعنى جعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش أى أهلك الله أصحاب الفيل لتبقي قريش وما قد أقوام من رحلة الشتاء والصيف (١) ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة الفيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه بالبسملة والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة الفيل وانه لاتعلق بينهما وقال في الكشف ان اللام متعلقة بقوله فليعبدوا أمرهم ان يعبدوه لاجل ايلاف الرحلتين ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه وقد تقدم صاحب الكشف الى هذا القول الخليل بن أحمد والمعنى ان لم يعبدوا سائر نعسمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة وقال الكسائي والاختش اللام العجب أى اعجبوا لا يلاف قريش وقيل هى بمعنى الى وقرئ لائف وقرئ ليا لائف بفتح اللام على انها لام الامر وكذلك هو في مصحف ابن مسعود وفتح لام الامر لغة معروفة قال سليمان الجمل قرأ ابن عامر للاف قريش دون ياء قبل اللام الثانية (٢) والباقون لا يلاف بيا قبلها وأجمع السكل على اثبات الياء في الثانى وهو ايلافهم ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطا فهو أعدل دليل على ان القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط انتهى وقرئ هشام بن النضر بن كانه بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر فكل من كان من ولد النضر فهو قرشي ومن لم يلد النضر فليس بقرشي وقرش يأتى منصرفا ان يريد به الحى وغيره منصرف ان أريد به القبيلة وقيل ان قريشا بنو فهر بن مالك بن النضر والاول أصح وقوله (الافهم) تأكيد لنظى ولذلك اتصل بضمير ما أضيف اليه الاول وقيل هو بدل لانه أطلق المبدل منه وقيد المبدل بالفعل وهو قوله (رحلة الشتاء والصيف) لما فيه من الابهام في المبدل منه ثم التبيين في البديل وانما أقر ذلك الرحلة ولم يقل رحلتى الشتاء لأن الالباس وقيل ان رحلة منصوبة بمصدر مدركة رأى ارتحالهم رحلة الشتاء وقيل منصوبة على الظرفية والرحلة الارتحال وكانت احدى الرحلتين الى اليمن في الشتاء لانها بلاد حارة والرحلة الاخرى الى الشام في الصيف لانها بلاد باردة وروى انهم كانوا يشتون بمكة ويصيفون في الطائف

خواتمهم ومساائلهم قال على بن أثي طحمة عن ابن عباس هو السيد الذى قد كمل في سودده والشرىف الذى قد كمل في شرفه والعظيم الذى قد كمل في عظمتة والحليم الذى قد كمل في حلمه والعليم الذى قد كمل في علمه والحكيم الذى قد كمل في حكمته وهو الذى قد كمل في انواع الشرف والسودد وهو الله سبحانه هذه صفة لا تتبع في الاله ليس له كف وليس كمثل شىء سبحانه الله الواحد القهار وقال الاعمش عن سفيان عن أبى وائل الصمد السيد الذى قد انتهى سودده ورواه عاصم عن أبى وائل عن ابن مسعود مثله وقال مالك عن زيد بن أسلم الصمد السيد وقال الحسن وقتادة هو الباقي بعد خلقه وقال الحسن أيضا الصمد الحى القيوم الذى لا زوال له وقال عكرمة الصمد الذى لم يخرج منه شىء ولا يطعم وقال الربيع بن أنس هو الذى لم يلد ولم يولد كانه جعل ما بعده تفسيره وهو (١) قال الخازن وأجيب عن مذهب أبى بن كعب في جعله السورتين سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضه بعضها وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهم ما وانما سورتان ذوالفقار احد انتهى (٢) وقد جمع بين القراءتين الشاعر فقال زعمت ان اخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الاف انتهى

قوله لم يلد ولم يولد وهو تفسير جيد
وقد تقدم الحديث من رواية ابن
جرير عن أبي بن كعب في ذلك وهو
صريح فيه وقال ابن مسعود وابن
عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد
وعبد الله بن بريدة وعكرمة أيضا
وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح
وعطية العوفي والضحاك والسدي
الصمداني لأجوف له قال سفيان
عن منصور عن مجاهد الصمد
المصمت الذي لأجوف له وقال
الشعبي هو الذي لا يأكل ولا يشرب
الشراب وقال عبد الله بن بريدة
أيضا الصمد نوريتا لا روى ذلك
كنه وحكاه ابن أبي حاتم والبيهقي
وانظراني وكذا أبو جعفر بن جرير
ساقا كذا ذلك بأسانيد وقال
حدثنني العباس بن أبي طالب
حدثنا محمد بن عمرو بن روى عن
عبد الله بن سعيد فأنشد الأعمش
حدثني صالح بن حيان عن عبد الله
ابن بريدة عن أبيه قال لا أعلم الا قد
رفعه قال الصمد الذي لأجوف له
وهذا أغرب جدا وانحجج انه
موقوف على عبد الله بن بريدة وقد
قال الحافظ أبو القاسم الطبراني في
كتاب السنن بعد إراده كثيرا من
هذه الأقوال في تفسير الصمد وكل
هذه صحيحة وهي صفات ربنا عز
وجل هو الذي يصمد اليه في الخواص
وهو الذي قد انتهي سوده وهو
الصمد الذي لأجوف له ولا يأكل
ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه
وقال البيهقي في شؤ ذلك وقوله تعالى
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

والأول أولى فان ارتحال قريش للتجارة معلوم معروف في الجاهلية والاسلام قال ابن
قيسبة انما كانت تعيش قريش بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة رحلتان في الشتاء الى
البحر ورحلتان في الصيف الى الشام ولولا هاتان الرحلتان لم يكن لهم مقام ولولا الامن
بجوارهم البيت لم يقدروا على التصرف قال ابن عباس في الآية نعمتي على قريش
ايلافهم رحلت الشتاء والصيف كانوا يشترون بمكة ويبيعون بالطائف وعنه قال ايلافهم
لزمهم وقيل رحلت اسم جنس وكانت لهم اربع رحلات وجعل بعضهم غلطا وليس كذلك
وقال من سن ايام الرحلة خاشم بن عبد مناف (فليعبدوا رب هذا البيت) أمرهم سبحانه
بعبادته بعد ان ذكر لهم ما أنعم به عليهم أي ان لم يعبدوا لسا ترثعوه فليعبدوا وليؤدوا النعمة
الخاصة المذكورة والبيت الكعبة وعرفهم سبحانه بالرب هذا البيت لانها كانت لهم
أو ثابن يعبدونهم اغترقتهم عنها وقيل لانهم شرفوا بالبيت على سائر العرب فذكر لهم ذلك
تذكيرا لنعمة (التي أطعمهم من جوع) أي أطعمهم بسبب تيسر الرحلتين من جوع
شديد كانوا فيه قبل ما وقيل ان هذا الاطعام هو انهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وآله
وسلم دعاهم فقال اللهم اجعلنا عليهم سجين كسني يوسف فأنشد القحط فقالوا يا محمد ادع
الله لنا فاننا مؤمنون فدعا فاحسبوا وزال عنهم الجوع وارتفع القحط قال ابن عباس يعني
قريشا أهل مكة بدعوة ابراهيم حيث قال ولورزق أهل من الثمرات (وآمنهم من خوف)
أي من خوف شديد كانوا فيه قال ابن زيد كانت العرب يغير بعضهم على بعض ويسبي
بعضها بعضا فأنزلت قريش من ذلك لمكان الحرم وقال الضحاك والربيع وشريك
وسفيان آمنهم من خوف الخبيثة مع القيل وقال ابن عباس من الجذام وعنه في الآية
قال آمنهم من خوف حيث قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا قال ابن عباس نهاهم
عن الرحلة وأمرهم أن يعبدوا رب هذا البيت وكذاهم المؤنة وكانت رحلتهم في الشتاء
والصيف ولم تكن لهم راحة في شتا ولا صيف فاطعمهم الله بعد ذلك من جوع وآمنهم
من خوف وكان ذلك من نعمة الله عليهم وعنه قال أمر وان يلقوا عبادة رب هذا البيت
كأنهم رحلت الشتاء والصيف وقد وردت أحاديث في فضل قريش وان الناس تبع لهم
في الخير والشر وان هذا الامر يعني الخلافة لا يزال فيهم ما بقي منهم اثنان وشي في ذواب
الاسلام

* (سورة ايات وبقا لينا سورة الدين وسورة المساعون

وسورة التيم وهي من اوسع ايات)

وهي مكية في قول عطاء وجابر وأحد قول ابن عباس ومدينة في قول قتادة وآخرين وعن
ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن تيمية وقيل نزلت في مكة ونزلت في المدينة
والاول في العاص بن زائل والثاني في عبد الله بن أبي ابن سلول وقد مضى في الكافي نزلت
في العاص بن زائل السيمي وقال السدي في الوليد بن المغيرة وقال الضحاك في عمرو بن
عائذ وقال ابن جرير في أبي سفيان وقيل في رجل من المنافقين

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له والاستمتهام لقصد التعميم من حال (الذي يكذب بالدين) أي بالجزاء والحساب في الآخرة وقال ابن عباس يحكم الله قرأ الجهم أرأيت بأثبات الهمزة الثانية وقرئ بالسقاطها قال الزجاج لا يقال في أرأيت ريت ولكن ألف الاستمتهام سهلت الهمزة ألفاً والرؤية بمعنى المعرفة وقيل هي البصرية فتتعدى إلى مفعول واحد وهو الموصول أي أبصرت المكذب وقيل نها بمعنى أخبرني فتتعدى إلى مفعولين الثاني محذوف أي من هو الأول وأولى قيل وفي الكلام حذف والمعنى أرأيت الذي يكذب بالدين أمصيب هو أم مخطئ (فذلك الذي يدع اليتيم) الفاعل جواب شرط مقدر أي إن تأملته أو طلبته فذلك الخ ويجوز أن تكون عاطفة على الذي يكذب أما عطف ذات على ذات أو صفة على صفة فعلى الأول يكون اسم الإشارة مبتدأ وخبره الموصول أو خبر لمبتدأ محذوف أي فهو ذلك والموصول صفة وعلى الثاني يكون في محل نصب لعطفه على الموصول الذي هو في محل نصب ومعنى يدع يدفع دعا بعنف وجفوة أي يدفع اليتيم عن حقه دفعا شديداً ومنه قوله سبحانه يوم يدعون إلى نار جهنم دعا وقد كانوا لا يورثون النساء والصبيان قال ابن عباس يدفعه عن حقه (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يحض نفسه ولا أهله ولا غيرهم على ذلك بخلاف المال أو تكديماً للجزاء وهو مشل قوله في سورة الحاقة ولا يحض على طعام المسكين (فويل للمصلين) الفاعل جواب لشرط محذوف كأنه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين فويل لهم ووضع المصلين موضع لهم للتوسل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح آخر غير ما ذكر والمعنى عذاب لهم أو هلاك أو واد في جهنم لهم كما سبق الخلاف في معنى الويل ويجوز أن يكون الفاعل لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أي غافلون غير مباليين وانما عبر بعن دون في لأن صلاة المؤمن لا تخلو عن سهو بدليل وقوعه للأنبياء ولأن المراد السهو عن الصلاة بتأخيرها عن وقتها لا السهو فيها قال الواحدي نزلت في المنافقين الذين لا يرجون بصلاتهم ثواباً ولا يصلون ولا يخافون عذاباً إن تركوا فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها وإذا كانوا مع المؤمنين صلوا رياءً وإذا لم يكونوا معهم لم يصلوا قال النخعي الذين هم عن صلاتهم ساهون هو الذي إذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتاً وقال قطرب هو الذي لا يقرأ ولا يذكر الله وقرأ ابن مسعود لا هون مكان ساهون قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة في السر ويصلون في العلانية عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي أرأيت قول الله الذين هم عن صلاتهم ساهون أي ناليسهم أو نالايحدث نفسه قال انه ليس كذلك انه اضاعة الوقت وعن سعد بن أبي وقاص قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الآية قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها قال الخاكم واليهي الموقوف أصح اسناداً قال ابن كثير ضعف البيهقي رفعه وصحح وقفه وكذلك الخاكم وعن أبي برزة الأسلمي قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله أكبر هذه الآية خير لكم من أن يعطى كل رجل منكم جميع الدنيا والذي

أي ليس له ولد ولا والد ولا صاحبة قال مجاهد ولم يكن له كفواً أحد يعني لصاحبة له وهذا كما قال تعالى بدع السموات والأرض أي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء أي هو مالك كل شيء وخالقه فكيف يكون له من خلقه نظير يساميه أو قريب يدانيه تعالى وقطرس وتنزه قال الله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً أداً فكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً لقد احصاهم وعدتهم عدواً وكلهم آتية يوم القيامة فرداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وقال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة أنهم لم يحضروا سبحانه الله عما يصفون وفي الصحيح صحيح البخاري لأحد أئمة صبر على أذى سمعه من الله أنهم يجعلون له ولداً وهو يرزقهم ويعاينهم وقال البخاري حدثنا أبو أيمن حدثنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقني ولم يكن له ذلك فامتنع كذبه إياي فقله لن يعيدني كما بداني وليس أول الخلق بأهون علي من أعادته وأما

شبهه إياي فقول له اخذ الله ولدا وأنا
الاحد العبد لم ألد ولم أولد ولم يكن
لي كفوا أحد ورواه أيضا من
حديث عبد الرزاق عن معمر عن
همام بن منبه عن أبي هريرة مرفوعا
بمثله تفرد به ما من هذين الوجهين
آخر تفسير سورة الاخلاص والله
الحمد والمنة

*(تفسير سورتي المعوذتين

وهما مدنيان)*

قال الامام أحمد حدثنا عفان
حدثنا جاد بن سلمة أخبرنا عاصم بن
بهسدة عن زر بن حبيش قال قلت
لأبي بن كعب ان ابن مسعود
لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال
أشهد أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أخبرني ان جبريل عليه
السلام قال له قل أعوذ برب الفلق
فقلتها قال قل أعوذ برب الناس
فقلتها فنحن نقول ما قال النبي صلى
الله عليه وسلم ورواه أبو بكر
الخميري في مسنده عن سفيان
ابن عيينة حدثنا عبدة بن أبي
لبابة وعاصم بن بهسدة انهما سمعا
زر بن حبيش قال سألت ابي بن
كعب عن المعوذتين فقلت يا ابا
المندران اخاك ابن مسعود يحث
المعوذتين من المصحف فقال اني
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قيل لي قل فقلت فنحن نقول
بما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال احمد حدثنا وكيع
حدثنا سفيان عن عاصم عن
زر قال سألت ابن مسعود عن

ان صلى لم يرج خيه صلاته وان تركه لم يحقر به رواه ابن جرير وابن مردويه قال
السيوطي بسند ضعيف ففي اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وشيخه مبهم لم يسم وعن ابن
عباس قال هم الذين يؤخرونها عن وقتها (الذين هم يراؤن) الناس بصلاتهم ان صلوا
أو يراؤن الناس بكل ما عملوه من أعمال البر لئلا يسموا عليهم قال ابن عباس هم المنافقون
يراؤن الناس بصلاتهم اذا حضروا ويتركونها اذا غابوا قال الخازن أمان يظهر النوافل
ليقتدي به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بعراء (ويمنعون) الناس أو
الطالبين (الماعون) فاعول من المعن وهو الشيء القليل يقال مال معن أي قليل قاله
قطرب أو اسم مفعول من عانه يعينه والاصل معوون وكان من حقه على هذا ان يقال
معوون كصون ومفعول اسمي مفعول من صان وقال ولكنه قلبت الكلمة بأن قد ضمت عينها
قبل فاء فاصار معوون ثم قامت الواو والواو إلى ألفا فوزنه الآن معقول قال أكثر المفسرين
الماعون اسم لما يتعارفه الناس بينهم من الدلو والفاص والقدر وما لا يمنع كالماء والمخ
وقيل هو الزكاة أي يمنعون زكاة أموالهم قال الزجاج وابو عبيدو المبرد الماعون في
الجاهلية كل ما فيه منفعة حتى الفاس والدلو والقدر والقدا حة وكل ما فيه منفعة من قليل
وكثير وقالوا أيضا الماعون في الاسلام الطاعة والزكاة وقال القراء سمعت بعض العرب
يقول الماعون الماء وقيل الماعون هو الحق على العبد على العموم وقيل هو المستقل
من منافع الاموال مأخوذ من المعن وهو القليل قال قطرب أصل الماعون من القادة
والمعن الشيء القليل فسمى الله الصدقة والزكاة ونحو ذلك من المعروف ماعونا لانه قليل
من كثير وقيل هو ما لا يخل به كالماء والمخ والنار وعن ابن مسعود قال كان عبد الماعون
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عارية الدلو والقدر والفاس والميزان
وما تعاطون بينهم وعنه قال كان المسلمون يستعيرون من المنافقين القدر والفاس
وشبهه فيمنعونهم فانزل الله ويمنعون الماعون وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في الآية قال ماتعوا للناس بينهم الفاس والقدر والدلو واشباهه أخرجه أبو
نعيم والديلمي وابن عساكر وعن قرينة دعوى القرية انهم وفدوا الى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فقالوا يا رسول الله ماتعنا البنا قال لا تمنعوا الماعون قالوا وما الماعون
قال في النجرو الحديدة وفي الماء قالوا فأى الحديدة قال قدوركم النحاس وحديد الفاس
الذي تمنعون به قالوا وما النجرو قال قدوركم النجارة أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه قال
ابن كثير غريب جدا ورفعته منكر وفي اسناده من لا يعرف وعن سعد بن عباد
عن اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الماعون الفاس والقدر والدلو وقال ابن عباس
عارية متاع البيت وعن علي بن ابي طالب قال الماعون الزكاة المفروضة يراؤن بصلاتهم
ويمنعون زكاتهم

(سورة الكوثر وتسمى سورة النحر هي ثلاث آيات)

وهي مكية في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة ومجاهد
وقتادة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انها نزلت سورة الكوثر بمكة

المعوذتين فقال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنهما فقال قيل لي فقلت لكم فقولوا قال أبي فقلت لئلا النبي صلى الله عليه وسلم فتحن نقول وقال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عبد الله بن أبي ليابة عن زرين جديش وحدثنا عاصم عن زرق قال سألت أبي بن كعب فقلت أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال لي سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري أيضا والنسائي عن قتيبة عن سفيان بن عيينة عن عبد الله وعاصم بن أبي الجود عن زرين جديش عن أبي بن كعب به وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا الأزرق بن علي حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا صلت ابن بهرام عن إبراهيم عن علقمة قال كان عبد الله يخل المعوذتين من المصحف ويقول اغما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعوذ بهما ولم يكن عبد الله يقرأ بهما ورواه عبد الله بن أحمد من حديث الأعمش عن أبي إسحق عن عبد الله بن زريق قال كان عبد الله يخل المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستأمن كتاب الله قال الأعمش وحدثنا عاصم عن زر ابن جديش عن أبي بن كعب قال سألت عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قيل لي فقلت وهذا

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(أنا أعطيناك الكوثر) قرأ الجهور هكذا وقرأ الحسن وابن حيصن وطلمة والزعفراني أنطيناك بالنون قيل هي لغة العرب العاربة أي قضينا لك وخصصناك به فهو لك ولا منك من قبل وجودك وإن لم تستول عليه وتصرف فيه إلا في القيامة فالعطاء ناجز والتمكين والاستيلاء مستقبل والكوثر فوعل من الكثرة وصف به للمبالغة في الكثرة مثل النوفل من النفل والجوهر من الجوهر والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو القدر أو الخطر كثر أو فالحق على هذا أنا أعطيناك يا محمد الخير الكثير البالغ في الكثرة إلى الغاية وذهب أكثر المفسرين كما حكاه الواحدى إلى أن الكوثر نهر في الجنة وقيل هو حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الموقف قاله عطاء وقال عكرمة الكوثر النبوة وقال الحسن هو القرآن وقال الحسن بن الفضل هو تفسير القرآن ومخفف الشرائع وقال أبو بكر بن عياش هو كثرة الأصحاب والامة وقال ابن كيسان هو الايثار وقيل هو الاسلام وقيل رفعة الذكر وقيل نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعوة وقيل لا اله الا الله وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وسيأتي بيان ما هو الحق وعن أنس قال أغنى رسول الله اغفائة فرفع رأسه متبسما فقال انه أنزل على آتفا سورة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر حتى ختمها قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه ربي في الجنة عايه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة آتية كهذا الكواكب يخرج العبد منهم فأقول يا رب انه من أمتي فقال انك لا تدري ما أحدث بعدك أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه وأخرجه أيضا مسلم في صحيحه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فصربت يدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أدفقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وقد روى عن أنس من طرق كلها مصرية بأن الكوثر هو النهر الذي في الجنة وعن عائشة قالت هو نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم في بطنان الجنة وعن ابن عباس انه نهر في الجنة وعن حذيفة قال نهر في الجنة وحسن السيوطي اسناده وعن أسامة بن زيد مر فوعانه قبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك أعطيت نهر في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وأرضه يا قوت ومرجان وزبرجد وألؤلؤ أخرجه ابن جرير وابن مردويه وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا قال يا رسول الله ما الكوثر قال هو نهر من أنهار الجنة أعطانيه الله أخرجه ابن مردويه فهذه الاحاديث تدل على ان الكوثر هو النهر الذي في الجنة فيتعين المصير اليها وعدم التعويل على غيرها وإن كان معنى الكوثر هو الخير الكثير في لغة العرب فنفسرهما هو أعم مما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو تفسيرناظر إلى المعنى اللغوي كما أخرج أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه وغيرهم عن عطاء بن السائب قال قال محارب بن دثار قال سعد بن جبيرة في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه قال هو الخير الكثير فقال صدق انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال نزلت أنا

مشهور عند كثير من القراء
والنسابة ان ابن مسعود كان
لا يكتب المعوذتين في معضه فاعلمه
لم يسمعها من النبي صلى الله عليه
وسلم ولم يتواتر عنه ثم قد رجح عن
قوله ذلك الى قول الجماعة فان
الحجابه رضى الله عنهم كتبوها
في المصاحف الاثمة ونفذوا الى
سائر الاقاق كذلك والله الجسد
والمنة وقد روى مسلم في صحيحه
حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن بيان
عن قيس بن أبي حازم عن عقبه بن
عامر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت شذه
اليه لم ير مثلهن قط قل أعوذ
برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
ورواه أحمد وسلم أيضا والترمذي
والنسائي من حديث اسمعيل بن
أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن
عقبه بن عامر قال الترمذي حسن صحيح
طريق أخرى قال الامام حدثنا
الولي بن مسلم حدثنا ابن جابر عن
القاسم بن أبي عبد الرحمن عن عقبه
ابن عامر قال بينا أنا أقود برسول
الله صلى الله عليه وسلم في نعب من
تلك النقاب اذ قال لي يا عقبه ألا
تركب قال فأسفقت ان تكون
معصية قال فنزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم وركبت شنية
ثم ركب ثم قال عقب الا أعلم
سورتين من خير سورتين قرأتهما
الناس قلت بلى يا رسول الله فأقرأني
قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب
الناس ثم أقيمت الصلاة فقدم

أعطيناك الكوثر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكوثر نهر في الجنة حافظه من
ذهب يجري على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أشد بياضا من اللبن واحلى
من العسل واخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس انه قال في الكوثر هو الخير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن جبير
فان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة قال النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه
وهذا التفسير من جبر الامه ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما نظر الى المعنى اللغوي كما
عرفناك ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد فسره فيما صح عنه انه النهر الذي في
الجنة واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل قال القرطبي اصح هذه الاقوال انه النهر والحوض
لانه ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصا في الكوثر قال القاضي عياض احاديث
الحوض صحيحة والايان به فرض والتصديق به من الايمان وهو على ظاهره عند اهل
السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه خلائي من الحجابه وقد
جمع ذلك كله البيهقي في كتابه البعث والنشور بأسانيد وطرقه المتكاثرة وذهب صاحب
القوت وغيره الى أن حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما هو بعد الصراط وانصح
ان له صلى الله عليه وآله وسلم حوضين وكلاهما يسمى كوثرًا واختلف في الميزان والحوض
أي ما قبل الآخر فقيس الميزان وقبل الحوض قال أبو الحسن الفاسي والصحيح ان
الحوض قبل قلت والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيقدم قبل
الصراط والميزان والله أعلم (فصل ركب) وكان الظاهر ان يقول لنا فاسقل الى الامم المظهر
على طريق الالتفات لانه يوجب عظمة ومهابة والفاء لترتيب ما بعدهما على ما قبلها والمراد
الامر له صلى الله عليه وآله وسلم بالدوام على إقامة الصلوات المفروضة قال ابن عباس
الصلاة المكتوبة وقيل صلاة عبد النحر وهذا يناسب كونها مكية والاول يناسب كونها
مكية (والنحر) البدن التي هي خيار أموال العرب قال محمد بن كعب ان ناسا كانوا يصليون
لغير الله وينحرون لغير الله فامر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون صلاته ونحره
وقال قتادة وعطاء وعكرمة المراد صلاة العبد ونحره لا ضحية وقال سعيد بن جبير صل لربك
صلاة الصبح المفروضة بجميع وانحر البدن في منى وقبل النحر وضع النبي على اليسرى
في الصلاة حذاء النحر فانه محمد بن كعب وقيل هو أن يرفع يديه في الصلاة عند التكبير الى
حذاء نحره وقيل هو ان يستقبل القبلة بنحره قاله الفراء والكشي وأبو الاحوص قال القراء
سمعت بعض العرب يقول تتناحر اي تتقابل نحر هذا الى نحر هذا أي قبالتسه وقال ابن
الاعرابي هو ان تصاب الرجل في الصلاة ازاء الخراب من قولهم منازله تتناحر أي تتقابل
وروى عن عطاء انه قال أمره ان يستوى بين السجدة بين السجدة حتى يسد ونحره وقيل
سليمان التيمي المعنى وارفع يديك بالدعاء الى نحره وظاهر الآية الامر له صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم بتطويق الصلاة وسطا في النحر وان يجعل يده على نحره ولا غيره وما ورد في السنة
من بيان هذا المطلق شوع خاص فهو في حكم المقيده عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت
هذه السورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجبريل ما هذه النجدة التي أمرني بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراً
 بهما ثم مر بي فقال كيف رأيت
 يا عقب اقرأ بهم ما كلما كنت وكلما
 قلت ورواه الترمذي من حديث
 الوليد بن مسلم وعبد الله بن المبارك
 كلاهما عن ابن جابر ورواه أبو داود
 والنسائي أيضاً من حديث ابن وهب
 عن معن بن صالح عن العلاء بن
 الحرث عن القاسم بن عبد الرحمن
 عن عقبة بن (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا
 سعيد بن أبي أيوب حدثني يزيد بن
 عبد العزيز الرعيضي وأبو مرحوم
 عن يزيد بن محمد القرشي عن علي بن
 رباح عن عقبة بن عامر قال أمرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 اقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة
 ورواه أبو داود والترمذي والنسائي
 من طرف عن علي بن أبي رباح وقال
 الترمذي غريب (طريق أخرى)
 قال أحمد حدثنا محمد بن إسحاق
 حدثنا ابن لهيعة عن مسرح بن
 هاعان عن عقبة بن عامر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
 بالمعوذتين فانك لن تقر أبجثلهما
 تفرد به أحمد (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا حمزة بن شريح حدثنا
 بقية حدثنا بجير بن سعد عن خالد
 ابن معدان عن جبير بن سفينان عن
 عقبة بن عامر أنه قال إن رسول الله
 (١) قيل موت إبراهيم كان بعد
 هلاك أبي جهل فلعله أحد أولاد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الأولين أهـ

ربي فقال إنها ليست بخيرة ولكن يأمرك إذا تحركت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت
 وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع فأنتم أصلاً تناوصلوا الصلاة الملائكة الذين هم في
 السموات السبع وإن لكل شيء زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة قال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم رفع اليدين من الاستسكان التي قال الله فيها استكانوا الربهم
 وما يضرعون أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه وهو من طريق
 مقاتل بن حيان عن الأصمغيني بناتة عن علي وعن ابن عباس في الآية قال إن الله أوحى
 إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن ارفع يديك إذا كبرت للصلاة فذلك النحر
 وعن علي في الآية قال وضع يده اليمنى على وسط ساعده اليسرى ثم وضع يدهما على صدره
 في الصلاة وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله أخرجه أبو الشيخ والبيهقي في
 سننه وعن ابن عباس أيضاً إذا صليت فرفعت رأسك من الركوع فاستوقفاً وعنه قال
 هو الذبح يوم الاضحى يقول الذبح يوم النحر (إن شئت هو الابتز) أي إن مبغضك هو
 المنقطع عن الخير على العموم فيم خير الدنيا والآخرة والذي لا عقب له والذي لا يبقى
 ذكره بعد موته وظاهر الآية العموم وإن هذا شأن كل من يبغض النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ولا ينافي ذلك كون سبب النزول هو العاص بن وائل كما سيأتي فلا اعتبار بعموم
 اللفظ لا بخصه وسبب كما مر غير مرة قيل كان أهل الجاهلية إذا مات الذكور من
 أولاد الرجل قالوا قد بتر فلان فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إبراهيم (١)
 خرج أبو جهل إلى أصحابه فقال بتر محمد فنزلت الآية وقيل القائل بذلك عقبة بن أبي معيط
 قال أهل اللغة لا بتر من الرجال الذي لا ولده ومن الدواب الذي لا ذنب له وكل أمر انقطع
 من الخير أنه فهو أبتروأصل البتر القطع يقال بترت الشيء بتراً قطعتة وفي المختار بتره قطعه
 قبل التمام وبابه نصر والانتزاع والانتزاع والانتزاع والانتزاع وبابه طرب عن ابن عباس
 قال قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش أفت خير أهل المدينة وسيدهم
 ألا ترى إلى هذا الصابي المنبتر من قومه يزعم أنه خير منّا ونحن أهل الحجج وأهل السقاية
 وأهل السدانة قال أنهم خير منه فنزلت إن شئت هو الأبترو نزلت ألم تر إلى الذين أتوا
 نصيباً من الكتاب إلى قوله فلن تجد له نصيراً أخرجه البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه
 قال ابن كثير واسناده صحيح وعن أبي أيوب قال لما مات إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم مشى المشركون بعضهم إلى بعض فقالوا إن هذا الصابي قد بتر الولد فأنزل الله أنا
 أعطيناك الكوثر إلى آخر السورة أخرجه الطبراني وابن مردويه وأخرج ابن سعد وابن
 عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال كان أكبر ولد رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم القاسم ثم زينب ثم عبد الله ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية رضي الله
 تعالى عنهم فمات القاسم وهو أول ميت من أهل ولده بمكة ثم مات عبد الله فقال العاص بن
 وائل السهمي قد انتطع نسله فهو أبترو فأنزل الله إن شئت هو الأبترو وفي أسناده الكلبي
 وعنه قال هو أبو جهل وعنه قال يقول عدوك وقيل ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله قال
 ابن الكلبي ولدت زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له

الطيب والطاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تحليط

(سورة الكافرون هي ست آيات)

وهي مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة والضحاك وعن ابن الزبير انهم انزلت بالمدينة وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهذه السورة وقبل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي مسلم أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بها ما في ركعتي الفجر وعن ابن عمر قال أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان وابن مردويه وأخرج الحاكم وصححه عن أبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بسبح وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل هو الله أحد وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وكان يقرأ بها في ركعتي الفجر أخرجه محمد بن نصر والطبراني في الأوسط وعن نوفل بن معاوية الأشجعي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أقول إذا أريت إلى فراشي قال اقرأ قل يا أيها الكافرون ثم نعم على خاتمتها فانها براءة من الشرك أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أدلكم على كلمة تنجيكم من الأشرار بالله تقرأون قل يا أيها الكافرون عند منامكم أخرجه أبو يعلى والطبراني وعن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يلق الله بسورتين فلا حساب عليه قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه ابن مردويه وعن خباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إذا أخذت مضجعا فاقرا قل يا أيها الكافرون وإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت فراشه قط الا قرأ قل يا أيها الكافرون حتى ختمها أخرجه البزار والطبراني وابن مردويه وفي الباب أحاديث كثيرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الالف واللام للجنس ولكنهما كانت الاية خطا بالمن سبق في علم الله انه يموت على كفره كان المراد به هذا العموم خصوصا من كان كذلك لأن من الكفار عند نزول هذه الاية من أسلم وعبد الله سبحانه وسبب نزول هذه السورة ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يعبد آلهم سنة ويعبدوا الله سنة فاجابهم الله سبحانه ان يقول لهم (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أفعل في الحال ما تطالبون مني من عبادة ما تعبدون من الأصنام قبل والمراد فيما يستقبل من الزمان لأن لا الشافية لا تدخل في الغالب الاعلى المضارع الذي في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال وذكر الحافظ ابن القيم في بدائع الفوائد عشر مسائل تحت هذه الاية وقال وقع ما فيها بدلا عن دين ومعناه أنهم لا يعبدون معبودي فالقصد المعبود لا العبادة ولا يصح في النظم البدع والمعنى الرفيع الا لفظ ما لا يهاجمها ومطابقتها الغرض الذي تضمنته الاية

صلى الله عليه وسلم أهديت له بغلة شهباء فركبها فاخذ عقبة يقودها له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق فأعادها له حتى قرأها فعرف اني لم أقترح بها جدا فقال لعلائك تم ازيث بها فاشقت تصلي بشئ مثلها ورواه النسائي عن عمرو بن عثمان عن بقيقته ورواه النسائي أيضا من حديث الثوري عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن نفيير عن أبيه عن عقبة بن عامر انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فذكر نحوه (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا محمد بن عبد الله عن علي حدثنا المعتمر سمعت النعمان عن زياد بن الاسد عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس لم يتعوذوا بمثل هذين قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن عقبة بن عامر قال كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عقبة قل قلت ماذا أقول فسكت عني ثم قال قل قلت ماذا أقول يا رسول الله قال قل أعوذ برب الناس فقرأتها ثم أتيت علي آخرها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ما سألت سائلا بمثلها أولا استعاذ مستعذ بمثلها (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا محمد بن يسار حدثنا عبد

انتهى عن ابن عباس ان قريش ادعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أن يعطوه ما لا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجوه ما أراد من النساء فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فان لم تفعل فاننا نعرض عليك خصل واحدة ولك فيها صلاح قال ما هي قالوا نعبدا آلهتنا سنة ونعبدا الهك سنة قال حتى أنظر ما يأتي من ربي فجاء الوحي من عند الله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخر السورة وأنزل الله قل أنغير الله تأمرني أعبد أيها الجاهلون الى قوله بل الله فاعبدوا من الشاكرين أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وعن سعيد بن ميناء مولى أبي الجحدي قال لبي الوليد بن المغيرة والمص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يا محمد هل فلنعبد ما تعبد وتعبدا ما نعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي نحن عليه أصح من الذي أنت عليه كنت قد أخذت منه خطا وان كان الذي أنت عليه أصح من الذي نحن عليه كنا قد أخذنا منه خطا فانزل الله هذه السورة أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري وعن ابن عباس ان قريشا قالت لو اسلمت آلهتنا نعبدا الهك فانزل الله هذه السورة كلها (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل ما أطلب منكم من عبادة الهى قال الحافظ ابن القيم في البدائع اشتمل على النفي المحض خاصة هذه السورة العظيمة فانها سورة براءة من الشرك كما جاء في وصفها فتصودها الاعظم والبراءة المطلقة بين الموحدين والمشركون ولهذا أتى بالنفي في الجانين تحقيقا للبراءة المطلوبة هذا مع انها متضمنة للائببات صريحاً فقوله لا أعبد ما تعبدون براءة محضة ولا أنتم عابدون ما أعبد اثبات أن له معبودا يعبدونه وانهم يرثون من عبادته فتمت النفي والاثبات فطابقت قول امام الحنفية اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وطابقت قول الفسفة الموحدين واذا عترفتموهم وما يعبدون الا الله ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها ويقل هو الله أحد في سنة الفجر وسنة المغرب فان هاتين السورتين سورتنا الاخلاص وقد اشتملتا على نوعي التوحيد الذي لانجاة للعبد ولا فلاح الا به ما وهما توحيد العمل والاعتقاد المتضمن تنزيه الله عما يليق به من الشرك والكفر والولد والوالد وانه الله واحد صمد لم يلد ولم يولد والثاني توحيد القصد والارادة وهو ان لا يعبد الا اياه فلا يشرك به في عبادته سواء بل يكون وحده هو المعبود وهذه السورة مشتملة على هذا التوحيد انتهى (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولا أنا فقط فيما سلف عابد ما عبدتم فيه والمعنى انه لم يعبدتم ذلك (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الاوقات ما أنا على عبادته كذا قيل وهذا على قول من قال انه لا تكرار في هذه الايات لان الجملة الاولى لنفي العبادة في المستقبل لما قد منما من ان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال والدليل على ذلك ان لن تأ كيد لما ينقمه لا قال الخليل في ان اصله لا فالمعنى لا أعبد ما تعبدون في المستقبل ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أطلبه من عبادة الهى ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم أي واست في الحال بعابدا معبودكم ولا أنتم في الحال بعابدين معبودي وقيل بعكس هذا وهو ان الجملتين الاولتين للحال والجملتين الاخرتين للاستقبال بدليل قوله ولا أنا عابد

الرجن حدثنا معاوية عن العلاء ابن الحرث عن مكحول عن عقبه بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها في صلاة الصبح (طريق أخرى) قال النسائي أخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي عمران أسلم عن عقبه بن عامر قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب فوضعت يدي على قدمه فقلت اقرأني سورة هود أو سورة يوسف فقال لن تقرأ شيئا أنفع عند الله من قل اعوذ برب الفلق (حديث آخر) قال النسائي اخبرنا محمود بن خالد حدثنا الوليد حدثنا ابو عمرو والاوزاعي عن يحيى ابن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي عبيد الله عن ابن عباس الجهني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن عباس ألا ادلك أو ألا أخبرك بأنفضل مما يتعوذ به المتعوذون قال بلى يا رسول الله قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس هاتان السورتان فهذه طرق عن عقبه كالماترة عنه تفيد القطع عند كثير من المحققين في الحديث وقد تقدم في رواية صدق ابن مجلان وفروة بن مجاهد عنه ألا أعلمك ثلاث سور لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلهن قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا الحريري عن ابي العلاء قال قال

ما عبدتم كما لو قال القائل أنا ضارب زيد وأنا قاتل عمر أفاته لا يفهم منه إلا الاستقبال قال
 الاختش والفراء المعنى لا أعبد الساعة ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا
 عابد في المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أعبد قال الزجاج نبي رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم هذه السورة عبادة آلهم عن نفسه في الحال وفي المستقبل ونبي
 عنهم عبادة الله في الحال وفيما يستقبل وقيل إن كل واحد منهم ما يصلح الحال والاستقبال
 ولكل شخص أحدهما بالحال والثاني بالاستقبال رفعا للسكرار وكل هذا فيه من التكلف
 والتعسف ما لا يحتاج على منصف فإن جعل قوله لا أعبد ما تعبدون للاستقبال وإن كان
 صحيحا على مقتضى اللغة العربية ولكنه لا يتم جعل قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد للاستقبال
 لأن الجملة الاسمية تفيد الدوام والنسب في كل الأوقات قد خول النبي عليه ما رفع ما دلت
 عليه من الدوام والنسب في كل الأوقات ولو كان جملة على الاستقبال صحيحا لزم مثله في
 قوله ولا أنا عابد ما عبدتم وفي قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد فلا يتم ما قيل من جل الجملة
 الآخرتين على الحال وكما يدفع هذا يدفع ما قيل من العكس لأن الجملة الثانية والثالثة
 والرابعة كلها أجل اسمية مصدرة بالضمائر التي هي المبتدأ في كل واحد منها مخبر عنها باسم
 الفاعل العامل فيما بعده منفية كلها بحرف واحد وهو لفظ لا في كل واحد منها فكيف يصح
 القول مع هذا الاتحاد بأن معانيه في الحال والاستقبال مختلفة وأما قول من قال إن كل
 واحد منها يصلح للحال والاستقبال فهو إقرار منه بالسكرار لأن جل هذا على معنى وحل
 هذا على معنى مع الاتحاد يكون من باب التحكم الذي لا يدل عليه دليل وإذا قرر لك هذا
 فاعلم أن القرآن نزل بلسان العرب ومن مذاهبتهم التي لا تتجعد واستعمالاتهم التي لا تنكر
 أنهم إذا أرادوا التأكيد كرروا كما كان من مذاهبتهم أنهم إذا أرادوا الاختصار أوجزوا وهذا
 معلوم لكل من له علم بلغة العرب وهذا ما لا يحتاج إلى إقامة البرهان عليه لأنه إنما يستدل
 على ما فيه خفاء ويرهن على ما هو متنازع فيه وأما ما كان من الوضوح والظهور والجلاء
 بحيث لا يشك فيه شاك ولا يرتاب فيه مرتاب فهو مستغن عن التطويل غير محتاج إلى
 تكثير القول والقبيل وقد وقع في القرآن الكريم من هذا ما يعلمه كل من يتلو القرآن وربما
 يكثر في بعض السور كما في سورة الرحمن وسورة المرات وفي أشعار العرب من هذا ما لا
 يأتي عليه الحصر وقد ثبت عن الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم وهو أفصح من
 نطق بلغة العرب أنه كان إذا تكلم بالكلمة أعادها ثلاث مرات وإذا عرفت هذا فافهم
 ما وقع في السورة من التأكيد هو قطع أطماع الكفار عن أن يجيبهم رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم إلى ما سأله من عبادة آلهم وهم وأنما عرست بجهنم التي لا خير العقلاء
 في المواضع الأربع لأنه يجوز ذلك كما في قوله سبحانه ما سخر كن لنا ونحوه والكتابة في ذلك
 أن يجري الكلام على غلط واحد ولا يختلف وقيل أنه أراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل
 ولا تعبدون الحق وقيل إن ما في المواضع الأربع هي المصدرة لا الموصولة أي لا أعبد
 عبادتكم ولا أنتم عابدون عبادتي الخ وجملة (لكم دينكم) مستأنفة لتقرير قوله لا أعبد
 ما تعبدون وقوله ولا أنا عابد ما عبدتم كما إن قوله (ولي دين) تقرير لقوله ولا أنتم عابدون

رجل كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر والناس يعقبون وفي
 الظهور قلته خفانت نزلة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونزلتني فلحقني
 فضرب منكبي فقال قل أعوذ برب
 الملق فقلت أعوذ برب الملق فقرأها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقرأتها معه ثم قال قل أعوذ برب
 الناس فقرأها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقرأتها معه فقال إذا
 صليت فاقرا بهما الظاهر أن هذا
 الرجل هو عقبه بن عاصم والله أعلم
 ورواه النسائي عن يعقوب بن
 إبراهيم عن ابن عليه به (حديث
 آخر) قال النسائي أخبرنا محمد بن
 المثنى حدثنا محمد بن جعفر عن
 عبد الله بن سعيد حدثني يزيد
 ابن رومان عن عقبه بن عاصم عن
 عبد الله الأسدي هو ابن أنيس أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع
 يده على صدره ثم قال قل فلم ادر
 ما أقول ثم قال لي قل قلت هو الله
 احدهم ثم قال لي قل قلت أعوذ برب
 الفلق من شر ما خلق حتى فرغت
 منها ثم قال لي قل قلت أعوذ برب
 الناس حتى فرغت منها فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هكذا
 فتعوذوا ما تعوذ المتعوذون بمثلهن
 قط (حديث آخر) قال النسائي
 أنا عمرو بن علي أبو جعفر حدثنا
 بدل حدثنا شاذان بن سعيد أبو صالح
 عن سعيد الجريري حدثنا أبو
 نيرة عن جابر بن عبد الله قال قال
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما عبد في الموضعين اي ان رضىتم بدينكم وشركم فقد رضىت بديني وتوحيدى كما في قوله لنا اعمالنا ولكم اعمالكم والمعنى ان دينكم الذي هو الاشر المخصوص وعلى الحصول لكم لا يتجاوز الى الحصول على كمال طمعه ودينى الذى هو التوحيد مخصص وعلى الحصول على لا يتجاوز الى الحصول لكم وقيل المعنى لكم جزاؤكم ولى جزاؤى لان الدين الجزاء قبل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل ليست منسوخة لانها اخبار والاخبار لا يدخلها النسخ وقيل السورة كلها منسوخة وقال القاسمى ولى دينى الذى أنا عليه لأرفضه فليس فيه اذن فى الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والعبادة وقال الحافظ بن القيم فى البدائع وقد غلط فى السورة خلائى وظنوا انها منسوخة بآية السيف لاعتقادهم ان هذه الآية اقتضت التقرير لهم على دينهم وظن آخرون انها مخصوصة بمن يترون على دينهم وهم أهل الكتاب وكلا القولين غلط محض فلا نسخ فى السورة ولا تخصيص بل هى محكمة عمومها نص محفوظ وهى من السور التى يستحيل دخول النسخ فيها وهذه السورة اُخْلِصَت للتوحيد ولهذا تسمى سورة الاخلاص والآية اقتضت البراءة المحضة وان ما انتم عليه من الدين لا أوافقكم عليه فانه دين باطل فهو مختص بكم لان شركم فى دينكم فيه ولا تشركوننا فى ديننا الحق فهذه غاية البراءة والفصل من موافقتهم فى دينهم فاين الاقرار حتى يدعى النسخ والتخصيص أفترى اذا جوهده وبالسيف كما جوهده وبالحجة لا يصح أن يقال لهم لكم دينكم ولى دين بل هذه الآية قائمة محكمة ثابتة بين المؤمنين والكافرين الى أن يظهر الله منهم بلادهم وعبادتهم وكذلك حكم هذه البراءة بين اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين أهل سنته وبين أهل البدع المخالفين لما جاء به الداعين الى غير سنته اذ قال لهم خلفاء الرسول وذريته انكم دينكم ولنا ديننا هذا فلا يقتضى اقرارهم على بدعهم بل يقرولون لهم هذا براءة منها وهم مع ذلك منتصبون للرد عليهم ولجهادهم بحسب الامكان انتهى حاصله قرأ الجمهور ولى باسكان الياء وحذف الياء من دينى وصلا ووقفا وقرئ بفتح الياء من قولنى واثباتها من دينى وصلا ووقفا وقالوا لانها اسم فلا تحذف ويحجب بان حذفها رعاية القواصل سائغ وان كانت اسما ويحجب أيضا بانها من يا آت الزوائد فى اى فيه اتباع رسم المصحف وهى غير ثابتة فيه اكفاء بالكسرة

*(سورة الصر وتسمى سورة التوديع وهى ثلاث آيات وهى

مدنية بالاجماع بلا خلاف)*

قال ابن عباس أنزل بالمدينة اذا جاء نصر الله والفتح وعن ابن عمر قال هذه السورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوسط أيام التشريق معنى وهو فى حجة الوداع اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انها الوداع اخرجها البرازيلو يعلى والبيهقى وغيرهم وعن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعمت الى نفسى اخرجته أجدو غيره وزاد ابن مردويه فى لفظه وقرب الى آجلى وفى لفظ لما نزلت نعمت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفسه

أقرأ يا جابر قلت وما أقرأ يا بى أنت وأخى قال اقرأ أقل أعوذ برب الفلق وقد أعوذ برب الناس فقرأتها فقال اقرأ بها ما ولت تقرأ بمثلها وتقدم حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهن وينثف فى كفيه ويسبح بهن رأسه ووجهه وما أقبل من جسده وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينثف فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه بالمعوذات وأمسح بيده عليه رجاء بركتها ورواه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعنبي والنسائي عن قتيبة ومن حديث ابن القاسم وعيسى بن يونس وابن ماجه من حديث معن وبشر بن عمر غانيتهم عن مالك به وتقدم فى آخر سورة من حديث أبى نضرة عن أبى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من أعين الجان وأعين الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهن ما وتزل ما سواهما رواه الترمذى والنسائي وابن ماجه وقال الترمذى حديث حسن صحيح

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

أقول أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حدس قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا حسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال الفلق الصبح وقال العوفي عن ابن عباس الفلق الصبح وروى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعبد الله بن محمد بن عقيل والحسن وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وابن زيد ومالك عن زيد بن أسلم مثل هذا قال القرطبي وابن زيد وابن جرير وهي كقوله تعالى فلق الاصباح وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الفلق الخلق وكذا قال الضحاك أمر الله نبيه ان يتعوذ من الخلق كله وقال كعب الاحبار الفلق يت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا أبي حدثنا سهيل بن عثمان عن رجل سماه عن السدي عن زيد بن علي عن ابائه انهم قالوا الفلق جب في قعر جهنم عليه غطاء فاذا كشف

حين أنزلت فاحذفني اشد ما كنت قط اجتم اذا في امر الآخرة وعن أم حبيبة قالت لما أنزل اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لم يبعث نبيا الا عرفني أمته شطرا ما عرف النبي الماضي قبله فان عيسى بن مريم كان أربعين سنة في بني اسرائيل وهذه لي عشرون سنة وأنا ميت في هذه السنة فبكيت فاطمة رضي الله تعالى عنها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت أول أهلي لحوقا فتبسمت أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وعن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة وقال انه قد نعت الى نفسي فبكيت ثم ضحكت وقالت أخبرني انه نعت اليه نفسه فبكيت فقال اصبري فانك أول أهلي لحوقا فبكت فخرج به اليه وقد تقدم في سورة الزلزلة ان هذه السورة تعدل ربع القرآن وهي آخر سورة نزلت جميعا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(اذا جاء نصر الله) النصر العون مأخوذ من قولهم قد نصر الغيث الارض اذا أعان على نباتها ودفع من حطها يقال نصره نصره على عدوه نصره نصره اذا أعانه والاسم النصرة واستنصره على عدوه اذا سأل ان ينصره عليه قال الرازي قال المفسرون اذا جاءك يا محمد نصر الله على من عاداك وهم قريش وقيل المراد نصره صلى الله عليه وآله وسلم على قريش من غير تعيين وقيل نصره على من قاتله من الكفار وقيل اذا بمعنى قد وقيل بمعنى اذومعني جاء حصل وانما عبر عن الحصول بالمجيء تجوز الاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة فتقرب منها شيئا فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكان مترقباً للورد وده مستعداً لشكره فانه القاضي وهو استعارة تبعية لكن قول الراغب المجيء الحصول ويكون في المعاني والاعيان يقتضي خلافه وفي الخطيب جاء بمعنى استقر وثبت في المستقبل بمعنى وقفة المضروب له في الازل واذا منصوب بتبسم الذي هو جوابها ونصر الله مصدر مضاف لفعله ومفعوله محذوف أي نصره اياك والمؤمنين (والفتح) أي فتح مكة وقيل هو فتح سائر البلاد وقيل هو ما فتح الله عليه من العلوم والاول اظهر والثاني أنسب والثالث أبعد عن ابن عباس ان عمر سأله عن قول الله اذا جاء نصر الله والفتح فقالوا فتح المداين والصور قال فأتى ابن عباس ما تقول قال قلت لمثل ضرب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نعت له نفسه وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر وكان بعضهم وجدني في نفسي فقال لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء مثل فقال عمر انه من قد علمتم قد علمتم ذات يوم فادخلهم معهم فمأرايت انه دعاني فيهم يومئذ الا ليريه فقال ما تقولون في قول الله عز وجل اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعلم الله له قال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أجلك فسبح بحمدي ولا تستغفره انه كان فوايقال عمر لا أعلم منها الا ما تقول قال الرازي الفرق بين النصر والفتح ان النصر هو تحصيل المطلوب الذي كان منغلقا والنصر كالسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف

عليه الفتح أو يقال النصر كمال الدين والفتح اقبال الدنيا الذي هو تمام النعمة أو يقال النصر الظفر والفتح الجنة هذا معنى كلامه ويقال الامر أوضح من هذا وأظهر فان النصر هو التأييد الذي يكون به قهر الاعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم والفتح هو فتح مساكن الاعداء ودخول منازلهم (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي أبصرت الناس من العرب وغيرهم يدخلون في دين الله الذي بعثت به وهو الاسلام جماعات فوجا بعد فوج قال الحسن لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة قال العرب اما اذ ظفر محمد صلى الله عليه وآله وسلم باهل الحرم وقد أجازهم الله من أصحاب القبل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا أي جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين فصارت القبيلة تدخل باسمها في الاسلام قال عكرمة ومقاتل أراد بالناس أهل اليمن وذلك انه ورد من اليمن سبع مائة انسان مؤمنين وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل يدخلون ومحل يدخلون النصب على الحال ان كانت الرؤية بصرية وان كانت بمعنى العلم فهو في محل نصب على انه المفعول الثاني وعن أبي هريرة قال لما نزلت اذ جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء أهل اليمن هم أرق قلوبا الايمان يمان والفقهاء يمان والحكماء يمانية أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة اذ قال الله أكبر قد جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم لينة طباعهم الايمان يمان والفقهاء يمان والحكماء يمانية أخرجه الطبراني وابن مردويه وعن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال تبارك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا قال ليخرجن منه أفواجا كما دخلوا فيه أفواجا أخرجه الحاكم وصححه (فسبح بحمد ربك) هذا جواب الشرط وهو العامل فيه والتقدير فسبح بحمد ربك اذا جاء نصر الله كما هو وقال مكي العامل في اذا هو جاء ورجحه أبو حيان وضعف الاول بان ما جاء بعد فاء الجواب لا يعمل فيما قبلها وقوله بحمد ربك في محل نصب على الحال أي فقل سبحان الله متلبسا بحمده وأحمد الله وفيه الجمع بين تسبيح الله المودن بالتعجب بما يسره الله له مما لم يكن يخطر بباله ولا بال أحد من الناس وبين الحمد له على جميل صنعه له وعظيم منته عليه بهذه النعمة التي هي النصر والفتح لأن القرى التي كان أهلها اقد بلغوا في عداوته الى أعلى المبالغ حتى أخرجوه منها بعد أن افتروا عليه من الاقوال الباطلة والا كاذب المختلفة ما هو معروف من قولهم هو مجنون هو ساحر هو شاعر هو كاهن وشي ذلك ثم ضم سبحانه الى ذلك أمره بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار فقال (واستغفره) أي اطلب منه المغفرة لذنبك وسلك الغفران هضم النفس واستقصار العمل واستدراك ما فرط منك من ترك ما هو الاولى وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يرى قصوره عن القيام بحق الله ويكثر من الاستغفار والتضرع وان كان قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقيل ان الاستغفار منه صلى الله عليه وآله وسلم ومن سائر الانبياء هو تعبد تعبدهم الله به

عنه خرجت منه نار تضيئ منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه وكذا روى عن عمرو بن عنبسة وابن عباس والسدي وغيرهم وقد ورد في ذلك حديث مرفوع منكرف فقال ابن جرير حديثني اسحق بن وهب الواسطي حديثنا مسعود بن موسى بن مشكان الواسطي حديثنا نصر بن خزيمة الخراساني عن شعيب بن صفوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق جب في جهنم مغطى اسناده غريب ولا يصح رفعه وقال أبو عبد الرحمن الحبلي الفلق من أسماء جهنم قال ابن جرير والصواب القول الاول انه فلق الصبح وهذا هو الصحيح وهو اختيار البخاري في صحيحه رحمه الله تعالى وقوله تعالى من شر ما خلق أي من شر جميع المخلوقات وقال ثابت البناني والحسن البصري جهنم وابليس وذريته مما خلق ومن شر غاسق اذا وقب قال مجاهد غاسق الليل اذا وقب غروب الشمس حكاه البخاري عنه وكذا رواه ابن أبي نجيع عنه وكذا قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي والضحاك وخصيف والحسن وقتادة انه الليل اذا أقبل بظلامه وقال الزهري ومن شر غاسق اذا وقب الشمس اذا غربت وعن عطية وقتادة اذا وقب الليل اذا ذهب وقال أبو المزهزم عن أبي هريرة ومن شر غاسق اذا وقب الكوكب وقال ابن زيد كانت العرب تقول الغاسق

تسقوط الثريا وكانت الاسقام والطواغين تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها قال ابن جرير ولهؤلاء من الآثار ما حدثني قصر ابن علي حدثني بكارة عن عبد الله بن أنس همام حدثنا محمد بن عبد العزيز عن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن شر غاسق إذا وقب قال النجم الغاسق قلت وهذا الحديث لا يصح رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير وقال آخرون هو القمر قلت وعمدة أصحاب هذا القول ما رواه الإمام أحمد حدثنا أبو داود الجفري عن ابن أبي ذئب عن الحرث عن أبي سلمة قال قالت عائشة رضي الله عنها أن خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمد يده فإني أرى القمر حين طلع وقال تعوذ بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب ورواه الترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهم ما من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن خاله الحرث بن عبد الرحمن به وقال الترمذي حديث حسن صحيح ولفظه تعوذ بالله من شر هذا فان هذا الغاسق إذا وقب ولفظ النسائي تعوذ بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب قال أصحاب القول الأول وهو آية الليل إذا ولج هذا لا يتأني قولنا لأن القمر آية الليل ولا يوجد له سلطان الا فيه وكذلك النجوم لا تضيء الا بالليل فهو يرجع إلى ما قلناه والله أعلم وقوله تعالى

لا تطالب المغفرة لذنب كل من منهم وقيل اعلم أمره الله سبحانه بالاستغفار فليسبب الامته وتعرضهم فكأنهم هم المأمورون بالاستغفار وقيل ان الله سبحانه أمره بالاستغفار لآئمه لالذنبه وقيل المراد بالتسبيح هنا الصلاة والاولى جملة على معنى التزنيه مع ما أشرنا اليه من كونه فيه معنى التمجيد سرورا بالنعمة وفرحا بحبائه الله من نصر الدين وكبت أعدائه ونزول الذنوبهم وحصول القهر لهم قال الحسن أعلم الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قد اقترب أجله فأمره بالتسبيح والتوبة ليجتمع له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اغفر لي انك أنت التواب قال قتادة ومقاتل وعاش صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفره وأتوب اليه فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب اليه فقال أخبرني ربي اني سأرى علامة من أمي فإذا رأيتهما كثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب اليه فقد رأيتهما إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون الخ آخر جه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن تعالى إذا جاء نصر الله والفتح وفي الباب أحاديث وقوله (انه كان توأما) تعليل لامره سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار أي من شأنه التوبة على المستغفرين ليهتوب عليهم ويرجعهم بقبول توبتهم وتواب من صيغ المبالغة فنيه دلالة على انه سبحانه مبالغ في قبول توبة التائبين وقد حكى الرازي في تفسيره اتفاق الصحابة رضي الله عنهم على ان هذه السورة دلت على نهي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمعنى في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم واتممت صوابكم فعمى فعاش النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد هاتين يومين ثم نزلت آية الكلاله فعاش بعد هاتين يومين ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله فعاش بعدها أحدًا وعشرين يوما وقيل سبعة أيام وقيل غير ذلك وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وتوفي صلى الله عليه وآله وسلم في ربيع الأول على رأس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت اشهرين وثق من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما جازى صلى الله عليه وآله وسلم لاثني عشر من ربيع الأول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثني عشر يوما فلما كانت وفاته لاثني عشر من ربيع الأول كان الماضي من هذه السنة وهو شهر ربيع الأول واثني عشر يوما مكملًا لومته المانقصة السنة الأولى فصح قولهم أنه توفي في العاشرة أي على رأسها وحين كملها بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة ويصح ان يقال توفي في الحادية عشرة بالنظر لجعل التاريخ من أول السنة الشرعية تأمل والله تعالى أعلم

* (سورة تبت وتسمى سورة أبي لهب كما في الجرحي خمس آيات وهي مكية
بلا خلاف وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعائشة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبت يد أبي لهب) قال مقاتل وابن عباس خسرت وقيل خابت وقال عطاء ضلت وقيل
صفوت من كل خير ومنه قولهم شابة أم تابة أي هالكه من الهرم وقيل المعنى هلكت
والاول أولى وخص اليدين بالباب لأن أكثر العمل يكون بهما وقيل المراد باليدين
نفسه وقد يعبر باليد عن النفس كما في قوله بما قدمت يدك أي نفسك والعرب تعبر كثيرا
ببعض الشيء عن كماله كقولهم أصابته يد الدهر وأصابته يد المنيا قرأ العامة لهب بفتح الهاء
وقرئ بسكونه ففيل لغتان بمعنى كانه والهر والشعر والشعر وقال الزمخشري هو من
تغير الاعلام ولم يتخلف القراء في قوله ذات لهب أنه بالفتح والفرق انها فاصلة فلوسكنت
زال التشا كل وأبو لهب اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم وذكره سبحانه بكنيته
لاشتماره بها ولكون اسمه كما تقدم عبد العزى والعزى اسم صنم ولكون في هذه الكنية ما يدل
على أنه لا يلبس النار لأن الله هو لهب النار وان كان اطلاق ذلك عليه في الاصل لكونه
كان جيلوان وجهه يلهب از يد حسنه كما تلهب النار قال القرطبي أولان الله أراد ان
يحقق نسبته بان يدخله النار فيكون أبا لهب ثم حقيقة للنسب وامضاء للآفال والطيرة التي
اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته وروى صاحب الكشف انه قرئ تبت يد أبو لهب
وذكر وجهه ذلك (وتب) أي هلك قال الفراء الاول دعاء عليه والثاني خبر كما تقول
أهلك الله وقد هلك والمعنى انه قد وقع ما دعي به عليه وتدل عليه قراءة ابن مسعود وقد تب
وقيل كلاهما اخبار أراد بالاول هلاكه عملا والثاني هلاكه نفسه وقيل كلاهما دعاء عليه
ويكون في هذا شبهة من محكي العام بعد الخاص وان كان حقيقة اليدين غير مرادة وقد
أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتک الاقربين
خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد المنارة فاجتمعوا اليه فقال
أرايتكم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بفتح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا
عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبألك انما جمعة الهذا
ثم قام فقرأت هذه السورة تبت يد أبي لهب وتب (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي ما دفع
عنه ما حل به من التباب وما نزل به من عذاب الله ما جمع من المال ولا ما كسب من
الارباح والجواهر أو المراد بقوله ماله ما ورثه من أبيه وما كسب الذي كسبه بنفسه قال
مجاهد وما كسب من ولد وولد الرجل من كسبه ويجوز أن تكون ما في قوله ما أغنى
استفهامية أي أي شيء أغنى عنه وكذا في قوله وما كسب أي وأي شيء كسب أو مصدريه
أي وكسبه والظاهر أن ما الاول نافية والثانية موصولة عن عائشة قالت ان أطب
ما أكل الرجل من كسبه وان اخيه من كسبه ثم قرأت ما أغنى عنه ماله وما كسب قالت
وما كسب ولده أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كسبه ولده أي عتيبة بالتصغير

ومن شر النساء في العقد قال
مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة
والفخالك يعني السواحر قال مجاهد
اذارقين ونفثن في العقد وقال ابن
جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا
ابن ثور عن معمر عن ابن طاوس
عن أبيه قال ما من شيء أقرب الى
الشرك من رقية الحية والمجانين وفي
الحديث الآخر ان جبريل جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اشتكت يا محمد فقال نعم فقال بسم
الله أرقيك من كل داء يؤذيك ومن
شركك حاسد وعين الله يشفيك
ولعل هذا كان من شكواه
صلى الله عليه وسلم حين سحر
ثم عافاه الله تعالى وشفاه ورد
كبد السحرة الحساد من اليهود في
رؤسهم وجعل تدميرهم في تدبيرهم
وفضحهم ولكن مع هذا لم يعاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يومان الدهر بل كفى الله وشني
وعافي وقال الامام أحمد حدثنا
ابو معاوية حدثنا الاعمش عن
يزيد بن حبان عن زيد بن ارقم
قال سحر النبي صلى الله عليه
وسلم رجل من اليهود فاشتكى لذلك
اياما قال فجاءه جبريل فقال ان
رجلا من اليهود سحرك وعقد لك
عقدا في بئر كذا وكذا فارسل اليها
من يجي بها فبعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاستخرجها فجاء بها
فلما قال فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم كأنما نشط من عقال فها
ذكر ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه
حتى مات ورواه النسائي عن هذا

عن أبي معاوية عن محمد بن حازم الضرير
وقال البخاري في كذب الطب من
صحبه حدثنا عبد الله بن محمد قال
سمعت سفيان بن عيينة يقول أول
من حدثنا به ابن جريج يقول
حدثني آل عروة عن عروة قالت
هشام عنه فحدثنا عن أبيه عن
عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سحر حتى
كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن
قال سفيان وهذا أشد ما يكون
من السحر إذا كان كذا فقال
يا عائشة أعلمت أن الله قد أفتاني
فيما استفتيته فيه أتاني رجلان
فقد أحدهما عند رأسي
والآخر عند رجلي فقال الذي عند
رأسي للآخر ما بال الرجل قال
مطوب قال ومن طبه قال لبيد بن
أعصم رجل من بني زريق حليف
ليهود كان منافقا قال وفيه قال في
مشط ومشاطة قال وأين قال في
جف طاعة ذكر تحت رءوفة في
بئر ذروان قالت فأتى البئر حتى
استخرج فقال هذه البئر التي أربتها
وكان ماءها نقاعة الحناء وكان يخلها
رؤس الشياطين قال فاستخرج
فقلت أفلا نشرت فقال أما الله
فقد شفاني وأكره أن أتير على أحد
من الناس شرا وأسند من حديث
عيسى بن يونس وأبي ضمرة أنس
ابن عياض وأبي اسامة ويحيى
القطان وفيه قالت حتى كان يخل
اليه أنه فعل الشيء ولم يفعل وعنده
قاهر بالبئر فدفنت وذكر أنه رواه
عن هشام وابن أبي الزناد والليث بن

وأما عتبة فقد أسلم وفسر الكسب بالولد لغير ما قبله فيسلم من التكرار ومات أبو أيوب
بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال قال الشهاب العدسة قرحة تعترى الإنسان كانت العرب
تهرب منها منهم ابن جهم تعدى أشد العدوى ثم أوعده سبحانه بالنار فقال (سبلى نارا)
قرأ الجمهور وفتح اللام واسكان الصاد وتخفيف اللام أى سبلى هو بنفسه النار ويحترق
بها وصلى من باب تعب وقرئ بضم الباء وفتح الصاد وتشديد اللام والمعنى سبلى الله
ومعنى (ذات لب) ذات شتعال وتوقد وهي نار جهنم (وامرأته جالة الخطب) معطوف
على الضمير في صلى وجاز ذلك للفصل أى وتصلى امرأته نار ذات لب وهي أم جميل
بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت عوراء تحمل الغضى والشوك والسعدان قطرحها
بالليل على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما قال ابن زيد والضحاك والريبع بن
أنس وعمره الهمداني وقال مجاهد وقتادة والسدي أنها كانت تمشي بالجمجمة بين الناس
والعرب تقول فلان يحطب على فلان إذا نهبه وقال سعيد بن جبير معنى جالة الخطب أيها
جالة الخطايا والذنوب من قولهم فلان يحطب على ظهره كما في قوله وهم يحملون أوزارهم
على ظهورهم وقيل المعنى جالة الخطب في النار قرأ الجمهور جالة بالرفع على الخبرية على
أنها جالة مسوقة للأخبار بأن امرأته أي لب جالة الخطب وأما على ما قدمنا من عطف
وامرأته على الضمير في صلى فيكون رفع جالة على النعت لامرأته والاضافة حقيقة
لأنها بمعنى المضي أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هي جالة وقرأ عاصم بالنصب على الذم
أو على أنه حال من امرأته وقرئ حاملة الخطب وعن ابن عباس في الآية قال كانت تحمل
الشوك قطرحه على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتعقره وأحجابه وقال جالة
الخطب نقالة الحديث (في جسد هاجل من مسد) الجسد العنق والمسد الليف الذي
تقتل منه الحبال قال أبو عبيدة المسد هو الحبل من صوف وقال الحسن هي حبال
تكون من شجر ينبت باليمن يسمى بالمسد وقد تكون الحبال من جلود الابل أو من أوبارها
والمسد أيضا ليف المقل أو مطلق الليف والمقل شجر الدوم كما في المصباح واختار وفي
القاموس المسد يكون السين مصدر بمعنى القتل وبفتحها الحو من الجديد أو حبل من
ليف أو كل حبل محكم القتل والجمع مساد ومساد قال الضحاك وغيره هذا في الدنيا
كانت تعير النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالقفر وهي تحتط في حبل تجعل في عنقها
تختنها الله به فاعلمكها وهو في الآخرة حبل من نار وقال مجاهد وعروة بن الزبير هو
سلسلة من نار يدخل في فيها ويخرج من أسننها وقال قتادة هو قلادة من ودع كانت لها
قال الحسن إنما كان خرزاني عنقها وقال سعيد بن المسيب كانت لها قلادة فاخرة من
جوهر فقالت واللوات والعزى لا تنقناني عداوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيكون ذلك
عذابا في جسد هاجل يوم القيامة والمسد القتل يقال مسد حبله بمسده مسداً جاد قتله قال
ابن عباس هي حبال تكون بمكة ويقال المسد العصا التي تكون في البكرة وأخرج ابن
أبي حاتم وأبو زرعة عن أسماء بنت أبي بكر قالت لما نزلت بنت أبي لبدة لبنت أبلت
العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولوة وفي يدها قهر وهي تقول

سعد وقدر وادمسلم من تحديث أبي

اسامة حماد بن اسامة وعبد الله بن
يجير ورواه أحمد عن عثمان عن وهب
عن هشام به ورواه الامام أحمد أيضا
عن ابراهيم بن خالد عن معمر عن
هشام عن أبيه عن عائشة قالت لبث
رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة
اشهر يرى انبيائي ولا يأتي فاتاه
ملك من خلص احدهما عند رأسه
والآخر عند رجليه فقال احدهما

للاخر ما باله قال له طوبى قال ومن
طبه قال ليس من الاعصم وذ كرتام
الحديث وقال الاستاذ المفسر
الثعلبي في تفسيره قال ابن عباس
وعائشة رضي الله عنهما كان غلام
من اليهود يخدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدبت اليه اليهود فلم

(١) سورة التنزيل وسورة التجريد
وسورة التوحيد وسورة الاخلاص
وسورة النجاة وسورة الولاية وسورة
النسبة لقولهم انعت لماربك
وسورة المعرفة وسورة الجلال وسورة
المقشقة وسورة المعوذة وسورة
الصمد وسورة الاساس قال اسست
السموات السبع والارضون السبع
على قل هو الله أحد والمناعة لانها
تمنع فتنة القبر ولفحة النار
وسورة المحتضر لان الملائكة تحضر
لاسماعها اذا قرئت والمنفرة
لان الشياطين تنفر عند قراءتها
وسورة البراءة لانها براءة من الشرك
والمد كره لانها تذكر العبد خالص
التوحيد والنور لانها تنور القلب
وعشر وهما سورة الانسان انتهى
منه رجه الله

* مذمما بينا * ودينه قلنا * وأمره عصنا *

ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما رآه أبو بكر قال
يا رسول الله قد أقبلت وأنا أخاف ان تراك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني ان
تراني وقرأ قرآنا اعتصم به كما قال تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت حتى وقفت على أبي بكر ولم تر رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فقالت يا أبا بكر اني أخبرت ان صاحبك هجاني قال لا ورب الكعبة
ما هجالك فوات وهي تقول قد علمت قريش اني ابنة سيدها وأخرج الزاربعناه وقال
لأنعلمير وي باحسن من هذا الاسناد

* (سورة الاخلاص ولها (١) اسماء كثيرة) *

ذكرها الخطيب وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى وهذه السورة مصروفة بالتوحيد
رادة على عباد الاصنام والوثان والقائلين بالشوكة والتثليث هي أربع أو خمس آيات
وهي مكينة في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر ومدينة في أحد قول ابن
عباس وقتادة والضحاك والسدي عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا النبي صلى الله عليه
وآله وسلم يا محمد ان ربك فانزل الله قل هو الله أحد الخ ليس شيء يولد الا سيوت وليس
شيء يموت الا سيورث وان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له شبه ولا عدل وليس كمثل شيء
رواه أحمد والبخاري في تاريخه وابن خزيمة والحاكم وصححه وغيرهم ورواه الترمذي من
طريق أخرى عن أبي العالية مرسل ولم يذكره في كتابه قال وهذا أصح وعن جابر قال جاء
اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان ربك فانزل الله قل هو الله أحد الخ
السورة أخرجه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم وحسن السيوطي اسناده وعن ابن
مسعود قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ربك فانزل الله قل هو الله
السورة أخرجه أبو الشيخ في العظمة والطبراني وعن ابن عباس ان اليهود جاءت الى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم منهم كعب بن الاشraf وحي بن أخطب فقالوا يا محمد صف لنا
ربك الذي بعثك فانزل الله قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوف
من شيء رواه البيهقي وغيره وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن أخرجه أحمد والنسائي وغيرهما وعن
أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني أحب هذه السورة قل
هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبك اياها أدخلك الجنة رواه أحمد
والترمذي وابن الضريس والبيهقي في سننه وقد وردت أحاديث كثيرة في ان من قرأ هذه
السورة كذا غفر له ذنوب كذا وكذا وهي في السنن وغيرها من كتبها ضعيفة غريبة وفيها من
هو متهم بالوضع وقد روى من غير وجه انها تعدل ثلث القرآن وفيها ما هو صحيح وفيها ما هو
حسن فمن ذلك ما أخرجه أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن يعني قل هو الله
أحد قيل ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من أُلحِد

يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس
النبي صلى الله عليه وسلم وعدة من
أسنان مشطه فأعطاهما اليهود
فسحروا وفيها وكان الذي تولى ذلك
رجل منهم يقال له ليبد بن اعصم ثم
دسها في بئر بني زريق يقال له ذروان
فخرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانتم تشعروا أنه وليت ستة أشهر
يرى أنه يأتي النساء ولا ياتهن وجعل
يذوب ولا يدري ما عراه فيبينما هو نائم
إذا نادى ملكان جئنا عند
رأسه والآخر عند رجله
فقال الذي عند رجله للذي عند
رأسه ما بال الرجل قال طب قال
وما طب قال سحر قال ومن سحره
قال ليبد بن الاعصم اليهودي قال
ويم طبه قال بمشط ومشاطة قال
وأين هو قال في جف طلعة ذكر
تحت راعوف في بئر ذروان والجف
قشر الطلع والراعوف جحر في أسفل
البئر تأتي يقوم عليه الماشح فاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مدعورا وقال يا عائشة أما شعرت
أن الله أخبرني بدواي ثم بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا والزبير
وعمر بن ياسر فنزحوا ماء البئر كآفة
نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة
وأخرجوا الجف فإذا فيه مشاطة
رأسه وأسنان من مشطه وإذا فيه
وتر معقود فيه اثنا عشر عقدة مغروزة
بالابر فانزل الله تعالى السورتين
فجعل كما نقرأ آية النحات عقدة
ووجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم خنفة حين انحلت العقدة
الآخرة فقام كما نتماشط من عقال

فما جاء في الحديث أنه تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقائد
والاحكام والقصص وما في الكشف من أنه تعدل القرآن كله قال الدواني لم أره في شيء
من كتب التفسير والحديث انتهى ولو لم يرد في فضل هذه السورة الاحديث عائشة عند
الجاري ومسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث رجلا في سرية فكان يقرأ
لأصحابه في صلاتهم فيختم بقوله الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان
أقرأهم ا فقال اخبروه ان الله تعالى يحب هذا النظم الجاري في كتاب التوحيد وأخرج البخاري
أيضا في كتاب الصلاة من حديث أنس قال كان رجل من الانصار يؤمهم في مسجد قباء
فكان كلما افتتح سورة فقرأهم اللهم في الصلاة بما يقرأ به افتتح بقوله هو الله أحد حتى يفرغ
منها ثم يقرأ سورة أخرى معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما أعجبهم فقالوا انك تفتح
به هذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأ بها واما ان تدعها
وتقرأ بأخرى قال ما أبا تباركها ان أحبيتهم ان أولكم بذلك فعلت وان كرهتم ترككم وكانوا
يرون أنه من افضلهم فكرهوا ان يؤمهم غيره فلما أتاهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أخبروه الخبر فقال يا فلان ما صنعتك ان تفعل ما يأمرك بأصحابك وما حلك على لزوم هذه
السورة في كل ركعة فقال اني أحبها قال حبك اياها دخلت الجنة وقد روى بهذا اللفظ من
غير وجه عند غير البخاري وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات وفيه دليل على
شرف علم التوحيد وكيف لا والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتضع بضعمته ومعلوم هذا
العلم هو الله سبحانه وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فما ظنك بشرف منزلته وجلالة
مجده وفي التوحيد وصفاته سبحانه كتب ورسائل مستقلة مفردة تصدى بلجها وتأليفها
عصابة من أهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة منهم شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن
عبد السلام بن تيمية الحراني وتلميذه الحافظ محمد بن ابي بكر بن القيم وغيرهم ما من سلف
الائمة وخلفها كالمقريرى والشوكاني ومحمد بن اسمعيل الامير الباني ومحمد بن اسمعيل
الدهلوي وأمثالهم رحمنا الله وإياهم أجبعين اللهم اجعلنا من الموحدين اياك واحشونا
في زمرة العالمين بك العاملين لك الراغبين لثوابك الخائفين من عقابك المكرمين بلةائك
وتقبل منا انك أنت السميع العليم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله أحد) الضمير يجوز ان يكون عائدا الى ما يفهم من السياق لما قدمنا من
بيان سبب النزول وان المشركين قالوا يا محمد ان سب لنا ربك فيكون مبتدأ والله مبتدأ
ثان وأحد خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر المبتدأ الاول ويجوز ان يكون الله بدلا من هو
والخبر أحد ويجوز ان يكون الله خبرا أول وأحد خبرا ثانيا ويجوز ان يكون أحد خبرا
لمبتدأ محذوف أي هو أحد ويجوز ان يكون هو ضمير شأن لان موضع تعظيم والجملة بعده
مفسرة له وخبر عنه والاول أولى قال الزجاج هو كناية عن ذكر الله والمعنى ان ما سألتهم تبين
نسبته هو الله أحد قيل وهمزة أحد بدل من الواو وأصله واحد ومن جملة القائلين بالقلب

الخليل وقال أبو البقاء هذه واحدة أصل بنفسها غير مقبولة وذكر أن أحديفيد العموم دون واحد ومما يفيد الفرق بينهما ما قاله الأزهري أنه لا يوصف بالاحدية غير الله تعالى لا يقال رجل واحد ولا درهم واحد كما يقال رجل واحد ودرهم واحد وقيل والواحد يدخل في الواحد والاحد لا يدخل فيه فإذا قلت لا يقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف قولك لا يقاومه أحد و الفرق نعلب بين واحد وبين أحدين والواحد يدخل في العدد وأحد لا يدخل فيه ورد عليه أبو حيان بأنه يقال أحد وعشرون ونحوه فقد دخل العدد وهذا كما ترى انتهى وذكر أحدي في الأثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد التثنية كما أن الواحد لا يستعمل إلا بعد الأثبات يقال في الدار واحد وفي الدار أحداً والجواب عنه ما قال ابن عباس أنه لا فرق بينهما في المعنى واختاره أبو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعدوا أحدكم بوزنكم وعليه فلا يختص أحدهما بمعمل دون آخر وان اشتراستعمال أحدهما في التثنية والآخر في الأثبات ويجوز أن يكون العدول عن المشهور هنا رعاية للفاصلة بعد قدل بقوله الله على جميع صفات الكمال وهي الثبوتية كالعلم والقدرة والإرادة وبالاحد على صفات الجلال وهي الصفات السلبية كالعدم والبقاء كذا قال الكرخي قرأ الجمهور قل هو الله أحد باثبات قل وقرأ ابن مسعود وأبو الله أحد بدون قل وقرئ قل هو الله الواحد وقرأ الجمهور بتثنية أحده وهو الأصل وقرئ بمحذوفه الخفة وقيل إن ترك التنوين لإلقائه لام التعريف فيكون الترك لأجل الفرار من التقاء الساكنين ويجب أن يفرار من التقاء الساكنين قد حصل مع التنوين بترك الأول منهما بالكسر (الله الصمد) الاسم الشريف مبتدأ والصمد خبره والصمد هو الذي يصمد اليه في الحاجات أي يقصد لكونه قادراً على قضائهم فهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض لأنه مصمود إليه أي مقصود إليه قال الزجاج الصمد السيد الذي انتهى إليه السواد فلما ساد فوقه وقيل معنى الصمد الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزول وقيل معنى الصمد ما ذكر بعده من أنه الذي لم يلد ولم يولد وقيل هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد وقيل هو المقصود في الرغائب والمستعان به في المصائب وهذا القولان يرجعان إلى معنى القول الأول وقيل هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقيل هو الكامل الذي لا عيب فيه وقال الحسن وعكرمة والنخعي وسعيد بن جبيرة وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله بن بريدة وعطاء وعطية العوفي والسدي الصمد هو المصمت الذي لا جوف له وهذا لا يناقض القول الأول لجواز أن يكون هذا أصل معنى الصمد ثم استعمل في السيد المصمود إليه في الخواص ولهذا أطبق على القول الأول أهل اللغة وجهه ورأى أهل التفسير وتكرير الاسم الخليل للاشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو بعزل عن استحقاق الألوهية وحذف العاطف من هذه الجملة لأنها كالنتيجة للجملة الأولى وقيل إن الصمد صفة للاسم الشريف والخبر هو ما بعده والأول أولى لأن السياق يقتضي استقلال كل جملة وعن بريدة قال الصمد الذي لا جوف له وزوى عنه من فوقه ولا يصح رفعه وعن ابن مسعود مثله وفي لفظ ليس له أحشاء وعن ابن عباس مثله وعنه قال الصمد الذي لا يطعم وهو المصمت وقد روى عنه أنه الذي يصمد

وجعل جبريل عليه السلام يقول
بسم الله أرقمك من كل شيء يؤذيك
من حاسد وعين الله يشفيك فقلوا
يا رسول الله أفلا نأخذ الخبيث
نقتله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أنا فقد شفاني الله وأكره
أن أتبرع على الناس شراً هكذا ورد
بلا سند وفيه غرابة وفي بعضه
نكارة شديدة وبعضه شواهد مما
تقدم والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أعوذ برب الناس ملك الناس
إله الناس من شر الوسواس
الخناس الذي يوسوس في صدور
الناس من الجنة والناس) هذه ثلاث
صفات من صفات الرب عز وجل

اليه في الخواج وفي لفظ الصمد السيد الذي قد كمل في سودده والشريف الذي قد كمل في
 شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظمته والخليم الذي قد كمل في حلمه والغني الذي قد كمل في
 غناه والخبير الذي قد كمل في خبرته والعالم الذي قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل
 في حكمته وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد وهو الله سبحانه هذه صفة لا تنبغي
 الا له ليس له كف وليس كنه شيء وعن ابن مسعود قال الصمد هو السيد الذي قد انتهى
 سودده فلا شيء أسود منه وعن ابن عباس قال الصمد الذي تصمد اليه الاشياء اذا نزل بهم
 كربة أو بلاء (لم يلد ولم يولد) أي لم يصدر عنه ولد كما ولدت مريم ولم يصدر عن شيء كما
 ولد عيسى وعزير لانه لا يجانبه شيء ولا ستمالة نسبة العدم اليه باقوا لاحقا وقد دل
 على هذا قوله تعالى أتني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة قال قتادة ان مشركي العرب قالوا
 للملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فاكذبهم
 الله فقال لم يلد ولم يولد قال الرازي قد مذكرني الزلل مع ان الزلل مقدم للاختتام لاجل
 ما كان يقوله الكفار من المشركين الملائكة بنات الله واليهود عزير ابن الله والنصارى
 المسيح ابن الله ولم يدع أحدا أن له والدا فلهذا السبب بدأ بالاهم فقال لم يلد ثم أشار الى الحق
 فقال ولم يولد كانه قيل الدليل على امتناع الوالد اتفاقنا على انه ما كان ولدا غيره وانما عبر
 سبحانه بما يفيد انتفاء كونه لم يلد ولم يولد في الماضي ولم يذ كر ما يفيد انتفاء كونه كذلك في
 المستقبل لانه ورد جوابا عن قوله لم يلد ولم يولد كما حكى الله عنهم بقوله ألا انهم من افكهم
 ليعقولون واد الله فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم وهم انما قالوا ذلك بلفظ
 ينيد المنق في الماضي وردت الآية لرفع قولهم هذا (ولم يكن له كفوا أحد) هذه الجملة مقررة
 لمضمون ما قبلها لانه سبحانه اذا كان متصفا بالصفات المتقدمة كان متصفا بكونه لم يكفاه
 أحد ولم يمان له ولا يشركه في شيء وآخر اسم كذا رعاية التواصل وقوله متعلق بقوله
 كفوا قدم عليه لرعاية الاختتام لان المقصود تنقي الكفاة عن ذاته وقيل انه في محل نصب
 على الحال والاول أولى وقد رد المبرد على سيبويه بهذه الآية لان سيبويه قال انه اذا
 تقدم الطرف كان هو الخبر وهما لم يجعل خبرا مع تقدمه وقد رد على المبرد بوجهين
 احدهما ان سيبويه لم يجعل ذلك حتميا بل جوزاه والثاني ان الان لم كون الطرف ههنا ليس
 بخبر بل يجوز ان يكون خبرا ويكون كفوا متصبا على الحال وحكي في السكايف عن
 سيبويه ان الكلام العربي الفصح ان يؤخر الطرف الذي هو لغو غير دستقر وانقصر
 في هذه الحكاية على نقل أول كلام سيبويه ولم ينظر الى آخره فانه قال في آخر كلامه
 والتقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربي جيد كثيرا انتهى قال الشهاب ولعل الوصل
 بين هذه الجمل الثلاث وهو لم يلد ولم يولد لم يكن له كفوا أحببنا العاطف دون ما عداها من
 هذه السورة لانها سبقت لمعنى وغرض واحد وهو تنقي المماناة والمناسبة عنه تعالى بوجه
 من الوجود وهذه أقسامها لان المماثل اما ولد أو ولد او نظير فلتغير الاقسام واجتماعها في
 القسم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعاني وترك العطف في الله الصمد لانه
 محقق ومقرر لما قبله وكذا ترك العطف في لم يلد لانه مؤكد للصمدية لان الغنى عن كل شيء

الربوبية والملك والالهيبة فهو رب
 كل شيء ومليكه واليه جسميخ
 الاشياء مخلوقة له مملوكة تعبد له فامر
 المستعبد أن يتعبد بالصفة بهذه
 الصفات من شئ الوساواس اخناس
 وهو الشيطان الموكل بالانسان فانه
 ما من احد من بني آدم الا وله قرين
 يزين له الفواحش ولا يلو بوجيها في
 الخيال والمعصوم من عصم الله وقد
 ثبت في الصحيح انه ما منكم من احد
 الا قد وكل به قرينه قالوا وانت
 يا رسول الله قال نعم ان الله اعاني
 عليه فاسلم فلا يامرني الا بخير وثبت
 في الصحيحين عن أنس في قصة زيارة
 صفيية النبي صلى الله عليه وسلم وهو

المحتاج اليه كل ما سواه لا يكون والدوا لا مولود انتهى قرأ الجمهور كفوا بضم الكاف والفاء وتسهيل الهمزة وقرأ الاعرج وسبويه ونافع في رواية عنه باسكان الفاء مع ابدال الهمزة واوا في الوقف وأبدلت الواو وصلوا ووقفا أيضا وقرأ كفوا بكسر الكاف وفتح الفاء من غير مد وكذلك مع المد والكف في لغة العرب النظير تقول هذا كفول أي نظيرك والاسم الكفاء بالفتح قال ابن عباس ليس له كف ولا مثل ومن زعم ان نفي الكف وهو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للحال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا الحوادث لا يكون كفاء الاقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشرار والتشبيه والتعطيل والسورة الكريمة تدفع الحل اخرج البخاري عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فتقوله ان يعبدني كما بداني وليس أول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اياي فتقوله اتخذه الله ولدا وانا لاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

(سورة الفلق هي خمس آيات)

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة قيل وهو الصحيح وعن ابن مسعود انه كان يحك المعوذتين من المصحف يقول لا تخطوا القرآن بما ليس منه انهما ليسا من كتاب الله انما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يتعوذ بهما وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما أخرجه أحمد والطبراني وابن مردويه من طرق قال السيوطي صححة قال البرزالي يتابع ابن مسعود أحسن الصحابة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قرأ بهما في الصلاة وثبتنا في المصحف وأخرج أحمد والبخاري والنسائي وغيرهم عن زر بن حبیش قال أتيت المدينة فقلت أبي بن كعب فقلت له أبا المنذر اني رأيت ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال أما والذي بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالحق لقد سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهما وما سألتني عنهما أحد منذ سألته غيرك قال قيل لي قل فقلت فقولوا ففخن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال القرطبي زعم ابن مسعود ان هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليسا من القرآن وقد خالف الاجماع من الصحابة وأهل البيت قال ابن قتيبة لم يكتب ابن مسعود المعوذتين في مصحفه لانه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ الحسن والحسين بهما فقد رأتهما بمنزلة أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الانباري وهذا مردود على ابن قتيبة لان المعوذتين من كلام رب العالمين المعجز لجميع المخلوقين وأعيد كما الخ من كلام البشر وكلام الخالق الذي هو آية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وحجة له باقية على جماعة الكافرين لا يلتبس بكلام الآدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود النصيح اللسان العالم باللغة العارفا باجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله المعوذتين لانه آمن عليهما من النسيان فأسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه وأخرج مسلم

معتكف وخروجه معها الى ابيها
الى منزلها فلقية به رجلا من
الانصار فلما رآها النبي صلى الله عليه
وسلم امره فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسل كما انهم صفيمة
بنت حبي فقالا سبحان الله يا رسول
الله فقال ان الشيطان يجري من
ابن آدم يجري الدم وانى خشيت
ان يقذف في قلوبكما شيئا أو قال
شرا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي
حدثنا محمد بن بحر حدثنا عدي
ابن أبي عماره حدثنا زياد النميري
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
واضع خطمه على قلب ابن آدم فان

والترمذي والنسائي وغيرهم عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 أنزلت على الله آيات لم أر مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وأخرج
 الترمذي وحسنه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم يتعوذ من عين الجان من عين الانس فلما نزلت سورة المعوذتين
 أخذ بهما وترك ما سوى ذلك وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره
 عشر خصال ومنها أنه كان يكره الرقي الا بالمعوذتين أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم
 وصححه وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحب السور إلى الله
 قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أخرجه ابن مردويه وعن عائشة قالت ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينثف فلما
 اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وأمسح بيده عليه رجاء بركتها أخرجه مالك في الموطأ وهوفي
 الصحيحين من طريق مالك وعن زيد بن أرقم قال سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل
 من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحر
 والسحر في بئر فلان فارسل عليا فجاء به فأمره ان يحل العقد ويقرأ آية ويحس حتى قام
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنما شط من عقاب أخرجه عبد بن جعفر في مسنده
 وأخرجه ابن مردويه من حديث عائشة مطولا وكذلك من حديث ابن عباس قيل
 وكانت مدة سحره صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوما وقيل ستة أشهر وقيل عاما قال
 الحافظ ابن حجر وهو المعتقد قال الراغب تأثير السحر في النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم
 يكن من حيث انه نبي وانما كان في بدنه من حيث انه انسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط
 ويغضب ويشتى ويعرض فتأثيره فيه من حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وانما يكون
 ذلك قادح في النبوة لو وجد للسحر تأثير في أمر يرجع للنبوة كما ان جرحه وكسر (١) ثيابه يوم
 أحد لم يقدح فيما من الله له من عصمته في قوله والله يعصمك من الناس وكلا اعتد ادبما
 يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي فيما ذكر من كمال الاسلام في
 قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قال القاضي ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في
 انه مسحور لانهم أرادوا به انه مجنون بواسطة السحر انتهت ومذهب أهل السنة ان
 السحر حق وله حقيقة ويكون بالقول والفعل ويؤلم ويعرض ويقتل ويفرق بين الزوجين
 وتسام الكلام على هذا في حاشية سليمان الجبل فارجع اليه وقد ورد في فضل المعوذتين وفي
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهما في الصلاة وغيرها أحاديث وفيما ذكرناه كفاية
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل أعوذ برب الفلق) الفلق الصبح يقال هو أين من فلق الصبح وسمى فلما لانه يفلق عنه
 الليل وهو فعل بمعنى مفعول قال الزجاج لان الليل يفلق عنه الصبح ويكون معنى
 مفعول وهذا قول جمهور المفسرين وقيل هو سجن في جهنم وقيل هو اسم من أسماء
 جهنم وقيل شجرة في النار وقيل هو الجبال والصخور لانها تنفلق بالمياه أي تشقق وقيل
 هو التفلق بين الجبال لانها تنشق من خوف الله قال النحاس يقال لكل ما اطمان من

ذكر الله خنس وان نسي التتم قلبه
 فذلك الوسواس الخناس غريب
 وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
 جعفر حدثنا شعبة عن عامر سمعت
 أبا عبيدة يحدث عن رديف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال عثر بالنبي
 صلى الله عليه وسلم جاره فقلت تعس
 الشيطان فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا تقل تعس الشيطان فانك
 اذا قلت تعس الشيطان تعاطم وقال
 بقوتي صرته واذا قلت بسم الله
 تصغر حتى يصير مثل الذباب تفرد به
 أحمد اسناده جيد قوي وفيه دلالة
 على ان القلب متى ذكر الله تصغر
 الشيطان وغاب وان لم يذكر الله

(١) قوله ثنية كذا في الاصل الذي
 بأيدينا والذي في البخاري ومسلم
 وهو المشهور المعروف من كتب
 السير أن التي كسرت يوم أحدهى
 رباعيته صلى الله عليه وسلم لا ثنية
 اه صححه

الارض فلق وقيل هو كل ما انفلق عن جميع ما خلق الله من الحيوان والصحى والحب والنوى وكل شئ من نبات وغيره قاله الحسن والضحاك قال القرطبي هذا القول يشهد له الانشقاق فان الفلق الشق يقال فلقت الشئ فلقتا شققتة والتفليق مثله يقال فلقتة فانفلق وتفلق فكل ما انفلق عن شئ من حيوان وصحى وحجب ونوى وماء فهو فلق قال الله سبحانه فالتق الاصباح وقال فالتق الحب والنوى انتهى والقول الاول اولى لان المعنى وان كان اعم منه وأوسع مما تضمنه لكنه المتبادر عند الاطلاق وقد قيل في وجهه تخصيص الفلق الائمة الى ان القادر على ازالة هذه الظلمات الشديدة عن كل هذا العالم يقدر ايضا ان يدفع عن العائد كل ما يخافه ويخشاه وقيل طلوع الصبح كالثال لجى الفرح فكما ان الانسان في الليل يكون منتظرا لطلوع الصبح كذلك الخائف يكون متوقفا لطلوع صباح النجاة وقيل غير هذا مما هو مجرد بيان مناسبة ليس فيها كثير فائدة تتعلق بالتفسير عن عمرو بن عبسة قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرا قل أعوذ برب الفلق وقال يا ابن عبسة أتدرى ما الفلق قلت الله ورسوله أعلم قال بئري جهنم أخرجه ابن مردويه وأخرجه ابن أبي حاتم موقوفا عليه غير مرفوع وعن عقبه بن عامر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق هل تدري ما الفلق بابى النار اذا فتحت سعرت جهنم أخرجه ابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله عز وجل قل أعوذ برب الفلق فقال هو سجن في جهنم يحبس فيه الجبارون والمستكبرون وان جهنم لتعود بالله منه أخرجه ابن مردويه والديلمي وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الفلق حب في جهنم أخرجه ابن جرير وهذه الاحاديث لو كانت صحيحة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكان المصير اليها واجبا والقول بهامتين وعن ابن عباس قال الفلق سجن في جهنم وعن جابر بن عبد الله قال الفلق الصبح وعن ابن عباس أيضا الفلق الخلق (من شر ما خلق) متعلق باعوذ اى اعوذ بالله من شر كل ما خلقه من جميع مخلوقاته فيم جميع الشرور فهذا عام وما بعده من الشرور الثلاثة خاص فهو من ذكر الخاص بعد العام وقيل هو ابليس وذريته وقيل جهنم ولا وجه لهذا التخصيص كما أنه لا وجه لتخصيص من خصص هذا العموم بالمضار البدنية وقد حرف بعض المتعصبين هذه الآية مدافعة عن مذهبه وتقوية لباطله فقرا بئروا شر على ان ما نافية والمعنى من شر لم يخلقهم ومنهم عمرو بن عبسة وعمرو بن فائد وفي المدارك قرأ أبو حنيفة رحمه الله تعالى من شر بالتنوين وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بدل من شر أى شر خلقه أى من خلق شرأ وما زائدة انتهى وفيه أيضا بعد وضعف كما ترى (ومن شر غاسق اذا وقب) الغاسق الليل والغسق الظلمة قال الفراء يقال غسق الليل وأغسق اذا أظلم وقال الزجاج قيل الليل غاسق لانه ابرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولان في الليل يخرج السباع من آجامها والهوام من اماكنها وينبعث أهل الشر على العيث والنساجد كذا قال وهو قول بارد فان أهل اللغة على

تعظيمه وغلب وقال الامام أحمد حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا الضحاك بن عثمان عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم اذا كان في المسجد جاء الشيطان فالتبس به كما يلتبس الرجل بدايته فاذا سكن له رزقه أو ألبسه قال أبو هريرة رضى الله عنه وأنتم ترون ذلك أما المزنون فقرا ما نلا كذا لا يذكر الله واما الملمح ففانح فاه لا يذكر الله عز وجل تفرد به احمد وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس في قوله الوسواس الخناس قال الشيطان

خلافه وكذا جهور المفسرين ووقوبه دخول ظلامه يقال وقبت الشمس اذا غابت وقيل
 الغاسق الثريا وذلك انهم اذا سقطت كثرت الاسقام والطواعين واذا طلعت ارتفع ذلك وبه
 قال ابن زيد وهذا محتاج الى نقل عن العرب انهم يصفون الثريا بالغسوق وقال الزهري هو
 الشمس اذا غربت وكذا لاحظا معنى الوقوب ولم يلاحظ معنى الغسوق وقيل هو القمر
 اذا خسف وقيل اذا غاب وبهذا قال قتادة وغيره واستدلوا بحديث اخرجه احمد
 والترمذي والحاكم وصححه وغيرهم عن عائشة قالت تظير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يوما الى القمر لما طلع فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب
 قال الترمذي بعد اخرجه حسن صحيح وهذا لا ينافي قول الجمهور لان القمر آية الليل ولا
 يوجد له سلطان الا في موهكذا يقال في جواب من قال انه الثريا قال ابن الاعرابي في تأويل
 هذا الحديث وذلك ان اهل الرب يتخيمون وجبة القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت
 وقيل الغاسق كل هاجم بضر كائنما كان من قولهم غسقت القرحة اذا جرى صديد ها
 وقيل الغاسق هو السائل وقد عرفنا ان الراجح في تفسير هذه الآية هو ما قاله اهل القول
 الاول ووجه تخصيصه ان الشرفية اكثر والتحرز من الشرور فيه اصعب ومنه قولهم
 الليل اخفى للزويل وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النجم هو الغاسق
 وهو الثريا اخرجه ابن جرير وابو الشيخ وغيرهما وروى من وجه آخر عنه غير مرفوع
 وقد قدمنا تأويل هذا وتأويل ما ورد ان الغاسق القمر واخرج ابو الشيخ عنه ايضا قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ارتفعت النجوم رفعت كل عاهرة عن كل بلد
 وهذا الوجه لم يكن فيه دليل على ان الغاسق هو النجم او النجوم وعن ابن عباس في الآية
 قال الليل اذا قبل (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات هن السواحر اى واعوذ
 برب القلق من شر النفوس النفاثات والنساء النفاثات والنفس النفث كما يفعل ذلك من
 يرقى ويسحر قيل مع ربق وقيل بدون ربق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار
 تحقق السحر وظهور اثره والعقد جمع عقدة وذلك انهن كن ينفثن في عقد الخيوط حين
 يسحرن بها قال ابو عبيدة النفاثات هن بنات ليلدين الاعصم اليهودى يسحرن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قر الجمهور النفاثات جمع نفثاة على المبالغة وقرئ النفاثات جمع
 نافثة والنفاثات بضم النون والنفاثات بدون الف وقال ابن عباس الساحرات وعنه
 قال هو ما خالط السحر من الرقى واخرج النسائي وابن مردويه عن ابى هريرة ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد اشرك ومن
 تعلق شيئا وكل اليه وعنه قال جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعوذنى فقال لا ارقىك
 برقية رقانى بها جبريل فقلت بلى يا بلى انت وامى قال بسم الله ارقىك والله يشفئك من كل
 داء قيل من شر النفاثات في العقد ومن شر حاسدا اذا حسد فرقى بها ثلاث مرات اخرجه
 ابن ماجه وابن سعد والحاكم وغيرهم واختلفوا في جواز النفث في الرقى والتعاويذ
 الشرعية فجوزها الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه حديث عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مرض احدهم من اهله نفث عليه بالمعوذات

جاء على قلب ابن آدم فاذا سها
 وغفل وسوس فاذا ذكر الله خنس
 وكذا قال مجاهد وقتادة وقال المعتمر
 ابن سليمان عن ابيه ذكركى ان
 الشيطان أو الوسواس يتقرب في
 قلب ابن آدم عند الحزن وعند
 الفرح فاذا ذكر الله خنس
 وقال العوفي عن ابن عباس في قوله
 الوسواس قال هو الشيطان يأمر
 فاذا أطيع خنس وقوله تعالى
 الذى يوسوس فى صدور الناس لى
 يحنث هذا بنى آدم كما هو الظاهر
 أو يع بنى آدم والجن فيه قولان
 ويكونون قد دخلوا فى لفظ الناس
 تغليبا قال ابن جرير وقد استعمل

الحديث وانكر جماعة التفسير والنفس في الرق واجازوا النسخ بالزبط قال عكرمة لا ينبغي للراقي ان ينفث ولا يمسح ولا يعقد قال النسفي يجوز الاستغفار بما كان من كتاب الله وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بما كان بالسرانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده ولا اعتماده عليه (ومن شرحه حسد) الحسد حتى زوال النعمة التي انعم الله بها على المحسود ومعنى (اذا حسد) اذا اظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه وجعل الحسد على ايقاع الشر بالمحسود قال عمر بن عبد العزيز لم ارض لما اشبهه بالظالم من حاسد وقد نظم الشاعر هذا المعنى فقال

قل للمحسود اذا تنفس طعنة * يا ظالما و كانه مظلوم

ذكر الله سبحانه في هذه السورة ارشاد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاستعاذة من شر كل مخلوقاته على العموم ثم ذكر بعض الشرور على الخصوص مع اندراجها تحت العموم لزيادة شدة ومزيد ضرره وهو الغاسق والنفاثات والحاسد فكان هو لا مفاهم من مزيد الشر حقيقة وبأمر اكل واحد منهم بالذكر وختم بالحسد ليعلم انه اشد وأشر وهو اول ذنب عضى الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قاييل وانما عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه لان كل نفثة شريرة فلذا عرفت النفاثات ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضروا حاسدا يكون محمودا كالحسد في الخيرات ذكره النسفي في المدارك وعن ابن عباس في قوله ومن شر حاسد اذا حسد قال نفس ابن آدم وعينه

* (سورة الناس هي ست آيات) *

والخلاف في كونها مكية او مدنية كان خلافا الذي تقدم في سورة الفلق قال ابن عباس انزل بحكمة قل أعوذ برب الناس وعن ابن الزبير قال انزل بالمدينة وقد قدمنا في سورة الفلق ما ورد في سبب نزول هذه السورة وما ورد في فضلها فارجع اليه وأتى الحافظ ابن القيم في البدائع بقوافيد بدعية كثيرة تتعلق بالمعوذتين وكتب عشرين ورقة في بيان ذلك لا يتسع هذا المقام لبسطها ان شئت فراجع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ) قرأ الجمهور بالله مرة وقرأ مجذوها ونقل حركاتها الى اللام. (رب الناس) قرأ الجمهور بترك الالة في الناس وقرأ بالالة والمعنى مالك أمرهم ومربيهم ومصلح أحوالهم وانما قال رب الناس مع انه رب جميع مخلوقاته للدلالة على شرفهم ولكون الاستعاذة وقعت من شر ما يوسوس في صدورهم وقوله (مالك الناس) عطف بيان على به لبيان ان رتبته سبحانه ليست كرتبة سائر الملائكة لما تحت أيديهم من محالهم بل بطريق الملك الكامل والسيطان القاهر وقتداجع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من مالك بخلاف الفاتحة فاختلقوا فيها كمنع (إله الناس) هو أيضا عطف بيان لبيان ان ربو بيته ومملكه قد انضم اليهما المعبودية المؤسسة على الالهية

فيهم رجال من الجن فلا بدع في اطلاق الناس عليهم وقوله تعالى من الجنة والناس هل هو تفصيل لقوله الذي يوسوس في صدور الناس ثم بينهم فقال من الجنة والناس وهذا يؤول القول الثاني وقيل قوله من الجنة والناس تفسير للذي يوسوس في صدور الناس من شياطين الانس والجن كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا وشياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وكما قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا المسعودي حدثنا أبو عمرو والد شقيق حدثنا عبيد بن النخاس عن أبي ذر قال

المقتضية لقدرة التامة على التصرف الكلي بالايجاد والاعدام وأيضا الرب قديكون ملكا وقد لا يكون ملكا كما يقال رب الدار ورب المتاع ومنه قوله اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أربابا من دون الله فبين أنه ملك الناس ثم الملك قديكون الها وقد لا يكون فبين أنه الله لأن اسم الآله خاص به لا يشاركه فيه أحد وأيضا بدأسم الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره واصلاحه من أوائل عمره إلى أن صار عاقلا كاملا فحينئذ عرف بالدليل أنه عبد مملوك فذكر أنه ملك الناس ثم لما علم أن العبادة لازمة له واجبة عليه وأنه عبد مخلوق وإن خالقه له معبودين سبحانه أنه اله الناس وكره لفظ الناس في الثلاثة المواضع لأن عطف البيان يحتاج إلى مزية الاظهار والبيان ولأن التكرير يقتضي مزيد شرف الناس وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثاني الشجب ولفظ الملك المنهي عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ الآله المنهي عن العبادة يدل عليه وبالرابع الصالحين إذ الشيطان مولع باغوائهم وبالخامس المفسدين لعطفه على المعوذ منه ذكره النسفي ولا وجه لهذا التخصيص وانما هذا الكلام من لطائف البيان (من شر الوسواس) قال الفراء هو بفتح الواو بمعنى الاسم أي الوسوس وبكسرهما المصدر أي الوسوسة كالززال بمعنى الزلزلة وقيل هو بالفتح اسم لمعنى الوسوسة والوسوسة هي حديث النفس يقال وسوس اليه نفسه وسوسة أي حديثه حديثا وأصلها الصوت الخفي ومنه قيل لأصوات الحلي وسواس قال الزجاج الوسواس هو الشيطان أي ذي الوسواس ويقال إن الوسواس ابن إبليس وسعى بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها شغله الذي هو عاكف عليه وقد سبق تحقيق معنى الوسوسة في تفسير قوله فوسوس لهما الشيطان ومعنى (الخناس) كثير الخنس وهو التأخر يقال خنس يخنس إذا تأخر قال مجاهد إذا ذكر الله خنس وانقبض وإذا لم يذكر انبسط على القلب ووصف بالخناس لانه كثير الاختفاء ومنه قوله تعالى فلا أقسم بالخنس يعني النجوم لاختفاءها بعد ظهورها كما تقدم وقيل الخناس اسم لابن إبليس كما تقدم في الوسواس وعن ابن عباس في قوله الوسواس الخناس قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع نفسه على فم القلب فيوسوس اليه فان ذكر الله خنس وإن سككت عاد اليه فهو الوسواس الخناس وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فان ذكر الله خنس وإن نسيه اتقم قلبه فذلك الواسواس الخناس أخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابو يعلى وابن شاهين والبيهقي في الشعب وعن ابن عباس في الآية قال الشيطان جاث على قلب ابن آدم فإذا سها وغفل وسوس وإذا ذكر الله خنس وعنه قال مامن مولود يولد إلا على قلبه الوسواس فإذا ذكر الله خنس وإذا غفل وسوس فذلك قوله الوسواس الخناس وقد ورد في معنى هذا غيره وظاهره أن مطلق ذكر الله يطرد الشيطان وإن لم يكن على طريق الاستعاذة ولذا ذكر الله سبحانه فوائد جلية جاصلها الفوز بخيري الدنيا والآخرة (الذي يوسوس في صدور الناس) قال قتادة إن الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الإنسان فإذا غفل ابن آدم عن ذكر الله وسوس له وإذا ذكر

أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد جلست فقال يا أباذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال فقامت فصليت ثم جلست فقال يا أباذر ترعدون بالله من شر شياطين الإنس والجن قال فقلت يا رسول الله وللأنس شياطين قال نعم قال قلت يا رسول الله الصلاة قال خير موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قامت يا رسول الله فالصوم قال فرض مجزئ وعند الله من يد قلت يا رسول الله فالصدقة قال اضعاف مضاعفة قلت يا رسول الله فايها أفضل قال جهدي من مقل أو سري إلى فقير قلت يا رسول الله أي الأنبياء كان أول

العبد ربه خنس قال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يجري من ابن آدم مجرى الدم في عروقه سلطه الله على ذلك ووسوسته هي الدعاء الى طاعته بكلام خفي يصل الى القلب غير من سماع صوت والجله في محل الجر على الصفة أو الرفع على تقدير مبتدا والنصب على الذم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس ثم بين سبحانه الذي يوسوس بانه ضربان جنى وانسى فقال (من الجنة والناس) أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فوسوسه في صدور الناس انه يرى نفسه كالناصح المشفق فيوقع في الصدر من كلامه الذي أخرجه مخرج النصيحة ما يوقع الشيطان فيه بوسوسته كما قال سبحانه شياطين الانس والجن ويحوزان يكون متعلقا بوسوس أى يوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ويحوزان يكون بيان للناس قال الرازي وقال قوم من الجنة والناس قسمان مندرجان تحت قوله في صدور الناس لان القدر المشترك بين الجن والانس سمي انسانا والانسان ايضا سمي انسانا فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاستثنا والادليل على ان لفظ الانسان يندرج فيه لفظ الانس والجن ما روى انه جاء فقر من الجن فقيل لهم من أنتم قالوا ناس من الجن وأيضا قد سماهم الله تعالى رجالا في قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن وقيل يجوز ان يكون المراد أعوذ رب الناس من الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس ومن الجنة والناس كانه استعاذ به من ذلك الشيطان الواحد ثم استعاذ به من جميع الجنة والناس وقيل المراد بالناس الناسى وسقطت الياء كسقوطها في قوله يوم يدع الداع ثم بين بالجنة والناس لان كل فرد من أفراد الفريقين في الغالب مبتلى بالنسيان وأحسن من هذا ان يكون قوله والناس معطوفا على الوسواس أى من شر الوسواس ومن شر الناس كانه أمر أن يسيته من شر الجن والانس قال الحسن أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فيأتى علانية وقال قتادة ان من الجن شياطين وان من الانس شياطين فنعوذ بالله من شياطين الجن والانس وقيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الانس وواجد الجنة جنى كما كان واجدا لانس انسى والقول الاول هو أرجح وهذا القول وان كان وسوسة الانس في صدور الناس لا تكون الا بالمعنى الذى قدمناه ويكون هذا البيان تذكرة الثقلين للارشاد الى ان من استعاذ بالله منهم ما ارتفعت عنه محن الدنيا والآخرة وعن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذى يضرب من أول القرآن الى آخره كما سأل الرجل أخرجه الترمذى

* (يقول العبد الضعيف الخامل المتوازي مؤلف هذا التفسير صديق

ابن حسن بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له

بالحسنى واذا فقه حلاوة رضوانه الاسنى) *

قال آدم قلت يا رسول الله ونبياً كان قال نعم نبي مكلم قلت يا رسول الله كم المرسلون قال ثلثائة وبضعة عشر جماعة وقال مرة خمسة عشر قلت يا رسول الله اى ما انزل عليك اعظم قال آية الكرسي الله لا اله الا هو الحى القيوم ورواه النسائي من حديث أبي عمر الدمشقي به وقد أخرج هذا الحديث مطولا جدا أبو حاتم بن حبان في صحيحه بطريق آخر ولفظ آخر مطول جدا قاله أعلم وقال الامام احمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ذر بن عبد الله الهمداني عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى أحدث نفسى بالشئ لأن أخر من السماء احب الى من ان اتكلم به قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر الله أكبر الحمد لله الذى رد كيده الى الوسوسة ورواه أبو داود والنسائي من حديث منصور زاد النسائي والاعمش كلاهما عن ذر به * (آخر التفسير والله المجد والمنة والمجد لله رب العالمين) *

والى هنا انتهى هذا التفسير الجامع بين الرواية والدراية الرافع من ألوية التحقيق والتفحيط أعظم رواية وكان الفراغ منه في ضحوة يوم الجمعة لعدد التاسع والعشرون من شهر ذي الحجة أحد شهر سنة تسع وثمانين بعد مائتين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وقدم بتمامه وانتهى بانتهائه الأسبوع والشهر والسنة اللهم كما مننت على تكامل هذا التفسير وأعتنى على تحصيله ونصت على الفراغ منه على ما أردت فامتن على بقبوله واجعله لي ذخيرة خير عندك واجزل للمثوبة بما صرفت الوقت في تحريره كما قلت في كتابك اني لا اضيع عمل عامل منكم وكما قلت في هذا الباب

كل يحيى بكسبه وكتابه * يوم القيامة آخر الأزمان

في حضرة الرحمن جل جلاله * عم الوري بالعفو والغفران

ويحيى هذا العبد وهو مقصر * بكتابه التفسير فتح بيان

ثم اللهم انفع به من أخلفه من بعدى من ولدى ومن شئت من عبادك المؤمنين ليدوم لي الانتفاع به بعد موتى فان هذا هو المقصد الجليل والمطلب الجليل من هذا الجمع والتأليف واجعله خالصا لوجهك الكريم وتجاوز عني اذا خطر لي من خواطر السوء ما فيه شائبة تخالف الاخلاص والتوحيد واعقر لي ما لا يطابق مرادك فاني لم أقصد في جميع الجاني فيه الا اصابة الحق وموافقة ما ترضاه فان أخطأت فانت عاقر الخطيئات ومسبل ذيل السترة على الهفوات وان أصبت فانت قابل الطاعات ومائج العطيات يا باري الباريات وقد جمعت في زمن أشد بغير الكتاب والسنة يفخرون وصنعت كما صنع نوح عليه السلام الفلك ومنه يسخرون ولله در من يقول

اذا رضيت عنى كرام عشيرتى * فلا زال غضبا نا على لثامها

ثم اللهم وأجدك على ما أويتني من نعمك الوافرة من الاموال والاولاد والعلم النافع من الكتاب العزيز والسنة المطهرة لا احصى حمدك واشكر لك على ما رزقتني من خلوص النية في القول والعمل والاعتقاد لا احصى شكر لك انت كما انيت على نفسك وقد رويت في صحيح مسلم بن الحجاج بسنده المتصل الى أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له اللهم فهذا علم ينتفع به وقد علمت نيتي وعدم انتصاري في تفسير كتابك المذهب ذاهب أو قول قائل ما عدا قولك وما صح عن رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فانفعني به في الحياة الدنيا وفي الآخرة واجزني بما أنت له أهل يا أهل التقوى وأهل المغفرة وهذه أولادى فأجعلهم من عبادك الصالحين ومن يدعوني بعد عمالي ووقفهم للعالم النافع والعمل الصالح واحفظهم من بين أيديهم ومن خلفهم بما لا تحببه ولا ترضاه واجعل لي ولهم لسان صدق في الآخرين رب أو زعني ان أشكر

نعمةك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي
 في ذريتي إني تبت اليك وإني من المسلمين وقد طعنت في العشر
 الخامس من عمري ووهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا
 فأعذرنني فلم أكن بدعائك رب شقيا ولنختم
 الكلام بالحمد لله رب العالمين كما بدأ به
 أول مرة وصلى الله تعالى وسلم
 وبارك على خير خلقه محمد
 وآله وصحبه كره
 بعد كره
 * (تم) *

﴿يقول مصححه﴾

ولما تم بدر هذا التفسير الجليل وبرز للعيان بته على عشاقه بشكله الجميل ولخطته
 عيون الأدباء في جميع الآفاق والاقطار وأعمالوا فيه جيادا فكأروهم مدى الليل والنهار
 انطلق كل منهم في حلبة المدح معتددا بحاسنه معتزلا مثنيا على مؤلفه حفظه الله بحسن
 اجادته ناطقا ببعض فضائله لا فظا

* (فمنهم شيخ الادباء وتاج الاذكياء الحنفاء ونخبة الاصدقاء الشيخ أمين بن حسن
 المدني الحلواني أعانه الله تعالى بنيل الاماني قال حفظه الله مقرظا له مؤرخا عام طبعه
 الاول بالمطبعة العامة بمدينة بربال بلغ الله أهلها وأميرهم الاعظم ورئيسهم
 وسيدهم الاكرم جميع الآمال) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

خير الكلام كلام الرب جل وعلا وأعظم الآثار شأنه على رؤس الملا اللهم اجعل
 أفضل صلواتك وأزكى تحياتك على من أنزلت عليه كلامك المحمد وأثقت عليه على
 مفروق الوحي والجيد محمد سيد البدو والحضر وأفضل من وفي ونهبي وأمر صلى الله
 عليه وعلى من وآله مادعا داع محبت آواه (وبعد) فان علم التفسير هو في نفسه
 خطير بيد أنه العلة الاولى لجميع العلوم والسبب الاقصى في المنطوق والمفهوم جدير
 وان كان السلف بنوافيه التصور المناظر الا انه كم ترك الاول للآخر وان في الخبر
 معنى ليس في العنب وبينما كان الناس يتخبطون خبط عشواء ويهيمون بليل عياء في
 غبار المحاربات بين الفخر والخشعي الاوقض الله لهم السرى ابن السرى ابن السرى
 ألا وهو النواب السيد محمد صديق حسن خان بهادر أمير بوفال أحسن الله له القول
 فانه وان ظهر بعد حين الا انه أتى بما لم يحودز به الاولين وهالك تفسيره المسمى (بفتح
 البيان) فانه أحسن دليل وأقطع برهان وأوضح صباح وأبلغ بيان في حل منازعات
 المتقدمين وكشف اشكال العلماء الراستين وبيان أسرار كلام رب العالمين

ولتعلن نبأ بعد حين. وهذه التفسير ألف على وجه الغبراء فاطرح التقليد واعبر
المراء تعلم ان في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل. وانه لا عطر بعد عروس وقد وضع
الصبح لذي عينين واذا جاء من الله بطل نهر معقل ولما طاعت شمس طبعه على
الوجود وأبغ منها الغصن واورق العود أنشدت مؤرخا وما دحا ولا عداثه صادما
وكابجا (شعر)

أجريت يا بوفال طرف بياني * وسأوت فيك محاسن الأوطان
بمدح مهدى الأوان من اقتنى * في سيره ما سمنه العمران
نواب بوفال رعاها الله لكم * تسموه شرفا على كيوان
صديقها حسن امام العصر من * شرفت به الآباء من عدنان
هو حيدر في فتكه بل يوسف * في حسنه في درعه القمران
يا بدر ألقى العلم بل باسمه * يا غوثه يا ديمة الظمان
أسديت في بوفال ثوب عدالة * ما حاكم كسرى أنوشروان
وغرسها شجر الفهوم فأصبت * ترهوعلى بلديه الهرمان
ومختها سبيل السلام فأبعت * زهر الريح وروضه النعمان
يا حسن روض بالمعارف موزق * أروى به الوسمي غصن البنان
سل عنه دار الطبع كم أسدى بها * دررا تفوق قلائد العنقيان
سل عنه أهل الزينج كم أرداهم * بيسان وجنانه وسننان
وسل العلوم وأهلها هل عاينوا * بجرا ينظم سحجة الميزان
وانشدتهم مستفسر اهل شاهدوا * صجبا كصخ مقاصد الفرقان
لله ما أبدى به من معجزات رازي * والا نواروا التبيان
وجليت في الفرقان آيات لها * في كل فقرة آية بجزان
وأثلتها زهر البديع موقفا * أزرى البديع وخطبي حبان
ونسجته في الطبع احسن مطرف * يكسوا الأنام ملاحف العرفان
لما انتهى في طبعه أرخت في * فتح البيان مفصل القرآن

٩٠ ٤٨٨ ٩٤ ٢٤٠ ٣٨٢

١٢٩٤ هـ

* (وكتبه فقير به وأسير ذنبه أمين بن حسن الحلواني المدني غني عنه) *

* (وهذه قصيدة بديعة وكلمة رفيعة سمع بها طبع الاديب وخطر السيب تاج
البلغاء الكرام وامام القضاة العظام الشيخ المكرم السهاري فيض
الحسن حفظه الله عن كل ما يكره في السر والعلن عندما وقف على تأليف
هذا التفسير ووجهه حين النظر اليه نظير نسخة الاكسیر) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ما سمعنا بمثل فتح البيان * في المباني ولا ولا في المعاني

قوله في المباني أي الالفاظ اه منه

قوله من البكر أرى التناسير البكر
اه منه

فعائنه عين عذب فرات * ومبانيه جنة من جنان
لا ولا ثم لا ولا مثل شيء * منه شيء من البكر المتان
من رأى مثله رآه وأتى * مثله عز مثله في زمان
انظرن فيه فانظرن فيه تنتظر * فيه ما ليس في الحسان السمان
يالها من جميله ذات حسن * تمناه فاعانت غوان *
اتحب الحسان حباً شديداً * بعد حوايك من حب مدان
كل ما فيه نضرة وسرور * للذي بات عنده في مكان
حسبه انه على كل حال * كاشف عن لطائف القرآن
ان وضعناه فوق سبع شداد * جازا حل فيه سبع المثاني
امره بين غنى عن المد * ح وقد جل مدحه عن بيان
يكشف المعضلات سهلاً يسيراً * فكان حله اذوات البنان
مرتع مونتق ومرعى مريع * ثمانه كل صيب هتان
منهل حوله القلوب الصوادي * منظر دونه العيون الرواني
انه فانظره وروماً وقاسمعه * لذة للعيون والاذان
بيت حسن من المعاني منيف * كل به كربه وكل عوان
لم ازره وكيف زورة بيت * فيه شيء يقول لي لن تراني
لن ترى فيه من فتور ونقص * ولن أسس البنا خير بان
كيف يلقي له نظير ولما * يلق فيما مضى لبانية ثان
بيته المجد وهو قصر مشيد * ذو سم وراسخ البنيان
خير قوم بنوا بيوت المعالي * ثم هم عامروا بلاد الاماني
هاشمي له مكارم قوم * لم يكن مثلهم بعيد ودان
بلغوا المجد والعلى بنفوس * ماجسات وأوجه غزان
آل زهراء ثم آل علي * أكرم الناس أشجع الشجعان
ذال نخر ودونه كل نخر * ناله من علا من القتيان
يخلق الامر في فؤاد رحيب * ثم يمضي فيه كسيف يمان
وجنى المجد بعد نضج وينع * غير جان وباله من جان *
لذة في نواظر الناس طراً * رجة في ضمائر الاقربان
في حسود وهم على ما أصابوا * في صغار وذلة وهوان
لا يبالى بشا مخات رواص * من علوه على كل شان
ثم لله دره من كريم * سل من حرة حصان رزان
فيه عز كأنه ذل عز * لخشوع ورجة وحنان
ذو خضوع كأنه ذو صغار * ذو وقار كأنه ذو توان
كيف لا وهو حق عرق كريم * عنده الفقر والغنى سيمان

قوله مونتق أي مجيب اه منه
قوله الرواني من رنى اليه اذا نظر
اه منه

قوله لم ازره قد زاره بعد نظم هذه
الكلمة فوجدته فوق ما ظنه اه منه
قوله يلقي أي يوجد اه منه

قوله يخلق الامر أي يقدره اه منه
قوله غير جان من الجناية وقوله من
جان من جنى التمر اه منه

قوله سل أي ولد اه منه

قوله وان بعيد أي وان كان اه منه

لم تغيره نعمة و ثراء * اسواء لديه باق وفان
في اسمهم مبدآن صدق وحسن * وكلا المبدآن للتخير بان
يعرف المرء حيث كان ولا يغضب * مض عنه وان بعيد المكان
عارف بالعلي مكيين أمين * مستعان وحجب من مستعان
فاضل كل فضل فضل ربي * لا يدانيه رب فضل مدان
كل فضل له وما كان فضل * لم يكن فيه شهرة ويدان
كاتب ذويد وأبدى داه * بكوادين أرسلاني رهان
بارك الله فيه ماهيت الريش * صباح الندي على الاغصان
صانه الله من شرور الدواهي * ومضى في كلاءة واماني
زادعاه له بنج * يرولايد * حب ما كان من بسم الجنان

* (ومنهم الشيخ العلامة والمفسر المحدث الفهامة ذو النضل السامي
الشيخ علي بن عبد الله الشامي الكافي خصه الله تعالى بمراجعة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سبحان الفاتح المانع اللهم اني أسالك التوفيق لما تحب وترضى وأستمنحك حامدا لك
باسمائك وعلى جلائل آلائك ودقائق نعمائك الباهرة الغراء حمدا تخطط به بحاري
الانفاس ينفض من نفحاته وتتفجر أنهار انوار الاسرار يلجمه من لمحاته وتتدفق مناهل
الافكار برشحاته من رشحاته وأصلي وأسلم على سيدنا محمد العظيم الشأن المؤيد بالآيات
البيّنات والمعجزات البهيات الذي يحيى ظلم الشر والظغيان وسل سيف عزمه
فاستنار منار الاسلام والايان واقام دلائل التوحيد بالسيف والبرهان وعلى اهل
بيته خزنة اسراره وعلى آله واصحابه وانصاره الذين كشفوا عن مخدرات مكنونات
الكتاب النقاب وحاضوا عبايه واستخرجوا درر فرائده وجواهر قلائده وفتحوا
لطاييه الباب (وبعد) فلا يخفى ان العلوم وان عظمت اخطارها وتباينت اقدارها فعلم
التفسير هو الجدير بان يشمر له ساق الجسد والعناية ويعتني في تحصيله باقتان الرواية
والدراية وقد بذل الأئمة والسلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم من الخلف الفالح
همهم العلية وافكارهم الوقادة المرضية في استخراج دقائقه وبث كنوز حقائقه
مستضيئين من أنوار مشكاة النبوة الزاهرة فضاءت واشرفت على صفحات قلوبهم
أسرار أنواره الباهرة فهم أول من صلى وجلى في ذلك الميدان فجزاهم الله أحسن الجزاء
وعمل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم ليعلم ان من أجل ما طالع الحقيرون من التفاسير
العظيمة الحسان وأفضل وأحسن ما ألف في هذا الشأن ما جمعه المولى الهمام جامع
فضائل الانام السيد العلامة الامام الحافظ السند ذو الجاه المعتمد الاواب (محمد صديق
حسن خان صاحب بهادر النواب) فرأيت مؤلفا حاويا للباب مشتملا على غرر درارى
العباب تهرج الة معاني ألفاظه عقول أولى الالباب مع احكام قواعد وايجاز بيان
وتقييد أو ابد وتنقيح لطائف شوارد وغرات أسرار لم تنسق قبل ذلك في تفسير ولا كتاب

جامعاً مانعاً مظهر للأنوار الساطعة التي لا يحويها خطاب كيف لا وجامعه مر توضع لبان الفضائل والعلوم ومر صرح جواهر المنطوق والمفهوم درى بقنون أنواع الدراية أمام متقن لمسارك الرواية لازال محروسا بعين العناية ولقد اتفق به الحقير لمارحل الى بيت الله سنة خمس وعشرين ومائتين وألف فلما وقع نظر الحقير عليه رأيت آية من آيات الله وأيقنت انه بجوامع الفضل والنضال أولى وأحرى فاجريت سوابق فكري اليه فانقلب آصف فهمي قائلاً لا يهاوان وجد ناد لجرا لازال محفوظاً وبعين الله تعالى ملحوظاً جامع الفنون العلوم موضحاً يدعي بيانه ما ارتبك (١) على القوم أمين اللهم أمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الذي انزل عليه الكتاب والشفيع يوم المآب كتب ذلك بخبلا الحقير على بن عبد الله الشامي الكاظمي تاب الله عليه ورحم والديه والمسلمين آمين

(ومنهم الشيخ المحترم النبيه والعلامة المفسر الفقيه يحيى ابن محمد الملقب بمجديدة عظمه الله تعالى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين (وبعد) فان من نعم الله على عبده الحقير الفقير خليتي الكسل والتقصير ان أوقفه الله على هذا التفسير الخطير الذي لاحد لقضائه ولا تقدير تأليف الملك الهمام والعلامة الامام الذي فاق اهل زمانه ولم يفقهه من تقدمه من العلماء الاعلام (أبي الطيب السيد محمد صديق حسن خان نواب والajah) وقد سرحت النظر في ربعة الاقول فرأيت الغاية في فنه وجنسه محكم الوضع والترتيب في بنائه وأأسسه حاوياً جميع مباحث العلوم سبيل التناول لارباب العقول والفهوم سلك فيه مسلكاً باهراً عجيباً وطريقاً واضحاً قريباً اتضح فيه للناس المراد بأول وهله ولا يحتاج لكثير أمل له بخلاف غيره من التفسير المقدمة فان غالب مباحث أكثرها يصعب فهمها على هذه الافهمة ولعمري لقد أوضح بحسن تقريره اسرار الكتاب العزيز ونظم في سلك تحرير جواهر الابرز وكشف عن عجائبه واسراره وانفرد من ذلك عالم بمحوه شئ من كتب التفسير وأسفاره مخزي الله مؤلفه خير الجزاء وبوأه بجميل صنعته دار الكرامة والرضا وأدام النفع به للمسلمين الى يوم الفصل والقضاء آمين

(وقال الهمام الاكمل والعلامة الافضل الشيخ محمد عبد المجيد خان مهتم مطابع الرياسة العلمية به وبالحمية حفظه رب البرية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم والصلاة والسلام على رسوله محمد الذي هدى الناس كافة الى خير الهدى وعن الضلالة ذبهم وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بالا حسان وأحبههم (وبعد) فيقول الرابعي عفوره الرحمن (محمد عبد المجيد خان) خصه الله تعالى بالغفران وعفا عنه ما جناه

(١) ارتبك اختلط عليه أمره اه قاموس

باللسان والحنان والاركان مهتم مطابع الرياسة العلمية (بهوبال) المحمية والعامل على
تلك الصنعة البهية ان هذا التفسير المبارك الميجون والزبور الكريم المصون عن ريب
المنون قد ألفه مؤلفه السيد العلامة وحرره جامعه الشريف الفهامة بحسب
استبداد جماعة من أهل العلم بالقرآن فنجبتهم الطيب الماسر الحاجي فوري الحكيم
(محمد احسن) أنعم الله عليه واليه أحسن في عمالة أشهر ونظر عليه النظر الثاني في
أربعة أشهر فكان مدة تأليفه الكامل عام واحد ثم بيضه خضبة البررة وزبدة الخيرة
السيد (ذوالفقار أحمد) البهوبالي رفاة الله الى مدارج المعالي في سنتين ثم صدر الامر
المطابع بطبعه في تاج المطابع ورأس المصانع فكتبه الحافظ لكتاب الله المجيد والتالي له
بالحن السديد (علي حسين) المكنوى صانه الله عما شانه فطبع كما تراه مطبوعا لاهل
العمل والعلم وعاد أحسن المصاحف موضوعا لادى أصحاب الفضل والحلم وكان ذلك في
مدة أربعة أعوام وصحح حروفه وأصلح فروقه الشيخ الصالح العالم النبيه واللوحى
الامهى الفقيه (محمد عبد الصمد) ابن الفاضل الارب الكمال الاديب اللوى (عبد الرب)
الفشاورى أحسن الله اليهما وأنعم عليهما (فلما) تم طبعه ونفذ وضعه حسب
المصروف عليه من المعلوم الذى بذله المؤلف حفظه الحى القيوم على تصحيحه وكتابته
وأجرة الامامين على طبعه وغير ذلك مما لا بد منه فى طبع الكتب وإشاعتها وزبر الصحف
المطولة واذا عمتها فكان جلة النفقة فى ذلك زهاء خمس عشرة ألف ربية وقد طار خبره
قبل تمامه وتزوج مسك ختامه الى البلدان واستطلبه كل من سمع به أو نظره من
الاعيان من أهل صنعاء وأبى عريش وزيدويت الفقيه وبلاد الخجاز ومصر والشام
والقدس وبلغار ومن حبل بها من بقية علماء الديار وكرام الامصار واستحسنوه
استحسانا بالغيا ورجحوه على جميع دفاتر التفاسير المتقدمة والمتأخرة وقالوا من ظفريه
وفهمه فقد صار فى العلماء نابغا وهو حرى بذلك فانه لم يؤلف مثله فى هذه المسالك والمدارك
وقد أولم عليه حضرة النواب الرفيع الخطاب وليمة حسنة وأطعم كل من له البام بعلم
الكتاب والسنة وأضافهم ضيافة مستحسنة وخلع على أهل المطابع والمصححين
باحسن خلac تنبغى للمحسنين كما صنع الحافظ ابن حجر العسقلانى رحمه الله وليمة عند
ختم فتح البارى شرح صحيح البخارى ثم جادت الرئيسة المكرمة وسليكة هذه الديار
المعظمة تاج العروس وبهجة النفوس من بياهى بها الدهر وبفتخر بها الفخر عادلة
الزمان ومكرمة الانام ونسخة الامان وحسنة الايام ونسخة رؤساء الديار الهندية
وحامية حى الشريعة الحققة الصادقة السنية حضرتنا (نواب شاهجهان بيگم) والمة
الملكية البوقالية رفع الله قدرها وأفل أمرها وأنجح مرامها وأسعف نظامها
وبارك لها وعلما ووفيا وخضع لجنابها رقاب من فى نواحيها وواحيها ببذل نسخ
كثيرة من هذا الكتاب الكريم والتفسير الشريف العظيم على أهل الفضائل والعلوم
السالكين بالهند والخجاز وحديدة والحرمين الشريفين ومصر والقدس والروم اشاعة
لاحكام رب العالمين واذا علة مقاصد هذا الرقيم الكريم وتبليغ الدين القيم القويم

وهداية لهم الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين عم الله تعالى نفعه لعبادة المزمعين وزمرة المتبعين لسنة سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه أجمعين أبصعين أكتعين وقد أרך تأليف هذا الكتاب وطبعمه جماعة من أهل الدين بهما ترشيقة وجل آيةقة يتضح منها زمان الطبع والتأليف من غير مشقة لذلك وكاف وقكايف وهي هذه (١)

• تاريخ التأليف للسيد العالم الحنفى أبى الحامد محمد يوسف

على المولى الكوباموى أنعم الله عليه فى الدنيا

والآخرة وجباه بعمه الذخرة الفاخرة •

اسوة الاعلام صدوق الحسن • فسر الذكر بنفسه فريد

التمت القلب عن تاريخه • قال ابنناح لقرآن المجيد

سنة ١٢٨٩ هجرى

(تاريخ التأليف للسيد المرامح القوى الحافظ لكتاب الله العلى

الشيخ الداخ على حسين الاسكنوى كاتب هذا التفسير

سأله الله وعافاه وأوصله الى ما يتمناه •

• واللهدى وبشرى للمتقين •

سنة ١٢٨٩ هجرى

وله الام الطبع الاول فى بيروت

قدوة الامم بيان نياج الاذكار • ناسر الامام بالفسر السيد

شجع الاوصاف ذوالنيل الجلى • منبع الخيرات بانجـد المزيـد

حذرة الذواب صدوق الحسن • ألف اسفهـير بالنار الجديـد

قال تام التليبع قباى ماها • انه تفسير فرفان شجـيد

سنة ١٢٩٥ هجرى

(١) بهامش الاصل المطبوع مانحه
وقد شارك مد ظله فى تصحيح هذا التفسير
المبارك وتحرير صوابه من خطئه
ولم يال جهـد فى ذلك بل تفر من
أول الكتاب الى آخره نظرا لتقان
وايقان وبالله التوفيق وهو المستعان
هـ

4832

* (يقول حبيب الاعتاب الحسينية الفقير الى الله تعالى محمد الحسيني خادم
تصحیح العلوم بدار الطباعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المعزيتة) *

أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه فقد تم طبع
هذا التفسير الجليل رائق المنهل والعذب السلسيل الروض الانف الذي يقتطف
رائده من شهي غمار المعاني القرآنية كل دانية جنية والكنز الحصين الذي يظفر
داخله بكل ثمينة يقيمة عالية المقدار غالية الاسعار فريدة بهية جلالنا من عرائس الآي
القرآنية كل خود غيداء بضعة خفزة وضيه بهم بها عذرى البلغاء وتعنول هيتها
وجوه الفحاء فله تفسير صيت حسنه بعيد المدى في نسبي عباراته لسالكى دقاز
البيان آيات بينات وهدى هين المسار بين المنار كيف لا وناظم عقده وناثر آراهيره
وورده الصنع الماهر والطبن الخبير الباهر أنجب من أجرى جوادا في ميدان بيان
وأرعى من فوق سهم ما فأصاب فؤاد الغرض وبرز على كل انسان العالم التحرير والبطل
الشهير سيد الفضلاء وعربي الجهابذة النجباء الملك العدل مالك زمام رعيته بسائخ
الفضل الذى أنام رعيته فى ظل الامان حضرة (نواب والاجاه أمير الملك بهادر السيد
محمد صديق حسن خان) * على نفقة بدرهالة الاقاليم الهندية وشمس أفق الدائرة
الهبوبالية مشيدة مملكتها على أسامها المكين وقائدة رعيته بزمام عدلها المتين
السيدة الرئيسة الفاضلة الرامية بسهام حزمها الناضلة حضرة (نواب شاهجهان بيگم)
أدام الله دولتها بقاء حضرة عماد ركنها الشديد وطود عذرها الشاوخ الوطيد الشهم
الامام والملك الجليل الهمام حضرة مولانا المسمى سابقا المشار اليه المعول فى حل
المشكلات وفن العضلات عليه أدام الله طلعتة وأزهري رياض القبول نضرتة فى
ظل الحضرة الخديويه التوفيقية التى جعلها الله درجة لعباده وأمناعا وغيثا مربعا
مخصبا لجميع أرضه وبلاده حتى رفلوا فى حل الثروة والابتهاج وزال عن أعواد
معاشهم الأود والاعوجاج لازالت ألوية الثناء الجليل على هامتها خافقة وألسنة
العباد بشكر عيم فضائلها وجميل مساعيم اناطقة ونسأل الله تعالى أن يديم لنا حضرات
الانجال الكرام ويجعلهم غرة فى جبين الليالى والايام وكان هذا الطبع الجليل والبشك
الحسن البديع الجليل بالمطبعة العامرة بيولا ق مصر القاهرة ملحوظا بنظر حضرة
ناظرها العظيم الشأن رفيع المكانة والمكان الذى بشهرته عن اطراء المادح يستغنى

مدستحيزه اساحنى وقرحترقركية لستسيم ليمرا لندم لندم

تب رقع عتد بتمن سيزه يتي خيرة محفد

حتى في قواخ شيريه المورسة ٢٠٠٠

من تمام تحفة الواسين لندم لندم

عنى لندم عتد وصى الله وصى الله

علا لندم لندم وصى

مستحيزه

لين

